وَأَقِمِ الصَّلَوٰةَ لِذِكْرِي



КНИГА МОЛИТВЫ

Хусейн аль-‘Авайша

КНИГА МОЛИТВЫ

Редакционно-издательское
оформление издания

Второе издание,
исправленное

Издательство «Даура»
Москва
2025

УДК 28-24
ББК 86.38

Хусейн ибн ‘Ауда аль-‘Авайша

Книга молитвы: Редакционно-изд. оформление издания под ред. Зайнуллина Р. Ф. / Хусейн аль-‘Авайша. — 2-е изд., исправл. — М.: Издательство «Даура», 2025. — 544 с.

Это второе издание книги, которая содержит в себе большое количество вопросов, которые возникают у человека, совершающего молитву: ритуальная чистота, столпы и предписания молитвы, её описание от такбира до саляма, виды молитв и их особенности, возмещение пропущенной молитвы, запрещённые действия в молитве, что делает молитву недействительной и многие другие вопросы, связанные с молитвой. И самое важное в том, что ответ на вопрос приводится словами Всевышнего Господа, словами Его Посланника ﷺ и словами наших праведных предшественников.

Исправлены опечатки, а также добавлены комментарии к непонятным местам по просьбе читателей первого издания.

Книга полезна для тех, кто углублённо изучает Сунну, фикх на основе хадисов и шариатские науки.

УДК 28-24
ББК 86.38

© Издательство «Даура», 2025

Эл. почта для замечаний и правок: daura.publishing@gmail.com

ОТ РЕДАКЦИИ

Вся хвала Аллаху, Господу миров. Мир и благословение Аллаха нашему Пророку Мухаммаду, членам его семьи, всем его сподвижникам и тем, кто строго последует за ними до Судного дня.

Книга, предлагаемая вниманию читателя, представляет собой облегчённую энциклопедию об одном из столпов ислама — молитве, а именно о том, каким образом её совершал Пророк Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует. В основе книги лежат работы шейха Хусейна ибн ʻАуда аль-ʻАвайша «*аль-Маусуʻат аль-фикхия аль-муйассара фи фикх аль-китаб ва ас-суннат аль-мутаххара*» и шейха ʻАбдульʻазыма ибн Бадави ибн Мухаммада «*аль-Ваджиз фи фикх ас-сунна ва аль-китаб аль-ʻазиз*».

Отличительная черта книги шейха Хусейна аль-ʻАвайша заключается в фикхе доводов, в ней нет пустых рассуждений, мнений людей и философии. Также эта книга содержит много высказываний шейха аль-Албани, так как шейх Хусейн был его учеником и напрямую консультировался и спрашивал его во многих вопросах, которые вряд ли найдутся в других книгах.

Для полноты понимания условий молитвы нами был добавлен раздел о ритуальной чистоте из книги «аль-Ваджиз» шейха ʻАбдульʻазыма Бадави ввиду её краткости, ясности и аргументации аятами Корана и хадисами Пророка ﷺ.

Для облегчения изучения книги нами были пронумерованы главы и разделы. Источники хадисов и преданий мы постарались сократить до упоминания имени автора сборника хадисов.

В данной книге используется традиционная формула благопожелания Пророку как с помощью перевода, так и арабскими лигатурами:

ﷺ — «да благословит его Аллах и приветствует» (*салляллаху ‘алейхи ва саллям*) после упоминания пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует.

Пусть Всевышний Аллах примет наш труд и сделает так, чтобы посредством этой книги наши читатели совершали такое великое поклонение как молитва в соответствии с Сунной нашего любимого пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует!

1. ДОСТОИНСТВО МОЛИТВЫ И ЕЁ МЕСТО В ИСЛАМЕ

Молитва (на арабском — الصلاة *(ас-салят)*) в лексическом значении — это мольба. Всевышний Аллах сказал: «**Молись за них, ибо твои молитвы — успокоение для них**» (сура «ат-Тауба», аят 103), то есть обратись с мольбой (к Аллаху) за них. Пророк ﷺ сказал: ***«Если кого-то из вас пригласят, то пусть он ответит на приглашение: если он не соблюдал пост, пусть отведает угощение, а если же постился, то пусть помолится за брата»*** (Муслим 1431), (то есть обратится с мольбой за него к Аллаху).

Значение слова «*ас-салят*» в терминологии *фикха*: слова и действия, которые начинаются с *такбира* и завершаются *таслимом* при соблюдении определённых условий. Данное определение охватывает собой любую молитву, которая начинается с *такбират аль-ихрам* и завершается *салямом*, и исключает собой земной поклон при чтении Корана (*саджда тилява*), то есть однократный земной поклон, совершаемый после прочтения определённых аятов Корана без *такбира* и *саляма*[1].

Молитва является обязательной в соответствии с Кораном, Сунной и единогласным мнением *(иджма')*. Что касается Корана, то Всевышний Аллах сказал: «**А ведь им было велено лишь поклоняться Аллаху,**

[1] «Аль-фикх 'аля аль-мазахиб аль-арба'а», 1/160.

служа ему искренне, как ханифы, совершать молитву и выплачивать закят. Это — правая вера» (сура «аль-Баййина», аят 5).

В Сунне же достоверно передано от Ибн ʻУмара, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Ислам основывается на пяти (столпах): свидетельстве о том, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и что Мухаммад — Посланник Аллаха, совершении молитвы, выплате закята, совершении хаджа и соблюдении поста в рамадане»*** (аль-Бухари 8, Муслим 16). А что касается единогласного мнения мусульман, то вся *умма* сошлась на обязательности совершении пяти молитв в течение дня и ночи.

Молитва имеет великое место в исламе, и об этом упоминается во многих аятах Благородного Корана, и тот, кто внимательно изучает их, обнаруживает, что Аллах иногда сочетает молитву с *зикром* (поминанием Аллаха): «**Воистину, молитва оберегает от мерзости и предосудительного. Но поминание Аллаха — гораздо важнее**» (сура «аль-Анкабут», аят 45), «**Преуспел тот, кто очистился, поминал имя своего Господа и совершал молитву**» (сура «аль-Аля», аят 14–15), «**…и совершай молитву, чтобы помнить обо Мне**» (сура «Та Ха», аят 14).

Иногда [Аллах] сочетает её с *закятом*: «**Совершайте молитву и выплачивайте закят**» (сура «аль-Бакара», аят 110), другой раз — с терпением: «**Обратитесь за помощью к терпению и молитве**» (сура «аль-Бакара», аят 45), а также с обрядами хаджа: «**Посему совершай молитву ради своего Господа и закалывай жертву**» (сура «аль-Каусар», аят 2), «**Скажи: “Воистину, моя молитва и моё жертвоприношение (или поклонение), моя жизнь и моя смерть посвящены Аллаху, Господу миров. Нет у Него сотоварищей. Это мне велено, и я — первый из мусульман”**» (сура «аль-Анам», аяты 162–163).

Иногда [Аллах] начинает с молитвы, говоря о благочестивых делах, и завершает ею, как это пришло в суре «аль-Маʻаридж» и в начале суры «аль-Муминин»: «**Воистину, преуспели верующие, которые смиренны во время своих молитв**» и до слов «**которые регулярно совершают молитву. Именно они являются наследниками, которые унаследуют Фирдаус, в котором они пребудут вечно**» (сура «аль-Муминин», аяты 1–11).

Забота ислама о молитве достигла такой степени, что было велено соблюдать её дома и в пути, при благоденствии и страхе. Всевышний Аллах сказал: «**Оберегайте молитвы, и особенно, среднюю (послеполуденную) молитву. И стойте перед Аллахом смиренно. Если вы испытываете страх, то молитесь на ходу или верхом. Когда же вы окажетесь в безопасности, то поминайте Аллаха так, как Он научил**

вас тому, чего вы не знали» (сура «аль-Бакара», аяты 238–239)**.** Также Аллах разъяснил каким образом необходимо совершать её в пути, на войне и при безопасности: «**Когда вы странствуете по земле, то на вас не будет греха, если вы укоротите некоторые из молитв, если вы опасаетесь искушения со стороны неверующих. Воистину, неверующие являются вашими явными врагами. Когда ты находишься среди них и руководишь их молитвой, то пусть одна группа из них встанет вместе с тобой, и пусть они возьмут своё оружие. Когда же они совершат земной поклон, пусть они находятся позади вас. Пусть затем придёт другая группа, которая ещё не молилась, пусть они помолятся вместе с тобой, будут осторожны и возьмут своё оружие. Неверующим хотелось бы, чтобы вы беспечно отнеслись к своему оружию и своим вещам, дабы они могли напасть на вас всего один раз (покончить с вами одним разом). На вас не будет греха, если вы отложите своё оружие, когда испытываете неудобство от дождя или больны, но будьте осторожны. Воистину, Аллах приготовил неверующим унизительные мучения. Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха стоя, сидя или лёжа на боках. Когда же вы окажетесь в безопасности, то совершайте молитву. Воистину, молитва предписана верующим в определённое время»** (сура «ан-Ниса», аяты 101–103)**.**

Всевышний Аллах выразил суровое порицание тем, кто проявляет халатность в молитве, и пригрозил тем, кто забрасывает её, сказав: «**После них пришли потомки, которые перестали совершать молитву и стали потакать желаниям. Все они понесут убыток»** (сура «Марьям», аят 59)**, «Горе молящимся, которые небрежны к своим молитвам»** (сура «аль-Ма‘ун», аяты 4–5)**.**

И поскольку молитва является одним из величайших деяний, которое нуждается в особом руководстве (и ведении по прямому пути), Ибрахим (мир ему) просил у своего Господа сделать себя и своё потомство совершающими её: «**Господи! Включи меня и часть моего потомства в число тех, кто совершает молитву. Господь наш! Прими мою мольбу»** (сура «Ибрахим», аят 40)**.**

Также пришло много хадисов относительно достоинства молитвы и её высокой степени в религии. Из их числа — хадис Му‘аза ибн Джабаля, да будет доволен им Аллах, в котором он сказал: «Однажды я находился в пути с Пророком ﷺ и оказался близко к нему в один из дней нашего перемещения. Я сказал: “О Посланник Аллаха! Сообщи мне о таком деянии, которое введёт меня в Рай и отдалит от Огня”. Он сказал: ***“Ты задал вопрос о великом (деле, однако), поистине, оно (станет) лёгким для того, кому Аллах Всевышний облегчит его: поклоняйся***

Аллаху и никого и ничего не придавай ему в сотоварищи, выстаивай молитву, выплачивай закят, соблюдай пост в рамадане, соверши хадж к Дому”. Потом он ﷺ спросил: ***“Не указать ли тебе на врата блага? Пост является щитом, садака гасит собой грех подобно тому, как вода гасит собой огонь, и (ещё) — молитва человека среди ночи”***, — после чего прочитал (такие аяты): “**…те, которые отстраняются боками своими от лож, взывая к Господу своему со страхом и надеждой, и расходуют из того, чем Мы их наделили. И не знает (ни один) человек, какая радость скрыта для них в воздаяние за то, что они делали**” (сура «ас-Саджда», аяты 16–17). Потом (Пророк ﷺ) спросил: ***“Не сообщить ли тебе о главном в этом деле, его столпе и его вершине?”*** Я сказал: “Конечно, о Посланник Аллаха!”, — и он сказал: ***“Главным в этом деле является ислам, столпом его служит молитва, а вершина его — джихад”***. Потом он сказал: ***“Не сообщить ли тебе о том, что лежит в основе всего этого?”*** Я сказал: “Конечно, о Посланник Аллаха!”, — и тогда он дотронулся до своего языка и сказал: ***“Придерживай это”***. Я спросил: “О Посланник Аллаха, неужели же с нас взыщется за то, что мы говорим?”, — и (Пророк ﷺ) воскликнул: ***“Да лишится тебя твоя мать! А разве будут ввергать людей лицами в огонь за что-нибудь ещё, кроме их клеветнических речей?!”***» (ат-Тирмизи 2616, Ибн Маджах 3973).

Передаётся от Анаса ибн Малика да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Первое из деяний, о котором будут спрошены люди в Судный день, — молитва. Если она окажется в порядке, то и остальные деяния будут в порядке. Если же она будет негодной, то остальные деяния будут негодными».***

Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что он слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Скажите, если бы у дверей (дома) любого из вас протекала река, и он купался в ней по пять раз ежедневно, остался ли бы он грязным после этого?»*** Они ответили: «От грязи не осталось бы и следа». Тогда (Пророк ﷺ) сказал: ***«А это подобно пяти молитвам, посредством которых Аллах стирает прегрешения»*** (аль-Бухари 528, Муслим 667).

Ибн Мас‘уд, да будет доволен им Аллах, передал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Погибаете вы, погибаете*** (т.е. «Совершаете грехи, тем самым заслуживая погибель» — *Прим. перев.*)***! Но когда совершаете утреннюю молитву, то она стирает эти грехи. Потом погибаете вы, погибаете! Но когда совершаете полуденную молитву, то она стирает их. Потом погибаете вы, погибаете! Но когда совершаете послеполуденную молитву, то она стирает их. Потом поги-***

баете вы, погибаете! Но когда совершаете закатную молитву, то она стирает их. Потом погибаете вы, погибаете! Но когда совершаете ночную молитву, то она стирает их. Потом вы отправляетесь спать, и не записывается вам до тех пор, пока не проснётесь»[1].

Са'д ибн Аби Ваккас, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Как-то) были два брата, один из которых погиб раньше второго на сорок ночей. И упомянули достоинство первого этих двоих при Посланнике Аллаха ﷺ, на что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Разве второй не был мусульманином?"*** Они сказали: "Да, он был неплохим (мусульманином)". Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Откуда вам знать, к чему привела его молитва? Поистине, молитва подобна полноводной пресной реке у дверей дома одного из вас, в которой человек купается пять раз ежедневно, думаете, остался ли бы он грязным после этого? Поистине, вы не ведаете, чего он достиг своей молитвой"***»[2].

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах: «Два человека из Балий, района в Куда'а, приняли ислам во времена Посланника Аллаха ﷺ, и один из них пал *шахидом*, а другой прожил ещё год (и умер). Тальха ибн 'Убайдуллах сказал: "Я видел (во сне), что тот, который умер позже, вошёл в Рай раньше *шахида*. Я удивился этому, утром проснулся и упомянул это Пророку ﷺ". Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Разве он не соблюдал пост в рамадане после него, совершал шесть тысяч рак'атов, такие-то и такие-то рак'аты, молитвы целого года?"***»[3].

---

[1] Мунзири в «ат-Таргыб уат-тархиб» (1/234) сказал: «Ат-Табарани передал его в "ас-Сагыр" и "аль-Аусат" с хорошим *иснадом*. Он же передал в "аль-Кабир" в форме *маукуф* (как слова сподвижника), что очень похож на тот, и передатчики которого приводятся в довод в "ас-Сахих"». Наш шейх (аль-Албани) считал этот хадис хорошим в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 351.

[2] Мунзири в «ат-Таргыб ва ат-тархиб» (1/243) сказал: «Передали этот хадис Малик (здесь приведены его слова) и Ахмад с хорошим *иснадом*, а также ан-Насаи и Ибн Хузейма в своём "Сахихе" с некоторым отличием: "'Амир ибн Са'д ибн Аби Ваккас сказал: "Я слышал, как Са'д и некоторые сподвижники Посланника Аллаха ﷺ говорили, что както были два брата во времена Посланника Аллаха ﷺ, и один из них был лучше другого. И умер тот, который был лучше, а второй прожил после него ещё сорок ночей и потом тоже скончался. Об этом упомянули при Посланнике Аллаха ﷺ, на что он спросил: "***Разве он не молился?***" Они ответили: "Да, о Посланник Аллаха. Он был неплохим". Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Откуда вам знать, к чему привела его молитва?...***" (и до конца хадиса)"».

Шейх аль-Албани сказал: «Эти слова также есть у Ахмада (1534)». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 364.

[3] Мунзири сказал в «ат-Таргыб уат-тархиб» (1/244): «Ахмад (8399) передал с хорошим *иснадом*, а также Ибн Маджах, Ибн Хиббан в своём «Сахихе» и аль-Байхакы, все они

2. ОБЯЗАТЕЛЬНОСТЬ МОЛИТВЫ

2.1. Для кого является обязательным совершение молитвы?

Молитва обязательна для разумного мусульманина, достигшего половозрелости, в соответствии с хадисом ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, о том, что Пророк ﷺ сказал: «***Подняты перья от троих (не записывается грех за их действия): от спящего, пока он не проснётся, от умалишённого, пока разум его не прояснится, и от ребёнка, пока он не повзрослеет (не станет совершеннолетним)***»[1].

передали подобный хадис от Тальхи, который длиннее, чем приведённый хадис. Ибн Маджах и Ибн Хиббан добавили в конце него: “И между ними была разница больше, чем между небом и землёй”». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 366.

[1] Абу Дауд (4398) и другие приводят этот хадис. Аль-Хаким сказал, что он достоверен в соответствии с условиями Муслима, с чем был согласен аз-Захаби, также и шейх аль-Албани в «аль-Ирва», 297.

2.2. Молитва ребёнка

Предыдущий хадис ʻАиши, да будет доволен ею Аллах: «***Подняты перья от троих…***» включает и ребёнка, пока он не повзрослеет или не достигнет половозрелости. Однако эта необязательность не освобождает опекуна ребёнка от необходимости побуждать его к совершению молитвы и повелевать ему это, когда он достигнет семи лет, и наказывать его за оставление её, когда он достигнет десяти лет. Как это пришло в хадисе: «***Велите своим детям молиться, начиная с семилетнего возраста, и бейте их за несовершение молитвы, начиная с десяти лет, и укладывайте их спать раздельно***»[1].

2.3. Количество обязательных молитв

Количество обязательных молитв в течение дня и ночи — пять, как это сообщается в хадисе Тальхи ибн ʻУбайдуллаха, что (однажды) к Посланнику Аллаха ﷺ явился какой-то человек с растрёпанными волосами и сказал: «О Посланник Аллаха, расскажи мне, что из молитвы предписал мне Аллах?» И (Посланник Аллаха ﷺ) сказал: ***«Пять молитв, если только сам ты не пожелаешь (совершить) что-то дополнительно»***. Тот попросил: «Расскажи мне, что Аллах предписал мне из поста?» (Посланник Аллаха ﷺ) сказал: ***«(Ты должен соблюдать) пост (в месяце) рамадан, если только сам ты не пожелаешь что-то (соблюдать из поста) дополнительно»***. Тот (снова) спросил: «Расскажи мне, что Аллах предписал для меня из закята?»

(Тальха) сказал: «А затем Посланник Аллаха ﷺ рассказал ему о законоположениях ислама. (Тогда этот человек) сказал: "*Клянусь Тем, Кто почтил тебя, я ничего не буду делать дополнительно (к этому) и ничего не стану убавлять из того, что предписал мне Аллах!*" И тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Он преуспеет, если говорит искренне! (или он сказал: Он войдёт в Рай, если говорит искренне!"***» (аль-Бухари 1891, Муслим 11).

[1] Привели этот хадис Ибн Аби Шейба в «Мусаннаф», Абу Дауд, ад-Даракутни, аль-Хаким, аль-Байхакы, Ахмад и другие. Это достоверный хадис, *иснад* которого привёл шейх аль-Албани в «аль-Ирва», 247. См. «Тамам аль-миннат», с. 139.

3. ВРЕМЕНА МОЛИТВ

Всевышний и Всемогущий Аллах сказал: «**Поистине, молитва предписана для верующих в определённое время**» (сура «ан-Ниса», аят 103).

Имам Ибн Кудама сказал: «Мусульмане единогласны в том, что у пяти обязательных молитв есть установленное время» («аль-Мугъни» 1/378).

Хадисы разъяснили все эти времена, как, например, хадис, передаваемый со слов ʻАбдуллаха ибн ʻАмра, да будет доволен им Аллах, о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Время полуденной (зухр) молитвы продолжается, пока не начнётся время послеполуденной (ʻаср) молитвы. Время послеполуденной молитвы продолжается, пока не пожелтеет солнце. Время закатной (магриб) молитвы продолжается, пока не исчезнет вечерняя заря. Время вечерней (ʻиша) молитвы продолжается до полуночи, а время утренней (субх) молитвы продолжается, пока не взойдёт солнце. Когда солнце взошло, то воздержись от молитвы, ибо, поистине, оно всходит между двумя рогами шайтана»*** (Муслим 612).

Также хадис Джабира, да будет доволен им Аллах, о том, что Джибриль, мир ему, пришёл к Пророку ﷺ и сказал: ***«Вставай и соверши молитву!»*** И он совершил полуденную молитву (*зухр*), когда солнце отклонилось от зенита. Затем он пришёл к нему во время *ʻасра* (послеполуденной молитвы) и сказал: ***«Вставай и соверши молитву!»*** И он совершил послеполуденную молитву, когда тень (отбрасываемая) от предмета стала равна его длине. Затем Джибриль пришёл во время *магриба* (закатной молитвы) и сказал: ***«Вставай и соверши молитву!»*** И он совершил закатную молитву после того, как солнце закатилось (за горизонт). Затем он пришёл к нему во время *ʻиша* (ночной молитвы)

и сказал: ***«Вставай и соверши молитву!»*** И он совершил ночную молитву, когда вечерняя заря погасла. Затем он пришёл к нему во время *фаджра* (утренней молитвы) и сказал: ***«Вставай и соверши молитву!»*** И он совершил утреннюю молитву, когда занялась утренняя заря. Затем Джибриль пришёл к нему на следующий день для полуденной молитвы и сказал: ***«Вставай и соверши молитву!»*** И он совершил полуденную молитву, когда тень (отбрасываемая) от предмета стала равна его высоте. Затем он пришёл во время *‘аср*, когда тень (отбрасываемая) от предмета стала в два раза длиннее его длины. Затем он пришёл в одно и то же время для закатной молитвы (*магриб*), не сместив его. Затем он пришёл к ночной молитве, когда прошла уже половина ночи (или он сказал: треть ночи), и он совершил ночную молитву. Затем он пришёл, когда уже сильно заблистала заря, и сказал (Пророку ﷺ): ***«Вставай и соверши молитву!»*** И он совершил утреннюю молитву. А затем (Джибриль) сказал: ***«Между этими двумя (сроками) — время (молитв)»***[1].

В хадисе Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«Поистине, у молитвы есть начало и конец (времени). Начало полуденной молитвы наступает, как только солнце проходит зенит, а её завершение приходится на наступление времени послеполуденной молитвы. Начало послеполуденной молитвы бывает, когда наступает её время, а завершение её времени — когда солнце желтеет. Начало времени закатной молитвы наступает с закатом солнца, а конец — с исчезновением вечерней зари. Время ночной молитвы (‘иша) наступает с исчезновением вечерней зари и выходит в полночь. Время утренней молитвы наступает с проблесками рассвета и завершается её время с восходом солнца»***[2].

3.1. Время полуденной молитвы (зухр)

Сообщается от ‘Абдуллаха ибн ‘Амра, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Время полуденной молитвы (зухр) начинается с того мо-***

[1] «Сахих Сунан ан-Насаи» 488, «Сахих Сунан ат-Тирмизи» 127. См. подробнее «аль-Ирва» 250.

[2] Этот хадис приводит ат-Тирмизи, ат-Тахави в «Шарх аль-ма‘ани», ад-Даракутни в «Сунан» и другие. Шейх аль-Албани привёл его с *иснадом* в «ас-Сахиха», 1696.

мента, как солнце прошло зенит, и продолжается до времени, когда длина тени человека станет равна его росту»[1] (Муслим 612).

В этом хадисе указание на то, что время полуденной молитвы наступает тогда, когда солнце проходит зенит, и длится до тех пор, пока длина тени предметов не станет равна их высоте, не считая той тени, которая остаётся, когда солнце находится в своём зените.

Учёные единогласны в том, что начало полуденной молитвы — это прохождение солнцем зенита, о чём говорили Ибн Мунзир и Ибн ʻАбдульбарр, и о чём переданы многочисленные сообщения[2].

Имам Ибн Кудама сказал в «аль-Мугъни» (1/380): «Прохождение солнцем зенита — это период времени, когда солнце склоняется с самой верхней точки посреди неба. Это определяется по удлинению тени человека после того, как она сократилась до самого минимума. Кто желает узнать, пусть измерит длину тени, отбрасываемой солнцем, затем ждёт немного и снова измерит. Если во второй раз тень оказалась короче, чем была при первом измерении, то солнце ещё не достигло зенита. Если же тень удлинилась, то зенит пройден. А что касается определения при помощи подсчёта шагов, то это разнится из-за различия времён года и (географического) расположения. Насколько удлиняется день (летом), настолько тень становится короче, и наоборот, если укорачивается день (зимой), то тень становится длиннее. Длительность каждого дня увеличивается или укорачивается».

Зенит солнца можно узнать в любой местности, но в зависимости от местности или времени года тень предмета в зените отличается. Следует установить некий предмет до полудня и периодически наблюдать за его тенью. Когда солнце поднимается, тень предмета становится короче, когда же тень, достигнув определённой длины, станет увеличиваться, то промежуток времени с минимальной тенью и будет временем зенита солнца, после которого начинается время полуденной молитвы («аль-Аусат» 2/328).

---

[1] В этом и ему подобных хадисах содержится опровержение тому мнению, что полуденная (*зухр*) молитва длится до того времени, когда тень становится длиннее предмета в два раза. Это является распространённым мнением ханафитов. Однако имам-ханафит ат-Тахави передал, что последним мнением самого Абу Ханифы было мнение большинства учёных, а именно, что время полуденной молитвы длится до тех пор, пока длина тени не станет равна высоте самого предмета. См. «ат-Тамхид» 8/75.

[2] См. «аль-Аусат» 2/326, «аль-Мугъни» 1/378.

Однако следует знать размер (длину) тени предмета, который присутствовал во время зенита, ибо к этой тени следует прибавить тень самого предмета, чтобы знать конец времени полуденной молитвы.

3.1.1. Откладывание совершения молитвы зухр в случае сильной жары до тех пор, пока не станет прохладнее

Абу Зарр (да будет доволен им Аллах) рассказал: «Однажды Пророк ﷺ во время поездки сказал *муаззину*, когда тот хотел призвать к молитве: ***“Подожди, пока не спадёт жара”***. Затем он сказал: ***“Сильная жара — от дыхания Ада, и если она становится слишком сильной, то задержите молитву, пока она не спадёт”***» (аль-Бухари 3258, Муслим 615).

Мудрость этого состоит в том, чтобы совершить молитву в состоянии большей смиренности, ибо сильная жара не даст человеку сосредоточиться на молитве должным образом.

Однако оттягивание совершения полуденной (*зухр*) молитвы связанно именно с жарой, и если нет такой причины, то молитву необходимо совершать в начале её времени.

Ибн Кудама сказал: «Кады ‘Ийяд сказал: “Желательно откладывать [полуденную молитву] при наличии трёх условий: сильная жара, местность с жарким климатом и соборная мечеть, в которой совершаются общие молитвы. Что же касается того, кто совершает молитвы дома, или чья мечеть находится рядом с домом, то желательно совершить полуденную молитву в начале её времени, и это *мазхаб* шафиитов, так как откладывание молитвы рекомендуется для спада жары, увеличения (тени от) стен и многочисленности людей в общей молитве. И нет нужды откладывать её тому, кто не участвует в общих молитвах”» («аль-Мугъни» 1/400).

Учёные разногласили относительно крайнего срока, до которого можно отложить полуденную молитву. Ибн Хаджар сказал в «Фатх аль-Бари» (2/20): «Среди учёных было разногласие относительно откладывания [полуденной молитвы]: кто-то сказал, что пока тень предмета не станет равной длине локтя, добавленная к тени зенита; кто-то сказал, что это четверть “*камата*” (по-араб. قامة — мера длины, равная 1,88 м — *Прим. пер.*); кто-то — его треть; кто-то — его половина, а также другие сроки. Аль-Мазири согласовал всё это тем, что в зависимости от време-

ни года длина (тени) разнится. Однако не стоит оттягивать совершение молитвы до конца её времени».

3.2. Время послеполуденной молитвы (‘аср)

Начинается с того момента, когда тень предмета станет равной её длине вместе с длиной тени, которая была при зените и длится до заката солнца.

Шейх аль-Албани сказал на одном из практических занятий, разъясняя время послеполуденной молитвы: «Мы сказали в разъяснении полуденной молитвы, что длина человека равна одному метру, например, а тень во время зенита равна 21 миллиметру. Когда наступит время послеполуденной молитвы? Наступит тогда, когда тень станет равной 1 метру и 21 миллиметру, так как длина человека один метр, а его тень на земле становится один метр, а 21 миллиметр — это тень при зените».

Относительно времени молитвы *‘аср* существует множество хадисов, и один из них — это предыдущий хадис Джабира (да будет доволен им Аллах), в котором сообщается: «…Затем он пришёл к нему во время *‘аср*а (послеполуденной молитвы) и сказал: “Вставай и соверши молитву!” И он совершил послеполуденную молитву, когда тень (отбрасываемая) от предмета стала в два раза длиннее его длины…».

Также сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«…Тот, кто успел совершить один рак‘ат до заката солнца, успел совершить молитву ‘аср»*** (аль-Бухари 579, Муслим 608).

В одном из *ривайатов* хадиса Пророк ﷺ говорил: ***«Тот, кто успел совершить земной поклон (саджда) молитвы ‘аср, прежде, чем зашло солнце, застал ‘аср»*** (аль-Бухари 556, Муслим 609).

3.2.1. Устрашение тому, кто оставляет молитву ‘аср

Передаётся от Абу аль-Малиха: «Как-то раз мы были вместе с Бурайдой в одном из походов. И в один из пасмурных дней Бурайда, да будет доволен им Аллах, сказал: “Совершайте послеполуденную (*‘аср*) молитву пораньше (сразу после наступления её времени), ибо, поистине, Пророк ﷺ сказал: ***“Тщетными окажутся деяния того, кто оставит послеполуденную молитву!”***»[1] (аль-Бухари 553).

От Ибн ‘Умара, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тот, кто пропустил послеполуденную молитву (‘аср), подобен лишившемуся своей семьи и своего имущества»*** (аль-Бухари 552, Муслим 626).

3.2.2. Совершение молитвы ‘аср в начале её времени в облачный день

В соответствии с предыдущими словами Бурайды, когда во время военного похода в один из пасмурных дней он сказал: «Совершайте послеполуденную (*‘аср*) молитву пораньше (сразу после наступления её времени)...».

[1] *Прим. пер.*: беспричинное откладывание совершения молитвы *‘аср* до конца её времени является одним из качеств лицемеров. Аль-‘Аля ибн ‘Абдуррахман рассказывал, что однажды они зашли к Анасу (да будет доволен им Аллах) домой в Басре, и Анас спросил: «Вы уже совершили послеобеденную (*‘аср*) молитву?» Они сказали: «Нет, мы совершили только полуденную (*зухр*) молитву!» Тогда Анас сказал: «Совершите *‘аср*!» После того, как они совершили молитву, он сказал им: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: “***Это молитва лицемера, который сидит и ждёт, пока солнце не начнёт заходить между рогов шайтана, а затем встаёт и быстро совершает четыре рак‘ата, не поминая в них Аллаха, кроме как немного!***”» (Муслим 622).

Кады ‘Ийяд сказал: «В словах “***Это молитва лицемера***” — порицание их поступка и предостережение от уподобления лицемерам в затягивании молитвы до такого времени без причины! Спешить со своевременным совершением молитвы является похвальным деянием, а оттягивание молитвы является порицаемым и запретным делом!» (См. «Шарх Муслим» 2/589).

3.2.3. Послеполуденная молитва — это средняя молитва

Всевышний Аллах сказал: **«Оберегайте молитвы, и особенно, среднюю (послеполуденную) молитву. И стойте перед Аллахом смиренно»** (сура «аль-Бакара», аят 238).

Передают со слов ʻАли, да будет доволен им Аллах, о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал в день (битвы) Хандак: ***«Да наполнит Аллах их дома и могилы огнём! Они удержали нас от совершения средней молитвы до заката солнца»*** (аль-Бухари 4111, Муслим 627).

Сообщается, что ʻАбдуллах ибн Масʻуд, да будет доволен им Аллах, сказал: «Многобожники удерживали Посланника Аллаха ﷺ от совершения молитвы *ʻаср* до тех пор, пока солнце покраснело (или пожелтело). И Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Они удержали нас от совершения средней молитвы. Да наполнит Аллах их дома и могилы огнём!”***» (Муслим 628).

Ибн Мунзир сказал в «аль-Аусат» 2/368: «И говорили, что она называется средней, так как она — между двумя ночными и двумя дневными молитвами».

3.3. Время закатной молитвы (магриб)

Время этой молитвы начинается с момента, когда диск солнца полностью скроется за горизонтом, и продолжается до исчезновения вечерней зари[1]. В предыдущем хадисе из «Сахих Муслим» (612) сказано: ***«...Время закатной молитвы продолжается, пока не исчезнет вечерняя заря...»***.

Имам ас-Санʻани сказал: «В арабском словаре сказано: “*Шафак* (вечерняя заря) — это краснота на небе, которая появляется после захода солнца и исчезает с наступлением ночи или незадолго до этого”» («Субуль ас-Салям» 1/162).

[1] Ибн аль-Асир сказал в «ан-Нихая фи гариб аль-хадис ва аль-асар»: «Слово “заря” (араб. — الشَّفَقُ) имеет разные значения. Так оно применяется к красноте горизонта на западе после заката солнца, и данного значения придерживался имам аш-Шафиʻи. Также оно применяется к белизне горизонта, которая остаётся после упомянутой красноты, и этого значения придерживался имам Абу Ханифа» (т. 2, с. 487).

Является желательным совершение закатной молитвы в начале её времени в соответствии с многочисленными хадисами, из числа которых следующие:

1. Передаётся от Салямы ибн аль-Аука'а, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ совершал закатную молитву, когда солнце закатывалось и исчезало из виду (за горизонт) (аль-Бухари 561, Муслим 636).

2. Хадис от Абу Аюба, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Совершайте закатную молитву, как только зайдёт солнце»***[1].

3. Хадис, передаваемый от Рафи'а ибн Хадиджа, да будет доволен им Аллах: «Обычно после того, как мы совершали закатную молитву вместе с Пророком ﷺ, любой из нас удалялся, и он ещё мог рассмотреть то место, куда упала бы стрела, (пущенная им из лука)» (аль-Бухари 559, Муслим 637).

Ибн Кудама сказал в «аль-Мугъни» (1/390): «Как только заходит солнце, сразу становится обязательной закатная молитва, и нежелательно откладывать её до исчезновения вечерней зари. Время закатной молитвы начинается с закатом солнца, и в этом вопросе учёные единогласны, неизвестно, чтобы кто-то противоречил этому, и хадисы указывают на это. И она заканчивается с исчезновением вечерней зари, о чём говорили ас-Саури, Исхак, Абу Саур, сторонники ханафитского *мазхаба* и некоторые сторонники шафиитского *мазхаба*. А Малик, аль-Ауза'и, аш-Шафи'и сказали, что у закатной молитвы только одно время, сразу после исчезновения солнца за горизонтом, потому что Джибриль, мир ему, совершил её с Пророком ﷺ в течение двух дней в одно и то же время, разъясняя времена молитв».

3.3.1. О необходимости своевременного совершения закатной молитвы

Согласно ранее упомянутым хадисам, Ибн Мунзир сказал в «аль-Аусат» (2/369): «Учёные, от которых мы получаем знания, едино-

[1] См. ат-Табарани 4058, «ас-Сильсиля ас-Сахиха» 1915.

гласны в том, что совершение молитвы *магриб* в начале её времени лучше. Этого мнения придерживаемся и мы»[1].

3.4. Время ночной молитвы (‘иша)

Время ночной молитвы начинается с исчезновением вечерней зари и длится до середины ночи. Ранее упоминался хадис Джабира, да будет доволен им Аллах: «...И он совершил ночную молитву, когда вечерняя заря погасла... Затем Джибриль пришёл к нему на следующий день... Затем он пришёл к ночной молитве, когда прошла уже половина ночи (или он сказал: треть ночи), и он совершил ночную молитву. ...А затем (Джибриль) сказал: ***“Между этими двумя (сроками) — время (молитв)”***».

Также в хадисе сказано: «***Когда ночь наполнит низины каждой долины, соверши последнюю молитву (‘иша)***»[2].

3.4.1. О желательности откладывания ночной молитвы

Относительно этого упоминается множество хадисов.

Абу Барза аль-Аслями, да будет доволен им Аллах, описывая то, как совершал обязательную молитву Посланник Аллаха ﷺ, сказал: «*И он предпочитал откладывать ночную молитву (‘иша), которую вы называете “аль-‘атама”*» (аль-Бухари 547, Муслим 647).

Сообщается, что Хумайд сказал: «Спросили Анаса (ибн Малика), да будет доволен им Аллах: “Носил ли Пророк ﷺ перстень?” Он ответил: “(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ откладывал (начало) ночной молитвы

[1] *Прим. пер.*: Несмотря на то, что время закатной молитвы длится до начала вечерней (*‘иша*) молитвы, необходимо совершать эту молитву сразу же после наступления её времени. Посланник Аллаха ﷺ говорил: «***Моя община не перестанет пребывать в своём естестве до тех пор, пока будет спешить совершать закатную молитву до появления звёзд!***» (Ахмад, Абу Дауд. Хадис достоверный. См. «Сахих аль-джами‘» 7285).

[2] См. «ас-Сахиха» 1520.

до полуночи, совершив же её, он повернулся к нам, и я будто и сейчас вижу, как блестел (той ночью) его перстень, он и сказал: ***"(Другие) люди помолились и заснули, а вы продолжали находиться в (состоянии) молитвы (всё то время, пока) дожидались её (начала)"***» (аль-Бухари 5869, Муслим 640).

'Аиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ задержал молитву *'иша* до тех пор, пока не прошла значительная часть ночи и не заснули те, кто были в мечети. Затем он вышел, совершил молитву и сказал: ***"Это — (подлинное) её время, если бы только я не боялся обременить моих последователей"***» (Муслим 638).

Со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если бы я не обременил (этим) членов своей общины, то повелел бы им задерживать ночную молитву до трети ночи или до половины»***[1].

Сообщается, что Мухаммад ибн 'Амр ибн Хасан ибн 'Али сказал: «(Однажды) Хаджадж прибыл (в Медину), и мы спросили Джабира ибн 'Абдуллаха, да будет доволен Аллах им и его отцом, и он сказал: "*Обычно Пророк ﷺ совершал полуденную молитву в полдень, послеполуденную — когда солнце было ещё ярким, закатную — когда оно уже садилось, а ночную — в разное время. Так, если он видел, что (люди) уже собрались (в мечети), то начинал (молитву) пораньше, а если видел, что они запаздывают, то откладывал её. Что же касается утренней молитвы, то они (или: Пророк ﷺ) совершали её в предрассветном сумраке*"» (аль-Бухари 560, Муслим 646).

Ибн Хаджар писал после 567-го хадиса: «И поэтому лучше отложить совершение ночной молитвы тому, кто находит силы для этого, при этом его не одолевает сон, и никого из верующих это не обременяет. Имам ан-Навави говорил об этом в "Шарх Сахих Муслим", и это мнение многих *мухаддисов* из сторонников шафиитского *мазхаба* и других. И Аллаху ведомо лучше» («Фатх аль-Бари» 2/48).

Я [шейх Хусейн аль-'Авайша] сказал: «Вероятно это зависит от состояния прихожан, и во внимание принимается самый слабый из них, чтобы сохранить коллективные молитвы. И может быть, что ситуация вынудит не откладывать молитву вообще из-за житейских обстоятельств прихожан мечети. А может оказаться так, что в какой-то мечети прихожан будет мало, и они могут откладывать ночную молитву до

[1] Этот хадис привели Ахмад и ат-Тирмизи. И ат-Тирмизи сказал, что он хороший достоверный *(хасан сахих)*, и он приведён в «Сахих Сунан Ибн Маджах» (565). Шейх аль-Албани считал достоверным его *иснад* в «аль-Мишкат» (611).

трети или после трети ночи. Здесь надо принять во внимание использование времени ожидания в поклонении и подчинении Аллаху. А Аллаху ведомо лучше. У Ибн Мунзира есть прекрасные слова по этой теме в “аль-Аусат” (2/369), вернись к ним».

3.4.2. Когда завершается время молитвы ‘иша?

Что же касается того, до какого времени длится молитва *‘иша*, то имеются несколько мнений. Одни учёные сказали, что время молитвы *‘иша* длится до времени наступления утренней молитвы; другие сказали, что время этой молитвы длится до трети ночи; а третие — до середины ночи.

Из них есть те, кто сказал, что желательное время длится до трети ночи, а крайнее время — до наступления времени утренней молитвы.

Что же касается учёных, которые считали, что время ночной молитвы длится до утренней, то они опирались на хадис: ***«Сон не является халатностью, халатность допускают те, кто затягивает совершение молитвы до наступления следующей молитвы!»*** (Муслим 681).

Наш шейх, да сохранит его Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 140): «В нём нет никакого довода их мнению, так как не разъясняются времена молитв, и вообще он приведён не ради этого. Этот хадис разъясняет грех того, кто преднамеренно откладывает молитву до тех пор, пока её время не выйдет, независимо от того, следует ли за ней другая молитва, например, как послеполуденная молитва (*‘аср*) с закатной молитвой (*магриб*), или нет, как утренняя молитва (*субх*) с полуденной (*зухр*). И указывает на это то, что хадис пришёл относительно утренней молитвы, когда Пророк ﷺ со сподвижниками проспали её в пути. Сподвижники посчитали это серьёзным проступком, на что Пророк ﷺ сказал им: ***“Разве я для вас не пример?...”*** и упомянул хадис.

Также в “Сахих Муслим” и других источниках сказано: если в хадисе подразумевалось то, что они утверждали о продолжительности времени каждой молитвы до наступления следующей, то непременно был бы прямой текст, указывающий о продолжительности времени утренней молитвы до полуденной. Но они об этом не говорят, поэтому вынуждены исключить утреннюю молитву из этого. На основе разъяснённой нами причины хадиса это исключение отменяется, потому что хадис пришёл об особенности утренней молитвы, так как же может быть её исключение правильным?! Истина заключается в том, что данный хадис

не пришёл для установления границ (времён молитв), а, напротив, для порицания преднамеренного откладывания молитвы от её времени в общем.

Поэтому Ибн Хазм сказал в "аль-Мухалля" (3/233), отвечая на ранее упомянутый их довод: "Это никак не указывает на их утверждение. Они согласны с нами в том, что время утренней молитвы не длится до полуденной. И будет правильным сказать, что это сообщение не указывает на соединение времени одной молитвы с временем той, которая следует за ней, и что оно лишь разъясняет грех человека, откладывающего молитву до времени следующей, независимо от того, соединяется ли конец времени одной с началом времени следующей молитвы или нет. И в нём также нет упоминания, что откладывающий молитву до выхода её времени не является небрежным, даже если не вошло время другой молитвы, об этом умолчали в этом сообщении, но есть разъяснение в других сообщениях, в которых говорится о выходе времени каждой молитвы. Логически понимается, что любой, кто совершил деяние не в то время, которое определил Аллах, перешёл границы Аллаха. Всевышний Аллах сказал: **"А те, которые преступают ограничения Аллаха, являются беззаконниками"** (сура "аль-Бакара", аят 229)".

Таким образом установлено, что в хадисе нет довода на продолжительность ночной молитвы (*'иша*) до утренней.

Также необходимо вернуться к другим хадисам, которые более конкретны в определении времени ночной молитвы, как слова Пророка ﷺ: ***"Время ночной молитвы ('иша) длится до середины ночи..."*** (Муслим 612) и другие хадисы.

Полная версия сообщения упомянута в книге. И то, что подкрепляет это, это письмо, написанное 'Умаром ибн аль-Хаттабом для Абу Мусы аль-Аш'ари: *"...Совершай ночную молитву ('иша) до трети ночи, если откладываешь, то до середины ночи. И не будь из беспечных"*. Передали это сообщение с достоверным *иснадом* Малик, Тахави и Ибн Хазм.

Этот хадис является ясным доводом на то, что время ночной молитвы длится только до середины ночи. Это истина. Поэтому это мнение выбрал имам аш-Шаукани в "ад-Дурар аль-бахия" и сказал: "...Время ночной молитвы завершается в полночь". Так же он сказал в "ас-Сейль аль-джаррар" (1/183), и в этом последовал за ним Сыддик Хасан Хан в своём *шархе* (1/69-70). Также передаётся такое мнение от Малика, как в "Бидаят аль-муджтахид". Это мнение выбрала группа шафиитов, среди которых Абу Са'ид аль-Истахри и другие. (См. "аль-Маджму'" 3/40).

В заключение можно подытожить: время ночной молитвы длится только до полуночи, и ранее упомянутый хадис из “Сахих Муслим” (612) является основой в этом».

ПОЛЬЗА. Ночь заканчивается с истинным рассветом, как сказал Всевышний Аллах: **«Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку рассвета от чёрной»** (сура «аль-Бакара», аят 187). Чёрная нить — это конец ночи, а белая нить — начало рассвета.

3.5. Время утренней молитвы (фаджр)

В хадисе, в котором сообщается, что ангел Джибриль (мир ему) обучал Посланника Аллаха ﷺ временам молитв, сказано: ***«Время утренней молитвы с момента зари до восхода солнца»*** (Муслим 612).

Время молитвы *фаджр* начинается с проблеска истинной зари и длится до восхода солнца.

3.5.1. О ложной заре, после которой ещё не совершается утренняя молитва

От Ибн ‘Аббаса (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Заря бывает двух видов. Заря, при которой запрещается есть и разрешается совершать молитву, и заря, при которой ещё нельзя совершать молитву, но разрешается есть»***[1].

В другой версии этого хадиса сказано: ***«Что касается ложной зари, то она подобна волчьему хвосту, и в это время не дозволена молитва и не запрещена еда. А что касается зари, которая простирается вдоль горизонта, то это время, дозволенное для молитвы и запретное для еды!»***[2]

[1] Аль-Хаким 1/425, аль-Байхакы 4155. Достоверность хадиса подтвердили имам Ибн Хузейма, имам аль-Хаким и шейх аль-Албани.

[2] Аль-Хаким, аль-Байхакы. Хадис достоверный. См. «Сахих аль-джами‘» 4278.

Имам Ибн Хузейма сказал: «В этом сообщении доказательство на то, что обязательную молитву не дозволено совершать, прежде чем наступит её время! Слова ***«Заря, при которой запрещается есть»*** относятся к соблюдающему пост. Слова ***«разрешается совершать молитву»*** означают совершать утреннюю молитву. Когда наступает первая (ложная) заря, не дозволяется совершать утреннюю молитву» («Сахих Ибн Хузейма» 1/52).

Ложная заря появляется незадолго до истинной зари, после чего исчезает, и небо вновь темнеет. Затем через некоторое время начинает появляться истинная заря, которая простирается вдоль горизонта в отличие от ложной зари, которая поднимается вверх подобно волчьему хвосту.

3.5.2. Когда лучше совершать утреннюю молитву: в начале её времени или в конце?

Абу Муса рассказывал: «*Пророк ﷺ начинал совершение утренней молитвы, когда появлялась заря, а люди не могли узнать друг друга (из-за темноты)*» (Муслим 614).

То же самое говорила и ʻАиша (да будет доволен ею Аллах), что «женщины совершали утреннюю молитву с Посланником Аллаха ﷺ, и они не могли узнать друг друга по причине темноты» (аль-Бухари 578, Муслим 645).

Что же касается хадиса: ***«Совершайте утреннюю молитву, когда уже заблистает заря, и ваше вознаграждение будет ещё большим»***[1], то этот хадис не указывает на начало утренней (*фаджр*) молитвы в это время! Он также не указывает на то, что это лучшее время для начинания этой молитвы, поскольку такое понимание противоречит тому, что Пророк ﷺ всегда совершал молитву в тёмное время рассвета так, что люди не могли узнать лиц друг друга. Также это понимание противоречит тому, что передал Абу Масʻуд аль-Ансари, который сказал: «*Однажды Пророк ﷺ, совершил утреннюю молитву в темноте рассвета. В другой день он совершил её при отблеске рассвета. Затем, после этого, он всегда молился в темноте рассвета до конца своей жизни*»[2].

---

[1] Ахмад 4/140, Абу Дауд 424. Имам Ибн Хиббан, хафиз аз-Зайляʻи и шейх аль-Албани назвали хадис достоверным. См. «Ирваъу аль-галиль» 258.

[2] Абу Дауд 1/110, Ибн Хиббан 378. Достоверность хадиса подтвердили аль-Хаким, аль-Хаттаби, аз-Захаби, ан-Навави и аль-Албани.

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя сказал: «Даже если хадис ***“Совершайте утреннюю молитву, когда уже заблистает заря, и ваше вознаграждение будет ещё большим”*** является достоверным, на него нельзя опираться, поскольку он противоречит достоверным и известным хадисам, которые приводятся в сборниках аль-Бухари и Муслима. Ведь если какое-то сообщение противоречит известным сообщениям, то оно является отклонённым (*шазз*) или же отменённым (*мансух*), ибо известно, что Пророк ﷺ до конца своей жизни совершал утреннюю молитву в тёмное время рассвета, и так же поступали праведные халифы после него!» («Маджму‘ аль-фатава» 22/95).

По этой причине учёные попытались совместить эти хадисы, о чём сообщили шейхуль-ислам (Ибн Теймийя) и хафиз Ибн Хаджар. Ведь попытаться совместить достоверные хадисы и жить по ним лучше, чем отвергать некоторые из них. Таким образом, одни учёные сказали, что, вероятно, в хадисе ***«Совершайте утреннюю молитву, когда уже заблистает заря, и ваше вознаграждение будет ещё большим»*** речь идёт о таком случае, когда по причине плохой погоды невозможно различить рассвет, и об этом говорил аш-Шафи‘и. Другие же сказали, что в хадисе речь идёт о завершении молитвы в упомянутое время. Речь идёт о желательности затягивания самой молитвы чтением Корана до проявления утренней зари, и об этом говорил имам ат-Тахави. Также этому мнению отдал предпочтение шейх аль-Албани, считая, что в этом хадисе речь идёт о завершении утренней молитвы, а доказательством этому служит поступок самого Пророка ﷺ. Анас рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ начинал утреннюю молитву с момента рассвета и продолжал совершать её до тех пор, когда уже можно было увидеть простор»[1].

[1] Ахмад 3/129, ас-Сирадж 1/92. Хафиз аль-Хайсами и шейх аль-Албани подтвердили достоверность хадиса.

3.6. Как следует определять время молитвы в местности, в которой нет заката или восхода солнца?

Спросили шейха Ибн ‘Усеймина: «В скандинавских и других странах, расположенных на севере, перед мусульманами стоит проблема продолжительности ночи и дня. День в этих странах может продолжаться двадцать два часа, а ночь всего два, а в другой сезон года может быть наоборот. С этой проблемой столкнулся один из спрашивающих, когда оказался проездом через эти страны в месяц рамадан. Ему также рассказали, что ночь в некоторых районах продолжается целых шесть месяцев, а день — остальные шесть месяцев. Как же поступать в такой ситуации? Каким образом определять начало и конец поста в таких странах, и каким образом должны поститься там мусульмане, а также те мусульмане, которые временно приезжают туда для работы или учёбы?»

Шейх ответил: «В этих странах сложность не только с постом, но и с молитвами. Однако если в данном государстве существуют день и ночь, то следует делать всё в соответствии с этим, вне зависимости от длительности дня. Что же касается стран, расположенных за Полярным кругом, где нет дня и ночи в нашем понимании — то есть, если день там продолжается шесть месяцев, а другие шесть месяцев ночь, то находящиеся в этих странах мусульмане должны определять время совершения поста и молитв. Однако как они должны определять это время?

Группа учёных считает, что им следует ориентироваться на мекканское время, поскольку Мекка — мать всех поселений, и по этой причине необходимо в таких странах ориентироваться по Мекке.

Другие учёные полагают, что в таких странах нужно брать нечто среднее и определить продолжительность ночи в двенадцать часов и продолжительность дня также в двенадцать часов, поскольку именно такова средняя цифра долготы светлого и тёмного времени суток.

Также часть учёных считает, что жителям полярных районов следует ориентироваться на ближайший к ним город (местность), в котором смена дня и ночи происходят регулярно. По всей видимости, это мнение наиболее правильно, так как ориентирование на ближайшую страну надёжнее всего, поскольку она ближайшая и по климату и по географическому положению. Исходя из этого, мусульманам полярных районов

следует придерживаться времени смены дня и ночи в ближайшей к ним стране, определяя сроки поста или совершения молитвы» («Фатава ас-сыям» 37).

3.7. Когда молитва считается совершённой своевременно

Если молитва совершена между началом её времени и концом, то она считается совершённой своевременно. Когда ангел Джибриль (мир ему) находился с Пророком ﷺ, обучая его временам молитв, в один день они совершили все пять молитв в начале их времени, а на второй день — в конце. Затем Джибриль (мир ему) сказал: ***«О Мухаммад, совершай молитву между двух этих времён!»***[1]

Также если человек успел совершить один полноценный *рак'ат* до окончания времени молитвы, то считается, что он совершил её вовремя. Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***«Кто застал один рак'ат молитвы, тот застал саму молитву»*** (аль-Бухари 580, Муслим 607).

Но некоторые учёные говорили, что если человек успел совершить какую-либо часть молитвы до выхода её времени, например, успел произнести *такбират аль-ихрам*, вводящий человека в молитву, или же земной поклон, то его молитва также считается совершённой вовремя. При этом они опирались на следующий хадис, переданный от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тот, кто успел совершить земной поклон (саджда) послеобеденной ('аср) молитвы, прежде чем зашло солнце, и тот, кто успел совершить саджда утренней молитвы, прежде, чем взошло солнце, застали молитву»*** (Муслим 609).

Однако первое мнение, которое заключается в том, что совершивший полноценный *рак'ат* до выхода времени молитвы, застал молитву, правильнее. Доказательством этому является то, что в хадисах, в которых сказано про земной поклон (*саджда*) подразумевается один полный *рак'ат*, поскольку Пророк ﷺ и его сподвижники полноценный *рак'ат* именовали *саджда*. Так, например, Ибн 'Умар (да будет доволен им Ал-

[1] Ахмад 1/333, Абу Дауд 393, ат-Тирмизи 149. Достоверность хадиса подтвердили имам ат-Тирмизи, Ибн аль-Джаруд, Ибн аль-'Араби, Ибн 'Абдульбарр и аль-Албани.

лах) говорил: «Я перенял от Посланника Аллаха ﷺ два *саджда* до полуденной молитвы (*зухр*) и два саджда после неё» (аль-Бухари 1173). В данном случае речь идёт о двух полноценных *рак'атах*, а не о земных поклонах[1].

ВАЖНОЕ ПРИМЕЧАНИЕ.

Тот, кто по ошибке совершил молитву до наступления её времени, обязан совершить её заново, когда наступит её истинное время[2].

3.8. В каких случаях может быть оправдано несвоевременное совершение молитвы

3.8.1. Если человек проспал или забыл совершить молитву

Пророк ﷺ сказал: ***«Для того, кто забыл о молитве или проспал её, искуплением будет совершение этой молитвы, как только он вспомнит о ней»*** (Муслим 684).

Человек должен предпринять все усилия для того, чтобы не просыпать молитвы. И если человек знает, что через пять минут наступит время молитвы, то ему не следует ложиться спать!

Также учёные говорили, что если человек настроил будильник, к примеру, на 8 часов, зная, что время утренней молитвы выходит в 6 часов, то он расценивается как тот, кто сознательно оставил молитву, по причине чего впал в неверие! Подобное говорили шейх Ибн Баз и шейх Ахмад ан-Наджми.

---

[1] См. «аль-Инсаф» 1/439, «Хашия ад-Дусукы» 1/182.

[2] См. «Тамам аль-миннат фи фикъх аль-Китаб ва сахих ас-Сунна» 1/172.

3.8.2. Несовершение молитвы из-за принуждения

Принуждённый человек имеет оправдание перед Аллахом, в чём нет разногласий среди учёных[1].

3.8.3. Опасения за свою жизнь, когда молящемуся что-либо угрожает

Сообщается от Анаса (да будет доволен им Аллах), что когда при сражении Тустара ситуация обострилась, сподвижники пропустили утреннюю молитву и совершили её только после восхода солнца (аль-Бухари 2/172)[2].

3.8.4. Совмещение двух молитв в пути

Если путник решил объединить две молитвы, например, полуденную (*зухр*) и послеполуденную (*'аср*) во время послеполуденной, то он не является тем, кто пропустил время полуденной молитвы. В Сунне есть указание на дозволенность объединения двух молитв в пути, будь это объединение в начале времени первой из объединяемых молитв, или же в период времени второй молитвы. От Анаса и других сподвижников сообщается, что Пророк ﷺ, бывало, совершал в пути полуденную и послеполуденную молитвы во время послеполуденной[3].

ПРИМЕЧАНИЕ.

Однако, как только человек проснётся, или вспомнит о молитве, или исчезнет причина, препятствующая совершению молитвы, будь то страх или принуждение, то он обязан совершить её, вне зависимости от того, на какой промежуток суток это придётся. Пророк ﷺ сказал: ***«Для того, кто забыл о молитве или проспал её, искуплением будет совершение этой молитвы, как только он вспомнит о ней»*** (Муслим 684).

---

[1] См. «аль-Маджму'» 3/67, «аль-Ашбах ва ан-назаир» 208.

[2] См. также «аль-Мухалля» 2/244, «Нейль аль-аутар» 2/36, «Шарх аль-мумти'» 2/23.

[3] Аль-Бухари 1112, Муслим 703, 707, Абу Дауд 1/271.

Подобная молитва не является восполняемой, поэтому намереваясь её совершить, человек не должен думать, что он её восполняет, он просто делает намерение на её совершение. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя сказал: «Спящий и забывший о молитве не являются теми, кто пропустил её. И то, что они совершают молитву, когда вспоминают или просыпаются, не считается возмещением, ибо это и является временем для той молитвы, которую проспали или забыли» («Маджму' аль-фатава» 23/335).

3.8.5. О необходимости своевременного совершения молитвы, в каком бы состоянии ни находился человек

Не дозволено пропускать совершение молитвы в установленное для неё время, даже если человек находится без малого или полного омовения и не может найти ни воды, ни земли, или при наличии нечистот на одежде (*наджаса*), которые невозможно удалить, или при отсутствии одежды для прикрытия того, что должно быть прикрыто во время молитвы. Необходимо совершать молитву в установленное для неё время, вне зависимости от положения и состояния человека. Об этом говорил шейхуль-ислам Ибн Теймийя[1].

Однако это является дозволенным исключительно в том случае, когда человек действительно оказался в упомянутых ситуациях — отсутствие воды и земли для очищения, или же отсутствие одежды для прикрытия *аурата* и т.д.

Доказательством тому, о чём мы говорим, является история, о которой поведала 'Аиша. Она рассказывала: «*Однажды я потеряла ожерелье, и Посланник Аллаха ﷺ послал людей найти его. Когда же их застало время молитвы, у них не было воды, и они совершили молитву в таком состоянии. Затем они пожаловались на это Посланнику Аллаха ﷺ, и Аллах ниспослал аят об очищении землёй (таяммум)*» (аль-Бухари 336, Муслим 367).

Хафиз Ибн Хаджар передал слова Ибн Рашида, который сказал: «В этом хадисе содержится доказательство на обязательность совершения молитвы даже тому, кто не имеет возможность очиститься обоими способами (водой или землёй). В этом хадисе указание на то, что те

[1] См. «Маджму' аль-фатава» 30/22. И это мнение многих имамов нашей общины. См. «аль-Умм» 1/79, «аль-Фуру'» 1/293, «аль-Маджму'» 1/182.

сподвижники совершили молитву, будучи убеждёнными в необходимости этого. И если бы молитва в таком положении была запрещённой, то Пророк ﷺ обязательно выразил бы им порицание. И это было мнением аш-Шафи'и, Ахмада и большинства мухаддисов, а также большинства сторонников имама Малика» («Фатх аль-Бари», 1/440).

Что же касается молитвы, совершённой в таком состоянии, то её не следует впоследствии совершать заново, так как нет на это указания, и в приведённой истории не сообщается, что Пророк ﷺ повелел им возмещать эту молитву. Имам Ибн Хазм сказал: «Тот, кто находится в состоянии осквернения, будь-то дома или в пути, и не может найти воды или земли, совершает молитву в таком состоянии, в каком находится, и его молитва действительна. Он не должен её возмещать независимо от того, найдёт он воду в отведённый для этой молитвы промежуток времени или же после него» («аль-Мухалля», 1/363).

3.8.6. Дозволено ли совершить таяммум (очищение песком) при наличии воды, если человек боится упустить время молитвы?

Некоторые учёные, среди которых и шейхуль-ислам Ибн Теймийя, дозволили в случае опасений выхода времени, отведённой для молитвы, совершить очищение песком и совершить молитву, даже если имеется вода. Однако это мнение не опирается на веские аргументы. Имам аш-Шаукани говорил: «Что касается слов, что говорят: "Если очищение водой приведёт к выходу времени молитвы, а при использовании *таяммума* молитву можно застать, и что это является причиной для использования *таяммума*", то на это утверждение нет доказательств! Наоборот, обязательным является использование воды!» («ад-Дурар аль-мадыя» 1/86).

Также шейх аль-Албани, делая опровержение относительно этого вопроса Саййид Сабику, сказал: «Правильным является обратное, поскольку в шариате установлено использование *таяммума* только при отсутствии воды, как говорится об этом в Коране. А Сунна указала на дозволенность использования *таяммума* при болезни или сильном холоде, как упоминал об этом сам автор (Саййид Сабик). А где доказательство на дозволенность использования *таяммума* при возможности совершения омовения водой?! Если кто-то скажет: "Опасение упустить время молитвы", то этого недостаточно. Тот, кто опасается упустить

время молитвы, находится в одном из двух положений, и третьего нет. Либо он затянул молитву по собственной халатности и лени, либо по не зависящей от него причине, как сон или забывчивость! В последнем случае время молитвы начинается с того момента, как он проснулся или вспомнил о ней, как сказал Пророк ﷺ: ***“Для того, кто забыл о молитве или проспал её, искуплением будет совершение этой молитвы, как только он вспомнит о ней”***. В таком случае Законодатель установил для этого человека, имеющего оправдание, определённое время. Он совершает молитву так, как ему велено, и совершает водой либо малое, либо большое омовение, и он не должен опасаться выхода времени молитвы. Поэтому ему не дозволено использовать *таяммум*! А что касается первого положения (когда человек затянул время молитвы по своей вине), то и в таком состоянии обязательным является использование воды, а не *таяммума*. Он должен использовать воду, и если он застанет время молитвы, то хорошо, а если нет, то пусть винит только себя, так как он сам является причиной такого результата!» («Тамам аль-миннат» 132–133).

3.9. Как следует совершать молитвы, пропущенные по уважительной причине

3.9.1. О необходимости соблюдения последовательности при совершении нескольких молитв, пропущенных по приемлемой шариатом причине

Джабир (да будет доволен им Аллах) рассказывал: «Умар ибн аль-Хаттаб пришёл во время битвы у Рва после захода солнца и стал ругать неверных курайшитов, затем сказал: “О Посланник Аллаха, едва я успел закончить послеполуденную (*‘аср*) молитву, как солнце начало уходить за горизонт!” А Пророк ﷺ сказал: ***“Клянусь Аллахом, а я вооб-***

ще не совершил её!" Затем Пророк ﷺ и мы взяли омовение и совершили послеполуденную (*'аср*) молитву, когда солнце уже зашло, а затем и закатную (*магриб*)» (аль-Бухари 598, Муслим 209).

Мнению о том, что возмещать молитвы следует, соблюдая их последовательность, отдали предпочтение большинство учёных[1].

Если же человек, не зная этого, возместил молитвы не по порядку, то ему ничего не следует переделывать, поскольку незнание является оправданием. Об этом говорили ханафиты и этому мнению отдал предпочтение шейхуль-ислам Ибн Теймийя («аль-Инсаф» 1/445).

3.9.2. Как поступить пропустившему молитву, когда уже необходимо совершать следующую?

Допустим, если выходит время закатной (*магриб*) молитвы, а человек по приемлемой шариатом причине не совершил послеобеденную (*'аср*) молитву, то ему следует сначала совершить закатную молитву («Сахих фикх ас-Сунна», 1/262).

Также если человек проспал утреннюю молитву, однако, проснувшись, услышал призыв на пятничную молитву (*джуму'а*), то ему следует совершить сначала пятничную молитву, так как её восполнить невозможно («аль-Мумти'», 2/141).

3.9.3. Если пропущена по шариатской причине одна из молитв и стали призывать к следующей, то на какую молитву следует взять намерение?

Если человек, к примеру, не совершивший полуденную молитву (*зухр*), слышит призыв на послеобеденную общую молитву (*'аср*), то на какую молитву ему следует брать намерение, на полуденную, которую он пропустил, или же на послеполуденную, которую будет совершать *джамаат*? Группа учёных считала, что в подобной ситуации человек, совершающий групповую молитву, должен взять намерение на пропущенную им полуденную молитву, поскольку дозволено, чтобы

[1] См. «аль-Мугъни» 1/607, «Нейль аль-аутар» 2/36.

намерения, как у имама, так и у позади стоящих различались, на что указывают достоверные хадисы («ас-Сейль аль-джаррар», 1/254). И в таком случае он не упустит групповую молитву и возместит молитвы, соблюдая их последовательность.

Однако другие учёные, среди которых и шейхуль-ислам Ибн Теймийя, считали, что следует совершать именно ту групповую молитву, к которой призывают, а не брать намерение на пропущенную, поскольку то, что Пророк ﷺ восполнил пропущенные молитвы в их последовательности, не указывает на обязательность этого. Их доводом был следующий хадис: ***«Когда призовут к молитве, то нет молитвы, кроме обязательной!»*** (Муслим 710).

Хафиз Ибн Хаджар сказал: «Слова ***«Когда призовут к молитве»*** означают «когда будут произносить *икама* на обязательную молитву». В словах ***«нет молитвы, кроме обязательной»*** указание на запрет совершения добровольной молитвы после призыва к обязательной, будь это добровольная молитва из числа *сунан-раватиб* или нет. В другой версии этого хадиса со слов ʻАмр ибн Динара есть добавка, где Пророка ﷺ спросили: «И даже не совершается два *ракʻата* утренней сунны (после призыва на обязательную)?!» Он ответил: ***«И даже два ракʻата утренней сунны»***. Этот хадис приводит Ибн ʻАди, и *иснад* его является хорошим. Что касается слова «обязательной», то речь может идти как о пропущенной обязательной молитве, так и той, к которой призывают, но правильнее то, что речь идёт именно о той молитве, к которой призывают. Это подтверждается хадисом, передаваемым Ахмадом и ат-Тахави: ***«Когда призовут к молитве, то нет молитвы кроме той, к которой призвали!»***» («Фатх аль-Бари», 2/173).

3.9.4. Обязана ли женщина, очистившаяся от месячных во время одной молитвы, восполнять предыдущую молитву?

По поводу того, какую молитву должна совершить женщина после очищения, среди учёных есть несколько мнений. Большинство учёных считает, что если женщина, к примеру, очистилась до захода солнца, то она должна совершить полуденную (*зухр*) и послеполуденную (*ʻаср*) молитвы. А если она очистилась до утренней молитвы, то она должна совершить закатную (*магриб*) и вечернюю (*ʻиша*) молитвы.

Это мнение основывается на словах некоторых сподвижников, а это ‘Абдуррахман ибн ‘Ауф, Ибн ‘Аббас и Абу Хурайра (да будет доволен ими Аллах). Однако эти сообщения являются слабыми[1].

Но даже если и принять во внимание то, что эти сообщения являются достоверными, среди сподвижников не было единогласного мнения в этом вопросе. Так, например, Анас (да будет доволен им Аллах) говорил: «Если женщина очистится во время какой-то молитвы, то она совершает только эту молитву и не совершает иную»[2].

Мнение сподвижников является доводом только в том случае, когда оно не противоречит Корану и Сунне, или же неизвестно, чтобы другие сподвижники высказались иначе! Что же касается этого вопроса, то мы видим, что в нём есть разногласие среди сподвижников. По этой причине и из-за отсутствия прямого указания в Коране и Сунне на необходимость возмещения женщиной молитвы, предшествующей тому времени, в которое она очистилась, следует считать, что женщина должна совершить только ту молитву, во время которой она очистилась. И этому мнению отдали предпочтение Хасан аль-Басри, Катада, Суфьян ас-Саури и Абу Ханифа[3].

3.9.5. Если после наступления времени молитвы женщина затянет её совершение, а впоследствии у неё начнутся месячные, должна ли она восполнить эту молитву после того, как очистится?

Относительно этого вопроса существует два известных мнения. Большинство учёных считает, что если при наступлении времени молитвы у женщины не было месячных, но когда она оттянула время молитвы, у неё начались месячные, то она обязана восполнить такую молитву после того, как очистится.

Другие же учёные говорят, что она не должна ничего возмещать. При этом они опираются на то, что во времена Пророка ﷺ у женщин

[1] См. «Тахкыкъ Сунан ад-Дарими» 1/645, «Сахих фикх ас-Сунна» 1/255.

[2] Ибн Аби Шейба 2/336, ад-Дарими 1/646. *Иснад* достоверный.

[3] См. «аль-Аусат» 2/245, «Ихтиляф аль-‘уляма» 380.

начинались месячные в различные периоды времени, и неизвестно случая, чтобы Пророк ﷺ повелевал возмещать молитву женщине, которая не успела совершить её до начала месячных. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя говорил: «Правильным в этом вопросе является мнение Абу Ханифы и Малика, что женщине ничего не надо возмещать, поскольку возмещение (*аль-када*) нуждается в велении, а такого веления нет! И женщина в подобной ситуации затянула время молитвы по дозволенности, а не по причине халатности» («Маджму' аль-фатава», 23/234).

3.9.6. Возмещается ли молитва, если человек, совершивший её, не знал, что не были соблюдены условия её действительности?

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя говорил: «Если человек не совершит омовение, не зная, что оно у него нарушено, например, поел верблюжьего мяса и не совершил омовение, а затем узнал о том, что это нарушает омовение, или же совершил молитву в загоне для верблюдов, не зная о запрете этого, то следует ли ему заново совершить молитву? Относительно этого есть два известных мнения, и оба они являлись мнением Ахмада. Также, к примеру, человек прикоснулся к своему половому органу и совершил молитву, а затем ему стало известно, что это нарушает омовение. Правильным во всех этих случаях является то, что необязательно восполнять молитвы, совершённые в таких ситуациях! Ведь Всевышний Аллах простил ошибки и забывчивость, и Он говорит: **“И Мы не наказываем, пока не посылаем посланников!”** (сура «аль-Исра», аят 15). И на том, до кого не дошло какое-либо конкретное веление Пророка ﷺ, нет никакого обязательства. По этой причине Пророк ﷺ не велел ‘Умару и ‘Аммару восполнить молитву, которую один из них не совершил из-за отсутствия полного омовения, а другой совершил его в состоянии полового осквернения. И также он не велел восполнять молитвы Абу Зарру, когда тот, будучи без полного омовения, не совершал молитву несколько дней. Также он не велел повторить пост тому, кто ел, пока не стало ему ясным отличие чёрной нити от белой. Как и не велел переделать молитву тем, кто по неведению молился по направлению в сторону аль-Аксы после того, как было велено молиться, повернувшись в сторону Каабы. К обсуждаемому нами вопросу также относится и пример женщины, у которой были болезненные кровотечения (*истихада*), а она полагала, что в таком состоянии молитва не совершается. В отношении

такой женщины есть два мнения, одно из которых заключается в том, что она не восполняет пропущенные молитвы, и это мнение Малика. Доказательством этому является хадис, в котором сообщается, что женщина, у которой были болезненные кровотечения, не молилась и не постилась. А когда она рассказала это Пророку ﷺ, он велел ей в будущем не обращать на это внимание и не велел ей что-либо возмещать!» («Маджму' аль-фатава», 21/101).

Во всех этих примерах речь идёт о таком случае, когда человек не знал шариатского постановления в каком-либо вопросе. И это не относится к тому, кто знал о шариатском положении, однако забыл о нём. К примеру, тот, кто по забывчивости совершил молитву без омовения, обязан совершить её вновь.

3.9.7. Следует ли возмещать молитву, пропущенную без приемлемой шариатской причины?

Нет сомнения в величии греха того, кто сознательно пропустил время, отведённое для молитвы, без шариатской на то причины. Среди учёных были те, кто даже считал такого человека неверным. Хафиз Ибн 'Абдульбарр сказал: «Ибрахим ан-Наха'и, аль-Хакам ибн 'Утайба, Айюб ас-Сахтияни, 'Абдуллах ибн аль-Мубарак, Ахмад ибн Ханбаль и Исхак ибн Рахавейх говорили, что тот, кто оставит сознательно одну молитву и не совершит её без причины в установленное время, откажется её возмещать и скажет: "Я не буду совершать молитву!", — является неверным, чьё имущество и кровь становятся дозволенными![1] Если он покается и вновь станет совершать молитву, то его покаяние принимается, а в противном случае его казнят и не наследуют от него!» («аль-Истизкар», 2/149).

Также Ибн 'Абдульбарр сказал: «Пророк ﷺ говорил: ***«Появятся после меня правители, которые будут пропускать время молитвы. Поэтому вы молитесь вовремя, а за ними совершайте добровольную молитву!»*** (Муслим 2/127). Учёные говорили, что в этом хадисе доказательство на то, что эти правители не становятся неверными, намеренно упуская времена, отведённые для молитв. А если бы они становились по этой причине неверными, то Пророк ﷺ не повелел бы совершать за ними молитву!» («ат-Тамхид», 4/234).

[1] Но выносить постановление о неверии и назначать смертную казнь может только судья в исламском государстве!

Однако вопрос в следующем: обязан ли человек, пропустивший без причины молитву, восполнить её?

Большинство учёных и имамы четырёх *мазхабов* считали, что человек, пропустивший молитву без причины, непременно обязан её восполнить. Однако это мнение не имеет под собой прямых аргументов из Корана и Сунны[1], а опирается на аналогию с некоторыми хадисами.

Среди имамов были такие, кто заявлял, что все учёные были единогласны в обязательности восполнения такой молитвы, и что никто не считал иначе, кроме Ибн Хазма.

Во-первых, это заявление опроверг хафиз Ибн Раджаб в «Шарх Сахих аль-Бухари» 5/148, сказав, что в этом вопросе нет единогласного мнения.

Во-вторых, многие учёные, как из числа первых, так и последующих поколений считали, что пропустивший молитву без шариатской причины не возмещает её, а приносит искреннее покаяние. Этого мнения придерживались многие сподвижники, среди которых ʻУмар ибн аль-Хаттаб, Ибн ʻУмар, Саʻд ибн Аби Ваккас, Сальман аль-Фариси и Ибн Масʻуд (да будет доволен ими Аллах), которые считали, что молитва, пропущенная без причины, не восполняется. Имам Ибн Хазм говорил: «И нам неизвестно, чтобы кто-либо из сподвижников противоречил им в этом вопросе» («аль-Мухалля», 2/235).

---

[1] Не всегда шариатское положение опирается на прямое указание из Корана или Сунны. Есть множество случаев, когда оно вытекает из косвенных доказательств. Например, в исламе нет прямого указания на запрет совместного пребывания посторонних друг другу мужчин и женщин (*ихтилят*), однако есть множество указаний в Коране и Сунне, из которых извлекается запрет этого. Так, Всевышний Аллах говорил: **«Пребывайте в домах своих и не наряжайтесь так, как наряжались во времена первого невежества!»** (сура «аль-Ахзаб», аят 33). А Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***«Наибольшего довольства своего Господа женщина заслуживает тогда, когда пребывает в своём доме!»*** (Ибн Хузейма 3/93, Ибн Хиббан 12/412, аль-Баззар 5/428, ат-Табарани 9/295. Достоверность хадиса подтвердили имам ад-Даракутни, хафиз аль-Мунзири и аль-Хайсами). Он также сказал: ***«Самыми лучшими рядами в молитве для мужчин являются первые ряды, а самыми худшими — последние. Среди женщин же самыми лучшими рядами являются последние, а худшими — первые»*** (Муслим 4/159). Он также сказал: ***«Ни в коем случае не входите к посторонним женщинам!»*** Кто-то спросил: «О Посланник Аллаха, а что ты скажешь о родственниках мужа?» На это ответил: ***«Такой родственник — это гибель!»*** (аль-Бухари 5232, Муслим 5/153). Он также сказал: ***«Пусть никто из вас ни в коем случае не остаётся наедине с посторонней женщиной, если только не будет с ней близкого родственника (махрам)!»*** (аль-Бухари 5233, Муслим 9/109). Таким образом, становится предельно ясно, что совместное пребывание посторонних друг другу мужчин и женщин в исламе запрещено, несмотря на отсутствие прямого текста из Корана и Сунны на запрет этого!

Также этого мнения придерживались и многие таби‘ины (последователи), среди которых аль-Касим ибн Мухаммад, Мухаммад Ибн Сирин, аль-Хасан аль-Басри, ‘Умар ибн ‘Абдуль‘азиз и Мутарриф ибн ‘Абдуллах. Также этому мнению отдали предпочтение такие имамы, как аль-Хумайди, аль-Джузджани, аль-Барбахари, Ибн Батта, Дауд, ‘Изз ибн ‘Абдуссалям, Ибн Теймийя, Ибн аль-Каййим, аш-Шаукани, аль-Албани, Ибн Баз, Ибн ‘Усеймин и другие[1].

Имам Ибн Батта говорил: «Известно, что у молитв есть своё время, и того, кто совершит молитву до наступления её времени, она не будет принята, так же как и у того, кто совершит её после окончания её времени!» («Фатх аль-Бари» 5/147, Ибн Раджаб).

Имам аль-Барбахари сказал: «Аллах не примет обязательные молитвы, совершённые не в своё время, если не считать того, кто забыл, ибо он имеет оправдание и совершает молитву сразу же, как вспомнит о ней!» («Фатх аль-Бари», 5/148).

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя сказал: «Не узаконено возмещение молитвы для того, кто пропустил её без причины, и эта (возмещаемая) молитва недействительна! Он должен совершать больше добровольных молитв (в качестве покаяния), и это мнение группы из числа саляфов!» («аль-Ихтиярат», 34).

Шейх аль-Албани говорил: «Слова тех, кто считает обязательным восполнение молитвы, пропущенной сознательно без приемлемой причины, не опираются на доказательство. Возмещение подобной молитвы не имеет смысла, поскольку совершение молитвы вне её времени подобно совершению молитвы до наступления её времени. Нет в этом никакой разницы!»[2]

Таким образом, мы видим, что заявления о том, что в этом вопросе есть единогласное мнение (*иджма‘*), не соответствует истине, как не соответствует истине и то, что это было мнением лишь Ибн Хазма.

Мнение учёных, не признающих восполнение подобных молитв, является наиболее правильным по нескольким причинам.

Во-первых, Всевышний Аллах установил для каждой молитвы своё время, сказав: **«Поистине, молитва предписана для верующих в определённое время»** (сура «ан-Ниса», аят 103).

[1] См. «Маджму‘ аль-фатава» 40/22, «аль-Инсаф» 1/443, «Нейль аль-аутар» 2/31, «Сахих фикх ас-Сунна» 1/258.

[2] См. «ас-Сильсиля ад-да‘ифа» 3/414 и «ас-Сильсиля ас-сахиха» 1/682.

Во-вторых, нет никаких велений от Аллаха или Его Пророка ﷺ, указывающих на необходимость возмещения пропущенной без причины молитвы. Что касается сравнения с тем, кто проспал или забыл, то данная аналогия неправильна, потому что для того, кто проспал или забыл совершить молитву, её совершение и является полноценным искуплением, тогда как для пропустившего молитву без причины её восполнение уже не будет являться искуплением.

В-третьих, если бы был обязан возмещать молитву и тот, кто пропустил её без причины, то какой смысл Пророку ﷺ связывать её возмещение с такими причинами, как забывчивость или сон?!

В-четвёртых, вопрос возмещения и искупления относится к велениям шариата, где не дозволено обязывать никого ничем, кроме того, чем обязал Аллах и Его пророк ﷺ. Ведь нет текста, указывающего на такой вид поклонения, как восполнение пропущенных без причины молитв, а Аллах сказал: **«И Господь Твой не забывает!»** (сура «Марьям», аят 64).

В-пятых, вопрос возмещаемой молитвы не в её время связан не только с искуплением, а ещё и с тем, является ли вообще действительной такая молитва. Ведь восполнение молитвы относится к поклонению, а известно, что любое поклонение в своей основе запретно и недействительно, кроме того, на что пришло указание в шариате.

Разве те, кто обязывает совершить пропущенную без шариатской причины молитву, смогут сказать, что этой молитвой обязал Аллах или же Его Пророк ﷺ?! Несомненно, нет, поскольку нет на это никакого веления ни в Коране, ни в Сунне! Если же они скажут, что этой молитвой Аллах не обязал, но её нужно возместить на всякий случай, то на это и хочется обратить внимание, так как с подобным доводом множество учёных несогласно. А Пророк ﷺ сказал: ***«Кто внесёт в наше дело (религию) то, что не имеет к нему отношения, то оно будет отвергнуто!»*** (Муслим 1718).

Ведь сколько мусульман впало в заблуждение, опираясь на то мнение, что молитву, пропущенную без причины, можно восполнить! И сколько же мусульман по непонятным причинам не совершают пятикратную молитву вовремя, а затем, ночью восполняют по порядку чуть ли не все пять молитв, пропущенных в течение дня, думая, что тем самым они искупили свой грех!

То же самое обстоит и с тем, кто, будучи мусульманином, оставил молитвы и не совершал их сознательно несколько лет. Ему не следует их возмещать, но следует принести искреннее покаяние за столь великий грех! Если, как уже было сказано, не возмещается даже одна пропущен-

ная без причины молитва, то естественно, что молитвы, пропущенные в течение длительного периода, не восполняются тем более («Сахих фикх ас-Сунна», 1/260).

Также некоторые мусульмане велят человеку, принявшему ислам, возмещать все молитвы, которые он должен был совершать с достижением совершеннолетия. Это является излишеством и усложнением религии, которую Аллах сделал лёгкой для Своих рабов, сказав: **«И Он не сделал для вас в религии никакого затруднения»** (сура «аль-Хадж», аят 78). Ведь подобное утверждение мало того, что не опирается ни на какой аргумент, но ещё и может оттолкнуть покаявшегося человека от ислама! Это мнение не имеет под собой никакой основы, и не пришло никаких сообщений о том, чтобы Посланник Аллаха ﷺ возмещал сам или приказывал своим сподвижникам восполнять молитвы, а наоборот говорил: ***«Принятие ислама стирает все грехи, которые были до него»***[1].

Имам Ибн Наср аль-Марвази говорил: «Мусульмане не разногласили в том, что Пророк ﷺ не обязывал никого из неверных, принявших ислам, возмещать что-либо из обязательных предписаний!» («Та'зым кадр ас-саляти», 1/186).

3.10. Времена, относительно которых пришёл запрет на совершение молитвы

Пришёл запрет на совершение молитв в следующие периоды времени:

1. после утренней молитвы, пока солнце не взойдёт;
2. во время восхода солнца, пока оно не поднимется на высоту копья;
3. во время зенита солнца;
4. во время заката солнца;

[1] Ахмад 4/198. Шейх аль-Албани назвал хадис достоверным.

5. после молитвы *‘аср*, пока солнце не закатится, но учёные упоминали о разрешённости этого до пожелтения солнца (об этом будет сказано позднее).

Доводом чему являются пророческие хадисы.

Со слов Абу Са‘ида аль-Худри передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Не (следует совершать никаких) молитв после утренней (обязательной) молитвы до тех пор, пока не взойдёт солнце, и после (обязательной) послеполуденной молитвы до тех пор, пока не закатится солнце»*** (аль-Бухари 586, Муслим 827).

Хадис ‘Амра ибн ‘Абасы, да будет доволен им Аллах, о принятии им ислама, в котором он сказал: «*О Пророк Аллаха! Поведай мне о том, чему Аллах научил тебя, а я не ведаю об этом. Сообщи мне о молитве!*» [Посланик Аллаха ﷺ] сказал: ***«Совершай утреннюю молитву, а потом воздержись от совершения (какой-либо молитвы после неё, пока не взойдёт солнце, ибо, поистине, оно восходит между двумя рогами шайтана, и в это время неверующие совершают ему земные поклоны. Потом совершай молитву, при которой присутствуют (ангелы), до тех пор, пока тень копья не перестанет укорачиваться (во время зенита солнца), и потом воздержись от совершения (какой-либо молитвы после этого, ибо в это время разжигается Ад. Когда же тень начнёт удлиняться, то совершай молитву, при которой присутствуют (ангелы), до тех пор, пока не совершишь молитву ‘аср. Потом воздержись после неё от совершения (какой-либо) молитвы, пока не закатится солнце, ибо, поистине, оно закатывается между двумя рогами шайтана, и в это время неверующие совершают ему земные поклоны»*** (Муслим 832).

‘Укба ибн ‘Амир аль-Джухани, да будет доволен им Аллах, рассказал: «*Посланник Аллаха ﷺ запретил нам совершать молитвы и хоронить наших покойных в три периода времени: во время восхода солнца, пока оно не поднимется; во время стояния солнца в зените, пока не склонится к закату; во время заката, пока солнце не скроется (за горизонтом)*» (Муслим 831).

Что касается молитвы после совершения (обязательной) послеполуденной молитвы, то учёные упоминали её разрешённость до того, как солнце пожелтеет, в соответствии с хадисом ‘Али, да будет доволен им Аллах: «*Посланник Аллаха ﷺ запретил совершать какую-либо молитву после молитвы ‘аср, кроме того времени, когда солнце (ещё) высоко*» («ас-Сильсиля ас-Сахиха» 200).

Микдам ибн Шурайх передаёт от своего отца, что он спросил ʻАишу, да будет доволен ею Аллах, о молитве после (обязательной) послеполуденной молитвы. Она ответила: «*Совершай её, поистине, Посланник Аллаха ﷺ запретил твоему народу, жителям Йемена, совершать молитву во время восхода солнца*»[1].

Ибн Мунзир сказал полезные слова относительно молитвы после *ʻасра* (сокращённо — *Прим. перев.*): «Достоверно переданы сообщения от Посланника Аллаха ﷺ о запрете совершения (дополнительных) молитв после (обязательной) молитвы *ʻаср*, пока солнце не скроется за горизонтом, и после утренней — пока не взойдёт солнце. И явный смысл этих пророческих хадисов обязывает воздержаться от всех молитв после молитвы *ʻаср*, пока солнце не закатится, и после утренней молитвы, пока не взойдёт солнце. Достоверные сообщения от Пророка ﷺ указывают на то, что запрет касается именно заката и восхода солнца. И из аргументов этого — хадисы ʻАли ибн Аби Талиба, Ибн ʻУмара и ʻАиши, да будет доволен ими Аллах, которые переданы с хорошими *иснадами* и не были дискредитированы ни одним из учёных…

Упоминание сообщений, указывающих на дозволенность дополнительной молитвы (*татавву‘*) после молитвы *ʻаср*:

Хадис Умм Салямы, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ вошёл к ней после молитвы *ʻаср* и совершил два *рак‘ата* молитвы. Она спросила его: «*О Посланник Аллаха, что это за молитва, которую ты совершил?*» Он ответил: ***«Прибыла делегация бану тамим, и они удержали меня от двух рак‘атов, которые я совершал после (обязательной) полуденной молитвы»*** (аль-Бухари 1233, Муслим 834)…

Установлено, что Пророк Аллаха ﷺ совершил два *рак‘ата* молитвы после *ʻасра*, которые он обычно совершал после полуденной молитвы (*зухр*), но его отвлекли от них, и это было дополнительной молитвой (*татавву‘*). Если это было дозволено (Пророку ﷺ) — совершать два *рак‘ата* после *ʻасра*, то и другим дозволено совершать любую другую дополнительную молитву, соблюдая временные промежутки, в которых Посланник Аллаха ﷺ запретил дополнительно молиться. Хотя мы уже передали с достоверной цепочкой передатчиков, относительно которой я не знаю ни одной критики от учёных, о том, что Посланник Аллаха ﷺ совершал два *рак‘ата* (дополнительной молитвы) после молитвы *ʻаср*…

Хадис, в котором ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: “*Клянусь Аллахом, Посланник Аллаха ﷺ никогда не оставлял два рак‘ата*

[1] «Ас-Сильсиля ад-да‘ифа» 945, шейх аль-Албани сказал: «*Иснад* хадиса достоверен (*сахих*) в соответствии условиям Муслима».

молитвы после молитвы ‘аср (в те дни, когда был) у меня” (аль-Бухари 591, Муслим 835)» [конец слов Ибн Мунзира][1].

3.10.1 Совершение дополнительных молитв (татавву‘) при втором призыве на молитву (икаме)

Передаётся со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Когда объявляют о начале молитвы, не следует совершать никакой молитвы, кроме обязательной»*** (Муслим 710).

Ибн Бухайна, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Когда объявляли о начале утренней молитвы, Посланник Аллаха ﷺ увидел человека, совершающего молитву в то время, когда *муаззин* объявлял (*икаму*). Он спросил (того человека): ***“Разве утренняя молитва состоит из четырёх (рак‘атов)?!”***» (аль-Бухари 663, Муслим 711).

‘Абдуллах ибн Сарджис, да будет доволен им Аллах, рассказал: «Однажды в мечеть вошёл человек и совершил два *рак‘ата* в конце мечети, тогда как Посланник Аллаха ﷺ совершал (обязательную) утреннюю молитву. Затем тот человек присоединился к молитве, которую проводил Посланник Аллаха ﷺ. Когда Посланник Аллаха ﷺ завершил её, то сказал: ***“О такой-то! На какую из этих двух молитв ты рассчитываешь: молитву, которую ты совершил один, или ту, которую совершил с нами?”***» (Муслим 712).

Однако это не означает, что каждый молящийся должен прерывать свою молитву, если услышит объявление о начале (обязательной) молитвы. Потому что ситуация отличается от одного имама к другому и от одного молящегося к другому. Может быть так, что молящийся при определённой ситуации считает, что застанет первый *такбир* для обязательной молитвы или завершит свою в середине (обязательной) молитвы, или же знает, что его имам ждёт, когда молящиеся выровнят ряды и заполнят промежутки. И такому удаётся быстро завершить свою молитву, не портя её, то такой человек не прерывает свою молитву. А если молящийся считает, что пропустит первый *такбир* с имамом из-за того, что он находится в начале своей молитвы, или из-за торопливости имама с *такбиром*, который не ждёт выравнивания рядов, то такому следует поторопиться на обязательную молитву и оставить иные молитвы.

[1] См. «аль-Аусат» 2/388–391.

3.10.2. Молитва, совершаемая в запрещённое время по причине

Некоторые учёные дозволяли молитву, которая совершается по причине, как, например, молитва «приветствия мечети» или молитва «малого омовения» после утренней и послеполуденной молитв. Они аргументировали своё решение тем, что Посланник Аллаха ﷺ совершил дополнительную сунну полуденной молитвы (*зухр*) после молитвы *'аср* и другие молитвы, о которых есть хадисы.

Далее вкратце из «аль-Фатава» (23/178) «О запрещённых временах, разногласии относительно тех (молитв), что имеют причину для совершения, и других».

Люди часто путаются относительно этого раздела. Мы скажем: установлено текстами Корана и Сунны и единогласным мнением учёных (*иджма'*), что запрет распространяется не на все молитвы.

Ведь достоверно передано в двух «Сахихах», что Пророк ﷺ сказал: ***«Тот, кто успел совершить (хотя бы) один рак'ат утренней молитвы до восхода солнца, уже успел на утреннюю молитву (в одном из ривайатов сказано: пусть доведёт до конца свою молитву)»***. А также сказал: ***«И тот, кто успел совершить (хотя бы) один рак'ат послеполуденной молитвы до захода солнца, уже успел на послеполуденную молитву (в одном из ривайатов сказано: пусть доведёт до конца свою молитву)»***. В этих хадисах Пророк ﷺ велел совершить второй *рак'ат* утренней молитвы во время восхода, и если молящийся совершил один *рак'ат* послеполуденной молитвы до заката, то этот *рак'ат* действителен и велено добавить к нему остальные *рак'аты* (во время заката).

Достоверно передано, что однажды Абу Бакр ас-Сыддик, да будет доволен им Аллах, прочитал суру "аль-Бакара" на утренней молитве, а когда он завершил молитву, то люди сказали ему: "Солнце почти взошло". Он же сказал им: "Даже если оно взошло, то не нашло бы нас небрежными". Эти слова Абу Бакра, сказанные сподвижникам, разъясняют нам, что в случае, если солнце взошло (во время их совершения молитвы), то это никак не навредило бы им, и оно не нашло бы их в числе небрежных, напротив, нашло бы их поминающими Аллаха.

В хадисе Джабира, да будет доволен им Аллах, сообщается, что Пророк ﷺ сказал: ***"О сыны 'абд манаф! Не препятствуйте никому совершать таваф вокруг этого Дома (Каабы) и молитву в любой час дня или ночи"*** («аль-Ирва», 481)**».**

Это общее постановление (*‘умум*) никак не конкретизировано, ни шариатскими текстами, ни единогласным мнением (*иджма‘*), а хадис с запретом конкретизирован шариатскими текстами и *иджма‘ом*. Общее постановление (*‘умум*), ничем не конкретизированное, является более предпочтительным, чем общее постановление, имеющее конкретизацию. (И на протяжении многих веков) люди не прекращали совершать обходы вокруг Каабы (*таваф*) и молитвы около него, начиная со времён Ибрахима, мир ему, и до переселения (*хиджры*) Пророк ﷺ и его сподвижники совершали тавафы и молитвы около Каабы. Когда же Мекка была открыта, то мусульмане ещё больше начали совершать тавафы и молитвы около Каабы. И если бы два *рак‘ата* молитвы, совершаемые после тавафа, были запрещены в пять периодов (запрета), то Пророк ﷺ непременно запретил бы это в общем, так как в этом есть нужда для мусульман, и это непременно передали бы (знатоки хадисов). Но никто из мусульман не передал, что Пророк ﷺ это запретил, к тому же совершение тавафа в начале и конце дня многочисленнее и легче (чем в другие часы дня).

В подобном запрете есть лишение польз тавафа и молитвы, совершаемой после тавафа. Молитвы, совершаемые по причине, не совершаются из-за наступления какого-то времени, в отличие от дополнительных молитв (*татавву‘*), необусловленных ничем. Ведь причиной запрета послужило то, что не имеет причины (для его совершения), а не то, что имеет причину. Поэтому сообщается, что Ибн ‘Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Не стремитесь молиться во время восхода солнца и во время его захода”***» (аль-Бухари 582, Муслим 828). (Конец цитирования из «аль-Фатава»)

Для большей пользы смотрите в упомянутой книге.

4. АЗАН

4.1. Определение

Слово «азан» в арабском языке означает возвещение, объявление. Всевышний Аллах сказал: **«…Аллах и Его Посланник объявят…»** (сура «ат-Тауба», аят 3) и **«…Я предупреждаю всех вас в равной мере…»** (сура «аль-Анбиййа», аят 109). (В данных аятах использованы однокоренные слова для слова «азан» и переведены как «объявят» и «предупреждаю» — *Прим. перев.*).

Как шариатский термин, азан — это возвещение о наступлении времени молитвы с помощью определённых слов.

Ибн Хаджар сказал: «Аль-Куртуби и другие сказали: “Азан, несмотря на малое количество слов, содержит в себе вопросы убеждения, потому что начинается с возвеличивания, которое включает в себя подтверждение существования Аллаха и Его совершенство, затем единобожие и отрицание равных (Аллаху), затем утверждение посланничества Мухаммада ﷺ. После свидетельств азан призывает к определённому (виду) покорности, которая познаётся только от Посланника ﷺ, потом призывает к спасению, а это вечное пребывание, и в этом указание на место возвращения (в Ахирате). Потом он повторяется в некоторых словах для подтверждения и усиления смысла. В результате, из азана получается

возвещение о наступлении времени (молитвы), призыв к джамаату и проявление одного из обрядов ислама. И мудрость того, что азан состоит только из слов без совершения каких-либо действий, — это лёгкость произнесения слов, что доступно каждому в любое время и любом месте"» («аль-Фатх», 2/77).

4.2. Достоинство азана

Пришло множество хадисов о достоинстве азана и *муаззина*. Сообщается со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Когда произносится призыв к молитве, шайтан отступает, с шумом испуская ветры, чтобы не слышать этого призыва, а когда призыв завершается, он (снова) подступает. И он отступает во время икамы, а когда объявление о начале молитвы завершается, он (снова) подступает, чтобы встать меж человеком и сердцем его и внушать ему: "Вспомни о том-то и том-то", о чём тот и не помышлял (до молитвы, и он делает это) для того, чтобы человек оставался (в подобном) положении, не ведая, сколько (рак'атов) молитвы он совершил»*** (аль-Бухари 608, Муслим 389).

Также от него передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если бы люди знали о (награде, которая ждёт тех, кто произносит слова) азана и (находится в) первом ряду (во время общей молитвы), и кроме жребия по стрелам не нашли иного пути (для того, чтобы решить, кто станет произносить эти слова и кто займёт места в первом ряду), они обязательно прибегали бы к этому! Если бы знали они о той (награде, которая ждёт) начинающего совершать полуденную молитву сразу же (после наступления установленного для неё времени), то спешили бы к ней наперегонки! И если бы знали они о той (награде, которая ожидает принимающих участие в общих) вечерних и утренних молитвах, то обязательно являлись бы на (эти молитвы в мечеть), даже если бы им приходилось добираться (туда) ползком!»*** (аль-Бухари 615, Муслим 437).

Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, рассказал, что Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***«…поистине, кто бы ни услышал (голос) муаззина, будь то джинн, человек или любое иное (создание), они***

обязательно будут свидетельствовать об этом в День воскрешения» (аль-Бухари 609).

Также передаётся от Ибн ʻУмара, да будет доволен им Аллах, Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Прощаются (прегрешения) муаззина в пределах его (возвещения) азана, и испрашивает прощения за него всё живое, которое слышит его»*** («Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» 226, 227).

Пророк ﷺ обращался к Аллаху с мольбой за *муаззинов* и правителей, говоря: ***«О Аллах, наставь правителей и прости (грехи) муаззинам»*** («Сахих ат-таргыб ва тархиб», 230).

Сообщается от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что она слышала, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Имам — поручитель, а муаззин тот, кому оказано доверие. О Аллах, веди имамов по прямому пути и прости (грехи) муаззинам»*** («Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» 232).

Сальман аль-Фариси, да будет доволен им Аллах, передал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если человек окажется в пустынном месте, и настанет время молитвы, то пусть он совершит малое омовение. Если же не найдёт воды, то пусть совершит таяммум. Если встанет на молитву, произнеся икаму, то два его ангела будут молится вместе с ним. Если же он возвестит азан и икаму, то за ним будет молиться войско Аллаха, края которого будут не видны»*** («Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 241).

4.3. О том, как был узаконен азан

Ибн ʻУмар, да будет доволен Аллах им и его отцом, рассказал: «*(В первое время после переселения) в Медину мусульмане, собиравшиеся на молитву, (старались) определить, когда им начинать её, так как никто к ней не призывал. Однажды они стали обсуждать этот вопрос, и некоторые сказали: "Заведите себе такой же колокол, как и у христиан". Другие сказали: "Нет, (лучше) трубу наподобие рога иудеев", что же касается ʻУмара, то он сказал: "А не поручить ли вам какому-нибудь человеку призывать (других) к молитве?" И тогда Посланник Аллаха ﷺ велел: "**О Биляль, встань и призови (людей) к молитве!**"*» (аль-Бухари 604, Муслим 377).

‘Абдуллах ибн Зейд, да будет доволен им Аллах, рассказал: «Когда Посланник Аллаха ﷺ принял решение бить в колокол для призыва людей на общую молитву, во сне ко мне явился мужчина, который нёс в своих руках колокол, и я спросил его: “О раб Аллаха! Не хочешь ли ты продать этот колокол?” Тот спросил: “А зачем он тебе?” Я сказал: “С его помощью мы будем призывать (людей) к молитве”. Он сказал: “Не подсказать ли тебе нечто лучшее, чем это?” Я ответил: “Конечно”. Он сказал: “Тебе следует говорить: *Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аляль-фалях! Хаййа ‘аляль-фалях! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!* (Аллах превелик! Аллах превелик! Аллах превелик! Аллах превелик! Свидетельствую, что нет бога, достойного поклонения, кроме Аллаха! Свидетельствую, что нет бога, достойного поклонения, кроме Аллаха! Свидетельствую, что Мухаммад — Посланник Аллаха! Свидетельствую, что Мухаммад — Посланник Аллаха! Спешите к молитве! Спешите к молитве! Спешите к успеху! Спешите к успеху! Аллах превелик! Аллах превелик! Нет бога, достойного поклонения, кроме Аллаха!)”».

(‘Абдуллах ибн Зейд) сказал: «Затем он отошёл назад недалеко от меня, после чего сказал: “Затем, когда ты будешь возвещать *икаму*, говори: Аллах превелик! Аллах превелик! Свидетельствую, что нет бога, достойного поклонения, кроме Аллаха! Свидетельствую, что Мухаммад — Посланник Аллаха! Спешите к молитве! Спешите к успеху! Молитва начинается! Молитва начинается! Аллах превелик! Аллах превелик! Нет бога, достойного поклонения, кроме Аллаха! (*Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аляль-фалях! Кад камати-с-салях! Кад камати-с-салях! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!*)” Наутро я пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ и рассказал ему о своём сновидении, и он сказал: ***“Этот сон — истина, если на то будет воля Аллаха. Ступай вместе с Билялем и расскажи ему о своём сновидении, и пусть он призовёт (к молитве) тем, что тебе явилось (во сне), ибо, поистине, его голос выше твоего!”*** И я встал вместе с Билялем и начал говорить ему эти слова, а он стал призывать людей (к молитве)».

(‘Абдуллах ибн Зейд) сказал: «Когда это услышал ‘Умар ибн аль-Хаттаб, находившийся в своём доме, он вышел, волоча за собой накидку, и сказал (Пророку ﷺ): “Клянусь Тем, кто отправил тебя с истиной, о

Посланник Аллаха! Я увидел такой же сон, какой видел он!" Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Хвала Аллаху!"***» (Абу Дауд 499).

4.4. Обязательность азана

Доводом на это являются следующие хадисы:

1. Хадис Малика ибн Хувайриса, в котором он рассказал: «*(В своё время) мы пришли к Пророку ﷺ, а все мы были молодыми людьми (из одного племени) примерно (одного возраста). И мы прожили у него двадцать дней и ночей, а Посланник Аллаха ﷺ был добр и мягок с нами. Решив же, что мы стали тосковать по своим семьям (или: что мы измучились), он спросил нас о том, кто остался у нас (дома), и мы рассказали ему (об этом). Тогда он сказал: "**Возвращайтесь к своим семьям и оставайтесь с ними, учите их (религии) и велите им творить (благое)**" — и он упомянул о некоторых вещах, часть которых я запомнил, а другую забыл: "**Совершайте молитву так, как это делаю я, а когда наступит время молитвы, пусть один из вас произнесёт для вас азан, а самый старший будет вашим имамом**"*» (аль-Бухари 631).

2. Хадис ʻАмра ибн Салямы, в котором Пророк ﷺ сказал: ***«Совершайте такую-то молитву в такое-то время и совершайте такую-то молитву в такое-то время, а когда настанет время молитвы, пусть кто-нибудь из вас объявляет о ней, и пусть будет имамом для вас тот, кто лучше всех знает Коран»*** (аль-Бухари 4302).

Ибн Хазм сказал: «Обязательность азана будет непременно правильной на основании этих двух сообщений, и она бывает только с наступлением времени молитвы» («аль-Мухалля», 3/167).

Также он сказал: «И в числе тех, кто говорил об обязательности азана и *икамы*, Абу Сулейман и его последователи. Мы не знаем, чтобы было хоть какое-то основание у тех, кто не считал это обязательным. В качестве довода обязательности азана достаточно того, что если Посланник Аллаха ﷺ не слышал его в какой-либо местности, то дозволял сражаться с её населением и брать их имущество и пленных[1]. Это *иджма*ʻ (единогласное мнение), достоверно переданное от всех тех, с кем были

[1] Шейх аль-Албани сказал, что для установления обязательности (азана) достаточно и меньшего, чем это («Тамам аль-миннат» с. 144).

сподвижники, да будет доволен ими Аллах, в этом нет никакого сомнения» («аль-Мухалля», 3/169).

Ибн Мунзир сказал: «Азан и *икама* являются обязательными для каждой группы мусульман, будь они дома или в пути, потому что Пророк ﷺ повелел возвещать азан и велел его в обязательной форме (*фард*). Пророк ﷺ велел Абу Махзуре возвещать азан в Мекке, а Билялю — (в Медине). Всё это указывает на обязательность азана» («аль-Аусат», 3/24).

4.5. Описание азана

Передаются следующие два вида азана.

• **ПЯТНАДЦАТЬ ФРАЗ**, как это пришло в ранее упомянутом хадисе ʻАбдуллаха ибн Зейда, да будет доволен им Аллах.

(То есть: «*Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Хаййа ʻаля-с-салях! Хаййа ʻаля-с-салях! Хаййа ʻаляль-фалях! Хаййа ʻаляль-фалях! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!*»)

الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إِله إِلَّا الله، أشهد أن لا إِله إِلَّا الله، أشهد أنَّ محمدًا رسول الله، أشهد أنَّ محمدًا رسول الله، حيَّ على الصلاة، حيَّ على الصلاة، حيَّ على الفلاح، حيَّ على الفلاح، الله أكبر، الله أكبر، لا إِله إِلَّا الله.

• **ДЕВЯТНАДЦАТЬ ФРАЗ** с повторением свидетельств (*тарджиʻ*), как это пришло в хадисе Абу Махзура, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ научил его азану с девятнадцатью фразами и *икаме* с семнадцатью фразами.

Азан (Абу Махзуры): «*Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах!* (и повтор (*тарджиʻ*/: *Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах!*) *Хаййа ʻаля-с-салях! Хаййа ʻаля-*

с-салях! Хаййа ‘аляль-фалях! Хаййа ‘аляль-фалях! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!»

الله أكبر الله أكبر، الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلَّا الله، أشهد أن لا إله إلَّا الله، أشهد أنَّ محمدًا رسول الله، أشهد أنَّ محمدًا رسول الله، أشهد أن لا إله إلَّا الله، أشهد أن لا إله إلَّا الله، أشهد أنَّ محمدًا رسول الله، أشهد أنَّ محمدًا رسول، حيَّ على الصلاة، حيَّ على الصلاة، حيَّ على الفلاح، حيَّ على الفلاح، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلَّا الله.

Икама (Абу Махзуры): «*Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аляль-фалях! Хаййа ‘аляль-фалях! Кад камати-с-салях! Кад камати-с-салях! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!*»

الله أكبر الله أكبر، الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلَّا الله، أشهد أن لا إله إلَّا الله، أشهد أنَّ محمدًا رسول الله، أشهد أنَّ محمدًا رسول الله، حيَّ على الصلاة، حيَّ على الصلاة، حيَّ على الفلاح، حيَّ على الفلاح، قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلَّا الله.

Абу Махзура, да будет доволен им Аллах, рассказал в одном из *ривайатов* хадиса: «Я сказал: «О Посланник Аллаха, научи меня Сунне в азане», — и он провёл рукой по передней части моей головы и сказал: ***“Говори: Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! повышая при этом свой голос. Затем, понизив голос, скажи: Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Затем опять повышай свой голос при произношении “свидетельства” (шахада/: Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аляль-фалях! Хаййа ‘аляль-фалях! Если это будет (азан) к утренней молитве, то (дополнительно) говори: ас-Саляту хайрун мина-н-наум, ас-Саляту хайрун мина-н-наум*** (Молитва лучше чем сон)***, Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!)”***» (Абу Дауд 500).

Шейх аль-Албани на вопрос «В основе какой азан возвещают чаще: азан Биляля или же азан Абу Махзуры?» ответил: «В достоверной Сунне нет того, что определяло бы, какой вид азана возвещать чаще. Сунной является возвещение азана по-разному». А по поводу (как часто можно совершать) *тарджи'* (повторение свидетельства), шейх сказал: «Иногда» («аль-Маусу' аль-фикхия» 1/367).

4.6. Обязательность порядка (слов) азана

Ибн Кудама сказал: «Азан будет действительным только тогда, когда соблюдается порядок (его слов), так как цель азана нарушается с отсутствием порядка, а цель — это объявление (о наступлении времени молитвы), если он не будет упорядоченным, то люди не поймут, что это был азан; и так как азан в основе был узаконен упорядоченным, и Пророк ﷺ научил Абу Махзуру ему именно в этом порядке» («аль-Мугъни» 1/438).

4.7. Тасвиб муаззина на утренней молитве

Тасвиб — это произнесение муаззином слов «*ас-Саляту хайрун мина-н-наум, ас-Саляту хайрун мина-н-наум* (Молитва лучше, чем сон)» в соответствии с предыдущим хадисом. Произносятся эти слова во время утренней молитвы, как это пришло в хадисе Абу Махзуры, что Пророк ﷺ сказал: «"*ас-Саляту хайрун мина-н-наум, ас-Саляту хайрун мина-н-наум* (Молитва лучше, чем сон)" во время первого призыва для утренней молитвы».

Также от Абу Махзуры передаётся: «Я возвещал азан для Посланника Аллаха ﷺ и произносил во время первого призыва для утренней молитвы: "*Хаййа 'аляль-фалях! ас-Саляту хайрун мина-н-наум, ас-Саляту хайрун мина-н-наум, Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!*"» (ан-Насаи 647).

Передаётся со слов Биляля, что (как-то) он пришёл к Пророку ﷺ, чтобы призвать его на утреннюю молитву, но (ему) сказали, что он спит. Тогда он сказал: «Молитва лучше сна, молитва лучше сна (*Ас-саляту хайрун мин-ан-наум*)». И так эти (слова) закрепились и утвердились после этого за утренним призывом на молитву (Ибн Маджах 716).

Шейх аль-Албани в «Тамам аль-миннат» (с. 146) сказал: «*Тасвиб* узаконен только в первом призыве для утренней молитвы, который бывает примерно за четверть часа до наступления времени молитвы, в соответствии с хадисом Ибн ʻУмара, да будет доволен им Аллах, в котором он сказал: "Было в первом призыве после (слов) "*Хаййа ʻаляль-фалях*": *ас-Саляту хайрун мина-н-наум*"»[1].

Хадис Абу Махзуры является обобщённым и включает в себя два азана. Однако здесь второй азан не имеется в виду, потому что в другой версии хадиса это пришло конкретизировано со словами: «Если это будет первый (азан) к утренней молитве, то (дополнительно) говори: *ас-Саляту хайрун мина-н-наум, ас-Саляту хайрун мина-н-наум*». Этот хадис привели Абу Дауд, ан-Насаи, ат-Тахави и другие, и *тахридж* сделан в «Сахих Аби Дауд» (510–516). И его хадис (т.е. Абу Махзура) согласуется с хадисом Ибн ʻУмара, поэтому ас-Санʻани в «Субуль ас-салям» (1/167–168) сразу после слов ан-Насаи сказал: «В этом есть ограничение того, что пришло в некоторых версиях хадиса обобщённо. Ибн Раслян сказал: "Ибн Хузейма считал достоверной эту версию, и он сказал, что законность *тасвиба* была только в первом азане для утренней молитвы, потому что он предназначался для пробуждения спящих, а второй же азан являлся объявлением наступления времени молитвы и призывом на молитву"» (из «Тахридж аз-Заркаши ли-ахадис ар-Рафиʻи»).

Подобное передано также в «Сунан аль-Байхакы аль-кубра» от Абу Махзуры, что он делал *тасвиб* в первом азане для утренней молитвы по приказу Пророка ﷺ.

Шейх аль-Албани сказал: «На основе этого (вышесказанного) фраза "*ас-Саляту хайрун мина-н-наум*" не является словами узаконенного азана для призыва на молитву и возвещения о наступлении времени молитвы, напротив, она узаконена для пробуждения спящих. Она подобна словам последнего *тасбиха*, которые люди взяли в обычай в поздние века взамен первому азану». Также он сказал: «Польза: ат-Тахави сказал после упоминания хадисов Абу Махзуры и Ибн ʻУмара, в которых чётко

[1] Передал аль-Байхакы (1/423), а также ат-Тахави в «Шарх аль-маʻани» (1/82), *иснад* хороший, как об этом сказал хафиз.

сказано о тасвибе в первом азане: “Это мнение Абу Ханифы, Абу Юсуфа и Мухаммада, да смилуется над ними Аллах”» («Тамам аль-миннат», с. 148).

4.8. Заключительная часть азана

Передаётся от Биляля, что концовкой азана были следующие слова: «*Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!*». Также передаётся от аль-Асуада: «Последние слова в азане Биляля были: *Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!*» Сообщается от Абу Махзуры, что последнее из слов, что возвещали в азане, было: «*Ля иляха илля-Ллах!*» («Сахих Сунан ан-Насаи», 1/140).

Может показаться удивительным на первый взгляд, почему в «Сунан ан-Насаи» приведена целая глава, называемая «Заключительная часть азана», но если вспомнить о том, какие добавления и нововведения мусульмане вносили в азан, то это удивление сразу пропадёт.

4.9. Описание икамы

1. ОДНОКРАТНОЕ ПРОИЗНЕСЕНИЕ ВСЕХ СЛОВ, КРОМЕ ПЕРВОГО И ПОСЛЕДНЕГО ТАКБИРА И СЛОВ «КАД КАМАТИ-С-САЛЯХ!», которые произносят по два раза, как это пришло в ранее упомянутом хадисе ‘Абдуллаха ибн Зейда: «Затем, когда ты будешь возвещать *икаму*, говори: *Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аляль-фалях! Кад камати-с-салях! Кад камати-с-салях! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!*».

الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إِله إلَّا الله، أشهد أنَّ محمدًا رسول الله، حيَّ على الصلاة، حيَّ على الفلاح، قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، الله أكبر الله أكبر، لا إِله إلَّا الله.

2. ЧЕТЫРЁХКРАТНОЕ ПРОИЗНЕСЕНИЕ ПЕРВОГО ТАКБИРА, ПОТОМ ДВУКРАТНОЕ ПРОИЗНЕСЕНИЕ ОСТАЛЬНЫХ ВСЕХ ФРАЗ, КРОМЕ САМОЙ ПОСЛЕДНЕЙ «ЛЯ ИЛЯХА ИЛЛЯ-ЛЛАХ!», как это пришло в ранее упомянутом хадисе Абу Махзуры: «*Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аляль-фалях! Хаййа ‘аляль-фалях! Кад камати-с-салях! Кад камати-с-салях! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илля-Ллах!*»

الله أكبر الله أكبر، الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إِله إلَّا الله، أشهد أن لا إِله إلَّا الله، أشهد أنَّ محمّدًا رسول الله، أشهد أنَّ محمّدًا رسول الله، حيَّ على الصلاة، حيَّ على الصلاة، حيَّ على الفلاح، حيَّ على الفلاح، قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، الله أكبر الله أكبر، لا إِله إلَّا الله.

4.10. О том, что произносит человек, услышав азан

• **УСЛЫШАВ АЗАН, НУЖНО ПОВТОРЯТЬ ТО, ЧТО ГОВОРИТ МУАЗЗИН, КРОМЕ ДВУХ ФРАЗ** «*Хаййа ‘аля-с-салях!*» и «*Хаййа ‘аляль-фалях!*», вместо которых говорится: «Нет мощи и силы ни у кого, кроме Аллаха (*Ля хауля ва ля куввата илля би-Ллях*)», как на это указывает хадис Абу Са‘ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Когда услышите призыв (к молитве), повторяйте то, что говорит муаззин»*** (аль-Бухари 611).

Яхья (ибн Абу Касир) сказал:

— И некоторые наши братья рассказали мне, что он сказал: «И когда (*муаззин*) сказал: “Спешите на молитву!” — (Му‘авийа не повторил его слова, а) сказал: “Нет мощи и силы ни у кого, кроме Аллаха (*Ля хауля ва ля куввата илля би-Ллях*)”, добавив к этому: “Мы слышали, как таким образом произносил эти (слова) ваш Пророк ﷺ”» (аль-Бухари 612, 613).

Передают со слов ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Когда муаззин скажет: “Аллаху***

акбар! Аллаху акбар!", и кто-нибудь из вас скажет: "Аллаху акбар, Аллаху акбар". Затем, когда он скажет: "Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах!", (и кто-нибудь из вас) скажет: "Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах". Затем, когда он скажет: "Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах!", скажет: "Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах"». Когда он скажет: "Хаййа 'аля-с-салях!", скажет: "Ля хауля ва ля куввата илля би-Ллях" (Нет силы и мощи, кроме как у Аллаха)**. *Когда он скажет: "Хаййа 'аляль-фалях!", скажет: "Ля хауля ва ля куввата илля би-Ллях". Затем, когда он скажет: "Аллаху Акбар, Аллаху Акбар", скажет: "Аллаху Акбар, Аллаху Акбар". Затем, когда он скажет: "Ля иляха илля-Ллах", скажет: "Ля иляха илля-Ллах" от чистого сердца, то он войдёт в Рай».*** (Муслим 385).

В «Сахих Муслим» (386) пришёл хадис, в котором Пророк ﷺ сказал: ***«Простятся грехи того, кто, услышав (голос) муаззина, скажет: "Свидетельствую, что нет бога, достойного поклонения, кроме одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварища, и что Мухаммад — Его раб и Его посланник; доволен я Аллахом как Господом, Мухаммадом — как посланником и исламом — как религией*** *(Ашхаду алля иляха илля-Ллаху вахда-ху ля шарикя ля-ху ва анна Мухаммадан 'абду-ху ва расулю-ху; радыйту би-Лляхи Раббан, ва би-Мухаммадин расулян, ва би-ль-ислями динан)"»*. У шейха аль-Албани спросили насчёт фразы ***«услышав (голос) муаззина»***, надо ли сказать это во время азана или же после завершения, на что он ответил: «Наверное, ты заметил, что повторение слов *муаззина* не является обязательным, поэтому каждый свободен (в том, когда произносить)» («аль-Маусу'а аль-фикхийя», 1/371).

• **ПРОИЗНЕСЕНИЯ БЛАГОСЛОВЕНИЯ НА ПРОРОКА** ﷺ после завершения азана, а затем испрашивание у Аллаха «аль-Василя» для него в соответствии с хадисом 'Абдуллаха ибн 'Амр ибн аль-'Аса о том, что он слышал, как Пророк ﷺ сказал: ***«Когда вы услышите призыв муаззина, повторяйте за ним то, что он говорит. Затем помолитесь за моё благословение, ибо, поистине, того, кто помолится за моё благословение один раз, Аллах благословит за это десять раз. После этого попросите Великого и Всемогущего Аллаха, чтобы Он даровал мне "аль-Василя". Поистине, это степень в Раю, которую достигнет только один раб из числа рабов Аллаха Всевышнего, и я надеюсь, что им буду я. И тот, кто попросит Аллаха даровать мне "аль-Василя", получит (моё) заступничество»*** (Муслим 384).

Передают со слов Джабира ибн 'Абдуллах, да будет доволен Аллах им и его отцом, о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«В День воскреше-***

ния право на моё заступничество получит тот, кто, выслушав слова азана, будет говорить: "О Аллах, Господь этого совершенного призыва и этой совершаемой молитвы, приведи Мухаммада к Василе и высокому положению и направь его к месту достохвальному, которое Ты обещал ему!

اللَّهُمَّ رَبَّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ؛ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ، وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ.

(Аллахумма, Рабба хазихи-д-да'вати-т-таммати ва-с-салятиль-каимати, ати Мухаммадани-ль-Василята ва-ль-фадылята ваб'асху макаман махмудан аллязи ва'адтаху!)"» (аль-Бухари 614).

И также при желании можно сказать: «*Радыйту би-Лляхи Раббан, ва би-Мухаммадин расулян, ва би-ль-ислями динан* (Доволен я Аллахом как Господом, Мухаммадом — как посланником и исламом — как религией)», в соответствии с хадисом Са'да ибн Аби Ваккаса о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тому, кто скажет в то время, когда услышит призыв муаззина (к молитве): "И я свидетельствую о том, что нет божества, (достойного поклонения) кроме Аллаха, у которого нет сотоварища, и свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и посланник! Доволен я Аллахом как Господом, Мухаммадом как посланником и Исламом как религией", простятся его грехи»*** (Муслим 386).

• **МОЛЬБА (К АЛЛАХУ), СОВЕРШАЕМАЯ ПОСЛЕ АЗАНА, ПОЛУЧИТ ОТВЕТ**, как это было упомянуто в хадисе 'Абдуллаха ибн 'Амра о том, что (однажды) какой-то мужчина сказал: «*О Посланник Аллаха, муаззины имеют над нами превосходство!*» И Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Повторяй то, что они говорят, а когда ты закончишь, проси (у Аллаха) и будет тебе даровано»*** (Абу Дауд 524). Также в другом хадисе (от Анаса ибн Малика) Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Ду'а*** (мольба)***, (с которой обращаются) между азаном и икамой не отвергается»*** (Абу Дауд 521).

Передают со слов Сахля ибн Са'да, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Две (мольбы) не отвергаются (или: …отвергаются редко): мольба, (с которой к Аллаху обращаются) во время призыва к молитве, и мольба, (с которой к Аллаху обращаются) во время битвы, когда (противники) сходятся друг с другом»*** (Абу Дауд 2540).

4.11. Желательность отвечать муаззину и довод на то, что это необязательно

Передаётся от Са'ляба ибн Аби Малика аль-Курази, что они продолжали говорить, когда 'Умар ибн аль-Хаттаб сидел на минбаре, до тех пор, пока *муаззин* не замолкал, а когда же 'Умар вставал на минбаре, то уже никто не разговаривал, пока он не завершал обе (пятничные) *хутбы*. Шейх аль-Албани сказал в «ад-Да'ифа» под хадисом 87: «Привёл этот хадис Малик в "Муватта", ат-Тахави (текст хадиса — его) и Ибн Хатим в "аль-'Иляль". *Иснад* первых двух является *сахих* (достоверным)».

Также он сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 340): «Да, я нашёл предание (*мутаба'*), подкрепляющее этот хадис, которое приводит Ибн Аби Шейба в «аль-Мусаннаф» (2/124) по пути передатчика Язида ибн 'Абдуллаха от Са'ляба ибн Аби Малика аль-Курази: "Я застал 'Умара и 'Усмана. Когда имам (в их эпоху) выходил на пятничную молитву, то мы оставляли (дополнительную) молитву; если он начинал говорить (*хутбу*), то мы переставали разговаривать". *Иснад* этого (предания) достоверный, и упомянутый Язид — это Ибн Хади аль-Лейси аль-Мадани». Далее шейх аль-Албани сказал: «В этом предании довод на то, что повторять за *муаззином* не является обязательным, в соответствии с практикой, которая была в эпоху 'Умара, когда люди разговаривали во время азана, а он промолчал, (не сделав замечание им). И часто, когда меня спрашивают о доводе, который указывает на необязательность повторения за *муаззином*, то я привожу этот *асар* (предание). И Аллаху ведомо лучше».

4.12. Этикет и действия муаззина при возвещении азана

• **НАДЕЯТЬСЯ НА НАГРАДУ ОТ АЛЛАХА В ПРИЗЫВЕ НА МОЛИТВУ, ЖЕЛАТЬ ЛИКА АЛЛАХА И НЕ ПРОСИТЬ ПЛАТУ** за это согласно хадису 'Усмана ибн аль-'Аса: «Поистине, последнее, что завещал мне Посланник Аллаха ﷺ: ***"Назначь муаззина, который не берёт плату за азан"***» (Тирмизи 209).

Ат-Тирмизи, да смилуется над ним Аллах, упомянул о том, что учёные порицали брать плату за азан *муаззином* и считали желательным для него надеяться на награду от Аллаха.

• **НАХОДИТЬСЯ В СОСТОЯНИИ РИТУАЛЬНОЙ ЧИСТОТЫ** согласно хадису Мухаджира ибн Кунфуза о том, что однажды он пришёл к Пророку ﷺ, когда тот справлял малую нужду, и поприветствовал его, но Пророк ﷺ не ответил ему, пока не совершил омовение. Затем он извинился перед ним и сказал: ***«Поистине, я не люблю поминать Аллаха кроме, как будучи чистым»***, или он сказал: ***«В состоянии (ритуальной) чистоты»*** (Абу Дауд 17).

Ибн Мунзир сказал: «Не надо повторно возвещать азан и *икаму* тому, кто возвестил их, будучи в состоянии большого осквернения (*джунуб*), потому как *джунуб* не является нечистым. Передают со слов Хузейфы о том, что однажды Пророк ﷺ встретил его и протянул ему (руку), но (Хузейфа) сказал: "*Я нахожусь в состоянии большого осквернения*". И (Пророк ﷺ) сказал: ***"Поистине, мусульманин (никогда) не бывает нечистым"*** (ан-Насаи 268, Абу Дауд 230). Также передаётся, что Пророк ﷺ всё время поминал Аллаха (Муслим 373). Возвещение азана в состоянии чистоты для меня желательнее, и я порицаю возвещение второго призыва на молитву *(икама)*, будучи в состоянии большого осквернения, так как это выставляет человека для (различных домыслов и) подозрений и приводит к упущению молитвы» («аль-Аусат», 3/38).

Шейх аль-Албани сказал: «Основа относительно поминаний и даже приветствий — быть в состоянии чистоты, и это предпочтительнее, а для произнесения азана тем более; однако мы считаем возвещение азана без малого омовения нежелательным *(макрух танзих)*» («аль-Маусу'а аль-фикхийя» 1/377).

• **ВОЗВЕЩАТЬ АЗАН СТОЯ** согласно тому, что достоверно передано от Ибн Аби Лейля, сказавшего: «Положение молитвы изменялось трижды».

(Ибн Абу Лейля) сказал: «Рассказали нам наши сподвижники, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Я был бы рад, если бы молитва мусульман (или: верующих) была единой настолько, что я даже решил отправить людей в места поселений призывать жителей к молитве при наступлении её времени. И я даже хотел отдать распоряжение людям, чтобы они поднялись на крепостные укрепления, призывая мусульман (при наступлении) времени молитвы, при помощи колокола (или: был близок к тому, чтобы это сделать)"***».

(Ибн Аби Лейля) сказал: «Тогда явился один человек из числа ансаров и сказал: “*О Посланник Аллаха, поистине, когда я вернулся от тебя, увидев, как ты был озабочен, я увидел человека, который как будто бы был одет в две зелёные одежды. Он поднялся на мечеть и произнёс призыв. Затем он присел, после чего (снова) встал и произнёс нечто подобное, исключая то, что он добавил: “Кад камати-с-саля”. И если бы люди не сказали…*”».

Ибн аль-Мусанна (в своём *риваяте*) сказал: «*Если бы вы не сказали (что я лжец), я бы сказал: “Поистине, я бодрствовал, а не спал!”* Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Поистине, Аллах показал тебе благо”***».

И ʻАмр (в своём *риваяте*) не сказал: ***«Поистине, Аллах показал тебе благо! Прикажи Билялю, пусть он произнесёт азан!»***

(Передатчик этого хадиса) сказал: «ʻУмар сказал: “*Поистине, я тоже видел подобное тому, что видел он! Однако, когда меня опередили, мне стало стыдно*”».

(Ибн Аби Лейля) сказал: «И нам рассказывали наши сподвижники: *“И (иногда) бывало так, что, когда человек приходил (в мечеть) и спрашивал, ему сообщали, что он пропустил из молитвы, ибо они становились вместе с Посланником Аллаха ﷺ (и среди них были те), которые стояли, совершающие поясные поклоны, сидящие, и те, которые совершали молитву, следуя за Посланником Аллаха ﷺ*”».

Ибн аль-Мусанна сказал:

— ʻАмр (ибн Мурра) сказал: «Рассказал мне этот хадис Хусайн со слов Ибн Аби Лейли до (слов, где сказано): “И пришёл Муʻаз”».

Ибн Абу Лейля сказал: «Когда пришёл Муʻаз, ему сделали знак, но Муʻаз сказал: “В каком бы положении я его ни застану, я буду следовать за ним!”».

(Муʻаз) сказал: «(Посланник Аллаха ﷺ) сказал: ***“Поистине, Муʻаз ввёл для вас Сунну, поэтому так и поступайте!”***» (Абу Дауд 506).

Такова была практика азана — возвещение его стоя, следуя за праведными предшественниками.

В «аль-Мугъни» (1/435): «Ибн Мунзир сказал: “Единогласны все учёные, от кого я заучиваю, что Сунной является возвещение азана стоя…”».

Достоверно передано, что Ибн ʻУмар возвещал азан на верблюде, потом слезал с него и объявлял *икаму* («аль-Ирва» 226).

Ибн Мунзир также сказал: «На то, что азан возвещается стоя, указывают слова (Пророка ﷺ) ***“О Биляль, вставай!”***» («аль-Аусат», 2/12).

Передаётся, что Хасан ибн Мухаммад сказал: «Как-то я пришёл к Абу Зейду аль-Ансари, и он возвестил азан и *икаму* сидя, и вышел вперёд человек и провёл молитву, (так как Абу Зейд) был хромым, нога которого была поражена на пути Аллаха» (аль-Байхакы 1/392, также «аль-Ирва» 225).

• **НАПРАВЛЯТЬСЯ В СТОРОНУ КИБЛЫ.** Ибн Кудама сказал: «Желательно возвещать азан, направившись в сторону *киблы*. Мы не знаем, чтобы было какое-либо противоречие в этом…» («аль-Мугъни», 1/439).

Пришло в «аль-Ирва» (1/250) после разъяснения слабого хадиса по этой теме: «Но постановление этого хадиса остаётся в силе, так как направление в сторону *киблы* во время возвещения азана подтверждено ангелом, которого во сне видел ʻАбдуллах ибн Зейд аль-Ансари».

Передал ас-Саррадж в своём «Муснаде» (1/23/1) от Муджамми'а ибн Яхьи: «Я был вместе с Абу Умамой ибн Сахлем, который направлял *муаззина* в сторону *киблы*. И *муаззин* начал произносить *такбиры*, уже направившись в сторону *киблы*». *Иснад* этого сообщения достоверный.

• **ВСТАВЛЯТЬ ПАЛЬЦЫ РУК В УШИ.** Это подтверждено со слов Абу Джухайфы: «Биляль вставлял пальцы в уши» (Ибн Маджах 711, ат-Тирмизи 197). Ибн Хаджар относительно пальцев сказал в «аль-Фатхе» (2/116): «Не пришло конкретно, какие именно пальцы желательно вставлять в уши. Ан-Навави утверждал, что это указательные пальцы. Общее упоминание пальцев — это образное выражение об их кончиках».

В «аль-Мухаррар» (1/37): «(*Муаззин*) вставляет пальцы в уши». Абу ʻИса ат-Тирмизи сказал: «Такова была практика учёных. Они считали желательным, когда *муаззин* вставляет пальцы в уши при возвещении азана».

Шейха аль-Альбани спросили о том, что передал аль-Бухари как «*му'алляк*» сообщение в категоричной форме, которому ʻАбдурраззак и Ибн Аби Шейба привели хороший *иснад* («Мухтасар аль-Бухари» 1/164): «Ибн ʻУмар не вставлял пальцы в уши». Шейх (да смилуется над ним Аллах) ответил: «Если встретятся два хадиса, один из которых подтверждает какое-то поклонение, а другой отрицает, то в этой ситуации нет никаких сомнений, что подтверждающий предпочтительнее отрицающего. У нас есть действие Биляля, который был назначен для возвещения азана Посланника Аллаха ﷺ, и логично предположить то, что он делал это в присутствии самого Посланника ﷺ. А это имеет такую же степень, как и то, что передано от самого Пророка ﷺ (то есть *марфу'*). Хотя данное сообщение и относится к Ибн ʻУмару, оно не имеет такой юридической

силы. Поэтому мы не сомневаемся в предпочтительности действий Биляля, который вставлял пальцы в уши, над оставлением этого Ибн ‘Умаром» («аль-Маусу‘а аль-фикхийя» 1/380).

• **ПОВОРАЧИВАТЬ НЕМНОГО ШЕЮ НАПРАВО И НАЛЕВО, НЕ ОТВОРАЧИВАЯ ПРИ ЭТОМ ГРУДЬ ОТ КИБЛЫ, ПРИ ПРОИЗНЕСЕНИИ СЛОВ** «*Хаййа ‘аля-с-салях! Хаййа ‘аля-ль-фалях!*» в соответствии с хадисом Абу Джухайфы о том, что он видел, как Биляль возглашал азан. (Абу Джухайфа сказал:) «А я стал повторять его слова, когда он, (поворачивался) направо и налево, возглашая азан» (аль-Бухари 634).

Ибн Хаджар сказал: «*Ривает* Вакы‘а от Суфьяна, приведённый в сборнике Муслима, полнее, так как там сказано: “А я стал повторять его слова, когда он, (поворачивался) направо и налево, говоря: *Хаййа аля-с-салях! Хаййа аля-ль-фалях!*”, — то есть это ограничение для поворачивания в азане, а именно: когда произносятся слова “*Хаййа аля-с-салях! Хаййа аля-ль-фалях!*”. Ибн Хузейма привёл главу “Поворачивание *муаззина* при словах “*Хаййа аля-с-салях! Хаййа аля-ль-фалях!*” своим ртом, а не всем телом” и сказал: “Ртом можно повернуться, только повернувшись лицом…”» (аль-Фатх 2/115).

Имам ан-Навави сказал: «Наши сподвижники сказали: “Под поворотом понимается поворот головы и шеи, при этом не отворачивая грудь от *киблы* и не сдвигая ноги со своих мест”. Это есть смысл слов автора “Не крутится (на месте)”, и оно правильное и известное, что передано от аш-Шафи‘и, и о чём категорично утверждает большинство» («Тамам аль-миннат», 151).

Также имам ан-Навави, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Мы упомянули, что в нашем *мазхабе муаззину* желательно поворачиваться направо и налево, когда произносятся слова “*Хаййа аля-с-салях! Хаййа аля-ль-фалях!*”, при этом не крутиться и не отворачивать грудь от *киблы*, будь он на земле или на минарете. Об этом говорили ан-Наха‘и, ас-Саури, аль-Ауза‘и, и это один из *ривайтов* от Ахмада. Ибн Сирин же сказал, что порицается поворачиваться, а Малик сказал, что (*муаззин*) не крутится и не поворачивается, кроме как для того, чтобы люди услышали его» (аль-Маджму‘ 107).

Абу Ханифа, Исхак и Ахмад в одном из *ривайтов* сказали: «Поворачивается, но не крутится, если только не будет на минарете, где он может крутиться…».

Шейх аль-Албани сказал: «Что касается отворачивания груди от *киблы*, то нет этому никакой основы в Сунне» («Тамам аль-миннат», 150).

• **ВОЗГЛАШАТЬ АЗАН С ВОЗВЫШЕННОГО МЕСТА** согласно хадису Ибн Аби Лейли «…я увидел человека, который как будто был одет в две зелёные одежды. Он поднялся на мечеть и произнёс призыв. Затем он присел, после чего (снова) встал и произнёс нечто подобное…».

Передаётся, что одна женщина из племени бану наджар сказала: «*Мой дом был одним из самых высоких домов, расположенных вокруг мечети, и Биляль возвещал с него азан к утренней молитве. Перед рассветом он приходил туда, садился и ждал, (пока не наступит рассвет), а когда он видел рассвет, он потягивался и затем говорил: "О Аллах, восхваляю Тебя и прошу Твоей помощи против курайшитов, и чтобы они начали исповедовать Твою религию"*». (Эта женщина также) сказала: «*И клянусь Аллахом, я не помню, чтобы он не произносил их хотя бы одну ночь*», имея в виду эти слова. (Абу Дауд 519). Абу Дауд упомянул этот хадис в главе «Возвещение азана с минарета».

Ибн Хаджар сказал: «…так как является желательным возвещать азан с возвышенного места, чтобы все могли услышать его…» (аль-Фатх 2/84).

• **ПОВЫШАТЬ ГОЛОС ПРИ ВОЗВЕЩЕНИИ АЗАНА.** Передаётся, что Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, как-то сказал 'Абдуллаху ибн 'Абдуррахману ибн Аби Са'са'у аль-Ансари: «*Поистине, я вижу, что ты любишь овец и пустыню, и когда будешь ты со своими овцами (или: …в своей пустыне) и станешь произносить призыв к молитве, повышай свой голос при его возвещении, ибо, поистине, кто бы ни услышал (голос) муаззина, будь то джинн, человек или любое иное (создание), они обязательно будут свидетельствовать об этом в День воскрешения*». Абу Са'ид сказал: «*Я слышал это от Посланника Аллаха* ﷺ» (аль-Бухари 609).

• **НЕСПЕШНОЕ ВОЗВЕЩЕНИЕ АЗАНА.** Пришло в «аль-Мугъни» (1/418): «*Муаззин* возвещает азан неспешно, а *икаму* — быстро». Также передаётся хадис относительно этого, но он недостоверен: «*Если возвещаешь азан, то неспешно, если икаму — быстро*» (ат-Тирмизи 159).

4.13. Возвещение азана незрячим в том случае, когда есть кому сообщить ему о наступлении времени молитвы

Передают со слов Ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом, о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Поистине, Биляль возглашает азан ночью, поэтому (продолжайте) есть и пить, пока призыв не начнёт возглашать Ибн Умм Мактум»***. Затем (передатчик этого хадиса) сказал: «*А он был слепым и не начинал призывать к молитве, пока ему не говорили: "Светает, светает!"*» (аль-Бухари 617). ʻАиша рассказала: «*Ибн Умм Мактум, будучи слепым, возвещал азан для Посланника Аллаха* ﷺ» (Муслим 381).

4.14. Ожидание между азаном и икамой

Передают со слов ʻАбдуллаха ибн Мугаффаля аль-Музани, да будет доволен им Аллах, о том, что (как-то раз) Посланник Аллаха ﷺ трижды сказал: ***«Между каждыми двумя призывами — молитва»***, (а потом добавил): ***«Для того, кто (этого) пожелает»*** (аль-Бухари 624).

Сообщается, что Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Обычно, когда муаззин возглашал азан, люди из числа сподвижников Пророка* ﷺ *вставали и спешили к столбам, пока не выходил (на молитву) Пророк* ﷺ*. И в таком положении они совершали молитву в два ракʻата перед закатной молитвой, а между азаном и икамой не было ничего*» (аль-Бухари 625).

ʻУсман ибн Джабаля и Абу Дауд со слов Шуʻбы сказали: «И между ними проходило немного (времени)»[1].

[1] Аль-Бухари передал в форме «*муʻалляк*», но аль-Исмаʻили в «Мустахрадже» привёл ему *иснад*.

Пришло в хадисе: ***«Сделай между своим азаном и икамой паузу, чтобы имеющий нужду справил её, не спеша, и кушающий доел свою еду, не спеша»***[1].

Передаётся от Джабира ибн Самуры, да будет доволен им Аллах: «*Биляль возвещал азан, затем немного откладывал (икаму), а когда же видел, как Пророк ﷺ вышел (на молитву), то возвещал икаму*» (Муслим 606).

Ибн Батталь сказал: «Нет ограничений (для времени ожидания), главное, убедиться в наступлении времени и сборе молящихся» («аль-Фатх» 2/106).

Передаётся от Джабира ибн Самуры, да будет доволен им Аллах: «*Биляль не откладывал возвещение азана от времени (наступления), но иногда откладывал икаму*» («аль-Ирва» 227).

4.15. Разрешено ли говорить между икамой и молитвой?

Анас, да будет доволен им Аллах, рассказал: «*(Однажды) когда уже было объявлено о начале ночной молитвы, один человек сказал: “У меня есть нужда”, — и Пророк ﷺ начал с ним беседовать (и не встал на молитву), пока люди (или: некоторые) не заснули, потом (когда закончили говорить), они совершили молитву*» (Муслим 376).

Ибн Хазм сказал под 334-м вопросом в «аль-Мухалля»: «Разрешается говорить между *икамой* и молитвой, без разницы, долго или коротко, и не возвещают *икаму* повторно из-за этого».

[1] Шейх аль-Албани считал его хорошим в совокупности всех путей его передачи в «ас-Сахиха» 887.

4.16. Азан при наступлении времени (молитвы)

Не разрешается возвещать азан до наступления времени молитвы, кроме утренней молитвы (далее будет сказано об этом).

Ибн Хазм сказал: «Не дозволено возвещать азан для молитвы до наступления её времени, кроме утренней» («аль-Мухалля», 3/160).

Ибн Кудама сказал: «Недействительность азана прежде наступления времени молитвы: мы не знаем противоречия относительно этого. Ибн Мунзир сказал: "Учёные единогласны в том, что является Сунной возвещать азан для молитв после наступления их времени, кроме утренней молитвы, потому что азан установлен для оповещения наступления времени, и не разрешается возвещать его до наступления времени, дабы не терялся его смысл"» («аль-Мугъни» 1/421). Также он сказал: «Узаконено возвещение азана для утренней молитвы до наступления её времени, и это мнение Малика, аль-Ауза'и, аш-Шафи'и и Исхака. Запрещали это ас-Саури, Абу Ханифа, Мухаммад ибн аль-Хасан…», — и упомянул довод на это. Затем он сказал: «У нас есть слова Пророка ﷺ: ***"Поистине, Биляль возвещает азан ночью, посему ешьте и пейте, пока не возвестит азан Ибн Умм Мактум"*** (аль-Бухари 617, 622, 623; Муслим 1092), которые указывают на то, что это было постоянно, Пророк ﷺ сам установил это и не запрещал — (таким образом) утверждена разрешённость (азана утренней молитвы до наступления её времени)».

Передают со слов 'Абдуллаха ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, что (однажды) Пророк ﷺ сказал: ***«Призыв к молитве, возглашаемый Билялем ночью, ни в коем случае не должен мешать вам есть перед рассветом, ибо он произносит слова азана, чтобы отвлечь бодрствующих из вас и разбудить спящих…»*** (аль-Бухари 621).

Сообщается от Касима ибн Мухаммада, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «*Обычно Биляль произносил азан ночью, поэтому Посланник Аллаха ﷺ сказал*: ***"Продолжайте есть и пить, пока Ибн Умм Мактум не начнёт произносить азан, ибо он не произносит его до тех пор, пока не начнётся рассвет"***». Касим сказал: «А отделяло один призыв от другого только (то время, пока) этот поднимался, а тот спускался» (аль-Бухари 1918, 1919).

4.17. Может ли объявить икаму тот, кто не возвещал азан?

Разрешается объявлять *икаму* тому, кто не возвещал азан, из-за отсутствия шариатского текста, запрещающего это. А что касается хадиса: ***«Кто возвестил азан, тот и объявляет икаму»***, то он слабый («ад-Да'ифа», 35).

Ибн Хазм сказал: «Разрешается объявить *икаму* тому, кто не возвещал азан, потому что не пришёл действительный запрет на это» («аль-Мухалля», вопрос 329).

Шейх аль-Албани сказал, поясняя предыдущий хадис: «Из плохих последствий этого хадиса то, что он является причиной возникновения споров между молящимися, как это происходило не раз: когда *муаззин* задерживался по какой-либо причине, а кто-то из присутствующих в мечети желал объявить *икаму*, ему препятствовали, приводя в довод этот хадис. И не знает бедняга, что это слабый хадис. И не дозволено относить его к Пророку ﷺ, и тем более, опираясь на него, запрещать людям проявлять инициативу в поклонении Всевышнему Аллаху, то есть в выстаивании молитвы».

4.18. Объявление икамы не там, где возвещался азан

Ранее упоминался хадис 'Абдуллаха ибн Зейда об описании азана, где он сказал следующее: «…Затем он отошёл назад недалеко от меня, после чего сказал: "Затем, когда ты будешь возвещать *икаму*, говори: …"» (Абу Дауд 499).

Шейх аль-Албани сказал: «В этом ясный довод на то, что является Сунной возвещать *икаму* в другом месте, отличном от места азана… Также есть некоторые предания, свидетельствующие в пользу хадиса 'Абдуллаха ибн Зейда: Ибн Аби Шейба передал, что 'Абдуллах ибн Шакык сказал: "Из Сунны то, что азан возвещается на минаретах, а *икама* — в мечетях", и таким образом поступал 'Абдуллах (1/224). 'Абдур-

раззак передал, что ‘Умар ибн ‘Абдульазиз отправил некоторых людей в мечеть, сказав: “Если возвестили *икаму* к молитве, то и вы вставайте на неё” (1/506, *иснад* достоверный). Отсюда ясно, что *икама* объявляется в мечети» (сокращённо из «Тамам аль-миннат», с. 145).

4.19. Надо ли повторно объявлять о начале молитвы, если пауза между объявлением и молитвой сильно затянулась?

Начало молитвы не объявляется повторно, если между самим объявлением и молитвой образовалась пауза по причине разговора и тому подобного, в соответствии с хадисом Хумайда, в котором он сказал: «*(Однажды) я спросил Сабита аль-Бунани о человеке, который разговаривает после возглашения икамы к молитве, и он рассказал мне о том, что Анас ибн Малик сказал: “(Однажды), когда возвестили икаму к молитве, к Пророку ﷺ подошёл какой-то мужчина и задержал его после этого”*» (аль-Бухари 643).

Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «*(Однажды), когда уже было объявлено о начале молитвы, Пророк ﷺ всё ещё продолжал беседовать с каким-то человеком в углу мечети и не встал на молитву, пока не заснули (некоторые) люди*» (аль-Бухари 642).

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах: «*(Однажды, когда) уже было объявлено о начале молитвы и (в мечети) были выровнены ряды (стоящих людей, к нам) вышел Посланник Аллаха ﷺ. И когда он занял своё место (впереди), а мы ждали, что он произнесёт такбир, он направился (в сторону своей комнаты) и сказал: **“(Оставайтесь) на своих местах”**. И мы оставались в таком положении, пока он не вышел к нам, уже искупавшись, (и мы увидели, что) с головы его стекают капли воды*» (аль-Бухари 639).

4.20. Когда люди встают на молитву?

Ибн Мунзир передал от Анаса, что он вставал, если *муаззин* говорил: «*Кад камати-с-салях*».

Шейх аль-Албани сказал: «Необходимо уточнить это тем, что имам находился в мечети, именно так понимается хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что когда объявлялось о начале молитвы для Посланника Аллаха ﷺ, (в мечети) люди выстраивались в ряды прежде, чем Пророк ﷺ занимал своё место (впереди). Передали этот хадис Муслим и другие. А если же имам не будет в мечети, то они не должны вставать, пока не увидят его, в соответствии с хадисом: ***"Если объявлено о начале молитвы, то не вставайте, пока не увидите меня выходящим (к молитве)"*** (аль-Бухари и Муслим)» («Тамам аль-миннат», с. 151).

4.21. Запрет на выход из мечети без нужды после возвещения азана

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Кто бы ни услышал призыв на молитву в этой моей мечети, пусть не выходит из неё, кроме как по нужде, а затем не возвращается обратно в неё только лицемер»*** («Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» 256).

Сообщается от ʻУсмана ибн ʻАффана, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тот, кого застал азан в мечети, и он вышел из неё без какой-либо нужды и без желания (затем) вернуться (назад), является лицемером»*** (Ибн Маджах 734).

Сообщается от Саʻида ибн аль-Мусаййиба, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Не выходит из мечети после призыва (на молитву) никто, кроме лицемера, и кроме того, кто вышел по нужде, желая вернуться обратно»*** («Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 258).

Абу аш-Шаʻса рассказывал: «*Как-то раз мы сидели с Абу Хурайрой в мечети, и муаззин возвестил азан. Тогда встал один человек и пошёл, и Абу Хурайра провожал его своим взглядом, пока тот не вышел из мече-*

ти, и сказал: "Что касается этого, то он ослушался Абу аль-Касима ﷺ"» (Муслим 655).

4.22. Азан и икама того, кто пропустил молитву

Тому, кто пропустил молитву по причине сна или забывчивости, узаконено возвещать азан и *икаму*, когда он желает совершить её («аль-Аусат», 3/32).

Передаётся в хадисе Абу Са'ида, да будет доволен им Аллах: «*Многобожники отвлекли нас от полуденной молитвы, пока не закатилось солнце, и это произошло до того, как было ниспослано относительно сражения. И Аллах ниспослал: "***Аллах избавил верующих от сражения***" (сура «аль-Ахзаб», аят 25). Посланник Аллаха* ﷺ *велел Билялю объявить икаму для полуденной молитвы, и он* ﷺ *совершил её так, как совершал её в своё (обычное) время. Затем (Биляль) объявил икаму для послеполуденной молитвы, и он* ﷺ *совершил её так же, как совершал в своё время. Затем (Биляль) возвестил азан для закатной молитвы, и он совершил её вовремя*» (ан-Насаи 661).

Передают со слов Абу Хурайры, что когда Посланник Аллаха ﷺ возвращался с похода на Хайбар, он передвигался ночью, пока его не одолела дремота. Он остановился на ночлег и сказал Билялю: ***«Охраняй нас этой ночью»***.

(Абу Хурайра) сказал: «*И Биляль совершал молитву столько, сколько было предопределено ему, а Посланник Аллаха* ﷺ *и его сподвижники уснули. Когда рассвет приблизился, Биляль опёрся на своё верховое животное, направившись в сторону рассвета, и одолели его глаза, и он заснул, опершись на своё верховое животное, и не проснулся ни Пророк* ﷺ*, ни Биляль и ни один из его сподвижников, пока их не стало обжигать солнце. Посланник Аллаха* ﷺ *был первым, кто проснулся, и встревоженный (этим), Посланник Аллаха* ﷺ *сказал: "***О Биляль!***" (Биляль) ответил: "О Посланник Аллаха! Ты мне дороже моих родителей, меня одолело то же, что и тебя!" Посланник Аллаха* ﷺ *сказал: "***Отведите (верблюдов)!***" И они немного отвели своих верблюдов, после чего Пророк* ﷺ *совершил омовение, отдал распоряжение Билялю, и тот сделал второй призыв на мо-*

*литву (икама). (Затем) он совершил вместе с ними утреннюю молитву, а после того, как закончил её, он сказал: "**Кто забыл (совершить) молитву, пусть совершит её, когда вспомнит о ней, ведь, Аллах Всевышний сказал: "Выстаивай молитву, чтобы помнить обо Мне**"»* (Муслим 680).

В одном из *риваятов* сказано: «(Абу Хурайра) сказал: "*И он велел Билялю, и тот произнёс азан и икаму, и он (Пророк ﷺ) совершил (с ними) молитву*"» (Абу Дауд 436).

4.23. Азан того, кто молится один

Передаётся от ʻУкбы ибн ʻАмира, да будет доволен им Аллах: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Поистине, твой Всемогущий и Великий Господь дивится пастуху овец на горном хребте, который произносит азан и совершает молитву. И Всемогущий и Великий Аллах говорит: "Посмотрите на Моего раба! Он произносит азан и икаму для молитвы, и он боится Меня… Я простил Моему рабу и ввёл его в Рай!"»*** (Абу Дауд 1203, ан-Насаи 666).

Ибн Мунзир сказал: «Для меня предпочтительнее, чтобы возвещал азан и *икаму* тот, кто совершает молитву один; и достаточно ему *икамы*, если не возвестит азан. Если же совершит молитву без азана и *икамы*, то ему не обязательно совершать её повторно. Я предпочитаю азан и *икаму* в соответствии с хадисом Абу Саʻида аль-Худри, чтобы кто-то не подумал, что азан установлен только для собрания людей, ведь Пророк ﷺ велел Малику ибн аль-Хувайрису и его двоюродному брату возвещать азан, хотя не было вместе с ними *джамаʻата* к их азану и *икаме*» («аль-Аусат», 3/60).

4.24. Азан пастуха

Передаётся от ʻАбдуллаха ибн Раби‘и, что (однажды) он был вместе с Посланником Аллаха ﷺ в пути, и он услышал, как кто-то возвещает азан, и (Посланник Аллаха ﷺ) повторил за ним слова (азана) и сказал: ***«Это пастух овец или путник»***, и когда увидели его, то действительно это был пастух овец (ан-Насаи 665).

4.25. Азан в пути

Сообщается, что Малик ибн аль-Хувайрис, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Как-то раз двое людей, собравшихся в путь, явились к Пророку ﷺ, и он сказал им:* ***“Когда будете в пути, (сначала) произносите азан, потом — икаму, а потом пусть старший из вас станет для вас имамом”***» (аль-Бухари 630).

Абу ʻИса ат-Тирмизи сказал: «У большинства учёных практика основывается на этом хадисе, и они предпочитали возвещать азан в пути. Некоторые из них говорили, что достаточно *икамы*, а азан нужен тому, кто хочет собрать людей (на молитву). Но первое мнение правильнее, о чём говорили Ахмад и Исхак».

4.26. Возвещают ли женщины азан и икаму?

Да, женщины могут (возвещать азан и *икаму*) в соответствии с общими словами Пророка ﷺ: ***«Поистине, женщины подобны мужчинам»*** (Абу Дауд 236, ат-Тирмизи 113).

Передаётся от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что она возвещала азан и *икаму* («Тамам аль-миннат», с. 153).

Вахб ибн Кисан рассказывал, что как-то спросили Ибн ʻУмара: «Надо ли женщинам возвещать азан?», на что он разгневался и ответил: «*Я буду запрещать поминание Аллаха?!*»[1]

Аш-Шафиʻи и Ахмад, да смилуется Аллах над ними, не видели в этом ничего плохого.

Более подробно можно узнать в «аль-Аусат» (3/53).

4.27. У праздничных молитв нет ни азана, ни икамы

Ибн ʻАббас и Джабир ибн ʻАбдуллах, да будет доволен всеми ими Аллах, сказали: «*Азан не возглашался ни в День разговения, ни в День жертвоприношения*» (аль-Бухари 960, Муслим 886).

Более подробно будет рассмотрено в главе о праздничных молитвах.

4.28. Разговор во время азана

Разрешается говорить во время возвещения азана при необходимости.

Аль-Бухари привёл *асары* в форме «*муʻалляк*» в «Книге призыва на молитву»: «Сулейман ибн Сурад разговаривал в то время, когда он возвещал азан. Аль-Хасан сказал: “Нет ничего страшного в том, что человек смеётся в то время, когда он возвещает азан или *икаму*”».

Сообщается, что ʻАбдуллах ибн аль-Харис сказал: «(Однажды) днём, когда (на улице) была грязь и слякоть, Ибн ʻАббас обращался к нам с проповедью, и когда *муаззин* дошёл до слов “Спешите на молитву (*Хаййа ʻаля-с-салях*)”, он велел ему воззвать: “Молитва в (своих) домах (*ас-*

[1] Ибн Аби Шейба в «аль-Мусаннаф» 1/223 с хорошим *иснадом*, см. «Тамам аль-миннат», с. 153.

Саляту фи-р-рихаль)". И когда люди посмотрели друг на друга (из-за этих слов), он сказал: "*Это делал тот, кто был лучше него! Поистине, это является обязательным*"» (аль-Бухари 616).

4.29. О том, что азан предотвращает кровопролитие

Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Когда Пророк ﷺ отправлялся с нами в военный поход против людей (из какого-нибудь племени), он не нападал на них до утра, а ждал, и, если слышал азан, не трогал (этих людей), а если не слышал его, то атаковал их*».

(Анас) сказал: «*И когда мы выступили в сторону Хайбара, мы добрались до (его жителей) ночью. Когда наступило утро, не услышав азан, (Пророк ﷺ) сел верхом, а я сел в седло позади Абу Тальхи, и при этом моя нога касалась ноги Пророка ﷺ*».

(Анас) сказал: «*И (иудеи) стали выходить со своими большими корзинами и лопатами, а когда они увидели Пророка ﷺ, сказали: "Мухаммад, клянёмся Аллахом, (это) Мухаммад со (своей) пятёркой!"*».

(Анас) сказал: «*И когда Посланник Аллаха ﷺ увидел их, он сказал:* ***"Аллаху акбар, Аллаху акбар, Хайбар разрушен! Поистине, когда мы появляемся у селений людей, (враждующих с нами), плохим становится утро для тех, кого предупреждали!"***» (аль-Бухари 610, Муслим 382).

Ибн Хаджар сказал после этого хадиса: «Аль-Хаттаби сказал: "В этом хадисе довод на то, что азан является символом ислама, и не дозволено оставлять его. Если жители какого-либо города сойдутся на его оставлении, то правитель вправе с ними сражаться"» («аль-Фатх», 2/90).

4.30. Нововведения и противоречия в азане

В своей основе в поклонении запрещено всё, кроме того, на что пришёл довод. И поскольку азан является поклонением, не дозволено вносить в него нововведения.

К противоречиям и нововведениям относительно азана, на которые не пришёл довод из Корана и Сунны и которые не совершали благородные сподвижники, да будет доволен ими Аллах, относятся:

1. Распевание азана и его мелодичность. Достоверно установлено, что один человек пришёл к Ибн ʻУмару, да будет доволен им Аллах, и сказал ему: «Поистине, я люблю тебя ради Аллаха», — на что (Ибн ʻУмар) сказал ему: «*Засвидетельствуй, что я ненавижу тебя ради Аллаха*». Тот спросил: «Почему?» (Ибн ʻУмар) ответил: «*Потому что ты возвещаешь азан нараспев и берёшь за него плату*» («ас-Сахиха», 42).
2. *Тасбих* перед (азаном для) утренней молитвы.
3. Добавление благословения на Пророка ﷺ («Тамам аль-миннат», 158).

5. УСЛОВИЯ МОЛИТВЫ

Условие — это требование, на котором зиждется шариатское постановление (*хукм*), и отсутствие которого влечёт отсутствие этого постановления. И наличие условия не влечёт за собой наличие постановления, как, например, наличие малого омовения, которое является условием молитвы, не значит совершение самой молитвы. Или, например, наличие двух свидетелей не означает, что брачный договор заключён, так как их наличие — всего лишь условие действительности этого договора. Однако как молитва является недействительной без наличия малого омовения, так и брак считается недействительным без двух свидетелей[1].

5.1. Наступление времени молитвы

Ибн Кудама сказал: «Молитва того, кто совершил её до наступления её времени, недействительна по мнению большинства учёных, и не имеет значения, совершил ли он преднамеренно или по ошибке, и всю молитву или только её часть. Об этом говорили аз-Зухри, аль-Ауза‘и, аш-Шафи‘и и сторонники независимого суждения *(асхабу-р-раъйи)* (вкратце из «аль-Мугъни» 1/407).

[1] Мухаммад Абу Захра «Усуль аль-фикх», с. 59.

Более подробно этот вопрос рассмотрен в главе о временах молитвы.

5.2. Ритуальная чистота от осквернения (хадас)[1]

Всевышний Аллах сказал: **«О те, которые уверовали! Когда вы встаёте на молитву, то умойте ваши лица и ваши руки до локтей, оботрите ваши головы и умойте ваши ноги до щиколоток. А если вы находитесь в половом осквернении, то очиститесь…»** (сура «аль-Маида», аят 6).

Передают со слов Хаммама ибн Мунаббиха о том, что он слышал, как Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, говорил: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Не будет принята молитва от осквернившегося, пока он не совершит омовение”***. Один человек из Хадрамаута спросил: *“А что такое осквернение (хадас), о Абу Хурайра?”* Он ответил: ***“Тихое или громкое испускание ветров”***» (аль-Бухари 135).

Ибн Хаджар сказал: «Осквернившегося — то есть того, у кого есть осквернение, под которым подразумевается выход (чего-либо) из двух путей. Абу Хурайра расстолковал его с помощью самого конкретного из этого, указывая самым лёгким на большее…» («аль-Фатх» 2/235).

Сообщается от Ибн ‘Умара, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***“Не принимается молитва без очищения, и не (принимается) милостыня с украденного трофея (гулюль)”***» (Муслим 224).

Языковое значение слова «*тахарат*» — это чистота и отсутствие грязи.

В качестве шариатского термина слово «*тахарат*» используется как очищение от того, что обозначается термином «*хадас*» (осквернение), и от нечистого (*наджаса*).

[1] Данная глава о ритуальной чистоте взята из книги «аль-Ваджиз» шейха ‘Абдуль‘азыма аль-Бадави.

5.2.1. О воде

Любая вода с неба или из земли чиста и является средством для очищения. Всевышний Аллах сказал: «**Мы ниспосылаем с неба чистую и очищающую воду**» (сура «аль-Фуркан», аят 48).

Посланник Аллаха ﷺ сказал о морской воде: «***Морская вода чиста и пригодна для очищения, а умерших в ней животных разрешается употреблять в пищу***»[1].

Посланник Аллаха ﷺ сказал о колодезной воде: «***Вода — чистая, и ничто не способно осквернить её***»[2].

Вода остаётся чистой и средством очищения даже тогда, когда к ней примешается что-либо чистое и не устранит присущие ей изначальные свойства.

Пророк ﷺ сказал женщинам, которые омывали его (покойную) дочь: «***Обмойте её трижды, или пять раз, или более того, если посчитаете нужным, отваром сидра (юбы), а когда будете делать это в последний раз, используйте камфару***» (Аль-Бухари 1253, Муслим 939).

И вода становится нечистой только в том случае, если в неё попадёт что-нибудь нечистое и изменит её. Передают, что Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал, что Посланника Аллаха ﷺ спросили: «Можно ли совершать омовение водой из колодца Буда'а?» В этот колодец бросали запачканное менструальной кровью бельё, дохлых собак и гнилые продукты. Однако в ответ он сказал: «***Вода — чистая, и ничто не способно осквернить её***»[3].

---

[1] Абу Дауд 83, ат-Тирмизи 69, Ибн Маджах 386, ан-Насаи 332.

[2] «Аль-Ирва» 14, Абу Дауд 66–67, ат-Тирмизи 66, ан-Насаи 326. Аль-Мубаракфури сказал в «Тухфат аль-Ахвази» (1/204): «Ат-Тыба сказал о смысле "*Бросали в него*", что колодец находился в месте стечения нескольких долин, в которых предположительно поселялись бедуины, и во дворах их домов выбрасывались те нечистоты. В свою очередь сели сносили эти нечистоты в колодец. Передатчик выразился так, что неправильно понимается, будто люди бросали туда из-за слабости веры. А это то, что мусульманин не посмеет делать. И как можно подумать такое о лучшем поколении мусульман и самых чистых из них!» И аль-Мубаракфури сказал: «Подобное говорили многие учёные. И это очевидно».

[3] См. здесь сноску о колодезной воде.

5.2.2. О нечистотах

Нечистоты («*наджасат*») множественное число от слова «*наджаса*», которое используется для обозначения того, что люди со здравым естеством считают скверным и оберегаются от него, и в случае попадания на одежду отстирывают его, например, как моча или кал («Ар-Рауда ан-Надиййа», 1/12).

За основу необходимо принимать в вещах то, что они дозволены и чисты. И кто заявляет о том, что какая-то вещь является нечистой, тот должен привести довод. Если приведёт, то нам остаётся только следовать ему. В противном же случае, если не может привести или же приводит то, что не соответствует критериям довода, то является обязательным ограничиться тем, что взято за основу в вещах («Ас-сейль аль-джаррар», 1/31). Потому что суждение (*хукм*) о нечистотах есть вменяющее в обязанность суждение, которое является общей потребностью, и не дозволено выводить такие суждения без установления доводов («Ар-рауда ан-надиййа», 1/15).

5.2.3. Те вещи, на которые установлен довод об их нечистоте

МОЧА И ИСПРАЖНЕНИЯ ЧЕЛОВЕКА. Что касается экскрементов, то передаётся в хадисе от Абу Хурайры, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «**Кто из вас наступит своими сандалиями на неприятное, то земля будет ему средством очищения**» (Абу Дауд 385).

Неприятное представляет собой всё то, от чего человек испытывает боль и обиду, как от нечистот, экскрементов, камней, колючек и тому подобных вещей («'Аун аль-Ма'буд», 2/44). Очевидно, что в данном хадисе под этим подразумевается нечто нечистое.

А что касается мочи, то в хадисе Анаса, да будет доволен им Всевышний Аллах, сообщается, что некий бедуин начал мочиться в мечети, и некоторые сподвижники набросились на него, но Посланник Аллаха ﷺ сказал им: «**Оставьте и не отвлекайте его**», а когда бедуин перестал мочиться, Пророк ﷺ велел вылить туда ведро воды (Аль-Бухари 6025, Муслим 284).

МАЗИ И ВАДИ. *Мази* — прозрачная липкая жидкость, которая может выделяться как у мужчин, так и у женщин под воздействием похоти, но без страсти и оргазма, её выделение не ощущается и не сопровождается расслабленностью[1]. Она является нечистой, так как Пророк ﷺ велел смыть её с полового органа. Сообщается от ʻАли, да будет доволен им Всевышний Аллах, что он сказал: «Я был мужчиной, у которого обильно выделялся *мази*, и я стеснялся спросить об этом у Пророка ﷺ из-за положения его дочери. Поэтому я попросил Микдад ибн аль-Асвада разузнать, на что Пророк ﷺ ответил: "***Пусть моет половой орган и совершит малое омовение (вуду)***"» (Аль-Бухари 132, Муслим 303).

Вади же — это белая густая жидкость, которая может выделяться после мочеиспускания («Фикх ас-Сунна», 1/24). Она также нечиста. От Ибн ʻАббаса, да будет доволен им Аллах, передаётся: «Говоря о семени, *мази* и *вади*, можно сказать следующее. Что касается семени, то из-за него необходимо полное омовение, а что касается *мази* и *вади*, то Пророк ﷺ сказал: "***Помой половой орган и соверши такое же малое омовение, как совершаешь его для молитвы***"»[2].

ПОМЁТ ЖИВОТНЫХ, ЧЬЁ МЯСО НЕ УПОТРЕБЛЯЕТСЯ В ПИЩУ. От ʻАбдуллаха, да будет доволен им Всевышний Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ собрался освободить кишечник и попросил меня принести ему три камня. Я нашёл всего два камня и вместо третьего принёс ему кусок помёта. Он взял камни и выбросил помёт, сказав: «***Это — грязная вещь***» (аль-Бухари 156, ан-Насаи 39, ат-Тирмизи 17).

МЕНСТРУАЛЬНАЯ КРОВЬ. Передают, что Асма бинт Аби Бакр, да будет Всевышний Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала, что Пророк ﷺ, говоря об одежде, на которую попала менструальная кровь, сказал: «***Она должна поскоблить её, постирать в воде и прополоскать, и только после этого она может совершать в ней молитву***» (Аль-Бухари 307, Муслим 291).

СЛЮНА СОБАКИ. Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Очищение вашего сосуда, облизанного собакой, осуществляется путём семикратного промывания, при этом первый раз его (следует) протереть землёй***» («Аль-Джами' ас-Сагыр» 3933, Муслим 279).

---

1 «Шарх Сахих Муслим» ан-Навави, 3/213.

2 «Сахих Сунан Аби Дауд» 190, аль-Байхакы 1/115.

МЕРТВЕЧИНА. Это дохлые животные, умершие своей смертью без шариатского заклания. На это указывают слова Пророка ﷺ: «***Когда шкуру (ихаб) дубят, она очищается***» (Муслим 366, Абу Дауд 4105). А «*ихаб*» — это шкура дохлых животных. Исключается из этого:

1. Мертвечина рыб и саранчи. От Ибн ‘Умара, да будет доволен ими Всевышний Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Нам разрешается*** [употреблять в пищу] ***два вида мёртвых животных и два вида крови: мёртвую саранчу и мёртвую рыбу, а также кровь печени и селезёнки***»[1].

2. Мертвечина, у которой нет текучей крови, например, мухи, муравьи, пчёлы и тому подобные. От Абу Хурайры, да будет доволен им Всевышний Аллах, сообщается, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если муха попала в ваше питьё, то окуните её в него полностью, а затем выбросите её, ибо в одном из её крыльев — недуг, а в другом — исцеление***»[2].

3. Кости, рога, копыта, волосы и перья мертвечины чисты, основываясь на принятую основу в вещах, а это чистота. Аль-Бухари передаёт в примечании[3], что аз-Зухри сказал, когда спросили его о костях мертвечины подобно слону и других животных: «*Застиг я учёных людей из числа предшественников, что они причёсывались и умащались ими, и не видели в них ничего предосудительного*».

Хаммад сказал: «*Нет проблем в перьях мертвечины*».

5.2.4. Способы очищения от нечистот

Знай, что Законодатель, Который сообщил нам о нечистых вещах, также научил нас способам их очищения. И на нас лежит обязанность следовать Его слову и подчиняться Его приказам. Если сказано мыть, пока не останется от нечистого ни цвета, ни запаха, ни вкуса, то это и есть его очищение. Если же сказано окропить водой, соскоблить, растирать об землю или же просто пройтись по чистой земле, то это и есть его очищение. И знай, что вода является основным средством очищения, потому как Аллах описал её так: «*Создал Аллах воду чистой*

[1] «Сахих аль-Джами‘ ас-Сагыр» 210, «аль-Фатх ар-Раббани» 1/255/96, аль-Байхакы 1/254.

[2] «Сахих аль-Джами‘ ас-Сагыр» 837, аль-Бухари 5782, Ибн Маджах 3505.

[3] «Фатх аль-Бари», 1/342.

и очищающей». И не прибегают к иным средствам очищения, кроме как если это не утверждено Законодателем. Так как уклонение от того, что известно как чистое и очищающее, к тому, что неизвестно таковым, является уклонением от требований шариата[1].

Когда ты узнал эту основу, то также знай, с чем пришёл шариат в вопросе о том, как очищать сами нечистоты и то, что запачкано ими:

1. ОЧИЩЕНИЕ ШКУРЫ МЕРТВЕЧИНЫ ДУБЛЕНИЕМ. Сообщается от Ибн ʻАббаса, да будет доволен ими Всевышний Аллах, что он слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Любая шкура после дубления становится чистой***» (ат-Тирмизи 1782, Ибн Маджах 3609).

2. ОЧИЩЕНИЕ ПОСУДЫ, ЕСЛИ ИЗ НЕЁ ВЫПИЛА СОБАКА. Абу Хурайра, да будет доволен им Всевышний Аллах, передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если собака попьёт из сосуда, принадлежащего кому-нибудь из вас, его следует промыть семь раз, использовав в первый раз землю***»[2].

3. ОЧИЩЕНИЕ ОДЕЖДЫ, НА КОТОРУЮ ПОПАЛА МЕНСТРУАЛЬНАЯ КРОВЬ. Передают, что Асма бинт Абу Бакр, да будет Всевышний Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала, что Пророк ﷺ, говоря об одежде, на которую попала менструальная кровь, сказал: «***Она должна поскоблить её, постирать в воде и прополоскать, и только после этого она может совершать в ней молитву***»[3].

И даже если после этого останется след от крови, то в этом нет проблем. Передают, что Абу Хурайра, да будет доволен им Всевышний Аллах, сообщил, что Хауля бинт Ясар спросила: «*О Посланник Аллаха! У меня только одна одежда. Что мне делать, если я имею регулы в ней?*» Он ответил: «***Когда очистишься, то постирай запачканное кровью место, а затем совершай молитвы в ней***». Она спросила: «*О Посланник Аллаха! А что если следы крови не сойдут?*» Он ответил: «***Доста-***

---

[1] «Ас-сейль аль-джаррар», 1/42 и 1/48 (приведено произвольно). И знай, что о словах «*Аллах создал воду чистой (тахур)*» хафиз сказал в «ат-Тальхыс» (1/14): «Я не нашёл с такими словами. И было ранее сказано в хадисе Абу Саʻида со следующими словами: ***“Вода — чистая, и ничто не способно осквернить её***”».

[2] Ранее упоминался.

[3] Ранее упоминался.

точно смыть её водой, а следы крови не причинят тебе вреда» (Абу Дауд 361, аль-Байхакы 2/408).

4. ОЧИЩЕНИЕ ПОДОЛА ЖЕНСКОЙ ОДЕЖДЫ. Передаётся от Умм Ибн Ибрахим ибн ‘Абдуррахман ибн ‘Ауфа, что она спросила Умм Саляма, одну из жён Пророка ﷺ: «*У меня длинный подол одежды, и я хожу по грязным местам. Как мне быть?*» Умм Саляма ответила: «Пророк ﷺ сказал: “***Очищает его та земля, что следует после неё***”» (Абу Дауд 379, ат-Тирмизи 143).

5. ОЧИЩЕНИЕ ОДЕЖДЫ, НА КОТОРУЮ ПОПАЛА МОЧА ГРУДНОГО МАЛЬЧИКА. Передают, что Абу ас-Самх, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Мочу грудной девочки надо смывать, а мочу грудного мальчика достаточно окропить водой***» (Абу Дауд 376, ан-Насаи 304).

6. ОЧИЩЕНИЕ ОДЕЖДЫ ОТ ЖИДКОСТИ, КОТОРАЯ НАЗЫВАЕТСЯ «МАЗИ». Сообщается, что Сахль ибн Ханиф рассказывал: «Мне приходилось терпеть обильное выделение “мази” и часто совершать полное омовение. Я рассказал об этом Посланнику Аллаха ﷺ, на что он мне сказал: “***Достаточно тебе совершить частичное омовение***”. Я спросил: “О Посланник Аллаха! Как поступить, если она попадает на одежду?” Он ответил: “***Достаточно взять горсть воды и обрызгать ею одежду, пока не посчитаешь, что достаточно***”» (Абу Дауд 207, ат-Тирмизи 115).

7. ОЧИЩЕНИЕ ПОДОШВЫ ОБУВИ. Передаётся от Абу Са‘ида аль-Худри, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Кто из вас придёт в мечеть, пусть посмотрит на низ своей обуви. Если увидит что-нибудь скверное, то пусть оботрёт её об землю, а затем совершит в ней молитву***» (Абу Дауд 650).

8. ОЧИЩЕНИЕ ЗЕМЛИ. Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Всевышний Аллах, что некий бедуин поднялся со своего места и принялся мочиться (прямо) в мечети. Люди схватили его, но Пророк ﷺ сказал им: «***Оставьте его и вылейте на его мочу ведро (или: бадью) воды, ибо, поистине, посланы вы для того, чтобы облегчать, а не для того, чтобы создавать затруднения!***» (аль-Бухари 220, ан-Насаи 48–49)

И Пророк ﷺ повелел это, торопясь побыстрее очистить землю. Потому что если оставить землю, пока она не высохнет и не исчезнут следы нечистот с неё, то она становится чистой по хадису Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, в котором он сказал: «*Собаки мочились в мечетях, и никто ни в начале, ни в конце пророчества Посланника Аллаха ﷺ не поливал водой на их мочу*»[1].

5.2.5. СУННЫ, СВЯЗАННЫЕ С ЕСТЕСТВОМ (ФИТРОЙ)

Сообщается, что Абу Хурайра рассказывал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Пять вещей являются из естества: бритьё лобка, обрезание, укорачивание усов, выщипывание волос из подмышек и подстригание ногтей***» (Аль-Бухари 5889, Муслим 257).

Передаётся от Закарийи ибн Аби Заиды, который передал от Мус‘аб ибн Шейбы, который передал от Тальк ибн Хабиба, который передал от Ибн Зубайра, который передал от ‘Аиши, да будет доволен ею Всевышний Аллах, что она рассказывала: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Десять вещей из фитры: укорачивание усов, отращивание бороды, зубочистка (сивак), полоскание носа, подстригание ногтей, мытьё суставов пальцев (т.е. складок между пальцами), выщипывание волос из подмышек, бритьё лобка, подмывание (истинджа)***”. Закарийя рассказал, что Мус‘аб сказал: “*Я забыл десятую, если это только не полоскание рта*» (Муслим 261, Абу Дауд 52).

5.2.6. Обрезание

Обрезание обязательно для мужчин и женщин, потому что оно является одним из обрядов ислама. Пророк ﷺ сказал мужчине, принявшему ислам: «***Сбрей с себя волосы неверия и сделай обрезание***» (Абу Дауд 356, аль-Байхакы 1/172).

И это из религии Ибрахима, мир ему. Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Ибрахим, возлюбленный Милостивейшего Аллаха, мир ему, стал обрезанным, когда ему исполнилось восемьдесят лет***» (Аль-Бухари 6298, Муслим 370).

[1] «Сахих Сунан Аби Дауд» 368, «Фатх аль-Бари» 1/278/174, Абу Дауд 382.

Всевышний Аллах сказал Своему Пророку ﷺ: «**Затем Мы внушили тебе: “Исповедуй религию Ибрахима, будучи ханифом, ведь он не был из числа многобожников”**» (сура «ан-Нахль», аят 123).

Желательно совершить обрезание новорождённому на седьмой день в соответствии с хадисом Джабира, да будет доволен им Всевышний Аллах, в котором передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ совершил *акыку* (жертвоприношение по случаю рождения ребёнка) за Хасана и Хусейна и совершил обряд обрезания на седьмой день[1]. Также сообщается от Ибн ‘Аббаса, что он сказал: «***Число семь из сунны для младенцев. На седьмой день их нарекают и совершают им обряд обрезания***»[2].

Хотя эти два хадиса имеют недостатки (слабость), однако каждый из них подкрепляет другой, так как их источники разные, что не даёт повода для подозрения («Тамам аль-миннат», 68).

5.2.7. Отращивание бороды

Отпускать бороду является обязательным, а её бритьё запретным деянием, потому что это является изменением того, что сотворил Аллах, и это из деяний *шайтана* (сатаны), который сказал: «**…прикажу им искажать творение Аллаха**» (сура «ан-Ниса», аят 119).

Также в бритье бороды есть уподобление женщинам, а Посланник Аллаха ﷺ проклял из мужчин тех, которые уподобляются женщинам (аль-Бухари 5885, ат-Тирмизи 2935). И он велел отпускать её, а как известно, из веления следует неукоснительность выполнения (*ваджиб*) данного деяния. Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Укорачивайте усы и отпускайте бороды, отличайтесь от огнепоклонников***» (Муслим 260).

Сообщается от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: «***Поступайте наперекор многобожникам — отпускайте бороды и подкорачивайте усы***» (Аль-Бухари 5892, Муслим 259).

[1] «Аль-Му‘джам ас-Сагыр» ат-Табарани, 2/122/891. «Тамам аль-миннат», 68.

[2] «Аль-Му‘джам аль-Аусат» ат-Табарани, 1/334/562. «Тамам аль-миннат», 68.

5.2.8. Зубочистка (сивак)

Зубочистка желательна в любой ситуации, и особенно при следующих обстоятельствах:

1. ОМОВЕНИЕ. Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если бы я не боялся обременить моих последователей, то велел бы использовать зубочистку при каждом омовении***»[1].

2. МОЛИТВА. Также передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Если бы я не боялся обременить моих последователей, то велел бы использовать зубочистку перед каждой молитвой***» (аль-Бухари 887, Муслим 252).

3. ЧТЕНИЕ КОРАНА. Передаётся от ‘Али, да будет доволен им Всевышний Аллах, что он рассказывал: «Он ﷺ нам велел чистить зубы и сказал: “***Поистине, когда раб встаёт на молитву, позади него встаёт ангел и слушает его чтение Корана, приближаясь к нему до тех пор, пока его рот не прикоснётся ко рту раба. И какой бы аят он ни прочитал, он попадает внутрь ангела***”»[2].

4. ПРИ ВХОДЕ В ДОМ. Сообщается, что Микдад ибн Шурайх передавал от своего отца, который рассказывал: «Я спросил ‘Аишу, да будет доволен ею Всевышний Аллах, о том, с чего Пророк ﷺ начинал, когда входил в дом. Она ответила: “*С зубочистки*”» (Муслим 253).

5. ПРИ ПРОБУЖДЕНИИ ОТО СНА НОЧЬЮ. Передаётся от Хузейфы, да будет доволен им Всевышний Аллах, что он рассказывал, что Посланник Аллаха ﷺ чистил зубы сиваком, когда вставал на ночную молитву (аль-Бухари 245, Муслим 255).

---

[1] «Сахих аль-Джами‘ ас-Сагыр» 5316, «аль-Фатх ар-Раббани» 1/294/171.

[2] Достоверный хадис (*лигайрих*): «ас-Сахиха» 1213, аль-Байхакы 1/38.

5.2.9. Запретность выдёргивания седых волос

Передаётся от ʻАмр ибн Шуʻайба, что он передавал от своего отца, который рассказывал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Не выдирайте седые волосы, ибо любому мусульманину, поседевшему в исламе, они будут светом в День воскрешения***»[1].

5.2.10. Окрашивание седины хной, катамом или им подобным, и запрет на окрашивание в чёрный цвет

Сообщается от Абу Зарра, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Самое лучшее для окрашивания седины — хна и катам***»[2].

От Абу Хурайры, да будет доволен им Всевышний Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Иудеи и христиане не красят волосы, вы же поступайте иначе***» (аль-Бухари 5899, Муслим 2103).

Передаётся от Джабира, да будет доволен им Всевышний Аллах, что он рассказывал: «Привели Абу Кухафу в день взятия Мекки, а его голова и борода были белыми подобно *сугама*[3], на что Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Подкрасьте это чем-нибудь, только избегайте чёрного цвета***”» (Муслим 2102).

Ибн ʻАббас, да будет доволен ими обоими Всевышний Аллах, передал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***К концу времён появится народ, красящие волосы в чёрный цвет подобно зобам голубей, они не почувствуют запаха Рая***» (Абу Дауд 4212, ан-Насаи 5075).

5.2.11. ЭТИКЕТ ОТПРАВЛЕНИЯ ЕСТЕСТВЕННОЙ НУЖДЫ

1. ЖЕЛАТЕЛЬНО ПРИ ВХОДЕ В УБОРНУЮ ПРОИЗНЕСТИ «*Бисми-Ллях, Аллахумма инни аʻуузу бикя миналь-хубуси валь-хабааъис*» («С

[1] «Сахих аль-Джами‘ ас-Сагыр» 7463, Абу Дауд 11/256/4184, ан-Насаи 8/136.

[2] «Сахих аль-Джами‘ ас-Сагыр» 1546, Абу Дауд 4205, ат-Тирмизи 1753, Ибн Маджах 3622, ан-Насаи 5077–5079. *Катам* — разновидность травы, применяемая в окрашивании волос.

[3] Сугама — растение с белыми цветами (Atractylis gummifera).

именем Аллаха. О Аллах! Я ищу у Тебя защиты от дьяволов мужского и женского полов») согласно хадису ʻАли, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***При входе в уборную занавесом для людей от джиннов является произнесение "С именем Аллаха" (Бисми-Ллях)***» (ат-Тирмизи 606, Ибн Маджах 297).

Также в соответствии с хадисом, переданным от Анаса, да будет доволен им Всевышний Аллах, в котором он рассказывал, что Пророк ﷺ, входя в уборную, говорил: «***О Аллах! Я ищу у Тебя защиты от дьяволов мужского и женского полов***» (*Аллахумма инни аʻуузу бикя минальхубуси валь-хабааъис*) (аль-Бухари 142, Муслим 375).

2. ЖЕЛАТЕЛЬНО ТАКЖЕ, ЧТОБЫ ПРИ ВЫХОДЕ ИЗ УБОРНОЙ БЫЛО СКАЗАНО «ПРОСТИ МЕНЯ!» (*Гуфраанак*) в соответствии с хадисом ʻАиши, да будет доволен ею Всевышний Аллах, в котором она сказала: «*Когда Пророк ﷺ выходил из уборной, то произносил:* "***Гуфраанак***"» (Абу Дауд 30, ат-Тирмизи 7, Ибн Маджах 300).

3. ЖЕЛАТЕЛЬНО ВХОДИТЬ В ТУАЛЕТ С ЛЕВОЙ НОГИ, А ВЫХОДИТЬ С ПРАВОЙ, так как правая сторона предназначена для благородного, а левая — для низменного («Ас-сейль аль-джаррар», 1/64).

4. ЕСЛИ НУЖДА ОТПРАВЛЯЕТСЯ В ОТКРЫТОЙ МЕСТНОСТИ, ТО НЕОБХОДИМО ОТДАЛИТЬСЯ, ПОКА НЕ СКРОЕШЬСЯ ОТ ВЗОРОВ. Передаётся, что Джабир, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал: «*Как-то мы отправились в путь вместе с Посланником Аллаха ﷺ, и в открытой местности он отдалялся в сторону, пока не скрывался из виду*» (Ибн Маджах 335, Абу Дауд 2).

5. ЖЕЛАТЕЛЬНО НЕ ПРИПОДНИМАТЬ ПОДОЛ ОДЕЖДЫ, ПОКА НЕ ПРИБЛИЗИШЬСЯ К ЗЕМЛЕ. От Ибн ʻУмара, да будет доволен ими обоими Всевышний Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ не поднимал одежду, не приблизившись к земле, когда хотел справить нужду (Абу Дауд 14, ат-Тирмизи 14).

6. НЕ ДОЗВОЛЕНО ПОВОРАЧИВАТЬСЯ В СТОРОНУ КААБЫ НИ ЛИЦОМ, НИ СПИНОЙ, БУДЬ ЭТО В ОТКРЫТОЙ МЕСТНОСТИ ИЛИ ЖЕ В ЗДАНИЯХ. Передаётся, что Абу Аййуб, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Когда вы отправитесь в отхожее место, то не обращайтесь в сторону киблы лицом и не поворачи-***

вайтесь к ней спиной, справляя как большую, так и малую нужду. Однако поворачивайтесь к востоку или западу» (Муслим 264, Абу Дауд 9).

Абу Айюб, да будет доволен им Всевышний Аллах, говорил: «*Когда мы прибыли в Шам, то обнаружили, что уборные были построены в сторону Каабы, и мы отворачивались от неё и испрашивали прощения у Всевышнего Аллаха*» (аль-Бухари 394, Муслим 264).

7. ЗАПРЕЩЕНО ОТПРАВЛЯТЬ ЕСТЕСТВЕННЫЕ НУЖДЫ НА ДОРОГЕ, ПО КОТОРОЙ ХОДЯТ ЛЮДИ, И ТАМ, ГДЕ ОНИ ОТДЫХАЮТ В ТЕНИ. Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал, что Пророк ﷺ сказал: «***Остерегайтесь двух проклинающих***». Его спросили: «Кто эти двое проклинающие, о Посланник Аллаха?» Он ответил: «***Проклинающие того, кто испражняется на дороге, по которой ходят люди, и там, где они отдыхают в тени***» (Муслим 269, Абу Дауд 25).

8. ПОРИЦАЕТСЯ СПРАВЛЯТЬ МАЛУЮ НУЖДУ ТАМ, ГДЕ МОЕШЬСЯ. Передаётся, что Хумайд аль-Хумайри рассказывал: «*Встретил я человека, который сопровождал Пророка ﷺ так же, как и Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сопровождал его. И он сказал: “Посланник Аллаха ﷺ запретил причёсываться каждый день и мочиться там, где моешься*» (ан-Насаи 130, Абу Дауд 28).

9. И ЗАПРЕЩАЕТСЯ СПРАВЛЯТЬ НУЖДУ В СТОЯЧУЮ ВОДУ. В хадисе от Джабира сообщается, что Пророк ﷺ запретил справлять малую нужду в стоячую воду (Муслим 281, ан-Насаи 34).

10. РАЗРЕШАЕТСЯ СПРАВЛЯТЬ МАЛУЮ НУЖДУ СТОЯ, НО СИДЯ ПРЕДПОЧТИТЕЛЬНЕЕ. Сообщается от Хузейфы, да будет доволен им Аллах, который сказал: «*Однажды Пророк ﷺ подошёл к тому месту, куда люди сбрасывали мусор, и помочился стоя. Я удалился от него, но он подал мне знак, и тогда я встал сзади, загораживая его. Затем он совершил омовение и протёр кожаные носки*» (аль-Бухари 225, Муслим 273).

И сказано, что сидя предпочтительнее, потому что в большинстве случаев Пророк ﷺ делал именно так, и даже ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «*Не верьте тому, кто скажет, что Посланник Аллаха ﷺ справлял малую нужду стоя. Ибо Пророк ﷺ справлял не иначе как сидя*» (ан-Насаи 26, ат-Тирмизи 12).

И эти слова ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, не отрицают то, что передаётся от Хузейфы, да будет доволен им Аллах, так как она сообщила то, что видела воочию. А Хузейфа передал то, что видел он сам. И общеизвестно, что утверждающему отдается предпочтение перед отрицающим, так как у него есть дополнительная информация.

11. ЯВЛЯЕТСЯ ОБЯЗАТЕЛЬНЫМ ОЧИЩАТЬСЯ ПОСЛЕ ОТПРАВЛЕНИЯ МАЛОЙ НУЖДЫ. Передаётся от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что когда Пророк ﷺ проходил рядом с двумя могилами, он сказал: «***Поистине, они подвергаются мучениям, но не за большой грех***[1]***. Что касается одного из них, то он не очищался после отправления малой нужды, а второй распространял сплетни***» (аль-Бухари 216, Муслим 292).

12. НЕ КАСАТЬСЯ ПОЛОВОГО ОРГАНА ПРАВОЙ РУКОЙ ПРИ МОЧЕИСПУСКАНИИ И НЕ ПОДМЫВАТЬСЯ ЕЮ. Передаётся от Абу Катады, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если кто-то из вас справляет малую нужду, то пусть не касается своего полового органа правой рукой и не подмывается правой рукой***»[2].

13. ДОЗВОЛЕНО ОЧИЩАТЬСЯ ВОДОЙ, ИСПОЛЬЗОВАТЬ ДЛЯ ЭТОГО КАМНИ И ТОМУ ПОДОБНОЕ, ОДНАКО ИСПОЛЬЗОВАНИЕ ВОДЫ ЛУЧШЕ. Сообщается от Анаса, да будет доволен им Аллах: «*Когда Посланник Аллаха ﷺ заходил в отхожее место, мы вместе с одним мальчиком несли с собой маленький кожаный бурдюк с водой и палку с наконечником, и он использовал воду для подмывания*»[3].

Передают со слов ‘Аиши, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Когда кто-либо из вас выходит справить нужду, пусть берёт с собой три камешка, которыми он очистит себя, поскольку их будет для него достаточно***» (ан-Насаи 44, Абу Дауд 40).

---

[1] *Прим. ред.*: «В версии у имама аль-Бухари (216) этот хадис приводится с такой формулировкой: “Пророк ﷺ сказал: ***‹Их подвергают мучениям, но не за большой грех›***, [помолчал некоторое время], а потом воскликнул: ***‹Да, конечно*** [, мучают их за тяжкие грехи]***! Один из них не прикрывался от собственной мочи, а другой распространял сплетни›***”».

[2] Сахих Ибн Маджах 250, Ибн Маджах 310 — так пришло в его сборнике. Также хадис приведён в «Сахих аль-Бухари» 154, «Сахих Муслим» 267, «Сунан ат-Тирмизи» 15, «Сунан ан-Насаи» 24 полностью без сокращения.

[3] «Сахих аль-Бухари» 152, «Сахих Муслим» 271, «Сунан ан-Насаи» 45, однако у него не упомянута «палка с наконечником».

14. НЕ ДОЗВОЛЕНО ИСПОЛЬЗОВАТЬ МЕНЬШЕ ТРЁХ КАМНЕЙ. Сообщается, что Сальман (аль-Фариси) сказал, что (однажды) у него спросили: «Правда ли, что ваш Пророк обучил вас всему, и даже тому, как справлять нужду?» (Сальман) сказал: «*Да. Он запретил нам поворачиваться в сторону киблы при справлении большой или малой нужды, подмываться правой рукой, использовать для очищения (после справления нужды) меньше трёх камней и очищаться навозом и костями*» (Муслим 262).

15. НЕ ДОЗВОЛЕНО ПОДТИРАТЬСЯ КАМНЯМИ И НАВОЗОМ. От Джабира, да будет доволен им Аллах, передано: «*Пророк ﷺ запрещал подтираться камнями и навозом*» (Муслим 263).

5.2.12. Очищение для молитвы

Передаётся от Ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал: «Я слышал, как Пророк ﷺ сказал: “***Не будет принята молитва, совершённая без омовения***» (Муслим 224, ат-Тирмизи 1).

Очищение бывает двух видов: очищение водой и очищение землёй.

Очищение водой — это малое и большое омовение.

5.2.13. МАЛОЕ ОМОВЕНИЕ

Передаётся от Хумрана, вольноотпущенника ʻУсмана, что ʻУсман, да будет доволен им Аллах, попросил принести ему воды для совершения омовения. И, совершая омовение, он трижды помыл кисти рук, затем прополоскал рот и, втянув воду в нос, высморкался[1], затем трижды помыл лицо, затем трижды помыл правую руку до локтя и таким же образом помыл левую руку, затем (мокрыми руками) обтёр голову, затем трижды помыл правую ногу до щиколотки и то же самое сделал с левой ногой, после чего сказал: «Я видел, как Посланник Ал-

[1] Хадис указывает на то, что не отделяется полоскание рта (*мадмада*) от полоскания носа (*истиншак ва истинсар*), и что они совершаются из одной пригоршни, т. е. одной и той же водой, а не так, что рот отдельно и нос отдельно. И вода не зачерпывается заново после полоскания рта. Вода зачерпывается ладонью, и сразу с этой ладони совершают *мадмада* и *истиншак*. На это указывают данный хадис и другие хадисы. — *Прим. ред.*

лаха ﷺ совершил омовение, подобное этому моему омовению, а затем Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Тому, кто совершит омовение так, как это сделал я, а затем встанет и совершит два рак‘ата молитвы, в которой не станет беседовать с самим собой, простятся грехи, совершённые ранее***”». Ибн Шихаб сказал: «Наши учёные говорили: “Это омовение самое полноценное из тех, что может совершить кто-нибудь для молитвы”»[1].

5.2.14. Условия действительности омовения

1. НАМЕРЕНИЕ, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Поистине, дела оцениваются по намерению***» (аль-Бухари 1, Муслим 1907). И не установлено в шариате произносить намерение, поскольку это не передаётся от Пророка ﷺ.

2. СЛОВА «БИСМИ-ЛЛЯХ», на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Нет молитвы у того, у кого нет омовения, и нет омовения у того, кто не помянул имя Аллаха перед ним***» (Абу Дауд 101, Ибн Маджах 399).

3. НЕПРЕРЫВНОСТЬ, на что указывает хадис Хадида ибн Ми‘дана, о том, что Пророк ﷺ увидел совершающего молитву человека, у которого на верхней части ноги был маленький участок размером с дирхам, куда не попала вода. И Пророк ﷺ велел ему повторить омовение и молитву (Абу Дауд 173).

5.2.15. Обязательные предписания

1, 2. МЫТЬЁ ЛИЦА, И В НЕГО ВХОДИТ ПОЛОСКАНИЕ РТА И НОСА.

3. МЫТЬЁ ОБЕИХ РУК ДО ЛОКТЕЙ.

4, 5. ПРОТИРАНИЕ ГОЛОВЫ ПОЛНОСТЬЮ, И УШИ ТАКЖЕ ОТНОСЯТСЯ К ГОЛОВЕ.

6. МЫТЬЁ ОБЕИХ НОГ ДО ЩИКОЛОТОК.

[1] «Сахих Муслим» 226, «Сахих аль-Бухари» 164, «Сунан Аби Дауд» 106, «Сунан ан-Насаи» 84.

На это указывают Слова Всевышнего: «**О те, которые уверовали! Когда вы встаёте на молитву, то умойте ваши лица и ваши руки до локтей, оботрите ваши головы и умойте ваши ноги до щиколоток**» (сура «аль-Маида», аят 6).

Что касается того, что полоскание рта и носа относится к мытью лица, то это является обязательным, поскольку Пречистый Аллах приказал в Своём великом Писании мыть лицо. Также установлено, что Пророк ﷺ совершал это при каждом совершении омовения, и каждый передатчик, передававший о его омовении ﷺ и разъяснявший то, как он совершал омовение, указал на это. Из этого следует, что приказ мыть лицо установлен Кораном, и также к этому относится полоскание рта и носа («Ас-сейль аль-джаррар», 1/81).

Также приказ на это упомянут в словах Пророка ﷺ: «***Если кто-то из вас совершает омовение, то пусть наберёт в нос воды, а затем высморкнет***» (Абу Дауд 140, ан-Насаи 86).

Также в его словах: «***Тщательно промывай нос, если только ты не постишься***» (Абу Дауд 144, 142).

Также в его словах: «***Если ты совершаешь омовение, то прополоскай рот***» (Абу Дауд 144, 142).

Что касается обязательности полного протирания головы, то это является обязательным по причине того, что приказ о протирании головы в Коране — общий, и его толкование возвращается к Сунне. В «Сахих аль-Бухари», «Сахих Муслим» и в других сборниках установлено, что Пророк ﷺ протирал голову полностью, что указывает на необходимость полного протирания головы.

Если же кто-то спросит: но ведь в хадисе аль-Мугыры установлено, что Пророк ﷺ протёр чуб и чалму? Ответ на это: он ограничился протиранием чуба, поскольку вместо оставшейся части головы он протёр чалму. Мы тоже утверждаем это, и нет в этом хадисе довода на дозволенность ограничиваться лишь протиранием чуба или лишь части головы, не протирая при этом чалму (Тафсир Ибн Касир 2/24).

Таким образом, является обязательным протирать голову полностью, и дозволено протирать только голову, или только чалму, или же голову и чалму вместе — всё это является правильным и установленным (в шариате).

Что касается того, что уши относятся к голове, и является обязательным их протирать, то на это указывают слова Пророка ﷺ: «***Уши относятся к голове***» (Ибн Маджах 443).

7. ПРОЧЁСЫВАНИЕ БОРОДЫ, на что указывает хадис Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, о том, что обычно, когда Посланник Аллаха ﷺ совершал омовение, он брал горстку воды, подносил её к подбородку и прочёсывал ею свою бороду, и как-то он сказал: «***Так поступать велел мне мой Великий и Всемогущий Господь***»[1].

8. ПРОМЫВАНИЕ МЕЖДУ ПАЛЬЦЕВ РУК И НОГ, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Совершай омовение должным образом, промывай места между пальцами и тщательно промывай нос, если только ты не постишься***» (Абу Дауд 142, ат-Тирмизи 788).

5.2.16. Желательные действия при малом омовении

1. ЗУБОЧИСТКА. Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если бы я не боялся обременить мою общину, то велел бы использовать зубочистку при каждом омовении***»[2].

2. МЫТЬЁ КИСТЕЙ РУК ТРИЖДЫ ПЕРЕД ОМОВЕНИЕМ, на что указывают слова ʻУсмана, да будет доволен им Аллах, в которых он передавал об омовении Пророка ﷺ, что он мыл кисти трижды[3].

3. ПОЛОСКАНИЕ РТА И НОСА ВМЕСТЕ ИЗ ОДНОЙ ПРИГОРШНИ ВОДЫ, на что указывает хадис ʻАбдуллаха ибн Зейда, да будет доволен им Аллах, когда он рассказывал об омовении Посланника Аллаха ﷺ, который полоскал рот и нос вместе[4] из одной пригоршни воды, делая это трижды (Муслим 235).

---

[1] «Аль-Ирва» 92, Абу Дауд 145, 142, аль-Байхакы 1/54.

[2] «Сахих аль-Джами‘ ас-Сагыр» 5316, «аль-Фатх ар-Раббани» 1/294/171.

[3] «Сахих Муслим» 226 — хадис так приведён в этом сборнике, «Сахих аль-Бухари» 164, «Сунан Аби Дауд» 106, «Сунан ан-Насаи» 84.

[4] *Прим. ред.*: на выбор имеются два способа полоскания рта и носа из одной пригоршни: 1) зачерпываешь пригоршню воды, часть которой набираешь в рот и оставшуюся часть втягиваешь в нос одновременно; 2) зачерпываешь пригоршню воды, набираешь часть её в рот, полоскаешь его (и выплёвываешь), а потом из этой же пригоршни втягиваешь оставшуюся воду в нос и высмаркиваешь.

4. ДЕЛАТЬ ЭТО ТЩАТЕЛЬНО ТОМУ, КТО НЕ ПОСТИТСЯ, на что указывают слова Пророка ﷺ: ***«Тщательно промывай нос, только если ты не постишься»*** (Абу Дауд 144, 142).

5. НАЧИНАТЬ С ПРАВОЙ СТОРОНЫ ПРЕЖДЕ ЛЕВОЙ, на что указывает хадис ʻАиши, да будет доволен ею Аллах: *«Посланник Аллаха ﷺ любил начинать с правой стороны, одевая сандалии, причёсывая волосы, в омовении и во всех делах»* (аль-Бухари 168, Муслим 268).

Также на это указывает хадис ʻУсмана, в котором он рассказывал об омовении Пророка ﷺ, который мыл правую сторону прежде левой.

6. РАСТИРАНИЕ, на что указывает хадис ʻАбдуллаха ибн Зейда, о том, что Пророку ﷺ принесли две трети *мудда* воды, которой он стал совершать омовение и растирал свои руки[1].

7. ТРОЕКРАТНОЕ МЫТЬЁ, на что указывает хадис ʻУсмана, что Пророк ﷺ, совершая омовение, омывал каждую часть тела по три раза. Также достоверно передаётся, что Пророк ﷺ омывал дважды, а также по одному разу[2].

Является желательным иногда протирать голову несколько раз, на что указывает достоверное сообщение от ʻУсмана, что он совершил омовение и протёр голову трижды, сказав: «Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ совершил омовение таким образом» (Абу Дауд 110).

8. ПОРЯДОК ОМОВЕНИЯ, поскольку зачастую Посланник Аллаха ﷺ соблюдал этот порядок, как это передали те, кто рассказывал о его омовении. Однако также достоверно передаётся от аль-Микдада ибн Маʻдикариб аль-Кинди, который сказал: «*(Однажды) Посланнику Аллаха ﷺ принесли воду для омовения, и он совершил омовение, (начав) мыть кисти рук, (и сделал это) три раза. Затем прополоснул рот и нос по три раза, омыл лицо три раза, после чего омыл руки с локтями включительно — каждую по три раза. Затем он обтёр свою голову и (протёр) уши снаружи и изнутри*» (Абу Дауд 121).

---

[1] *Иснад* достоверен: «Сахих Ибн Хузейма» 1/62/118.

[2] «Сахих Аби Дауд» 124, аль-Бухари 158, из хадиса ʻАбдуллаха ибн Зейда, который приведён в «Сунан Аби Дауд» 136, «Сунан ат-Тирмизи» 43 из хадиса Абу Хурайры.

9. МОЛЬБА ПОСЛЕ ОМОВЕНИЯ, на что указывают слова Пророка ﷺ: *«**Перед любым из вас кто совершит омовение должным образом, а затем скажет, когда закончит омовение: “Свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, Единого, у которого нет сотоварищей, и что Мухаммад — Его раб и посланник”***

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

(Ашхаду ан-ля иляха илля-ллаху вахдаху ля шарикя ляху, ва анна Мухаммадан ‘абдуху ва расулюху), ***откроются восемь ворот Рая, (и) войдёт он в те из них, которые пожелает***» (Муслим 234).

Также ат-Тирмизи добавил: «***О Аллах, сделай меня из кающихся, и сделай меня из очищающихся.***

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ

(Аллахумма-дж‘альни мина-т-таввабина ва-дж‘альни миналь-мутатаххирин)» (ат-Тирмизи 55).

Также передаётся от Са‘ида, что Пророк ﷺ сказал: *«**Если кто-то совершит омовение и скажет: “Пречист Ты, о Аллах, и Восхваляем, я свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя, я прошу у Тебя прощения и каюсь перед Тобой”***

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ

(Субханакя-ллахумма ва бихамдикя, ашхаду ан ля иляха илля анта, астагъфирукя ва атубу иляйк), ***то эти слова будут записаны на белом листе и запечатаны печатью, которая не сотрётся вплоть до Судного дня***»[1].

10. МОЛИТВА В ДВА РАК‘АТА ПОСЛЕ ОМОВЕНИЯ, на что указывают слова ‘Усмана, произнесённые после того, как он обучил тому, как совершал омовение Посланник Аллаха ﷺ: «Я видел, как Пророк ﷺ совершил омовение, подобное этому, а затем Пророк ﷺ сказал: *“**Тому, кто совершит омовение, подобное этому, а затем совершит два рак‘ата молитвы, и не будет в ней разговаривать с самим собой, будет прощено то, что он совершил из грехов***”» (аль-Бухари 164, Муслим 226).

Также от Абу Хурайры передаётся, что Пророк ﷺ сказал Билялю во время молитвы *ас-субх*: *«**О Биляль! Расскажи мне о твоём деянии в***

[1] «Ат-таргыб» 220, «Мустадрак аль-Хаким» 1/564. И не передано ничего достоверного о мольбах во время совершения омовения.

исламе, которое внушает тебе наибольшую надежду, ибо, поистине, я слышал стук твоих сандалий, (раздававшийся) передо мной в Раю?» Биляль ответил: «*Ничто из сделанного мною не внушает мне столько надежд как то, что в какое бы время ночи или дня я ни совершал омовения, я обязательно совершал с этим омовением столько рак'атов, сколько мне было предписано*» (аль-Бухари 1149, Муслим 2458).

5.2.17. Что делает омовение недействительным?

1. ТО, ЧТО ВЫХОДИТ «СЗАДИ И СПЕРЕДИ», как моча, кал и газы:

На что указывают слова Всевышнего: «**или один из вас вернётся из отхожего места**» (сура «аль-Маида», аят 6) — в этом аяте подразумевается отправление нужды.

Также на это указывают слова Пророка ﷺ: «***Не будет принята молитва ни одного из вас, если он отправит нужду (и будет в осквернении), до тех пор, пока он не совершит малое омовение***». Один человек из Хадрамаута спросил: «*А что такое осквернение (хадас), о Абу Хурайра?*» Он ответил: «*Тихое или громкое испускание ветров*»[1].

Также делает недействительным омовение выход «*мази*» и «*вади*»: «Говоря о семени (*мани*), *мази* и *вади*, можно сказать следующее. Что касается семени, то из-за него необходимо полное омовение (*гусль*), а что касается *мази* и *вади*, то Пророк ﷺ сказал: "***Помой половой орган и соверши такое же малое омовение, как совершаешь его для молитвы***"»[2].

2. ГЛУБОКИЙ СОН, при котором уходит сознание, независимо от того, может ли он спать сидя на земле или нет, на что указывает хадис Сафвана ибн 'Ассаля, который сказал: «*Когда мы были в пути, Посланник Аллаха ﷺ приказывал нам не снимать наши хуффы три дня и три ночи после отправления большой или малой нужды, или сна, кроме как в случае большого осквернения*» (ат-Тирмизи 69, ан-Насаи 127). Здесь Пророк ﷺ уравнял между сном и отправлением большой и малой нужды.

[1] Аль-Бухари 225, аль-Байхакы 1/117, Ахмад 2/75/352. Основа этого хадиса в других сборниках без добавки: Муслим 225, Абу Дауд 60, ат-Тирмизи 76.

[2] «Сахих Сунан Аби Дауд» 190, аль-Байхакы 1/115.

Также передаётся от ‘Али, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Глаза служат узелком для заднего прохода. И тот, кто засыпал, пусть совершит омовение***»[1].

Смысл хадиса: бодрствование — это узелок для заднего прохода, то есть защищает от выхода чего-либо оттуда, поскольку пока человек бодрствует, он чувствует то, что оттуда выходит.

3. ПОТЕРЯ РАССУДКА ПО ПРИЧИНЕ ПЬЯНСТВА ИЛИ БОЛЕЗНИ, поскольку в данном вопросе потеря рассудка является более весомой причиной для совершения омовения, чем сон.

4. ПРИКОСНОВЕНИЕ К ПОЛОВОМУ ОРГАНУ БЕЗ ПРЕГРАДЫ СО СТРАСТЬЮ, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Пусть тот, кто прикоснётся к половому органу, совершит омовение***»[2].

Также слова Пророка ﷺ «***Разве это не часть тебя?***» (Абу Дауд 180, ат-Тирмизи 85) указывают на то, что это лишь часть твоего тела, если прикосновение было без страсти, поскольку в таком случае прикосновение к нему подобно прикосновению одной части тела к другой. Однако, если он прикоснулся со страстью, то в таком случае это не подобно прикосновению к другой части тела, поскольку обычно это не происходит со страстью, что очевидно, как ты видишь («Тамам аль-миннат», 103).

5. УПОТРЕБЛЕНИЕ В ПИЩУ ВЕРБЛЮЖАТИНЫ, на что указывает хадис Бара ибн ‘Азиба, да будет доволен им Аллах, о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Совершайте омовение после (употребления в пищу) верблюжатины и не совершайте омовения после (употребления в пищу) баранины***» (Абу Дауд 182, ат-Тирмизи 81).

Также передаётся от Джабира ибн Самуры, да будет доволен им Аллах, что один человек спросил Пророка ﷺ: «Совершать ли мне омовение после (поедания) баранины?» Пророк ﷺ ответил: «***Если пожелаешь, то соверши, если нет — то не совершай***». Затем он спросил: «А после (поедания) верблюжатины?» Он ответил: «***Да, соверши омовение после (поедания) верблюжатины***» (Муслим 360).

То, для совершения чего нужно омовение (то, что запрещено в состоянии осквернения):

---

[1] «Сахих Ибн Маджах» 386, Ибн Маджах 477, Абу Дауд 200 подобный ему.

[2] «Сахих Ибн Маджах» 388, Абу Дауд 179, Ибн Маджах 479, ан-Насаи 163, ат-Тирмизи 82 с добавкой *«то пусть не молится...»*.

1. Молитва, на что указывают слова Всевышнего: «**О те, которые уверовали, если вы встаёте на молитву, то умойте ваши лица…**» (сура «аль-Маида», аят 6).

Также на это указывают слова Пророка ﷺ: «***Не будет принята молитва, совершённая без омовения***» (Муслим 224, ат-Тирмизи 1).

2. *Таваф* (обход) вокруг Каабы, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Таваф (обход) вокруг Дома (Каабы) является молитвой (салят), за исключением того, что Аллах разрешил во время него разговаривать***» (ат-Тирмизи 960).

5.2.18. То, для совершения чего желательно омовение

1. ПОМИНАНИЕ АЛЛАХА, ВЕЛИК ОН И МОГУЧ, на что указывает хадис аль-Мухаджира ибн Кунфуза, который пришёл к Пророку ﷺ, когда тот мочился, и поприветствовал его, но Пророк ﷺ не ответил ему, пока не совершил омовение. Затем он сказал ему: «***Поистине, помешало мне ответить тебе на приветствие лишь то, что я не желал поминать Аллаха, кроме как в состоянии ритуальной чистоты***»[1].

2. СОН, на что указывает то, что передаётся от аль-Бара ибн ʻАзиба, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал мне: “***Когда (захочешь) лечь спать, соверши такое же омовение, какое совершаешь ты перед молитвой, ляг на правый бок и скажи: ‹О Аллах, я предался Тебе, и обратился к Тебе лицом своим, и вручил Тебе дело своё, и к Тебе обратился в поисках убежища по желанию своему и из страха (перед Тобой). Нет убежища и нет спасения от Тебя, кроме обращения к Тебе! Уверовал я в Твоё Писание, которое Ты ниспослал, и в Твоего пророка, которого Ты послал›***”. А затем (Посланник Аллаха ﷺ) сказал: “***И сделай (эти слова) последним, что ты будешь говорить (в конце каждого дня)***”» (аль-Бухари 6311, Муслим 2710).

3. ТОМУ, КТО НАХОДИТСЯ В СОСТОЯНИИ БОЛЬШОГО ОСКВЕРНЕНИЯ, если он желает поесть, попить, поспать или повторить половой акт:

[1] «Сахих Ибн Маджах» 280, Абу Дауд 17, Ибн Маджах 350, ан-Насаи 37 (но у него он не *марфуʻ*, то есть не восходит до Пророка ﷺ).

Передаётся от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «*Когда Пророк ﷺ желал поесть или поспать, будучи в состоянии большого осквернения, то он совершал омовение, подобное омовению для молитвы*» (Муслим 305, ан-Насаи 255, Абу Дауд 224).

От ‘Аммара ибн Ясира, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ дозволил тому, кто находится в состоянии большого осквернения, если он желает поесть, попить или поспать, совершить омовение, подобное омовению для молитвы (Абу Дауд 225).

Передаётся от Абу Са‘ида, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Если один из вас совокупится со своей женой, а затем захочет повторить, пусть совершит малое омовение между ними***» (Муслим 316, Абу Дауд 220).

4. ПЕРЕД СОВЕРШЕНИЕМ БОЛЬШОГО ОМОВЕНИЯ (ГУСЛЬ), БУДЬ ТО ОТ БОЛЬШОГО ОСКВЕРНЕНИЯ ИЛИ ЖЕЛАТЕЛЬНОГО. От ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, передаётся, что она сказала: «*Когда Посланник Аллаха ﷺ совершал большое омовение (гусль) от большого осквернения, начинал с мытья рук, затем поливал с правой руки на левую и мыл половые органы, затем совершал малое омовение, как для молитвы*» (Муслим 316).

5. УПОТРЕБЛЕНИЕ В ПИЩУ ТОГО, ЧЕГО КОСНУЛСЯ ОГОНЬ, на что указывает хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Совершайте омовение после (употребления в пищу того), чего коснулся огонь***”» (Муслим 352, ан-Насаи 171). На желательность этого указывает хадис ‘Амра ибн Умайя ад-Дамри, который сказал: «*Я видел, как Пророк ﷺ отрезал (кусок) лопатки овцы, съел часть её, и было призвано на молитву. После чего он оставил нож и совершил молитву, не совершив омовения*».

6. ПЕРЕД КАЖДОЙ МОЛИТВОЙ, на что указывает хадис Бурайды, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Пророк ﷺ совершал омовение перед каждой молитвой. Однако в день открытия Мекки, он совершил омовение, протёр хуффы и совершил молитвы с одним омовением. ‘Умар сказал ему: “*О Посланник Аллаха, поистине, ты совершил то, чего раньше не совершал*”. Он ответил: “***Я сделал это преднамеренно, о ‘Умар***”» (Муслим 277, Абу Дауд 171).

7. ПОСЛЕ КАЖДОГО ОСКВЕРНЕНИЯ, на что указывает хадис Бурайды, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Однажды утром Посланник Аллаха ﷺ позвал Биляля и сказал: “***О Биляль, посредством чего***

ты опередил меня в Раю? Поистине, вчера я вошёл в Рай и услышал звук твоих сандалей передо мной". Биляль ответил: "*О Посланник Аллаха, когда бы я ни произносил азан, то совершал после него два рак'ата молитвы, и каждый раз, когда меня постигает (ритуальное) осквернение, я совершаю омовение*". На что Посланник Аллаха ﷺ ответил: "***По причине этого***"» (ат-Тирмизи 3772).

8. ПОСЛЕ РВОТЫ, на что указывает хадис Ми'дана ибн Аби Тальхи, от Абу ад-Дарды о том, что Посланника Аллаха ﷺ вырвало, он разговелся и совершил омовение. Передатчик сказал: «И я встретил Саубана, вольноотпущенника Посланника Аллаха ﷺ в мечети Дамаска, и сказал: "*Поистине, Абу ад-Дарда сказал мне, что однажды Посланника Аллаха ﷺ вырвало, и он разговелся*". Он сказал: "*Это правда. И я поливал ему, чтобы он совершил малое омовение*"»[1].

9. ТОМУ, КТО НЁС ПОКОЙНОГО, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Тот, кто омывал покойника, пусть совершит полное омовение, а тот, кто нёс его, пусть совершит малое омовение***»[2].

5.2.19. ПРОТИРАНИЕ ХУФФОВ

Имам ан-Навави, да помилует его Аллах, упомянул в «Шарх Сахих Муслим» 3/164: «Были единогласны те, с чьим мнением считаются в вопросе *иджма'* (единогласного мнения), относительно дозволенности протирания *хуффов*, будь то в пути или дома, по причине нужды или без неё, и даже дозволено женщине, которая постоянно находится в доме, или хроническому больному, который не ходит. Однако отрицали дозволенность этого лишь шииты и хариджиты, что не считается разногласием».

---

[1] Достоверный *иснад*: «Тамам аль-миннат» 111, ат-Тирмизи 87, Абу Дауд 2364, но в нём не упомянуто «и совершил омовение».

[2] «Аль-Джанаиз» 53, Ахмад 2/145/486, Ибн Хиббан 191/751, Байхакы 1/300, ат-Тирмизи 998, смысл которого: «Внешне смысл хадиса указывает на обязательность, однако мы не говорим об этом, по причине хадиса Ибн 'Аббаса от Пророка ﷺ, который сказал: "***Не является для вас обязательным совершать полное омовение, если вы омывали покойника. Ваши умершие не являются нечистотой, и будет достаточно для вас, если вы помоете ваши руки***"». Передано в «Мустадрак» аль-Хакима 1/386, Байхакы 3/398, а также в «Ахкям аль-джанаиз» шейха аль-Альбани (с. 53).

Аль-Хасан аль-Басри, да помилует его Аллах, сказал: «Рассказали мне семьдесят сподвижников Посланника Аллаха ﷺ, что Посланник Аллаха ﷺ протирал *хуффы*».

Лучшее, что приводят в довод на дозволенность протирания — то, что передал Муслим от аль-А'маша, от Ибрахима, от Хаммама, который сказал: «(Однажды) Джарир (да будет доволен им Аллах) справил малую нужду, затем совершил омовение и обтёр свои кожаные носки (*хуффы*). Его спросили: "*Ты делаешь это*", — (на что) он ответил: "*Да, я видел, как Посланник Аллаха ﷺ делал это*". Ибрахим сказал: "*Они дивились хадису Джарира, так как (принятие) им ислама произошло после ниспослания (суры) "аль-Маида*"»[1].

Ан-Навави сказал, что смысл хадиса: «Всевышний Алах сказал в суре "аль-Маида": "...**то умойте ваши лица и ваши руки до локтей, оботрите ваши головы и умойте ваши ноги до щиколоток**", и если бы принятие ислама Джариром было прежде ниспослания суры "аль-Маида", то могла бы быть вероятность того, что хадис о протирании *хуффов* был бы отменён аятом суры "аль-Маида". А поскольку он принял ислам после её ниспослания, то мы знаем, что можно совершать деяния в соответствии с ним. И явно, что в хадисе имеется в виду не тот, кто надел *хуффы*, и таким образом хадис конкретизирует аят. А Аллах знает лучше».

5.2.20. Условия протирания

Для дозволенности протирания *хуффов* при омовении необходимы следующие условия:

Передаётся от Мугыры ибн Шу'бы, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «(Однажды), находясь вместе с Пророком ﷺ в пути, я нагнулся, чтобы снять с него кожаные носки, однако он сказал: "***Оставь, ибо я надел их на чистые ноги***", после чего протёр их» (аль-Бухари 206 сокр., Муслим 274).

[1] «Мухтасар Сахих Муслим» 1/227/272, ат-Тирмизи 93.

5.2.21. Срок дозволенности протирания

Передаётся от ʻАли ибн Аби Талиба (да будет доволен им Аллах), который сказал: «*Посланник Аллаха ﷺ установил для путника срок в три дня и три ночи, а для находящегося дома — в день и ночь*» (Муслим 276, ан-Насаи 128).

5.2.22. Место и способ протирания обуви

Шариатом установлено, что протирается верхняя часть *хуффов*, на что указывают слова ʻАли ибн Аби Талиба, да будет доволен им Аллах: «*Если бы религия строилась на логике, то протирание нижней части хуффов было бы предпочтительнее, чем протирание верхней. Но я видел, как Посланник Аллаха ﷺ протирал верхнюю часть хуффов*» («аль-Ирва» 103, Абу Дауд 162). Является обязательным протирать таким образом, чтобы это называлось протиранием.

5.2.23. Протирание носков и сандалей

Так же, как является дозволенным протирать *хуффы*, дозволено протирать носки и сандалии, на что указывает хадис аль-Мугыры ибн Шуʻбы, что Пророк ﷺ совершил малое омовение и протёр носки и сандалии (Абу Дауд 159, ат-Тирмизи 99).

Также от передаётся от ʻУбайда ибн Джурайха, что однажды Ибн ʻУмару сказали: «*Мы видели, как ты делаешь то, чего не делает никто, кроме тебя*». Он спросил: «*Что же это?*» Они сказали: «*Мы видели, как ты надел эти замшевые сандалии*». Он ответил: «*Поистине, я видел, как Посланник Аллаха ﷺ надел их, совершил в них омовение и протёр их*».

5.2.24. То, что делает недействительным протирание

Протирание становится недействительным в одном из следующих случаев:

1. Если прошёл срок обтирания, поскольку дозволенность протирания ограничена временем, как ты знаешь об этом, и не дозволенно протирать после истечения этого срока.

2. Большое осквернение (*джанаба*), на что указывает хадис Сафвана: «*Посланник Аллаха ﷺ приказывал нам не снимать кожаные носки в течение трёх дней и ночей ни после справления малой или большой нужды, ни после сна, и снимать их только в случае полового осквернения*» (ат-Тирмизи 96, ан-Насаи 128).

3. Снятие с ног того, что протиралось, поскольку если ты снимешь их, а затем наденешь, то ты не наденешь их на чистые ноги.

ПОЛЬЗА: истечение срока дозволенности протирания и снятие с ног того, что протиралось, делают недействительным только протирание (однако омовение является действительным), и не является дозволенным вновь протирать ноги, пока человек не совершит омовение, помоет ноги и наденет на них что-нибудь. Однако, если он будет в состоянии малого омовения, когда снимет их, или истечёт срок дозволенности протирания, то его омовение не становится недействительным, и он молится столько, сколько пожелает, пока не осквернится.

ПОЛЬЗА: для того, кто наденет две пары носков в состоянии омовения, затем протрёт их, а затем снимет верхние после того, как протёр их, является дозволенным протирать нижние носки, пока не истечёт срок, поскольку является действительным для него то, что он надел их на чистые ноги. Что же касается того, кто надел одни носки, протёр их, а затем надел поверх них другие, то они не протираются, поскольку он не надел их на чистые ноги.

5.2.25. БОЛЬШОЕ ОМОВЕНИЕ (ГУСЛЬ)

5.2.26. По причине чего оно становится обязательным

1. ВЫХОД СЕМЕНИ ВО СНЕ ИЛИ ПРИ БОДРСТВОВАНИИ, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Для (очищения) от жидкости (следует использовать) воду***» (Муслим 343, Абу Дауд 214).

Также передаётся от Умм Салямы о том, что Умм Сулейма сказала: «*О Посланник Аллаха, поистине, Аллах не стыдится истины, так обязана ли женщина (совершать) большое омовение, если она видела во сне то же, что видит мужчина?*» Он ответил: «***Да. Если она увидела выделения, пусть искупается***» (аль-Бухари 130, Муслим 313).

Наличие страсти является условием при бодрствовании, а не при сне, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Если извергнешь семя (резко с силой), то соверши большое омовение от большого осквернения; если же семя не будет извергнуто, то не совершай большого омовения***»[1]. Аш-Шаукани сказал: «Извержение — это выстреливание, и оно не описывается так, кроме как при наличии страсти, и поэтому автор сказал: "В этом указание на то, что выходящее без страсти, как, например, по причине болезни или холода, не делает обязательным большое омовение (*гусль*)"» («Нейль аль-Аутар», 1/275).

Тот, кто видел возбуждающий сон, но не увидел выделений, не обязан совершать большое омовение. А тот, кто обнаружил выделения, но не помнит, видел ли он возбуждающий сон, обязан совершить большое омовение. От ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, передаётся, что она сказала: «(Однажды) Посланника Аллаха ﷺ спросили о человеке, который нашёл влажность (на теле или одежде), но не может вспомнить сон, и он ответил: "***Он совершает полное омовение***". (Также его спросили) о человеке, который видел возбуждающий сон, но не нашёл влажность, и он ответил: "***Он не обязан совершать полное омовение***"» (ат-Тирмизи 113, Абу Дауд 233).

2. ПОЛОВОЙ АКТ, ДАЖЕ ЕСЛИ НЕ БЫЛО СЕМЯИЗВЕРЖЕНИЯ. Сообщается от Абу Хурайры (да будет доволен им Аллах), что Пророк ﷺ сказал: «***Если (мужчина) усядется меж четырёх частей (тела женщины) и совершит с ней половое сношение, то полное омовение становится обязательным, даже если не произошло семяизвержения***» (Муслим 348).

3. ПРИНЯТИЕ ИСЛАМА НЕВЕРНЫМ. Передаётся от Кайса ибн Асыма, что он принял ислам, и Пророк ﷺ велел ему совершить большое омовение (*гусль*) водой и юбой (ат-Тирмизи 602, Абу Дауд 351).

4. ПРЕКРАЩЕНИЕ РЕГУЛОВ И ПОСЛЕРОДОВЫХ КРОВОТЕЧЕНИЙ, на что указывает хадис ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, о том, что Пророк ﷺ

[1] *Иснад* достоверен: «аль-Ирва» 1/162, Ахмад 1/247/82.

сказал Фатыме бинт Хубайш: «***Если началась менструация, не молись. А когда у тебя закончится менструация, очищайся и затем совершай молитву***» (Аль-Бухари 320, Муслим 333). Послеродовые кровотечения подобны регулам по единогласному мнению.

5. В ПЯТНИЧНЫЙ ДЕНЬ. Передаётся от Абу Са'ида аль-Худри, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Большое омовение (гусль) в пятничный день является обязательным для каждого совершеннолетнего мусульманина***» (аль-Бухари 879, Муслим 846).

5.2.27. Столпы большого омовения (гусль)

1. Намерение: «***Поистине, дела оцениваются по намерению***» (аль-Бухари 1, Муслим 1907).

2. Помыть всё тело водой.

5.2.28. Желательная форма большого омовения (гусль)

От 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, передаётся, что она сказала: «*Посланник Аллаха ﷺ, совершая полное омовение после полового осквернения, (сначала) мыл кисти рук, затем поливал с правой руки на левую и мыл половой орган. Затем он совершал такое же омовение, как и перед молитвой. Затем он набирал воды, прочёсывал рукой волосы; почувствовав же, что кожа (головы) увлажнилась, он трижды обливал (голову) водой. Затем он обливал тело полностью, а затем мыл ноги*» (аль-Бухари 272, Муслим 316).

ПОЛЬЗА: для женщины не является обязательным распускать волосы при совершении большого омовения (*гусль*) от полового осквернения, однако это является обязательным при совершении полного омовения после регулов.

Передаётся, что Умм Салямы, да будет доволен ею Аллах: «Однажды я сказала: "О Посланник Аллаха, я женщина, которая заплетает волосы в косы, так следует ли мне распускать их для купания от осквернения?" Он ответил: "***Нет. Тебе будет достаточно облить голову тремя при-***

горшнями воды, а затем облей своё (тело), и ты очистишься"» (Муслим 330, Абу Дауд 248).

'Аиша, будет доволен ею Аллах, передаёт, что Асма спросила Посланника Аллаха ﷺ о полном омовении (*гусль*) после менструации. [Посланник Аллаха ﷺ] сказал: «***Любой из вас следует взять воду с ююбой и очиститься наилучшим образом, потом вылить воду на голову и как следует потереть её, чтобы вода достигла корней волос, потом облить водой тело, а потом взять ватку пропитанную благовониями и очищаться этим***». Асма спросила: «Как же мне очищаться?», а он ответил: «***Пречист Аллах! Очистись этим!***» 'Аиша сказала ей скрыто: «Протирай этим следы крови».

И она спросила его о полном омовении (*гусль*) после полового осквернения. Он ответил: «***Пусть возьмёт воду и очистится наилучшим образом — или же — совершит полноценное омовение. Затем пусть выльет воду на голову и как следует потрёт её, чтобы вода достигла корней волос, а затем польёт на себя воду***» (Муслим 332).

Эти хадисы явно указывают на разницу между большим омовением (*гусль*) женщины после регулов и после полового осквернения, поскольку после регулов женщине необходимо тщательнее растирать волосы и очищаться в отличие от той, что очищается после полового осквернения[1].

Основой является распутывание кос для того, чтобы быть убеждённым в том, что вода достигла того, что под ними, однако это не требуется при совершении большого омовения от полового осквернения, поскольку оно совершается чаще, и распутывание кос будет затруднительным, в отличие от большого омовения после регулов, поскольку оно бывает лишь раз в месяц[2].

ПОЛЬЗА: дозволено супругам совершать большое омовение одновременно в одном месте, когда каждый из них будет смотреть на *аурат* (интимные места) другого, на что указывают слова 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: «*Я и Посланник Аллаха ﷺ совершали большое омовение из одной посуды, будучи в половом осквернении*» (Абу Дауд 77, Ибн Маджах 376).

[1] «Тахзиб Сунан Аби Дауд» Ибн аль-Каййим, 1/167/166 с изменениями.

[2] «Тахзиб Сунан Аби Дауд» Ибн аль-Каййим, 1/167/166 с изменениями.

5.2.29. Когда совершение большого омовения является желательным?

1. СОВЕРШЕНИЕ БОЛЬШОГО ОМОВЕНИЯ ПОСЛЕ КАЖДОГО ПОЛОВОГО АКТА, на что указывает хадис Абу Рафи'а: «Однажды Пророк ﷺ обошёл всех своих жён, купаясь у каждой из них. (Абу Рафи') сказал: «Я сказал ему: "*О Посланник Аллаха, почему бы тебе не искупаться один раз?*" Он ответил: "***Это лучше, прекрасней и чище***"».

2. СОВЕРШЕНИЕ БОЛЬШОГО ОМОВЕНИЯ ТОЙ, У КОГО БОЛЕЗНЕННЫЕ КРОВОТЕЧЕНИЯ (ИСТИХАДА), перед каждой молитвой, или же для молитв *зухр* и *'аср* вместе — один раз, для *магриба* и *'иша* вместе — один раз, и отдельно для *фаджра*. На это указывает хадис от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «*Поистине, у Умм Хабибы были хронические кровотечения, и Пророк ﷺ велел ей совершать большое омовение (гусль) перед каждой молитвой…*» до конца хадиса. Также в другом *риваяте* от неё сказано: «*У одной женщины во времена Пророка ﷺ были хронические кровотечения. Ей было приказано совершать молитву 'аср раньше, а зухр позже, и совершать большое омовение для них вместе один раз; также ей было приказано совершать молитву 'иша раньше, а магриб позже, и совершать большое омовение для них вместе один раз; и совершать большое омовение для молитвы субх (фаджр)*» (Абу Дауд 291, ан-Насаи 360).

3. СОВЕРШЕНИЕ БОЛЬШОГО ОМОВЕНИЯ ПОСЛЕ ПОТЕРИ СОЗНАНИЯ, на что указывает хадис 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: «*Когда (во время болезни) Пророка ﷺ состояние его ухудшилось, он спросил: "**Совершили ли люди молитву?**" Мы ответили: "Нет, они дожидаются тебя", (и тогда) он велел: "**Налейте для меня воды в корыто**"*». ('Аиша) сказала: «*Мы сделали это, после чего он совершил большое омовение и попытался подняться, но потерял сознание. Очнувшись, Пророк ﷺ (снова) спросил: "**Совершили ли люди молитву?**" Мы ответили: "Нет, они дожидаются тебя, о Посланник Аллаха". Тогда он (опять) велел: "**Налейте для меня воды в корыто**"*». ('Аиша) сказала: «*И он сел (в это корыто), совершил большое омовение и попытался подняться, но (снова) лишился сознания. Очнувшись, он (снова) спросил: "**Совершили ли люди молитву?**" Мы ответили: "Нет, они дожидаются тебя, о Посланник Аллаха"*»… затем она упомянула то, как он отправил за Абу Бакром… и до конца хадиса (аль-Бухари 687, Муслим 418).

4. СОВЕРШЕНИЕ БОЛЬШОГО ОМОВЕНИЯ ПОСЛЕ ЗАХОРОНЕНИЯ МНОГОБОЖНИКА, на что указывает хадис ʻАли ибн Аби Талиба, да будет доволен им Аллах, о том, что он пришёл к Пророку ﷺ и сказал: «"*Поистине, Абу Талиб скончался*". Он ответил: "***Пойди и похорони его***". Когда же я похоронил его, то я вернулся к Пророку ﷺ, и он сказал мне: "***Соверши большое омовение (гусль)***"» (ан-Насаи 190, Абу Дауд 3214).

5. СОВЕРШЕНИЕ БОЛЬШОГО ОМОВЕНИЯ В ДНИ ДВУХ ПРАЗДНИКОВ И В ДЕНЬ ʻАРАФА, на что указывает то, что передал аль-Байхакы от Шафиʻи от Зазана, который сказал: «Один человек спросил ʻАли, да будет доволен им Аллах, о большом омовении (купании), и он ответил: "*Совершай большое омовение (купайся) каждый день, если ты захочешь*". Он сказал: "Нет, (я говорю о) купании, которое является большим омовением (*гусль*). Он сказал: "*(Совершай его) в пятничный день, в день ʻАрафа, в праздник Жертвоприношения (ʻИд аль-Адха) и в праздник Разговения (ʻИд аль-Фитр)*"».

6. БОЛЬШОЕ ОМОВЕНИЕ ДЛЯ ТОГО, КТО ОМЫВАЛ ПОКОЙНИКА, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Пусть тот, кто мыл покойника, совершит большое омовение***» (Ибн Маджах 1463).

7. БОЛЬШОЕ ОМОВЕНИЕ ДЛЯ ИХРАМА ʻУМРЫ ИЛИ ХАДЖА, на что указывает хадис Зейда ибн Сабита, что он видел, как Пророк ﷺ обнажился для того, чтобы войти в состояние *ихрам*, и совершил большое омовение.

8. БОЛЬШОЕ ОМОВЕНИЕ ДЛЯ ВХОЖДЕНИЯ В МЕККУ. Передаётся, что Ибн ʻУмар, прибывая в Мекку, ночевал в Зу-Туве, утром совершал большое омовение и днём входил в город. При этом он говорил, что именно так поступал Пророк ﷺ.

5.2.30. ОЧИЩЕНИЕ ЗЕМЛЁЙ (АТ-ТАЯММУМ)

На узаконенность этого в шариате указывают слова Всевышнего: «**Если же вы больны или находитесь в путешествии, если кто-либо из вас пришёл из уборной или если вы имели близость с женщинами, и вы не нашли воды, то направьтесь к чистой земле и оботрите ею ваши лица и руки**» (сура аль-Маида, аят 6).

Также Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Чистый песок (или земля) является средством очищения для мусульманина, даже если (он не найдёт воды) в течение десяти лет***» (ат-Тирмизи 164, Абу Дауд 329).

5.2.31. По причине чего таяммум становится разрешённым?

Таяммум становится дозволенным в том случае, если человек не может использовать воду, по причине её утери, опасения вреда от её использования, болезни в теле или сильного холода.

Передаётся от ʻИмрана ибн Хусайна, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Мы были вместе с Посланником Аллаха ﷺ в пути, и он совершил молитву вместе с людьми. Завершив молитву, (Пророк ﷺ увидел) в стороне одного человека, который не молился вместе (со всеми) остальными, и спросил его: ***"О такой-то, что помешало тебе совершить молитву вместе с людьми?"*** Тот ответил: "Я осквернился, а воды у меня нет". (Пророк ﷺ) сказал: ***"(В таком случае) тебе следует использовать (чистую) землю, и этого будет для тебя достаточно!"***» (аль-Бухари 344, Муслим 682).

Сообщается, что Джабир сказал: «Однажды, когда мы были в поездке, один из нас ударился головой о камень и разбил себе голову. Во сне у него произошла поллюция, и он спросил у своих спутников: "Могу ли я очиститься песком?" Они сказали: "Мы думаем, что ты не должен очищаться песком, если можешь искупаться водой". Он искупался и умер. Когда они вернулись, то рассказали об этом Пророку ﷺ, и он сказал: "***Они убили его! Да погубит их Аллах! Почему же они не спросили о том, чего не знали?! Поистине, лекарство от невежества — это вопрос. Ему было достаточно очиститься песком***"»[1].

Сообщается, что ʻАмр ибн аль-ʻАс сказал: «Однажды холодной ночью, во время похода "Зати-с-Саласиль", у меня во сне произошла поллюция,

[1] «Сахих Сунан Аби Дауд» 326, Абу Дауд 336, и в нём есть отвергаемая (*мункар*) добавка: «перевязать рану, после чего обтереть её и помыть всё остальное тело». Сказал Шамсульхакк в «ʻАун аль-Маʻбуд» (1/535): «В этой версии объединено между таяммумом и большим омовением, однако не передавал этого никто, кроме Зубайра ибн Хурайка. И вместе с тем, что он не был силён в хадисе, он противоречил тому, что передаётся от ʻАта ибн Аби Рабаха. Версия, указывающая на объединение между тяммумом и большим омовением — слабая, и на ней не строятся законоположения…». Обрати внимание на пользы, которые будут упомянуты далее.

а ночь была холодная, и я испугался, что если искупаюсь, то погибну. И совершив очищение песком, я со своими спутниками совершил утреннюю молитву. Когда мы вернулись к Пророку ﷺ, то рассказали ему об этом, и он сказал: "***О ʻАмр, ты молился со своими спутниками, хотя ты был в осквернении?***" Он сказал: «Я вспомнил слова Всевышнего Аллаха: "**И не убивайте себя, поистине, Аллах милосерден к вам**", и потому совершил очищение песком, а затем помолился, и Посланник Аллаха ﷺ улыбнулся и ничего не сказал»[1].

5.2.32. Что считается землёй?

Сказано в «Лисан аль-ʻараб» (3/254), что это почва. Также сказано: «Чистая земля». Также сказано, что это любая благая почва, ведь было ниспослано: «**Направьтесь же к чистой земле**».

Абу Исхак сказал: «*Ас-саʻид* (по-араб. الصعيد) — это верхняя часть земли, и потому человеку следует ударить руками по поверхности земли и не задумываться о том, есть ли в этом месте пыль или нет, поскольку *ас-саʻид* — это не пыль, а поверхность земли, чем бы она ни являлась». Он сказал: «И если вся земля будет скалистой, на которой не будет почвы, и человек, желающий совершить таяммум, ударит руками по этим скалам, то это будет для него средством очищения, даже если он оботрёт этим своё лицо».

5.2.33. О том, каким образом совершается таяммум

От ʻАммара ибн Ясира, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Я был в половом осквернении и не нашёл воды, и потому стал кататься по земле и совершил молитву. Затем я рассказал об этом Пророку ﷺ, и он сказал: "***Поистине, тебе было бы достаточно этого***" и ударил руками по земле, подул на них, а затем обтёр ими своё лицо и руки» (аль-Бухари 347, Муслим 368).

ПОЛЬЗА: основой в таяммуме является то, что он заменяет собой малое омовение и делает дозволенным то, что дозволяется после совер-

[1] «Сахих Сунан Аби Дауд» 323, Абу Дауд 334, Ахмад 2/191/16, «Мустадрак» аль-Хаким 1/177.

шения малого омовения. Дозволено совершать его до того, как войдёт время молитвы, так же, как и малое омовение, и дозволено молиться столько, сколько пожелает молящийся, так же, как и при малом омовении.

5.2.34. О том, что нарушает таяммум

Всё, что нарушает малое омовение, также нарушает и таяммум. Также в случае, если появилась вода для того, кто потерял её, или появилась возможность использовать её у того, кто был её лишён, таяммум становится недействительным. То, что было совершено из молитв с таяммумом, является действительным, и их не нужно совершать вновь.

Сообщается, что Абу Са'ид аль-Худри сказал: «Двое мужчин отправились в путь, а когда наступило время молитвы, у них не оказалось с собой воды, и они совершили таяммум чистым песком и помолились, а затем нашли воду до того, как вышло время молитвы. Один из них повторил малое омовение и молитву, а другой не стал делать этого. Затем они пришли к Посланнику Аллаха ﷺ и рассказали ему об этом, и тому, кто не повторил (молитву), он сказал: "***Ты поступил в соответствии с моей Сунной, и твоя молитва принята***". А тому, кто совершил омовение и повторил (молитву), он сказал: "***Ты получишь две награды***"»[1].

ПОЛЬЗА: тот, у кого есть рана, которую он перевязал, или загипсованный перелом, не обязан промывать это место и не должен протирать его или совершать таяммум.

Доводом на это являются слова Всевышнего: «**Аллах не возлагает на человека сверх его возможностей**» (Сура «аль-Бакара», аят 286), а также слова Пророка ﷺ: «***Если я приказал вам что-то, то выполняйте из этого, что можете***» (Муслим 1337). Коран и Сунна освободили человека от всего того, на что он не способен. И замена одного постановления на другое является шариатом, а шариат не устанавливается ничем, кроме Корана и Сунны. Однако в Коране и Сунне нет указания на необходимость протирания перевязок и гипса вместо их промывания, если он не может промыть эти органы, поэтому это мнение ошибочное («Аль-Мухалля», 74).

[1] «Сахих Сунан Аби Дауд» 327, Абу Дауд 338, ан-Насаи 434. *Прим. ред.*: из этого понимается, что второй совершил не в соответствии с Сунной. Что же касается двух наград, то это за молитву и за *иджтихад*.

5.2.35. Дозволенность совершать таяммум о стену

Передаётся, что Ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Однажды я и ʻАбдуллах ибн Ясар, вольноотпущенник Маймуны, жены Пророка ﷺ, отправились, чтобы зайти к Абу Джухайму ибн Харису ибн Симма аль-Ансари, и Абу Джухайм сказал: “Однажды Посланника Аллаха ﷺ на пути к Биър Джамаль встретил какой-то человек, который поприветствовал его, однако Посланник Аллаха ﷺ не ответил ему (сразу), а (сначала) подошёл к стене, обтёр (пылью) лицо и руки и затем ответил на его приветствие”» (аль-Бухари 337, Муслим 369 му‘алляк, Абу Дауд 329).

5.2.36. Постановления, связанные с регулами и послеродовыми кровотечениями

Регулы (по-араб. *хайд* — الحيض) — это известная кровь у женщин, и в шариате нет указания на её больший или меньший срок, однако это возвращается к обычаю.

Послеродовые кровотечения (по-араб. *нифас* — النفاس) — это кровь, которая выходит после деторождения, и самый больший её срок — сорок дней.

От Умм Салямы, да будет доволен ею Аллах передаётся, что она сказала: «*При жизни Посланника Аллаха ﷺ женщины с послеродовым кровотечением воздерживались (от молитвы) в течение сорока дней*» (Абу Дауд 311, ат-Тирмизи 139).

Если она увидит, что очистилась до истечения сорокадневного срока, то она совершает большое омовение и будет чистой. Если же кровотечения продолжаются больше сорока дней, то она совершает большое омовение по истечению сорока дней и будет чистой.

5.2.37. О том, что является запретным для женщин с регулами и послеродовыми кровотечениями

Для женщин с регулами и послеродовыми кровотечениями является запретным всё то, что запретно и в состоянии большого осквернения, а помимо этого им также запрещено:

1. ПОСТИТЬСЯ, И ОНА ВОЗМЕЩАЕТ (ПРОПУЩЕННЫЙ ПОСТ), КОГДА ОЧИСТИТСЯ. Передают со слов Му'азы о том, что одна женщина спросила у 'Аиши, да будет доволен ею Аллах: «*Почему мы (женщины должны) восполнять посты (пропущенные) в дни, когда у нас были регулы, но не восполняем молитву?*», — на что она ответила: «*У каждой из нас бывали регулы, и повелевали нам восполнять пост, но не повелевали восполнять (молитвы, пропущенные в эти дни)*»[1].

2. СНОШЕНИЕ В ПОЛОВОЙ ОРГАН: на что указывают слова Всевышнего: «**Они спрашивают тебя о менструациях. Скажи: "Они причиняют страдания. Посему избегайте половой близости с женщинами во время менструаций и не приближайтесь к ним, пока они не очистятся. А когда они очистятся, то приходите к ним так, как повелел вам Аллах"**» (Сура «аль-Бакара», аят 222).

Также на это указывают слова Пророка ﷺ: «***Делайте всё, что захотите, кроме совокупления***» (Муслим 302, Абу Дауд 258).

5.2.38. Постановление (хукм) полового акта при регулах

Имам ан-Навави, да помилует его Аллах, сказал в «Шарх Сахих Муслим» (3/204): «Если мусульманин убеждён в дозволенности полового акта при регулах в половой орган, то он становится неверным, который вышел из религии. Если же человек совершит это, не имея таких убеждений, то нет на нём греха и искупления в том случае, если он забыл, не знал о наличии регулов или о запретности или нежелательности половых отношений в таком состоянии. Если же он совершил половой акт преднамеренно, зная о наличии регулов и о запретности этого, то он совершил большой грех. Приводится от аш-Шафи'и, что это из больших грехов, и является обязательным для него покаяние, однако в вопросе обязательности искупления есть два мнения.

Я же говорю: более правильно мнение, что искупление является обязательным, на что указывает хадис Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, о том, что Пророк ﷺ сказал о человеке, совершившим половой акт с женой при регулах: "***Пусть он даст динар или половину динара в качестве садака***"» (Абу Дауд 264, ан-Насаи 289, Ибн Маджах 640).

[1] Муслим 335 — в нём хадис пришёл в такой форме, аль-Бухари 321, ат-Тирмизи 130, Абу Дауд 262, Ибн Маджах 631.

5.2.39. Хронические кровотечения

Истихада (по-араб. الإستحاضة) — это кровь, которая выходит не во время регулов или послеродового кровотечения, или связанная с ними. Что касается первого, то это явно, но что касается второго, то тут надо пояснить.

Если у женщины идёт кровь больше обычного, то это считается хроническими кровотечениями, на что указывают слова Пророка ﷺ Умм Хабибе: «***Отсчитай, сколько времени у тебя бывают регулы, а затем соверши большое омовение и молись***» («аль-Ирва» 202, Муслим 334).

Если же кровь различается, то регулы бывают тёмными, как это известно, а хронические кровотечения отличаются от них. На это указывают слова Пророка ﷺ Фатыме бинт Аби Хубайш: «***Менструальная кровь — тёмная, и её можно определить (без труда). Когда будет выделяться такая кровь, то воздерживайся от молитвы. А когда будет выделяться другая кровь, то совершай омовение и молись, так как она из вены***» (ан-Насаи 216, Абу Дауд 286).

Если пришло время окончания регулов, и женщина не способна отличить (какая эта кровь), то это возвращается к тому, что чаще является обычным у женщин, на что указывают слова Пророка ﷺ Хамне бинт Джахш: «***Это — из наущений шайтана. Считай, что у тебя регулы в течение шести или семи дней, это ведомо Аллаху, а затем искупайся так, пока не будешь уверена, что ты очистилась. После того как ты очистишься, совершай молитву в течение двадцати трёх или двадцати четырёх ночей и дней, соблюдай пост, и этого для тебя вполне достаточно. А также в каждый месяц делай то, что делают остальные женщины. Если ты сможешь повременить полуденную молитву (зухр) и перенести вперёд послеполуденную (‘аср), то искупайся и объедини полуденную и послеполуденную молитвы, а также откладывай закатную молитву (магриб) и переноси вперёд ночную молитву (‘иша), после чего искупайся и также объединяй эти две молитвы***» (Абу Дауд 287, ат-Тирмизи 128).

5.2.40. Положения, связанные с хроническими кровотечениями

Не является запретным для женщины с хроническими кровотечениями ничего из того, что запрещено при регулах, кроме того, что она обязана совершать малое омовение для каждой молитвы, на что указывают слова Пророка ﷺ Фатыме бинт Аби Хубайш: «***Затем совершай малое омовение для каждой молитвы***» (Абу Дауд 298, Ибн Маджах 624).

И является желательным для неё совершать большое омовение для каждой молитвы, как это было упомянуто о желательном большом омовении.

[Конец цитирования главы о ритуальной чистоте из книги «аль-Ваджиз» шейха ʻАбдульʻазыма аль-Бадави.]

5.3. Прикрытие аурата (наготы)

Аурат (по-араб. عورة — нагота) — часть тела, которую каждый мусульманин и мусульманка обязаны прикрывать перед другими людьми.

Всевышний Аллах сказал: **«О сыны Адама! Облекайтесь в свои украшения при каждой мечети»** (сура «аль-Араф», аят 31).

Поясняя смысл этого аята, Ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «(В доисламский период) женщина обходила Каабу обнажённой и говорила: “Кто даст одежду для тавафа?”, чтобы она закрыла свои интимные части. А потом она говорила: “Сегодня обнажается вся или часть; а то, что обнажено, я не делаю дозволенным”. Именно в этой связи был ниспослан аят: **“Облекайтесь в свои украшения при каждой мечети”**» (Муслим 3028).

Аль-Багави в своём тафсире сказал о словах Всевышнего Аллаха **«О сыны Адама! Облекайтесь в свои украшения при каждой мечети»**: «То есть в одежды» (2/158). Муджахид сказал: «То есть в то, что скроет твой *аурат*, хотя бы *абой* (т.е. арабский распашной шерстяной плащ)». Аль-Кяльби сказал: «Украшение — это то, что скрывает *аурат* при каждой мечети для тавафа и молитвы».

Шейхуль-ислам сказал в книге «Хиджаб аль-маръати ва либасуха фис-саляти» (с. 14) о главе «Одежда для молитвы»: «Это и есть облекание в украшения при каждой мечети, которое учёные фикха называют главой скрытия *аурата* в молитве…». Далее он сказал (с. 23): «В молитве же третий вид укрытия *аурата*. Даже если женщина совершает молитву одна, то ей велено покрываться, а вне молитвы разрешается ей обнажать свою голову у себя дома. Облекание в украшения при каждой мечети — это право Аллаха, никому нельзя совершать таваф вокруг Каабы обнажённым, даже если этот человек будет один и ночью, и нельзя совершать молитву обнажённым, даже если будет один. И отсюда узнаём, что облекание в украшения в молитве не было для того, чтобы закрываться покрывалом от людей, и что это разные виды укрытия *аурата*. В то же время молящийся может покрывать в молитве те части тела, которые может обнажать вне молитвы, и может обнажать в молитве то, что скрывает от мужчин. И первое — это подобно покрытию плеч, так как Пророк ﷺ запретил мужчинам молиться в одной одежде, которая не покроет его плечи, и это в отношении молитвы. А вне молитвы он может обнажать плечи перед мужчинами…». Далее он сказал (с. 32): «Плечи в отношении него будут подобны голове в отношении женщины, потому что он совершает молитву в рубахе или в том, что заменяет её…».

5.3.1. Что должен покрыть мужчина в молитве?

Является обязательным покрывать половой орган и ягодицы. Пришло в шариатских текстах то, что указывает на обязательность для молящегося покрывать те части тела, которые не являются *ауратом*, а это его верхняя часть, как, например, в хадисе Бурайды, да будет доволен им Аллах: «*Посланник Аллаха ﷺ запретил мужчине молиться в одном покрывале, не окутавшись в него, а другое (что он запретил) — это совершать молитву в штанах, если на нём нет накидки*» (Абу Дауд 636).

Шейх аль-Албани сказал: «В хадисе довод на обязательность для молящегося покрыть ту часть тела, которая не является *ауратом*, то есть верхняя её часть, и это в случае наличия (накидки), как на то указывает хадис Ибн ‘Умара и других. Явный смысл запрета говорит о недействительности молитвы. И подкрепляют данное утверждение слова Пророка ﷺ: ***“Пусть никто из вас не совершает молитву в одной одежде, которая не прикрывает его плечи”***» («Тамам аль-миннат» 163).

Аш-Шаукани сказал: «Большинство отнесло этот запрет к степени порицаемого. От Ахмада передаётся, что молитва недействительна у того, кто имел возможность на это, но оставил. Также от него передаётся, что молитва действительна, но при этом он грешен» («Нейль аль-аутар» 2/59).

Пришло в некоторых хадисах то, что указывает на дозволенность молитвы в одной одежде.

Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что кто-то спросил Посланника Аллаха ﷺ о молитве в одной одежде, (и в ответ ему) он сказал: ***«Разве каждый из вас имеет по две одежды?!»*** (аль-Бухари 358, Муслим 515).

Сообщается, что Мухаммад ибн аль-Мункадир сказал: «Я видел, как Джабир ибн ʻАбдуллах совершал молитву в одной одежде и он сказал: "*Я видел, как (в одной) одежде совершал молитву Пророк* ﷺ"» (аль-Бухари 353). Также от него передаётся, что он сказал: «Джабир совершил молитву в одном *изаре*, который подвязал сзади, а его одежда висела на вешалке. Кто-то ему сказал: "Ты совершаешь молитву в одном *изаре*?" Он ответил: "*Поистине, я сделал таким образом, чтобы меня увидел подобный тебе глупец! У кого из нас были две одежды во времена Пророка* ﷺ?!"» (аль-Бухари 352).

Передают со слов ʻУмара ибн Аби Салямы, да будет доволен им Аллах, о том, что (иногда) Пророк ﷺ молился в одной одежде, краями которой он покрывал себе плечи, накидывая их друг на друга (аль-Бухари 354).

Но молитва в одной одежде (действительна) при условии, что плечи (а именно: *ʻатикъ* (по-араб. عاتق) — часть тела от плечевого сустава до основания шеи) будут закрыты. Аль-Бухари, да смилуется Аллах над ним, сказал: «Глава: Если человек совершает молитву в одной одежде, ему следует накидывать её края себе на плечи», и привёл хадис от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Пусть никто из вас не совершает молитву в одной одежде, которая не прикрывает его плечи»***. Затем он привёл ещё хадис от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Свидетельствую, что я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***"Пусть тот, кто станет молиться в одной одежде, покрывает себе плечи её краями, накидывая их друг на друга"***».

5.3.2. Довод тех, кто считает, что бедро не является частью аурата

Они приводят в довод на то, что пупок, бедро и колено не являются частью *аурата*, следующие хадисы.

Передаётся от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «*Посланник Аллаха ﷺ лежал в моём доме, обнажив бёдра. Абу Бакр попросил разрешения войти, и он разрешил ему, оставаясь в таком положении. Потом ʻУмар попросил разрешения войти, и он разрешил ему, оставаясь в таком положении, и они поговорили. Затем ʻУсман попросил разрешения войти, и Посланник Аллаха ﷺ сел и поправил свою одежду*». [Передатчик] Мухаммад сказал: «И я не говорю, что всё это было в один день». Он зашёл, и они поговорили. А когда он ушёл, ʻАиша спросила: «*Абу Бакр вошёл, а ты не изменил своего положения и его присутствие не смутило тебя, потом вошёл ʻУмар, но ты не изменил своего положения и его присутствие не смутило тебя, а когда пришёл ʻУсман, ты сел и поправил свою одежду*». [Посланник Аллаха ﷺ] сказал: ***«Разве не следует мне стесняться человека, которого стесняются ангелы?»***[1].

Аль-Бухари, да смилуется Аллах над ним, сказал: «Анас сказал: "*Пророк ﷺ обнажил своё бедро*". Хадис Анаса более силён с точки зрения *иснада* (передачи), а хадис Джархада отличается большей предосторожностью[2], дабы выйти из разногласия. Абу Муса сказал: "*Пророк ﷺ прикрыл колени, когда вошёл ʻУсман, да будет доволен им Аллах*" (аль-Бухари 3695). Зейд ибн Сабит сказал: "*(И после этого) Аллах ниспослал (новое откровение) Своему Посланнику ﷺ, бедро которого было поверх моего бедра, и оно стало таким тяжёлым, что я испугался, что (моё бедро) будет раздроблено*" (аль-Бухари 3832)».

Ибн Хазм сказал: «Достоверно, что бедро не является *ауратом*. И если бы оно было *ауратом*, то Аллах никоим образом не показал бы людям *аурат* чистого и безгрешного Посланника Аллаха ﷺ во время его пророчества и посланничества, и не показал бы его ни Анасу, ни другим. Он Всевышний уберёг его от обнажения *аурата* во младенчестве и до пророчества» («аль-Мухалля» 3/7272). Затем он упомянул хадис Джабира ибн ʻАбдуллаха, да будет доволен им Аллах, что (когда) Посланник Аллаха ﷺ, одетый в свой *изар*, переносил вместе с ними камни для Каабы,

---

[1] См. «аль-Ирва» 1/298, основа хадиса в «Сахих Муслим» 2401.

[2] Шейх аль-Албани сказал: «Малик и ат-Тирмизи привели *иснад* данному хадису, ат-Тирмизи сказал, что он хороший *(хасан)*, Ибн Хиббан сказал, что он достоверный *(сахих)*» («Мухтасар аль-Бухари» 1/107).

его дядя аль-‘Аббас сказал ему: «*О племянник, (лучше бы) ты развязал свой изар и подкладывал его под камни на плечи*». (Джабир) сказал: «*Тогда он развязал изар и положил его себе на плечи, однако (сразу же) лишился чувств, и после этого больше никто не видел его ﷺ обнажённым*» (аль-Бухари 364, Муслим 340).

Сообщается, что Абуль-‘Алия аль-Барраъ сказал:

— (Однажды) я сказал ‘Абдуллаху ибн ас-Самиту: «Мы будем в пятницу молиться (стоя) за правителями, которые откладывают молитву?»

(Абуль-‘Алия) сказал:

— И он, ударив меня по бедру так, что мне стало больно, сказал:

— (Однажды) я спросил Абу Зарра об этом, и он ударил меня по бедру и сказал:

— (Однажды) я спросил об этом Посланника Аллаха ﷺ и он сказал: ***«Совершайте молитву в положенное (для) неё время, а свою молитву с ними совершайте как дополнительную».***

(Абуль-‘Алия) сказал: «‘Абдуллах сказал: “*И мне рассказали, что Пророк ﷺ ударил по бедру Абу Зарра*”» (Муслим 648).

Ибн Хазм сказал: «Если бедро считалось *ауратом*, то Посланник Аллаха ﷺ никогда не прикасался бы к бедру Абу Зарра своей святой рукой. Если бы бедро считалось *ауратом* у Абу Зарра, то он не ударил бы своей рукой по нему. Также и ‘Абдуллах ибн ас-Самит, и Абуль-‘Алия. Мусульманин никода не позволит себе ударить своей рукой по половому органу человека (даже если) поверх одежды, ни заднему проходу (даже если) поверх одежды, ни по телу чужой женщины (даже если) поверх одежды». Затем Ибн Хазм упомянул хадис со своим *иснадом* до Анаса ибн Малика, что тот пришёл к Сабиту ибн Кайсу, который обнажил свои бёдра… (аль-Бухари 2845).

5.3.3. Довод тех, кто считает, что бедро является ауратом

Они приводят в довод эти два хадиса.

1. Сообщается от Мухаммада ибн Джахша: «Посланник Аллаха ﷺ прошёл мимо Ма'мара, бёдра которого были оголены, и сказал ему: ***"О Ма'мар! Прикрой свои бёдра, ибо они являются ауратом"***»[1].

2. Сообщается от Джархада: «Посланник Аллаха ﷺ проходил мимо меня, а на мне был плащ, и оголилось бедро, на что он сказал: ***"Прикрой своё бедро, ибо оно является ауратом"***»[2].

Шейх аль-Албани сказал: «Для всех, кто смотрит на приведённые автором доводы, понятно, что доводы тех, кто не считает бедро *ауратом*, связаны с действием *(фи'лийя)* с одной стороны и являются дозволяющими с другой. А доводы считающих бедро *ауратом*, напротив, являются словесными *(каулийя)* с одной стороны и запрещающими с другой. Есть два правила в основах фикха, которые помогают сделать выбор и предпочтение между доводами.

Первое: запрещающий довод имеет приоритет над дозволяющим.

Второе: слово имеет приоритет над действием из-за возможности возникновения особенных случаев, хотя в некоторых вышеуказанных доводах непонятно, было ли действие целью и совершено преднамеренно, как, например, в хадисе Анаса и сообщении Абу Бакра, да будет доволен ими Аллах. Кроме того, в событиях с конкретными лицами нет указания на всеобщность в отличие от словесных доводов. Это всеобщий шариат, и на нём строили свои дела мусульмане как ранних, так и поздних поколений, а именно: мы не знаем никого из них, чтобы он ходил или сидел, оголив свои бёдра, как это делают неверующие в наши дни, и, подражая им, некоторые мусульмане, которые носят (короткие) штаны, так называемые "шорты". И поэтому не следует сомневаться в том, что бедро является частью *аурата*, отдавая предпочтение словесным *(каулийя)* доводам, чего, несомненно, придерживались большинство учёных, как об этом утверждал аш-Шаукани в "Нейль аль-аутар" (2/52–53) и в "ас-Сейль аль-джаррар" (1/160–161).

Да, можно сказать, что нагота бёдер менее значительна, чем нагота полового органа и ягодиц. И это мнение, к которому склонялся Ибн аль-Каййим в "Тахзиб ас-сунан", как я это передавал в "аль-Ирва" (1/301). Получается, прикосновение к бедру, которое произошло в хадисе Абу Зарра, да будет доволен им Аллах, очевидно поверх одежды, не подобно прикосновению к половому органу и ягодицам…» («Тамам аль-миннат» 159–160).

[1] *Иснад* слабый, но усиливается другими. См. «аль-Мишкат» 3114 и «аль-Ирва» 1/297–298.

[2] *Иснад* слабый, но усиливается другими. См. «аль-Ирва» 1/298.

Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Когда Посланник Аллаха ﷺ повёл войска на Хайбар, мы совершили утреннюю молитву в предрассветном сумраке поблизости от (этого оазиса), после чего Пророк ﷺ и Абу Тальха сели верхом, а я сел в седло позади Абу Тальхи. Затем пророк Аллаха ﷺ быстро проехал по одной из улочек Хайбара, и при этом моё колено касалось бедра Пророка ﷺ. А потом изар (Пророка ﷺ завернулся), обнажив его бедро, и я увидел белизну бедра Пророка Аллаха ﷺ…*» (аль-Бухари 371, Муслим 1365).

Шейх аль-Албани сказал в «аль-Ирва» (1/300) после *тахриджа* этого хадиса:

— (Этот хадис) привели аль-Бухари (1/105), аль-Байхакы (2/230), а также Муслим (4/145, 5/185) и Ахмад (3/102) с тем, что они оба сказали, что «обнажилось (бедро)» *(инхасара)* вместо «обнажил» *(хасара)*. Ан-Насаи в своём *риваате* не упомянул всего этого (2/92).

Аз-Зейла'и в «Насб ар-рая» (4/245) сразу после *ривааята* Муслима сказал: «В заключение ан-Навави сказал: "Этот *ривааят* разъясняет *ривааят* аль-Бухари, потому что под словом "обнажился" *(инхасара)* понимается то, что это произошло по стечению обстоятельств"».

И я говорю (т.е. шейх аль-Албани — *прим. перев.*): «Хафиз (Ибн Хаджар) ответил на это в "ад-Дирая"(с. 434): "Нет разницы в моём видении между двумя *ривааятами* с той стороны, что Пророк ﷺ не утвердил этого, даже если было запретно, что делает одинаковым положение между оголением по своему желанию и оголением без желания"».

И это тонкое понимание хафиза, которое усиливается тем, что нет противоречия между двумя *ривааятами*, когда их можно объединить, сказав: «Пророк ﷺ снял (*хасара*) одежду и обнажился (*инхасара*)».

Аш-Шаукани же объединил между этими двумя хадисами и другими, ранее сказанными, тем, что бедро является *ауратом*, и что оба хадиса рассказывают об обстоятельствах, которые не имеют всеобщего характера («Нейль аль-аутар» 1/262).

Вероятно более правильное, что можно сказать об объединении хадисов — это то, что сказал Ибн аль-Каййим в «Тахзиб ас-сунан» (6/17): «Способ объединения между этими хадисами, о котором говорили многие сподвижники имама Ахмада и другие, следующий: *аурат* бывает двух видов — облегчённый *(мухаффаф)* и серьёзный *(мугалляз)*. Серьёзный — это половой орган и ягодицы, а незначительный — бёдра. Нет противоречия между велением опускать взоры при виде бёдер, так как они являются *ауратом*, и их оголением, так как это облегчённый *аурат*. И Аллаху ведомо лучше».

Поэтому я говорю: как будто имам аль-Бухари указал на это объединение хадисов словами «Хадис Анаса более силён с точки зрения *иснада* (передачи), а хадис Джархада отличается большей предосторожностью» [конец цитирования «аль-Ирва» (1/300)].

5.3.4. Что должна покрыть женщина в молитве?

Женщина должна покрыть всё своё тело за исключением лица и кистей рук согласно словам Всевышнего Аллаха: **«Пусть они не выставляют напоказ своих прикрас, за исключением тех, которые видны»** (сура «ан-Нур», аят 31).

Ибн Касир, да смилуется над ним Аллах, в своём тафсире сказал: «Не выставляют напоказ своих прикрас для посторонних мужчин, за исключением того, что невозможно скрыть».

Ибн Мунзир сказал: «Нам было передано от группы толкователей Корана, что они сказали относительно слов Всевышнего Аллаха **«Пусть они не выставляют напоказ своих прикрас, за исключением тех, которые видны»**, что это лицо и кисти рук. Из тех, кто передал нам это: Ибн ʻАббас, ʻАтаъ, Макхуль и Саʻид ибн Джубайр» («аль-Аусат», 5/70).

Шейх аль-Албани сказал в книге «Джильбаб аль-маръат аль-муслима» (с. 40): «Предшественники разошлись во мнениях в его комментарии. Среди них были те, кто сказал: “Это верхняя одежда”. Также есть те, кто сказал: “Это сурьма, кольцо, браслет, лицо” и другие мнения, которые передал Ибн Джарир в своём тафсире (18/84) от некоторых сподвижников и их последователей. Затем он выбрал мнение, что здесь имеются в виду лицо и кисти. Он сказал: “Самым верным из этих мнений является мнение тех, кто сказал, что это лицо и кисти, и сюда входят, — если это так — сурьма, кольцо, браслет, краска. Мы сказали, что это самое верное мнение в толковании этого вопроса, согласно единогласию в том, что каждый молящийся обязан закрывать *аурат* в молитве, и что женщина открывает своё лицо и кисти в молитве, и что она обязана закрывать все остальные части своего тела, кроме сообщения от Пророка ﷺ, что он разрешил ей открыть до половины предплечья[1]. И поскольку это является единогласием, из этого становится ясно, что она может открывать из своего тела то, что не является *ауратом*, как это дело обстоит у мужчин. Ибо не является запретным открывать то,

[1] Отвергаемый хадис, см. подробнее «Джильбаб аль-маръат аль-муслимат» с. 41.

что не является *ауратом*. И поскольку она имеет право открыть это, становится ясно, что это и является исключением, о котором Всевышний Аллах упомянул в словах **“за исключением тех, которые видны”**, ибо все это является видимым (украшением)”».

Затем шейх аль-Албани на с. 51 упомянул слова аль-Куртуби (12/229): «Ибн ʻАтыя сказал: “Мне стало ясно из предписания данного аята, что женщине велено не открывать (тело) и прилагать усилия, чтобы скрыть всё, что является украшением. И (в этом вопросе) есть исключение, которое явствует из предписания по необходимости, избежать которого невозможно, или для улучшения состояния дела, или по похожей причине в словах “**которые видны**”. Необходимость ведёт к этому (исключению) у женщин, что простительно для них”».

Также шейх аль-Албани сказал (с. 51–52): «…Разъяснение этого состоит в следующем: предшественники единогласны в том, что слова Всевышнего Аллаха “**за исключением тех, которые видны**” относятся к деяниям, которые (преднамеренно) совершаются женщиной, ибо конечной точкой данного вопроса является то, что они разногласили в том, что открывается ею преднамеренно. И Ибн Масʻуд говорил: “Это её одежда, т.е. покрывало”, а Ибн ʻАббас и вместе с ним сподвижники и другие говорили: “Это её лицо и кисти”. Тогда смысл аята становится таким: “Кроме того, что обычно открывается с разрешения Законодателя и по Его велению”. Разве вы не видите, что когда женщина (преднамеренно) поднимает своё покрывало, и под ним показывается что-либо из её одежды и украшений — как это делают некоторые надевающие покрывала в Саудовской Аравии — она противоречит этому аяту по единогласию учёных. Эти два действия женщины — данное и первое — совпадают в том, что они совершены преднамеренно, по-другому невозможно. И тогда предметом предписания в этом аяте будет не открытие (украшений) не по воле женщины, ибо за это также по единодушию учёных нет порицания. (Порицание имеется) лишь за то, что открылось без разрешения Мудрого Законодателя».

Шейх аль-Албани сказал: «Передал Ибн Аби Шейба в “аль-Мусаннафе” (4/253) от Ибн ʻАббаса относительно толкования вышеупомянутого аята, что он сказал: “Кисть и лицо”. *Иснад* сообщения достоверный» («Тамам аль-миннат» с. 160). «Он передал подобное также от Ибн ʻУмара с достоверным *иснадом*…».

Пророк ﷺ сказал: ***«Аллах не примет молитву у женщины, достигшей совершеннолетия, кроме как в покрывале (химар)»*** (Абу Дауд 641, ат-Тирмизи 377, Ибн Маджах 655).

‘Абдурраззак передал от Умм аль-Хасана, которая сказала: «Я видела, как Умм Саляма, жена Пророка ﷺ, совершала молитву в платье *(дир‘)* и *химаре*» («Тамам аль-миннат» с. 162).

Сообщается от ‘Абдуллаха аль-Хауляни, который был сиротой в доме Маймуны, что Маймуна совершала молитвы в *дир‘е* и *химаре*, и не было на ней *изара* («Тамам аль-миннат» с. 162).

Шейх аль-Албани сказал: «В данном разделе есть и другие предания, которые указывают на то, что молитва женщины в *дир‘е* и *химаре* была общеизвестной, и это самое малое, что женщины должны скрывать из *аурата* в молитве. Это не противоречит тому, что передал Ибн Аби Шейба и аль-Байхакы от ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, который сказал: “*Женщина молится в трёх одеждах: дир‘е, химаре и изаре*”. *Иснад* сообщения достоверный.

По другому пути передано от Ибн ‘Умара, что он сказал: “*Если женщина (желает) молиться, то пусть молится во всех своих одеждах: дир‘е, химаре и мильхафе (то, что одевают поверх остальной одежды)*”. Передал Ибн Аби Шейба, и его *иснад* достоверный.

И это всё можно отнести к тому, что будет полнее и лучше для неё. И Аллаху ведомо лучше» («Тамам аль-миннат» с. 162).

ПРИМЕЧАНИЕ. Стремись одеваться так, чтобы это скрывало твой *аурат*, и знай, что молитву не разрешается совершать в тонкой одежде, через которую виден цвет кожи. Когда спросили шейха аль-Албани о тонкой одежде, сквозь которую можно различить белизну или красноту кожи, то он ответил так: «Если одежда (человека) тонкая настолько, что обрисовывает части его тела, то он нагой» («аль-Маусу‘а аль-фикхийя» 1/414).

5.3.5. Обнажает ли мужчина голову в молитве?

Всевышний Аллах сказал: **«О сыны Адама! Облекайтесь в свои украшения при каждой мечети»** (сура «аль-Араф», аят 31).

Ибн Касир в своём тафсире сказал: «Аль-‘Ауфи сказал: “Передаётся от Ибн ‘Аббаса…, что он сказал: “*Мужчины совершали таваф вокруг Каабы обнажёнными, и Аллах велел им (облекаться) в украшения, и украшение — это одежда, то есть то, что прикрывает аурат, а что сверх этого, то это от хорошего внешнего вида и достатка человека. И (Аллах) приказал им облачаться в наилучшие одеяния при каждой мечети…*”».

Далее он сказал: «Согласно этому аяту и тому, что пришло в Сунне в этом смысле, является желательным прихорашиваться для молитвы, особенно для пятничной и праздничной молитвы. (Также желательно) использование благовония, потому что оно является из украшений, и зубочистки *(сивак)*, потому что она из полноты всего этого. Наилучшая одежда — это одежда белого цвета».

Если использование благовоний, *сивака* и надевание белой одежды являются из украшений, то разве покрытие головы не будет украшением?

Шейх аль-Албани сказал: «Я считаю относительно этого вопроса, что молитва с непокрытой головой порицается, потому что (всеми) признана желательность вхождения мусульманина в молитву в самом лучшем исламском виде согласно ранее упомянутому хадису: "***Аллах более достоин, чтобы украшались для Него…***".

В обычае предшественников не считалось хорошим внешним видом обнажать голову, ходить таким образом на улице и входить в места поклонения. Напротив, это из чужих обычаев, которые просочились в большинство мусульманских стран, когда неверующие оккупировали их и ввезли в них свои испорченные обычаи и традиции. И мусульмане начали подражать им в этом, утратив свои исламские традиции и идентичность. Нельзя позволить этому положению, внезапно случившемуся (с мусульманами), противоречить ранним исламским традициям и брать это доводом для разрешённости совершать молитву с непокрытой головой.

А что касается доводов, которые приводят наши братья, на дозволенность обнажения головы, сравнивая это с обнажением головы того, кто находится в состоянии *ихрама* в хадже, то это самое ложное сравнение *(кыяс)*, о котором я читал. Как такое возможно, когда обнажение головы в хадже — это символ ислама и из его обрядов, с которым не имеют общего другие виды поклонения. Если допустить, что данный *кыяс* будет правильным, тогда следует сказать об обязательности обнажения головы в молитве, потому как оно обязательно в хадже. И от этого вменения в обязанность им не избавиться, кроме как с отказом от упомянутого *кыяса*…» («Тамам аль-миннат» с. 164).

Далее шейх сказал: «А что касается обнажения головы с намерением смиренности, то это нововведение в религии, на которое нет довода, кроме мнений. Если бы это было истиной, то непременно так поступил бы Посланник Аллаха ﷺ. И если он делал это, то непременно это было бы передано нам от него. А если не было передано от него, то это указывает только на то, что это нововведение, так остерегайся же его.

Из ранее сказанного ты знаешь, что автор[1] отрицает наличия довода на предпочтительность покрытия головы в молитве, однако это абсолютно неправильно, если только он не подразумевал под этим конкретный довод, что можно допустить. Но наличие общего довода не отрицает того, что мы разъяснили недавно, то есть о прихорашивании для молитвы исламскими одеждами, известными до этого века. И общий довод остаётся доводом для всех при отсутствии возражений, подумай над этим» («Тамам аль-миннат» с. 166).

5.4. Направление в сторону Каабы (кибла/

Всевышний Аллах сказал: **«Мы видели, как ты обращал своё лицо к небу, и Мы обратим тебя к кибле, которой ты останешься доволен. Обрати же своё лицо в сторону Заповедной мечети. Где бы вы ни были, обращайте ваши лица в её сторону»** (сура «аль-Бакара», аят 144).

В «Сахих Муслим» (525) относительно ниспослания этого аята пришёл хадис от аль-Бараъ ибн ‘Азиба, который сказал: «*Я совершал молитвы с Пророком ﷺ в сторону Иерусалима в течение 16 месяцев, пока не был ниспослан аят в суре «аль-Бакара»:* «**Где бы вы ни были, обращайте ваши лица в её сторону**». *Он был ниспослан после того, как Пророк ﷺ закончил молитву. И отправился один человек и, проходя мимо группы молящихся из числа ансаров, рассказал им (о смене киблы), на что они повернулись в сторону Каабы*».

Посланник Аллаха ﷺ, вставая как на обязательную молитву, так и добровольную *(нафиль)*, направлялся в сторону Каабы.

В хадисе: ***«Когда будешь вставать на молитву, соверши омовение должным образом, и затем, повернувшись в сторону киблы, скажи: “Аллаху акбар” (Аллах Велик)»***.

[1] То есть уважаемый шейх Саййид Сабик, который сказал: «Не пришёл довод о предпочтительности покрытия головы в молитве».

5.4.1. Постановление относительно того, кто видит Каабу, и того, кто не видит её

Обязательно тому, кто видит Каабу, направиться визуально прямо на неё. А тот, кто не может её увидеть, то он должен направиться в её сторону в соответствии со словами Всевышнего Аллаха: **«Аллах не возлагает на человека сверх его возможностей»**. Это легко и возможно (выполнить для любого).

Также в соответствии с хадисом Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, в котором Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Кибла находится между востоком и западом»*** (ат-Тирмизи 342). Это касается жителей Медины и тех, кто живёт на их географической долготе. А что касается жителей других регионов, то ситуация разнится по мере их географического расположения.

5.4.2. Когда направление в сторону киблы не является обязательным?

В следующих ситуациях направление в сторону *киблы* не обязательно.

1. СОВЕРШЕНИЕ ДОПОЛНИТЕЛЬНОЙ МОЛИТВЫ НА ТРАНСПОРТЕ. Сообщается от Джабира ибн ʻАбдуллаха аль-Ансари, что он сказал: «*Я видел, как во время похода на (бану) Анмар Пророк ﷺ, сидевший на своей верблюдице лицом к востоку, совершал добровольную молитву*» (аль-Бухари 4140).

Также от него передаётся: «*Обычно, когда Посланник Аллаха ﷺ, сидевший верхом на своей верблюдице, (приступал к молитве), он продолжал молиться, куда бы она ни поворачивалась, но если он хотел совершить обязательную молитву, то спешивался и поворачивался лицом к кибле*» (аль-Бухари 400).

Сообщается, что ʻАмир ибн Раби'а сказал: «*Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ совершал молитву, сидя верхом на своей верблюдице и направляясь в ту сторону, куда она обращалась, наклоняя при этом свою голову* [*вместо поясных и земных поклонов*]. *Однако, Посланник Аллаха ﷺ не совершал таким образом обязательные молитвы*» (аль-Бухари 1097, Муслим 701).

2. МОЛИТВА ТОГО, КТО СОВЕРШАЕТ ЕЁ ПОД ВОЗДЕЙСТВИЕМ СТРАХА, БОЛЬНОГО, НЕМОЩНОГО И ПРИНУЖДЁННОГО. Разрешается совершать мо-

литву не в сторону *киблы* тому, кто не способен направиться в её сторону по причине страха, болезни или принуждения согласно словам Всевышнего Аллаха:

— **Аллах не возлагает на человека сверх его возможностей** (сура «аль-Бакара», аят 286).

— **Если вы испытываете страх, то молитесь на ходу или верхом** (сура «аль-Бакара», 239).

Ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Если же угроза опасности будет ещё сильнее, то совершайте молитву на ходу или верхом, направившись или не направляясь в сторону киблы*» (аль-Бухари 4535).

Также он, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Я был участником военного похода(, когда мы) вместе с Посланником Аллаха ﷺ (направились) в сторону Неджда. Встретив врага, мы выстроились перед ним рядами, после чего Посланник Аллаха ﷺ встал, чтобы совершить молитву с нами…*» (аль-Бухари 942). Слова «мы выстроились перед ним» требуют не просто отсутствия направления в сторону *киблы*, а уклонение от неё по мере положения врага на местности.

5.4.3. Постановление относительно того, кто не смог определить направление киблы

Передал ʻАбдуллах ибн Раби‘а от своего отца, который сказал: «Как-то раз мы были в пути вместе с Пророком ﷺ в одну тёмную ночь и не знали, в какой стороне *кибла*. Каждый совершил молитву в свою сторону. Когда наступило утро, мы упомянули это Посланнику Аллаха ﷺ, и было ниспослано: **“…Куда бы вы ни повернулись, там будет Лик Аллаха…”** (сура «аль-Бакара», аят 115)» (ат-Тирмизи 345).

Джабир, да будет доволен им Аллах, рассказал: «*Однажды мы были в пути или походе вместе с Посланником Аллаха ﷺ, и тучи накрыли нас, так что мы не могли определить киблу и разногласили относительно неё. Каждый совершил молитву в отдельности. Кто-то из нас начертил перед собой линию, чтобы мы знали свои места. Когда же наступило утро, мы посмотрели на эту линию и обнаружили, что совершили молитву не в сторону киблы, и рассказали об этом Пророку ﷺ, и* [*он не велел нам повторно совершить её*] *сказал:* ***“Ваша молитва действительна”***» («аль-Ирва» 1/323).

Сообщается от ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет доволен им Аллах: «*(Однажды), когда люди совершали утреннюю молитву в мечети «Куба», к ним пришёл какой-то человек и сказал: "Поистине, этой ночью (Аллах) ниспослал Посланнику Аллаха ﷺ Коран, и велел обратиться (лицом) в сторону Каабы, так повернитесь же к ней". Они стояли лицом к Шаму и повернулись к Каабе*» (аль-Бухари 403).

На основании этого человеку необходимо приложить усилия, чтобы узнать направление *киблы*. Если же выяснится, что он совершил не в сторону *киблы*, то не надо ему повторно её совершать, и его молитва действительна. Также дозволено повернуть своего брата во время молитвы в сторону *киблы*, подправляя его.

6. ОПИСАНИЕ МОЛИТВЫ

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что (однажды, когда) Посланник Аллаха ﷺ вошёл в мечеть, (туда же) вошёл один человек, который совершил молитву, а потом обратился с приветствием к Пророку ﷺ. Ответив (на приветствие), он сказал: «***Вернись и соверши молитву, ибо, поистине, ты не помолился!***» Тот совершил молитву так же, как и прежде, а потом (опять) подошёл к Пророку ﷺ и приветствовал его, (и он снова) велел ему: «***Вернись и соверши молитву, ибо, поистине, ты не помолился!***» — (и это повторилось) трижды. Тогда (этот человек) сказал: «*Клянусь Тем, Кто послал тебя с истиной, я не могу совершить это лучше, научи же меня(, как это нужно делать)!*» (В ответ на это Пророк ﷺ) сказал: «***Когда встанешь на молитву, скажи: «Аллах Велик», потом прочти, что сможешь, из Корана, потом соверши поясной поклон должным образом, потом выпрямись полностью, потом соверши земной поклон должным образом, потом выпрямись сидя и поступай так же во время каждой своей молитвы***» (аль-Бухари 757, Муслим 397).

Это исчерпывающий хадис о молитве, и далее для тебя изложено краткое описание всех действий в молитве.

(Молящийся) обращается в сторону *киблы*. Затем стоит, если может, если же нет, то совершает молитву сидя, если же и так не может, то лёжа на боку. Намеревается совершить молитву сердцем, а не произносит языком. Начинает молитву словами «*Аллаху акбар!*», поднимая руки с этим *такбиром* до уровня плеч, иногда (Пророк) ﷺ поднимал их до уровня (кончиков) ушей. Возлагает правую руку поверх левой на груди и старается смотреть на место земного поклона (*суджуд*). Выбирает из

мольб (*ду'а*), произносимых в начале молитвы, то, что необременительно для него. Затем прибегает к защите Аллаха (*исти'аза*) от шайтана и читает суру «аль-Фатиха», а после «аль-Фатихи» читает из Корана то, что необременительно для него (о чём далее придёт разъяснение).

Затем делает небольшую паузу, после чего поднимает руки, произносит *такбир* и совершает поясной поклон (*руку'*), поминая Аллаха (*зикр*) тем, что необременительно для него из *зикров* поясного поклона. Затем выпрямляется со словами «*Сами'а-ллаху лиман хамидах*» из поясного поклона так, чтобы принять положение стоя, и при этом каждый позвонок занял своё место. Произносит из *зикров* выпрямления из поясного поклона то, что необременительно для него, сохраняя при этом спокойствие.

Затем произносит *такбир* и совершает земной поклон, ставя руки на землю прежде колен и прочно устанавливая лоб и нос на земле. При этом надо быть внимательным к тому, чтобы земной поклон был на семи частях тела: кисти, колени, ступни и лоб с носом, сохраняя спокойствие (в этом положении) и произнося переданные (в Сунне) поминания Аллаха. Потом поднимается с земного поклона, произнося *такбир*, «расстилает» левую ногу и садится на неё (положение «*ифтираш*»), ставя вертикально правую ступню (опираясь на землю пальцами ног), пока все суставы не успокоятся (в таком положении). Произносит предпочитаемые мольбы, переданные (в Сунне) касательно этого. Затем произносит *такбир* и совершает второй земной поклон, делая всё то, что делал в первом. Затем поднимает голову, произнося *такбир*, и садится, выпрямившись, ненадолго для отдыха (*истираха*) на левую ногу. Опирается на обе руки так, как будто он замешивает тесто, и поднимается на второй *рак'ат* молитвы.

Во втором *рак'ате* делает всё то же, что и в первом, за исключением того, что Посланник Аллаха ﷺ совершал его короче первого.

Затем садится для *ташаххуда*, если молитва состоит из двух *рак'атов*, как, например, утренняя молитва (*фаджр*). Садится так, как садился между двумя земными поклонами, принимая положение «*ифтираш*». Держит распростёртой свою левую ладонь на левом колене, сжимает в кулак все пальцы правой руки, направляет указательный палец в сторону *киблы* и совершает им движения, взывая при этом к Аллаху. Произносит мольбы, переданные (в Сунне) касательно этого, и молитвы за Пророка ﷺ (*салават*), которые имеют разные виды.

Затем поднимается на третий *рак'ат*, произнося *такбир*, и делает в нём всё то же, что и в первом *рак'ате*. И садится ненадолго для отдыха

(*истираха*). Упирается на обе руки так, как будто он замешивает тесто, (и поднимается на четвёртый *рак'ат*).

После того, как закончит четвёртый *рак'ат*, садится для последнего *ташаххуда* и делает всё то же, что и в первом, за исключением того, что сидит в положении «*таваррук*»[1]. Затем произносит молитвы за Пророка ﷺ так, как это было в первом *ташаххуде*. Затем прибегает к защите Аллаха (*исти'аза*) от четырёх вещей, сказав: «*Аллахумма, инни а'узу би-кя мин 'азаби джаханнама, ва мин 'азаби-ль-кабри, ва мин фитнати-ль-махйа ва-ль-мамати, ва мин шарри* [*фитнати-*] *ль-масихи-д-даджаль* (О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от мучений могилы и от мучений Ада, и от искушений жизни и смерти, и от зла [искушения] Даджаля)». Затем обращается к Аллаху с различными мольбами, переданными в Сунне, до приветствия (*таслим*).

Затем (молящийся) произносит слова приветствия (поворачивая голову) направо и налево, переданные (в Сунне) в различных видах, (тем самым завершается молитва).

[1] *Таваррук* — положение молящегося, который во время произнесения слов последнего *ташаххуда* в третьем или четвёртом *рак'ате* молитвы сидит на внешней части бедра, просунув при этом левую ногу под голень правой и подняв стопу правой ноги вертикально.

7. СТОЛПЫ, ФАРЗЫ И СУННЫ МОЛИТВЫ

7.1. Намерение

Это столп (*рукн*) или условие молитвы. Всевышний Аллах сказал: **«А ведь им было велено лишь поклоняться Аллаху, служа ему искренне»** (сура «аль-Баййина», аят 5).

Пророк ﷺ говорил: ***«Поистине, дела (оцениваются) только по намерениям, и поистине, каждому человеку (достанется) лишь то, что он намеревался (обрести)»*** (аль-Бухари 1, Муслим 1907).

7.1.1. Произносится ли намерение вслух?

Шейх аль-Албани сказал: «Потом он ﷺ начинал молитву со словами "*Аллаху акбар* (Аллах Велик)" (Муслим 771)», — далее в сноске: «Этот хадис содержит указание на то, что он ﷺ не начинал молитву словами «Я намерился совершить молитву…» или подобными им. Напротив, это является религиозным нововведением по единогласному мнению.

Единственное разногласие заключалось в вопросе, является ли это хорошим или порицаемым нововведением, на что мы говорим, что любое новшество в поклонении является заблуждением в соответствии со словами Пророка ﷺ: «***Каждое нововведение (в религии) — заблуждение, и каждое заблуждение окажется в Огне***»» («Сыфат ас-салят», 86).

7.2. Такбират аль-ихрам (такбир, открывающий молитву)

Это столп[1] молитвы в соответствии с хадисом ʻАли, да будет доволен им Аллах, в котором Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Ключ к молитве — очищение, вход в неё — такбир, а выход из неё — таслим»*** («аль-Ирва», 301).

Также в хадисе о «человеке, который плохо помолился»: ***«Поистине, молитва человека не будет полной до тех пор, пока он не совершит (должным образом) омовение, омыв все необходимые части тела, а затем не скажет: «Аллаху акбар (Аллах Велик!)»***[2].

Также в хадисе Абу Хумейда ас-Саʻиди, да будет доволен им Аллах: «Когда Посланник Аллаха ﷺ становился на молитву, то выпрямлялся стоя и поднимал руки до уровня плеч, и когда хотел совершить поясной поклон, то поднимал руки до уровня плеч, а потом произносил: *«Аллаху акбар»*…» («Сыфат ас-салят», 66).

---

[1] Ибн Хаджар сказал: «*Такбират аль-ихрам* является столпом молитвы по мнению большинства. Ханафиты же сказали, что это является условием, а также это было одним из мнений шафиитов. Также было сказано, что это сунна. Ибн Мунзир сказал: «Никто не говорил этого, кроме аз-Зухри. И это передавали другие от Саʻида ибн аль-Мусаййиба, аль-Ауза'и и Малика, но не установлено, чтобы кто-то из них прямо заявлял об этом. Единственное, что они говорили о том, кто застал имама в молитве в поясном поклоне, что для него достаточно произнести *такбир* для поясного поклона. Да, аль-Кархи передал это из ханафитского *мазхаба* от Ибрахима ибн ʻАлиййа и Абу Бакра аль-Асамми, чьи противоречия большинству учёных были многочисленны» (см. аль-Фатх» 2/217).

[2] Ат-Табарани приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

7.3. Поднятие рук

Установлено поднятие рук при всех *такбирах*, однако есть *такбиры*, при которых Пророк ﷺ всегда поднимал руки, а есть те, при которых не соблюдал постоянства. Положения, о которых передано, что Посланник Аллаха ﷺ постоянно поднимал руки, следующие:

1. *такбират аль-ихрам*;

2. при поясном поклоне;

3. при выпрямлении из поясного поклона.

Сообщается от ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ поднимал руки, когда становился на молитву, пока они не доходили до (уровня) плеч. И делал то же самое, когда произносил *такбир* для поясного поклона, а также, когда поднимал голову из поясного поклона и говорил: «***Сами'а-ллаху ли-ман хамидаху*** (Да услышит Аллах того, кто воздал Ему хвалу!)», и не делал этого во время (совершения) земного поклона» (аль-Бухари 736, Муслим 390).

Передают со слов Абу Килябы о том, что он видел Малика ибн аль-Хувайриса, когда тот совершал молитву. Он произнёс слова *такбира* и поднял свои руки. Когда он хотел совершить поясной поклон, он поднял руки, и когда он поднимал голову из поясного поклона, он (снова) поднял свои руки, и он рассказывал о том, что так поступал Посланник Аллаха ﷺ (аль-Бухари 737, Муслим 391).

4. При вставании после двух *ракʻатов* на третий.

Передают со слов Нафиʻа о том, что обычно, когда (ʻАбдуллах) ибн ʻУмар, да будет доволен Аллах им и его отцом, начинал молитву, то произносил слова «Аллах Велик (*Аллаху акбар*)» и поднимал руки. И он поднимал руки, когда совершал поясной поклон и когда выпрямлялся из него со словами «*Сами'а-Ллаху ли-ман хамидаху*». И когда он вставал после (совершения) двух (первых) *ракʻатов*, он (также) поднимал руки. И Ибн ʻУмар возводил эти (действия) к (поступкам) Пророка ﷺ (аль-Бухари 739, Муслим 390).

Я (т.е. шейх Хусейн аль-ʻАвайша — *прим. перев.*) спросил нашего шейха (аль-Албани) о поднятии рук в этом положении, на что он ответил: «Я пока в нерешительности относительно обязательности поднимания рук здесь, но склоняюсь к обязательности по причине *ривайата* Ибн ʻУмара, да будет доволен им Аллах, который передал о поднятии рук

при совершении поясного поклона и при выпрямлении из него» («аль-Маусу'а аль-фикхийя», 2/7).

Равно как достоверно установлено поднятие рук и в других *такбирах*.

Шейх аль-Албани сказал: «Также достоверно установлено поднятие рук в других *такбирах*. Что касается поднятия рук при совершении земного поклона и выпрямлении из него, то относительно этого передаётся много хадисов от десяти сподвижников, источники и цепочки передатчиков которых я привёл в книге "ат-Та'ликатуль-джияд". Вот некоторые из них:

Передают со слов Малика ибн аль-Хувейриса, что он видел, как Пророк ﷺ поднимал руки в молитве, когда совершал поясной поклон и когда выпрямлялся из него, и (поднимал руки), когда совершал земной поклон и когда выпрямлялся из него, пока они не достигали (уровня) кончиков ушей. Источники и *иснады* этого хадиса привели ан-Насаи, Ахмад, Ибн Хазм с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям Муслима. Также Абу 'Авана привёл источники и *иснады* этого хадиса в своём "Сахихе", как это было указано Ибн Хаджаром в "аль-Фатхе", затем он сказал: "Это самое достоверное из хадисов, на чём я остановился, относительно поднятия рук в земном поклоне".

Что касается поднятия рук при других *такбирах*, то передано несколько хадисов, что Пророк ﷺ поднимал руки при каждом *такбире*.

И нет противоречия между этими хадисами и ранее упомянутым хадисом Ибн 'Умара "…и не поднимал руки между земными поклонами", поскольку он относится к (правовой категории) "отрицающий" (*нафи*), а те хадисы — "утверждающие" (*мусбит*). Утверждающему отдаётся предпочтение перед отрицающим, как это установлено в науке по основам фикха.

Достоверно установлено поднятие рук между земными поклонами от группы праведных предшественников, из числа которых Анас, да будет доволен им Аллах, а также сам Ибн 'Умар. Ибн Хазм передал от Нафи'а, что он поднимал руки, когда совершал земной поклон и между двумя *рак'атами*. Его *иснад* сильный.

Имам аль-Бухари передал в части "Поднятие рук" (с. 7) со слов Салима ибн 'Абдуллаха, что его отец поднимал руки, когда выпрямлялся из земного поклона и когда хотел встать. Его *иснад* достоверный, соответствующий условиям аль-Бухари в "Сахихе".

Имам Ахмад ибн Ханбаль поступал в соответствии с этой сунной, как это передал аль-Асрам. Передаётся от имама аш-Шафи'и, что он

говорил об этом. И это *мазхаб* Ибн Хазма, смотри “аль-Мухалля”» («Тамам аль-миннат», 172–173).

7.4. Возложение рук на грудь

Среди учёных существует несколько мнений относительно возложения рук на грудь при первом стоянии (*кыям*), и достоверно установлено от Пророка ﷺ, что он возлагал руки на груди.

Шейх аль-Албани упомянул несколько доводов в книге «Сыфат ас-салят» (с. 88) и сказал: «Он возлагал правую руку на тыльную сторону своей левой ладони, запястья и предплечья».

Я (т.е. шейх Хусейн аль-‘Авайша — *Прим. перев.*) спросил его: «Считаете ли вы возложение правой руки на тыльную сторону своей левой ладони, запястья и предплечья обязательным (*ваджиб*) или сунной?», на что он ответил: «Возложение в общем является обязательным, а в упомянутой подробности — сунной».

(Далее он сказал в книге «Сыфат ас-салят»): «и он велел так поступать своим сподвижникам»[1], а иногда «он сжимал свою левую руку правой»[2]».

В хадисе (сказано): ***«Нам, Пророкам, было велено спешить с ифтаром и откладывать сухур, а также возлагать правую руку на левую во время молитвы»*** (Ибн Хиббан и ад-Дийа приводят этот хадис с достоверным *иснадом*).

Я (т.е. шейх Хусейн аль-‘Авайша — *Прим. перев.*) спросил шейха: «Означают ли здесь слова ***“нам было велено”*** обязательность?», на что он ответил: «Да, означают обязательность. Также есть более сильное доказательство, чем это — это хадис Сахля ибн Са‘да ас-Са‘иди, как это пришло в “Сахих” аль-Бухари и через Малика в его сборнике “аль-

[1] Малик, аль-Бухари и Абу Авана.

[2] Ан-Насаи и ад-Даракутни приводят этот хадис с достоверным *иснадом*. В этом хадисе содержится свидетельство того, что сжимание (левой руки правой) — это сунна, а в предыдущем хадисе речь идёт о возложении (правой руки на левую), что также является сунной. Таким образом, оба этих действия — сунна. А что касается совмещения держания и возложения, то это религиозное нововведение (*бид‘а*) (с сокр. из «Сыфат ас-салят», с. 88).

Муватта" с *иснадом* от Абу Хазима. Сахль ибн Са'д сказал: "*Людям приказывали, чтобы человек возлагал правую руку на предплечье левой во время совершения молитвы*". Абу Хазим сказал: "Я знаю только то, что он возвёл этот (хадис) к Пророку ﷺ"».

(Далее в книге «Сыфат ас-салят»): «*Он возлагал их на грудь*»[1]. Шейх аль-Албани сообщил мне, что считает это сунной.

(Далее в книге «Сыфат ас-салят»): «Также "*он запрещал молиться, положив руки на бока*"» (аль-Бухари 1219, 1220, Муслим 545).

7.4.1. О том, как поднимают руки

Посланник Аллаха ﷺ поднимал свои руки, держа пальцы врозь [но не растопыренными и не сжатыми вместе], и он поднимал их до уровня плеч в соответствии с ранее упомянутым хадисом Ибн 'Умара, да будет доволен им Аллах, «*Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ поднимал руки, когда становился на молитву, пока они не доходили до (уровня) плеч*», хотя иногда «*он поднимал их до уровня (кончиков) своих ушей*» в соответствии с хадисом Малика ибн аль-Хувейриса, да будет доволен им Аллах, «*что он видел, как Пророк ﷺ поднимал руки в молитве, когда совершал поясной поклон и когда выпрямлялся из него, и (поднимал руки), когда совершал земной поклон и когда выпрямлялся из него, пока они не достигали (уровня) кончиков ушей*».

[1] Абу Дауд, Ибн Хузейма в «ас-Сахих» (1/54/2), Ахмад и Абу аш-Шейх в «Тарих Исфахан» (с. 125). Один из *иснадов* этого хадиса ат-Тирмизи назвал хорошим. При тщательном рассмотрении сходные по смыслу хадисы можно найти в книге «аль-Муватта» и сборнике хадисов аль-Бухари «ас-Сахих». Я подробно исследовал *иснады* этого хадиса в своей книге «Ахкям аль-Джанаиз» (с. 118). Примечание: возложение рук на груди достоверно установлено в Сунне, а всё, что этому противоречит, является либо слабым, либо совсем безосновательным. Фактически в соответствии с этой сунной поступал имам Исхак ибн Рахавейх, как пишет аль-Марвази в книге «аль-Масаиль» (с. 222): «Исхак вместе с нами совершал молитву "витр"… Он поднимал руки во время мольбы и произносил мольбу перед поясным поклоном, а руки он возлагал на грудь или чуть ниже груди». То же самое говорит аль-Кады 'Ийад аль-Малики в главе «Мустахаббат ас-Салят» своей книги «аль-И'лям» (3-е изд., Рабат, с. 15): «Правую руку следует возложить на тыльную сторону левой в верхней части груди». Сходно с этим и то, о чём поведал 'Абдуллах ибн Ахмад ибн Ханбаль в книге «аль-Масаиль» (с. 62): «Я видел, как мой отец во время молитвы возлагал одну руку на другую выше пупка». Более подробно см. «Ирва аль-'алиль», 353.

7.4.2. О том, когда поднимают руки

Посланник Аллаха ﷺ поднимал свои руки иногда одновременно с произнесением *такбира*, иногда после произнесения *такбира*, а иногда до его произнесения (аль-Бухари 738, 739).

7.5. Слова обращения к Аллаху с мольбой в начале молитвы (ду'а аль-истифтах)

Эти слова произносятся после вступительного такбира (*такбират аль-ихрам*) и до чтения Корана.

Шейх аль-Албани сказал в «Тальхис ас-сыфат» (с. 16): «Достоверно установлено веление этого, поэтому необходимо стараться (произносить) их».

Я переспросил шейха: «Ваши слова "Достоверно установлено веление" — это один из языковых приёмов или что-то другое?» Он ответил: «Я не использовал слово "обязательность" по причине того, что я не помню ни одного учёного, кто сказал бы о том, что *ду'а аль-истифтах* является обязательной. Если есть такой учёный, то его слова в значении "обязательности". Если же никто из учёных не сказал этого, то и мы не осмеливаемся говорить того, что они не говорили».

Достоверно передано от Пророка ﷺ несколько мольб в данном месте, и было бы хорошо, если бы молящийся произносил каждый раз разные из них. Вот их разновидности:

اللهمّ باعِدْ بيني وبين خطاياي؛ كما باعدْتَ بين المشرق والمغرب، اللهم نقِّني من خطاياي كما يُنقَّى الثوب الأبيض من الدنس، اللهم اغسِلني من خطاياي بالماء والثلج والبَرد.

Аллахумма, ба'ид байни ва байна хатайайа кя-ма ба'адта байна-ль-машрикы ва-ль-магриби. Аллахумма, наккы-ни мин хатайайа

кя-ма йунакка-с-саубу-ль-абйаду мин ад-данаси. Аллахумма-гсильни мин хатайайа би-с-сальджи ва-ль-маъи ва-ль-барад.

«О Аллах, удали меня от прегрешений моих, как удалил Ты восток от запада. О Аллах, очисти меня от прегрешений моих, как очищают белую одежду от грязи. О Аллах, омой меня от прегрешений моих снегом, водой и градом».

Он ﷺ произносил эту мольбу во время совершения обязательных молитв (аль-Бухари 744, Муслим 598).

وجَّهتُ وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً [مسلمًا] وما أنا من المشركين، إِنَّ صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله ربّ العالمين، لا شريك له وبذلك أُمِرت وأنا أوّل المسلمين، اللهّم أنت الملِك، لا إِله إِلَّا أنت، [سبحانك وبحمدك]، أنت ربي وأنا عبدك، ظلمْتُ نفسي، واعترفْتُ بذنبي، فاغفر لي ذنبي جميعًا؛ إِنَّه لا يغفر الذنوب إِلَّا أنت، واهدني لأحسن الأخلاق؛ لا يهدي لأحسنها إِلَّا أنت، واصرف عنّي سيئها؛ لا يصرف عنّي سيئها إِلَّا أنت، لبّيك وسعديك، والخير كله في يديك، والشر ليس إِليك [والمهدي من هديت]، أنا بك وإِليك. [لا منجا ولا ملجأ منك إِلَّا إِليك]، تباركتَ وتعاليتَ، أستغفرك وأتوب إِليك.

Ваджжахту ваджхийа ли-ллязи фатара-с-самауати ва-ль-арда ханифан* [*муслиман*]*, ва ма ана мин-аль-мушрикин. Инна саляти, ва нусуки, ва махйайа ва мамати ли-лляхи рабби-ль-‘алямин, ля шарика ля-ху, ва би заликя умирту ва ана ауалю-ль-муслимин. Аллахумма, анта-ль-малику, ля иляха илля анта, субхана-кя ва бихамди-кя. Анта рабби ва ана ‘абду-кя. Залямту нафси ва-‘тарафту би-занби, фа-гфир ли занби джами‘ан, инна-ху ля йагфиру-з-зунуба илля анта, ва-хдини ли-ахсани-ль-ахлякы, ля йахди ли-ахсани-ха илля анта, ва-сриф ‘ан-ни сайиа-ха ля йасрифу ‘ан-ни сайиа-ха илля анта. Ляббай-кя ва са‘дай-кя, ва-ль-хайру куллю-ху фи-йадай-кя, ва-ш-шарру ляйса иляй-кя,* [валь-махдийю ман хадайта, ана би-кя ва иляй-кя, ля манджа ва ля мальджаъа мин-кя илля иляй-кя***]***, табаракта ва та‘аляйта, астагфиру-кя ва атубу иляй-кя.***

«Будучи ханифом [*мусульманином*]*, я обратил своё лицо к Тому, Кто создал небеса и землю, и не отношусь к многобожникам. Поистине, моя молитва, моё жертвоприношение, моя жизнь и моя смерть принадлежат Аллаху, Господу миров, у Которого нет сотоварища. Это мне было велено, и я — первый из числа мусульман. О Аллах! Ты — Царь, нет бо-*

жества, достойного поклонения, кроме Тебя [*слава Тебе и хвала Тебе*], *Ты — Господь мой, а я — раб Твой. Я сам себя обидел и признал свой грех, так прости же все мои грехи, поистине, никто не прощает грехов, кроме Тебя. Укажи мне путь к наилучшим нравственным качествам, ибо никто, кроме Тебя, не направит к ним, и лиши меня дурных качеств, ибо никто не избавит меня от них, кроме Тебя! Вот я перед Тобой и счастлив служить Тебе; Всё благо в деснице Твоей, а зло — не от Тебя;* [*и идёт по истинному пути тот, кого Ты направил; всё, что я делаю, делается благодаря Тебе, и к Тебе я вернусь, нет спасения и нет убежища от Тебя, кроме обращения к Тебе*] *Ты — Всеблагой и Всевышний, и я прошу у Тебя прощения и приношу Тебе своё покаяние!*»

Он произносил эту мольбу в обязательных и дополнительных молитвах (Муслим 771).

سبحانك، اللهمّ وبحمدك، وتبارك اسمك وتعالى جَدُّك، ولا إِله غيرك.

Субхана-кя, Аллахумма, ва бихамди-кя, ва табаракя-сму-кя ва та'аля джадду-кя ва ля иляха гайру-кя.

«*Слава Тебе, о Аллах, и хвала Тебе, благословенно Имя Твоё, превыше всего величие Твоё, и нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя!*»[1].

الله أكبر كبيرًا، والحمد لله كثيرًا، وسبحان الله بُكرة وأصيلًا.

Аллаху акбару кябиран, ва-ль-хамду ли-лляхи кясиран, ва субхана-ллахи букратан ва асылян.

«*Аллах Велик намного (более велик, чем всё остальное), многая хвала Аллаху, слава Аллаху утром и вечером!*»

Один из сподвижников Пророка ﷺ начал свою молитву этими словами, на что Посланник ﷺ сказал: ***«Как прекрасна (эта мольба), ибо из-за неё открылись небесные врата»*** (Муслим 601).

الحمد لله حمدًا كثيرًا طيّبًا مباركًا فيه.

Аль-хамду ли-лляхи хамдан кясиран, таййибан, мубаракан фихи.

[1] Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал достоверным этот хадис, и с ним согласился аз-Захаби.

«*Хвала Аллаху, хвала многая, благая и благословенная!*»

Этими словами начал молиться другой сподвижник, на что Пророк ﷺ сказал: ***«Я увидел, как двенадцать ангелов подхватили эти слова, опережая друг друга»*** (Муслим 600).

اللهمّ لك الحمد، أنت نور السماوات والأرض ومن فيهنّ، ولك الحمد، أنت قيِّمُ السماوات والأرض ومن فيهنّ، [ولك الحمد، أنت مَلِك السماوات والأرض ومن فيهنّ]، ولك الحمد، أنت الحق، ووعدك حقّ، وقولك حقّ، ولقاؤك حقّ، والجنّة حقّ، والنار حقّ، والساعة حقّ، والنبيّون حقّ، ومحمّد حقّ، اللهمّ لك أسلمتُ، وعليك توكّلتُ، وبك آمنْتُ، وإليك أنَبْتُ، وبك خاصمْتُ، وإليك حاكمْتُ، [أنت ربنا وإليك المصير، فاغفِر لي ما قدَّمْت، وما أخّرتُ، وما أسررت وما أعلنْت]، [وما أنت أعلم به مني]، أنت المقدِّم وأنت المؤخر، [أنت إلهي]، لا إله إلَّا أنت، [ولا حول ولا قوة إلا بك].

Аллахумма, ля-кя-ль-хамду, анта нуру-с-самавати ва-ль-арды ва ман фи-хинна, ва-ля-кя-ль-хамду, анта каййиму-с-самавати ва-ль-арды ва ман фи-хинна, [***ва ля-кя-ль-хамду, анта малику-с-самавати ва-ль-арды ва ман фи-хинна***]***, ва ля-кя-ль-хамду, анта-ль-хакку ва ва'ду-кя хаккун, ва каулю-кя хаккун, ва ликау-кя хаккун, ва-ль-джаннату хаккун, ва-н-нару хаккун, ва-с-са'ату хаккун, ва-н-набийюна хаккун, ва Мухаммадун хаккун. Аллахумма ля-кя аслямту, ва 'аляй-кя таваккальту, ва би-кя аманту, ва иляй-кя анабту, ва би-кя хасамту, ва иляй-кя хакямту.*** [***Анта рабба-на ва иляй-кя-ль-масыру, фа-гфир ли ма каддамту, ва ма аххарту, ва ма асрарту, ва ма а'лянту***], [***ва ма анта а'ляму би-хи минни***]. ***Анта-ль-мукаддиму ва анта-ль-муаххыру*** [***анта иляхи***]***, ля иляха илля анта,*** [***ва ля хауля ва ля кууата илля би-кя***].

«*О Аллах, хвала Тебе, Ты — Свет небес и земли и тех, кто там обитает. Хвала тебе! Ты — Хранитель небес и земли, и тех, кто там обитает.* [*Хвала Тебе! Ты — Царь небес, земли и тех, кто там обитает.*] *Хвала Тебе, Ты — Истина, и Твоё обещание — Истина, и Слово Твоё — Истина, и встреча с Тобой — Истина, и Рай — Истина, и Огонь — Истина, и Час этот (т.е. День воскрешения. — Прим. перев.) — Истина, и Пророки — Истина, и Мухаммад — Истина. О Аллах, Тебе я покорился, на Тебя стал уповать, в Тебя уверовал, перед Тобой раскаялся, благодаря Тебе вёл споры и к Тебе на суд обратился.* [*Ты — наш Господь и к Тебе*

возвращение (для отчёта), так прости же мне то, что я совершил прежде и что оставил на потом, что совершил тайно и что совершил явно] [*и то, о чём Ты знаешь лучше меня*]. *Ты — Выдвигающий вперёд и Ты — Отодвигающий.* [*Ты — мой Бог.*] *Нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя* [*нет силы и мощи, кроме как от Тебя*]» (аль-Бухари 7499, Муслим 769).

Эту мольбу он ﷺ произносил во время совершения дополнительной ночной молитвы, так же как и следующие мольбы.

اللهمّ ربّ جبرائيل وميكائيل وإسرافيل فاطر السماوات والأرض! عالم الغيب والشهادة! أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختُلف فيه من الحقّ بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم.

Аллахумма, рабба джабраиля ва микаиля ва исрафиля, фатыра-с-самавати ва-ль-арды, ‘алима-ль-гайби ва-ш-шахадати, анта тахкуму байна ‘ибади-кя фи-ма кяну фи-хи йахталифун. Ихди-ни ли-ма-хтулифа фи-хи мин-аль-хаккы би-изни-кя, инна-кя тахди ман ташаъу иля сыратын мустакым.

«О Аллах, Господь Джабраиля, Микаиля и Исрафиля, Творец небес и земли, Знающий сокровенное и явное! Ты рассудишь рабов Своих в том, в чём они расходились между собой. Приведи меня с соизволения Своего к Истине, относительно которой возникли расхождения, поистине, ведёшь Ты к Прямому Пути, кого пожелаешь» (Муслим 770).

Он ﷺ по десять раз произносил каждый *такбир* («*Аллаху акбар*»), каждый *тахмид* («*аль-хамду ли-лляхи*»), каждый *тасбих* («*Субханаллах*»), каждый *тахлиль* («*Ля иляха илля-ллах*») и каждый *истигфар* («*Астагфиру-ллах*»), затем говорил десять раз: «*Аллахумма-гфир ли, ва-хдини, ва-рзукни,* [*ва ‘афини*] (О Аллах, прости меня и выведи меня на правильный путь, и даруй мне средства к существованию [и избавь меня])», а затем десять раз говорил: «*Аллахумма, инни а‘узу би-кя минад-даййыки йаумаль-хисаб* (О Аллах! Я прибегаю к Твоей защите от тягот в День Расчёта)»[1].

الله أكبر [ثلاثًا] (ذو الملكوت والجبروت) والكبرياء والعظمة.

[1] Ахмад, Ибн Аби Шейба (12/119/2), Абу Дауд, ат-Табарани в «Му‘джам аль-Аусат» (62/2) передали одно сообщение с достоверным *иснадом*, а другое — с хорошим.

• ***Аллаху акбар, Аллаху акбар, Аллаху акбар, зуль-малякути валь-джабарути, валь-кибрияъи валь-ʻазамати.***

«Аллах Велик! (3 раза). Обладатель Владычества, Могущества, Величавости и Величия!»[1].

7.6. Слова обращения к Аллаху за защитой от шайтана (исти‘аза/

Всевышний Аллах сказал: **«Когда ты читаешь Коран, то ищи у Аллаха защиты от шайтана изгнанного, побиваемого»** (сура «ан-Нахль», аят 98).

Ибн Хазм, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Для каждого молящегося является обязательным перед чтением Корана сказать: *“А‘узу би-лляхи мин-аш-шайтани-р-раджим* (Я прибегаю к защите Аллаха от проклятого шайтана)”. И необходимо произносить это в каждом *рак‘ате* в соответствии со словами Всевышнего Аллаха: **“Когда ты читаешь Коран, то ищи у Аллаха защиты от шайтана изгнанного, побиваемого”…»** («аль-Мухалля», 363).

Далее он сказал, опровергая тех, кто не считал *исти‘азу* обязательной: «Допускает ошибку человек, когда Всевышний Аллах приказал что-нибудь, а он после этого говорит без какого-либо довода из Корана или Сунны, что этот приказ не является обязательным. Особенно, когда это касается веления Всевышнего Аллаха обращаться с мольбой, чтобы Он защитил нас от козней шайтана. Это веление, несомненно, обязательное, так как это совершенно бесспорно, что сторонение шайтана, бегство от него и просьба спасения от него являются (религиозной) обязанностью (каждого). И Аллах установил это обязательство при чтении Корана».

Он также сказал: «Ибн Сирин испрашивал у Аллаха защиты от шайтана в каждом *рак‘ате*».

Сообщается от Ибн Джурайджа, что ʻАта сказал: «*Исти‘аза* является обязательной для каждого чтения Корана в молитве и вне неё…». Ибн Джурайдж сказал: «Я спросил у него: “Это из-за аята **“Когда ты чита-**

[1] Ат-Тайалиси и Абу Дауд приводят этот хадис с достоверным *иснадом*.

ешь Коран, то ищи у Аллаха защиты от шайтана изгнанного, побиваемого"?" Он ответил: "Да"».

Наш шейх (т.е. аль-Албани) сказал: «Потом прибегает к защите Аллаха от шайтана в обязательном порядке, и будет грешен при оставлении этой *исти'азы*. И является сунной говорить иногда: *"А'узу би-лляхи мин-аш-шайтани-р-раджим: мин хамзи-хи, ва нафхы-хи, ва нафси-хи*

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه

(Я прибегаю к защите Аллаха от проклятого шайтана: от его наущений [приводящих к безумию], от высокомерия [которое он внушает] и [пустых, порочных] стихов)", — а в иной раз: *"А'узу би-лляхи-с-сами'и-ль-'алими мин-аш-шайтани-р-раджим: мин хамзи-хи, ва нафхы-хи, ва нафси-хи*

أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه

(Я прибегаю к защите Всеслышащего и Всезнающего Аллаха от проклятого шайтана: от его наущений [приводящих к безумию], от высокомерия [которое он внушает] и [пустых, порочных] стихов"…» («Тальхис сыфат ас-салят», с. 17).

Также пришло в «аль-Ихтиярат» (с. 50): «Желательно прибегать к защите Аллаха от шайтана в начале любого чтения Корана».

И более предпочтительное мнение — это мнение Ибн Хазма, да смилуется над ним Аллах. И Аллаху ведомо лучше.

7.6.1. Произнесение исти'азы про себя

Является сунной её произнесение про себя (негромко), как об этом сказал Ибн Кудама в «аль-Мугъни»: «Произносит *исти'азу* про себя, не вслух, и я не знаю разногласий относительно этого».

Однако имам аш-Шафи'и считал, что можно выбирать между произнесением вслух и про себя в молитвах, в которых читают Коран вслух.

7.6.2. Законность исти‘азы в каждом рак‘ате

Исти‘аза является узаконенной в каждом *рак‘ате* согласно общему смыслу слов Всевышнего Аллаха: **«Когда ты читаешь Коран, то ищи у Аллаха защиты от шайтана изгнанного, побиваемого»**.

Те учёные, которые ограничились (*исти‘азой*) на суре «аль-Фатиха» в первом *рак‘ате*, привели в довод хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах: «Когда Посланник Аллаха ﷺ вставал для совершения второго *рак‘ата*, то начинал (его) со слов: **“Аль-хамду ли-лляхи рабби-ль-‘алямин (Хвала Аллаху, Господу миров)”** (сура «аль-Фатиха», аят 1), не делая (при этом) паузы» (Муслим 599).

Об этом упомянул шейх Саййид Сабик в «Фикх ас-Сунна», в опровержение чего наш шейх сказал: «Указанная автором сунна не совсем ясна, потому что слова Абу Хурайры в хадисе “*не делая (при этом) паузы*” являются неопределёнными, подразумевал ли он в общем паузу. Напротив, очевидно то, что он имел ввиду под этим известную для него паузу, то есть в которой произносилась *ду‘а аль-истифтах*, а она была довольно длинной. Вот эта пауза и отрицается в данном хадисе.

А что касается паузы, в которой произносят *исти‘азу* и *басмалю*, то она настолько коротка, что молящиеся за имамом не замечают её, так как заняты вставанием на (следующий) *рак‘ат*. И как будто имам Муслим, да смилуется над ним Аллах, указал на то, что мы упомянули, что пауза в этом хадисе отрицаемая, но в предыдущем хадисе Абу Хурайры эта пауза утверждённая. (Муслим) привёл указанный хадис, а затем сразу за ним привёл этот, и оба эти хадиса от Абу Хурайры, и *иснады* до него одинаковы. И один из этих хадисов дополняет другой, и кажется, что они оба — это один единый хадис. И тут становится ясным, что хадис (приводимый шейхом С. Сабиком в довод — *Прим. перев.*) не является обобщённым. На этом основании мы даём предпочтение законности *исти‘азы* в каждом *рак‘ате* из-за общего смысла слов Всевышнего Аллаха **“Когда ты читаешь Коран, то ищи у Аллаха защиты от шайтана изгнанного, побиваемого”**. И это самое правильное мнение в *мазхабе* шафиитов. Этому также дал предпочтение Ибн Хазм в “аль-Мухалля”. И Аллаху ведомо лучше» («Тамам аль-миннат» с. 176).

7.7. Стояние во время обязательной молитвы (кыям/

Всевышний Аллах сказал: **«Совершайте молитву неуклонно и (особенно) среднюю (послеполуденную) молитву и стойте перед Аллахом смиренно»** (сура «аль-Бакара», аят 238).

Пророк ﷺ сказал ʻИмрану ибн Хусайну: ***«Молись стоя»***.

Поэтому Пророк ﷺ стоял во время совершения обязательных и дополнительных молитв, подчиняясь этому благородному аяту.

Молитву (совершаемую под воздействием) страха разрешается совершать в любом положении: стоя или сидя верхом, обратившись в сторону *киблы* или нет, о чём уже было ранее упомянуто.

Что касается обязательной молитвы, то молящийся совершает её по мере своих возможностей: стоя, сидя или лёжа на боку, как это пришло в хадисе ʻИмрана ибн Хусайна, да будет доволен им Аллах, в котором он сказал: «У меня был геморрой, и я спросил Пророка ﷺ о (том, как мне совершать) молитву. Он сказал: ***“Стоя, но если не сможешь, совершай молитву сидя, а если не сможешь (делать и этого, то совершай лёжа) на боку”***» (аль-Бухари 1117).

И (Пророк ﷺ) молился сидя во время болезни (ат-Тирмизи 362).

Я спросил нашего шейха о том, кто предпочитает скрещивание ног (*тараббуʻ*) во время сидения, на что он ответил: «Во-первых, он выбирает один из образов совершения молитвы, которые пришли в Сунне, например, молитва с положением “*ифтираш*” (т.е. “расстилает” левую ногу и садится на неё), однако он может считать, что “*таваррук*” (т.е. сидение на верхней части бедра, просунув при этом левую ногу под голень правой и подняв стопу правой ноги вертикально) для него будет легче, то в этом случае он садится в положение “*таваррук*”. Или, например, молитва будет с положением “*таваррук*”, а он может садиться в положении “*ифтираш*”, то он выбирает его. А может оказаться так, что он не способен сидеть ни в одном из этих положений, тогда он садится скрестив ноги. Пожалуй, *тараббуʻ* как *ифтираш* и *таваррук*; здесь мы говорим: садись так, как тебе легче».

Потом я увидел это в «Сахих аль-Бухари» (827-й хадис): «ʻАбдуллах ибн ʻАбдуллах ибн ʻУмар передал, что он часто видел, как ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен Аллах им и его отцом, во время молитвы садился (для произнесения *ташаххуда*), скрестив ноги. (ʻАбдуллах ибн ʻАбдул-

лах сказал): “И я, будучи тогда ещё молодым, поступил так же, однако ‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, запретил мне (поступать так), сказав: “В соответствии с Сунной, (при произнесении *ташаххуда*) во время молитвы необходимо ставить вертикально правую ступню, (опираясь о землю пальцами ног), а левую ногу — сгибать”. Я сказал: “Но ты ведь делаешь это!” Он сказал: “Поистине, ноги уже не держат меня”».

Если молящийся будет на корабле или тому подобном, и если есть риск утонуть, то он может молиться не стоя. (Однажды) Пророка ﷺ спросили о совершении молитвы на корабле, и он ответил: ***«Молитесь на нём стоя в том случае, если не боитесь утонуть»***[1].

Разрешается опираться на колонну или тому подобное, чтобы удержаться в *кыяме*, в соответствии с хадисом: «*Когда он ﷺ достиг преклонного возраста, он брал на место моления то, на что он мог опираться (во время молитвы)*»[2].

Что касается дополнительной ночной молитвы, то «*он ﷺ долго молился ночью стоя и долго молился ночью сидя. И если он читал Коран стоя, то совершал поясной поклон стоя, а если читал Коран сидя, то совершал поясной поклон сидя*» (Муслим 730).

Достоверно установлено, что Посланник Аллаха ﷺ «*молился ночью сидя и читал Коран сидя. Когда же оставалось прочитать тридцать или сорок аятов, он вставал и читал их стоя, а затем совершал поясной и земные поклоны. То же самое он делал и при совершении второго рак‘ата*» (аль-Бухари 1119, Муслим 731).

Что касается дополнительных молитв, то молящемуся разрешено молиться сидя, даже если он может совершить их стоя с тем, и за это ему полагается половина награды за молитву, как это сообщается от ‘Имрана ибн Хусайна. Однажды он спросил Пророка ﷺ о человеке, который совершает молитву сидя, на что он ответил: ***«Молиться стоя лучше для него, чем молиться сидя, и его молитва сидя соответствует половине молитвы, совершённой стоя, а молитва, совершён-***

[1] Аль-Баззар (68), ад-Даракутни, Абдульгани аль-Макдиси в «ас-Сунан» (82/2). На достоверность хадиса указал аль-Хаким, и с ним согласился аз-Захаби. Примечание: правила совершения молитвы в самолёте такие же, как и на корабле. Нужно молиться стоя, если это возможно. А если нет, то сидя, обозначая движениями головы поясные и земные поклоны, как было указано выше.

[2] Абу Дауд и аль-Хаким. Аз-Захаби и аль-Хаким назвали этот хадис достоверным. См. подробнее в «аль-Ирва» (383).

ная лёжа, соответствует половине молитвы, совершённой сидя» (аль-Бухари 1116, Муслим 735).

7.7.1. Награда (за молитву) больного и путника (такая же, как и) награда, если бы они совершали её, будучи здоровыми и оставаясь у себя дома

Передают со слов Абу Бурды, что он слышал, как Абу Муса, да будет доволен им Аллах, не раз говорил: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Когда раб (Аллаха) болеет или находится в пути, ему записывается (совершение) того же, что он обычно делал, оставаясь у себя дома и будучи здоровым”***» (аль-Бухари 2996).

7.7.2. Границы трудности при совершении молитвы полноценно

Учёные разошлись относительно границ «трудности», которые позволяют человеку по состоянию здоровья совершать молитву сидя. Например, имам Ибн Кудама передал слова от Михрана ибн Хусайна, что если кто-то по мирским делам в состоянии стоять и передвигаться, то не позволительно ему не стоять таким же образом и в молитве. А хафиз Ибн Хаджар сказал: «‘Абдуллах ибн Ахмад рассказывал: “Моего отца как-то спросили о больном: “Когда ему следует молиться сидя?” Он ответил: “Если стояние его ослабляет”. А Исхак не делал условием отсутствие возможности, а считал достаточным наличие затруднения. И известно у шафиитов, что отсутствие возможности — это наличие сильной трудности в стоянии, или же опасение увеличить тем самым болезнь, или погибель» («Фатх аль-Бари», 2/470).

А шейх Ибн ‘Усеймин о границах «трудности» сказал, что если человек, совершая молитву стоя, испытывает трудности и беспокойство, теряет из-за этого смирение в молитве, и совершая её, желает поскорее дочитать суру «аль-Фатиха», чтобы сделать поясной поклон, то это и есть состояние, когда человек может совершать молитву сидя («Шарх аль-мумти‘» 4/461).

Таким образом, если больной не может спокойно и полноценно совершать молитву стоя или совершать земные поклоны, то с него снима-

ется именно то, что он не может, и он делает то, что может. Например, если ему тяжело стоять, то он совершает молитву сидя, однако не оставляет сразу все обязательные элементы молитвы, а, например, если может, то встаёт на поясной поклон, а потом снова садится. Однако, если больному тяжело совершать именно земной поклон из-за операции и тому подобного, но при этом он может спокойно стоять в молитве, то ему не позволено совершать её всю, скажем, лёжа. Как гласит важное шариатское правило: «*То, что невозможно достичь полностью, не оставляется полностью*»[1].

7.7.3. Можно ли совершить молитву в транспорте, верхом или без земного поклона по причине дождя и слякоти?

Многие мусульмане часто задаются вопросом: «Можно ли совершить молитву в машине или на скамейке и т.п. во время дождя и слякоти, если при полноценном совершении молитвы испачкается одежда грязью, или это создаст затруднение при совершении земного поклона из-за наличия воды?»

Относительно этого вопроса есть разногласия среди учёных. Группа учёных считала это недозволенным и недостаточно веской причиной для того, чтобы оставлять такие столпы молитвы, как стояние, поясной и земной поклоны. При этом они опирались на известный хадис от Абу Са'ида аль-Худри (да будет доволен им Аллах), который рассказывал: «Мы совершали затворничество (*и'тикяф*) в мечети вместе с Пророком ﷺ в течение второй половины рамадана, а утром двадцатого числа он вышел из дома, обратился к нам с проповедью и сказал: ***"Поистине, мне было возвещено о Ночи предопределения, а потом меня заставили забыть о ней. Но ждите её в одну из нечётных ночей последней декады рамадана. И, поистине, я видел во сне, что совершаю земной поклон в воде и глине. И пусть же тот, кто совершал затворничество вместе с Посланником Аллаха, вернётся обратно"***, и мы вернулись. В то время мы не видели на небе ни облачка, но вдруг появились тучи и хлынул такой дождь, что крыша мечети, сделанная из голых пальмовых ветвей, протекла. А потом было объявлено о начале молитвы, и я увидел, как Посланник Аллаха ﷺ совершает земные поклоны в

[1] «Маусу'ат аль-кауа'ид аль-фикхия» 8/954, «Бахджат кулюб аль-абрар» 185.

воде и глине, и я увидел также следы, оставленные глиной на его лбу» (аль-Бухари 2016).

Однако в этом хадисе нет указания на обязательность совершения в подобной обстановке молитвы в лужу или в грязь, как и нет запрета совершать молитву верхом в подобной обстановке. Имам Ибн Кудама сказал: «Хадис от Абу Са'ида касается Медины, где Пророк ﷺ совершал молитву в своей мечети. И внешне хадис указывает на то, что грязи (глины) было мало, и она не касалась ничего, кроме носа и лба. Однако дозволяется это (не совершать земной поклон на землю), когда грязи много и она испачкает одежду и тело, а также земной поклон повлечёт вред» («аль-Мугъни» 2/325).

Другие учёные сказали, что в подобной обстановке можно совершать молитву верхом на животном, и в качестве довода они опирались на хадис Я'ли ибн Мурры ас-Сакафи (да будет доволен им Аллах), который рассказывал: «Однажды, когда мы были с Посланником Аллаха ﷺ в пути, мы оказались в тесном месте, и начался дождь. Наступило время молитвы, под нами было мокро, а сверху дождливое небо. Тогда Посланник Аллаха ﷺ повелел Билялю возвестить азан и *икаму*, выдвинулся вперёд и совершил с людьми молитву верхом на своём животном. И он имитировал жестами (поясные и земные поклоны), наклоняясь во время земного поклона ниже, чем при поясном»[1].

Но учёные разногласили относительно достоверности этого хадиса. Например, хафиз 'Абдульхакк аль-Ишбили называл *иснад* этого хадиса достоверным, а имам ан-Навави называл его сильным («аль-Маджму'» 3/106, «аль-Ахкам аль-уста» 2/41).

Но имам аль-Байхакы, Ибн аль-Каттан и Ибн аль-'Араби считали этот хадис слабым по причине неизвестности передатчика 'Умара ибн 'Усмана («ат-Тальхыс», 1/212).

И шейх аль-Альбани также склонился к тому, что данный хадис слабый.

Кады Абу Бакр ибн аль-'Араби сказал: «Что касается хадиса от Я'ли ибн Мурры, то *иснад* его слабый, однако смысл его правильный. Молитва в слякоти на верховом животном, совершённая жестами, является действительной, если человек опасается выхода времени молитвы и не может спуститься (с животного) из-за тесного места или же по причине грязи или воды» («'Аридат аль-ахуази», 2/202).

[1] Ахмад 4/173, ат-Тирмизи 411, ад-Даракутни 1429, ат-Табарани в «аль-Кабир» 22/256.

И то же самое говорил шейх ʻАбдулькарим аль-Худайр, приводя этот хадис в качестве довода на то, что при нужде можно совершать и обязательную молитву верхом.

Также те, кто считал, что грязь и вода являются причиной, дозволяющей совершать молитву верхом, в качестве довода опирались на поступок сподвижника — Анаса ибн Малика. Анас Ибн Сирин рассказывал: «Как-то мы выдвинулись с Анасом ибн Маликом из Куфы и достигли места Атыт, и земля была глинистая и мокрая. Он совершил (по этой причине) обязательную молитву на верховом животном, а затем сказал: "*Я никогда не совершал обязательную молитву верхом до этого дня*"»[1].

После того, как имам ат-Тирмизи привёл вышеупомянутый хадис от Яʻли ибн Мурры, он сказал: «Также передаётся и от Анаса ибн Малика (да будет доволен им Аллах), что во время дождя и грязи он совершил молитву верхом на животном. На это опирались обладающие знанием, и это мнение Ахмада и Исхака» («аль-Джами' ат-Тирмизи» 2/268).

Имам Ибн Кудама сказал: «Если совершение земного поклона наносит вред, и человек опасается намочиться, испачкать слякотью руки и одежду, то он может совершить молитву на верховом животном, обозначая земные поклоны наклоном. Если же он не на животном, то он имитирует земной поклон и не обязан совершать его на землю. От Анаса передаётся, что он совершил молитву на своём верховом животном из-за воды и слякоти. Такой же поступок передаётся и от Джабира ибн Зейда. И поступать так велели Тавус и ʻУммара ибн Газия» («аль-Мугъни» 2/323).

7.8. Чтение суры «аль-Фатиха» в каждом рак'ате

Это является столпом молитвы. Передают со слов ʻУбады ибн ас-Самита, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Не совершил молитву тот, кто не прочитал (суру) Открывающую Писание»*** (аль-Бухари 756, Муслим 394).

[1] Ат-Табарани в «аль-Кабир». Хафиз аль-Хейсами сказал, что все передатчики заслуживают доверия. И имам аш-Шаукани подтвердил его достоверность. См. «Маджма' аз-заваид» 2/162, «Нейль аль-аутар» 3/534.

Также есть с иной формулировкой: ***«Недействительна та молитва, в которой молящийся не читает Открывающую Книгу»***[1].

Сообщается со слов Абу Хурайры, что Пророк ﷺ сказал: ***«Кто совершает молитву, не читая в ней Открывающую Книгу, то она (т.е. молитва) не полна, не полна, не полна, не закончена»*** (Муслим 395).

Он ﷺ велел «человеку, который плохо помолился» читать «аль-Фатиху» во время совершения молитвы.

Передаётся от Абу Са'ида, да будет доволен им Аллах: «*Нам было велено читать "аль-Фатиху" и то, что нам легко, из Корана*» (Абу Дауд 818).

Он ﷺ также сказал «человеку, который плохо помолился»: ***«…и поступай так же в течении всей молитвы»***, — а в другом *риваяте*: ***«…в каждом рак'ате»***.

7.8.1. Достоинства этой суры

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***«Аллах Всевышний сказал: "Я разделил молитву между Собой и рабом Моим на две (равные) части, и будет рабу Моему (даровано) то, чего он попросит". Если раб (Аллаха) скажет:*** **"Хвала Аллаху, Господу миров"** (сура «аль-Фатиха», аят 2)***, Аллах Всевышний говорит: "Раб Мой воздал Мне хвалу". Если (раб Аллаха) скажет:*** **"Милостивому, Милосердному"** (сура «аль-Фатиха», аят 3)***, Аллах Всевышний говорит: "Раб Мой возблагодарил Меня". Если (раб Аллаха) скажет:*** **"Царю Дня воздаяния!"** (сура «аль-Фатиха», аят 4)***, Аллах говорит: "Раб Мой восславил Меня". Один раз он сказал: "Мой раб предоставил Мне (своё дело)". Если (раб Аллаха) скажет:*** **"Лишь Тебе мы поклоняемся и лишь Тебя просим о помощи"** (сура «аль-Фатиха», аят 5)***, Аллах говорит: "Это между Мной и Моим рабом, и будет (даровано) рабу Моему то, чего он просит". Если же (раб Аллаха) скажет: "Веди нас прямым путём, — путём тех, кого Ты облагодетельствовал, не тех, что вызвали гнев (Твой), и не заблудших"*** (сура «аль-Фатиха», аяты 6–7)***, Аллах говорит: "Это — рабу Моему, и будет (даровано) рабу Моему то, чего он просит"»*** (Муслим 395).

Он ﷺ также сказал: ***«Аллах не низвёл ни в Торе, ни в Евангелии подобное Матери Корана. Это — семь постоянно повторяемых*** [***ая-***

[1] Ад-Даракутни, который назвал этот хадис достоверным, и Ибн Хиббан в своём «Сахихе». Источники и *иснад* этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва» (10/2).

***тов*] *(ас-саб'у-ль-масани)* [*и Великое Чтение (аль-курану-ль-'азым), которое было даровано мне*]»[1].**

7.8.2. Произносится ли вслух «басмаля», т.е. слова «Би-сми-лляхи-р-рахмани-р-рахим (С именем Аллаха, Всемилостивого, Милующего)»?

Передают со слов Анаса, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ, а также Абу Бакр и 'Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, всегда начинали молитву словами: **«Хвала Аллаху, Господу миров…»** (аль-Бухари 743, Муслим 399).

Имам аль-Бухари назвал одну из своих глав «О том, что следует говорить после слов "Аллах Велик (*Аллаху акбар*)"», что указывает на то, что слова «*Би-сми-лляхи-р-рахмани-р-рахим*» не произносятся вслух. Также имам ан-Навави назвал главу «Довод тех, кто считает, что произнесение "*Би-сми-лляхи-р-рахмани-р-рахим*" не должно быть вслух».

Также от Анаса, да будет доволен им Аллах, сообщается, что он сказал: «*Я совершал молитву за Пророком ﷺ, а также Абу Бакром, 'Умаром и 'Усманом, да будет доволен Аллах ими, и не слышал никого из них, чтобы он читал (в молитве):* **"Би-сми-лляхи-р-рахмани-р-рахим (С именем Аллаха, Всемилостивого, Милующего)"** (сура «аль-Фатиха», аят 1)**»**.

Ан-Навави сказал: «*Мазхаб* имама аш-Шафи'и, да смилуется над ним Аллах, и многих групп из числа саляфов и халяфов заключается в том, что *басмаля* является аятом из суры "аль-Фатиха" и что её надо произносить вслух, когда читают "аль-Фатиху" вслух» («Шарх Муслим» 4/111).

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да смилуется над ним Аллах, сказал в «аль-Фатава» (22/274): «Что касается *басмали*, то нет никакого сомнения, что среди сподвижников были те, кто произносил её вслух, и были те, кто не произносил вслух, читая её про себя или не читая вовсе. Большинство из тех, кто произносил её вслух, иногда произносили её вслух, а иной раз приглушали голос. Так как может быть сунной произносить какой-либо *зикр* (поминание Аллаха) про себя, но его произносят вслух ради определённой пользы, например, обучения верующих. Достоверно передано в "Сахихе", что Ибн 'Аббас прочитал суру "аль-Фатиха" вслух в

[1] Ан-Насаи 913–914 и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. См. подробнее в «аль-Ирва» 98.

молитве *джаназа*, чтобы обучить присутствующих, что она является сунной (в молитве)».

Также шейхуль-ислам сказал: «Достоверно передано в "Сахихе", что ʻУмар ибн аль-Хаттаб много раз говорил вслух (в начале молитвы): *"Аллаху акбар! Субхана-кя, аллахумма, ва бихамди-кя, ва табаракя-исмукя ва таʻаля джадду-кя ва ля иляха гайру-кя*" (Муслим 399).

Учёные единогласны, что произнесение подобных слов вслух не является постоянной сунной, но можно делать это с целью обучения. Поэтому передаётся от некоторых сподвижников, что они иногда вслух произносили *истиʻазу*. И если из числа сподвижников были те, кто произносил *дуʻа истифтах* и *истиʻазу* вслух, и при этом другие сподвижники (молчаливо) подтверждали их действие, то произнесение *басмали* тем более относится к этому, и узаконено произносить её вслух ради вероятной пользы.

Однако нет противоречия между учёными относительно хадиса, что Пророк ﷺ не произносил вслух ни *дуʻа истифтах*, ни *истиʻазу*, напротив, достоверно передано, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, спросил: *"Да станут мои родители выкупом за тебя, о Посланник Аллаха, что ты говоришь про себя между такбиром и чтением ("аль-Фатихи")?*" Он ответил: ***"Я говорю: о Аллах, удали меня от прегрешений моих, как удалил Ты восток от запада; о Аллах, очисть меня от прегрешений, как очищают белую одежду от грязи; о Аллах, смой прегрешения мои водой, снегом и градом!"***.

Также в "Сунан" сообщается, что (Пророк ﷺ) в молитве прибегал к защите Аллаха прежде чтения Корана (Абу Дауд 775), а произнесение *басмали* вслух значительнее, чем произнесение *истиʻазы*, потому что она является аятом из Книги Аллаха. Учёные разошлись во мнениях относительно обязательности *басмали* так же, как они разногласили по поводу обязательности *дуʻа истифтах* и *истиʻазы*. На счёт этого есть два мнения в *мазхабе* имама Ахмада и других, но разногласие относительно этого слабее, чем разногласие относительно обязательности *басмали*.

Учёных, говорящих в пользу её обязательности, больше, однако не установлено от Пророка ﷺ того, что он произносил её вслух. Нет ни в "Сахихах", ни в "Сунанах" ни одного достоверного хадиса, который явно сообщал бы о произнесении вслух, а все те хадисы, в которых явно говорится о произнесении вслух, являются слабыми, даже вымышленными. И поэтому когда ад-Даракутни составил труд на эту тему, его спросили: "Есть ли что-нибудь достоверное относительно этого?", на что он ответил: "От Пророка ﷺ — нет, а от сподвижников есть как достоверное, так и слабое".

Если бы Пророк ﷺ постоянно произносил (*басмалю*) вслух, то: 1) сподвижники обязательно передали бы это; 2) халифы непременно знали бы это; 3) не осталось бы никакой нужды у людей спрашивать Анаса ибн Малика об этом после окончания эпохи халифов; 4) не были бы единогласны все праведные халифы, а после них халифы династии бану Умайя и династии бану Аббас в том, что надо оставлять произнесение (*басмали*) вслух; 5) жители Медины, а они — самые сведущие из жителей городов о Сунне (Пророка ﷺ), не отрицали бы её чтение полностью как про себя, так и вслух. Достоверные хадисы указывают на то, что она является аятом из Книги Аллаха, но не частью "аль-Фатихи" и других сур» («аль-Фатава», 22/274–276).

Ибн аль-Каййим, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Он иногда произносил "*Би-сми-Лляхи-р-Рахмани-р-Рахим*" вслух, но чаще всего произносил про себя. И нет сомнений в том, что он не произносил вслух постоянно каждый день и ночь по пять раз, будь то дома или в пути, и данный факт остался скрытым от праведных халифов, большинства сподвижников и жителей его города в лучшие века. Такое предположение настолько абсурдно, что пришлось бы цепляться за любые слова, имеющие обобщённый смысл, и за любые слабые хадисы. И достоверные из тех хадисов — не явные, а явные из них — недостоверные. И это — тема, на которую можно написать огромный том книги» («Зад аль-ма'ад», 1/206).

Наш шейх (аль-Албани, да смилуется над ним Аллах), сказал: «Истина такова, что нет ни одного явного достоверного хадиса относительно произнесения *басмали* вслух, напротив, достоверно передано от Пророка ﷺ в хадисе Анаса о её произнесении про себя. Я нашёл десять путей передачи этого (хадиса), которые упомянул в своей книге «Описание молитвы Пророка ﷺ», и большинство из которых имеют достоверные *иснады*. Так, в некоторых выражениях ясно сказано, что Пророк ﷺ не произносил (*басмалю*) вслух, и *иснад* этих сообщений достоверный в соответствии с условиями Муслима. И это *мазхаб* большинства учёных по *фикху* и *мухаддисов*. И это истина, в которой нет никакого сомнения» («Тамам аль-миннат», 169).

7.8.3. Является ли басмаля аятом из суры «аль-Фатиха»?

Есть разногласие относительно этого. Предпочтительным является то, что Пророк ﷺ считал её аятом, как это пришло в следующем хадисе:

Передаётся от Умм Салямы, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ читал аяты «**С именем Аллаха, Всемилостивого, Милующего! Хвала Аллаху, Господу миров, Милостивому, Милующему, Властелину Дня воздаяния!**», отделяя их друг от друга (Абу Дауд 4001).

7.8.4. О том, кто не может запомнить суру «аль-Фатиха» наизусть

Пусть тот, кто не может запомнить ничего из Корана, говорит: «*Субхана-ллахи, уа-ль-хамду ли-лляхи, ва ля иляха илля-ллаху, ва-ллаху акбар, ва ля хауля ва ля куввата илля би-ллях*».

Передаётся от ʻАбдуллаха ибн Абу Ауфа, да будет доволен им Аллах, что однажды к Пророку ﷺ пришёл один человек и сказал: «Поистине, я не могу запомнить ничего из Корана. Научи же меня тому, чего мне будет достаточно». Пророк ﷺ сказал ему: «***Пречист Аллах. И хвала Аллаху, и нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха. И Аллах Велик, и нет силы и способности изменить что-либо ни у кого, кроме как от Возвышенного, Великого Аллаха*** (*Субхана-ллахи, ва-ль-хамду ли-лляхи, ва ля иляха илля-ллаху, ва-ллаху акбар, ва ля хауля ва ля куввата илля би-лляхи-ль-ʻалиййи-ль-ʻазым*)» (Абу Дауд 832, ан-Насаи 924).

Передаётся от Рифаʻа ибн Рафиʻа, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ обучал молитве одного человека: «***…прочитай что-нибудь из того, что ты знаешь из Корана, а в противном случае восхваляй и возвеличивай Всемогущего и Великого Аллаха и свидетельствуй о Его единственности, затем соверши поясной поклон…***» (Абу Дауд 861).

Однако необходимо заучивать «аль-Фатиху» и проявить усердие в этом. Если же человек не сможет ее выучить, то не возлагается на него сверх его возможностей. И Аллаху ведомо лучше.

7.8.5. Читается ли «аль-Фатиха» за имамом?

В основе молитва недействительна без чтения суры «аль-Фатиха» в каждом *рак'ате* обязательной и дополнительной молитвы, кроме того, кто стоит за имамом, так как с него спадает обязательность чтения Корана: он должен молчать и слушать в молитвах, в которых Коран читается (имамом) вслух, в соответствии со словами Всевышнего Аллаха: **«Когда читается Коран, то слушайте его и храните молчание, — быть может, вас помилуют»** (сура «аль-А'раф», аят 204).

Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если он произносит такбир, то произносите и вы, и если он читает Коран вслух, то молчите»*** (Муслим 404). К этому относится также хадис: ***«Если человек совершает молитву под руководством имама, то чтение Корана имамом является чтением и за него*** *(т.е. за этого человека)»*[1], то есть чтение имама в молитве, когда он читает вслух. В случае, когда имам читает Коран про себя, то тот, кто стоит за ним, должен сам читать. Также в молитве, в которой имам читает Коран вслух, стоящий за ним должен читать Коран, если сможет слушать имама (вкратце из «Фикх ас-Сунна», 1/159).

Пришло в «Сыфат ас-салят» (с. 98): до определённого времени он разрешал людям, молящимся под руководством имама, читать суру «аль-Фатиха» в тех *рак'атах* молитвы, в которых Коран читается вслух. Так, однажды «он совершал утреннюю молитву, и ему стало трудно читать. Закончив (молиться), он спросил: ***"Наверное, вы читаете Коран позади имама, который руководит вашей молитвой?"*** Люди ответили: "Да, (и довольно) быстро[2], о Посланник Аллаха!" Он сказал: ***"Не читайте ничего, кроме суры, Открывающей Книгу, поскольку не принимается молитва того, кто не прочитал эту суру!"***» (аль-Бухари 756, Абу Дауд 823).

Затем он запретил им читать Коран в тех *рак'атах* молитвы, когда имам читает Коран вслух. Это произошло после того, как «он закончил молитву (в одной из версий хадиса сообщается, что это была утренняя молитва) и спросил: ***«Кто-нибудь из вас читал Коран вместе со мной только что?»*** Какой-то человек ответил: «Да, я, о Посланник Аллаха!» Он сказал: ***«(А) я говорю: с кем это я соперничаю (в своём чтении)?»*** [Абу Хурайра сказал:] «И тогда люди перестали читать Коран вместе с

[1] Ибн Аби Шейба, Ахмад, Ибн Маджах, ад-Даракутни, ат-Тахави приводят этот хадис через многочисленные пути, которые шейх аль-Албани детально проанализировал и сказал, что хадис хороший *(хасан)*. См. «аль-Ирва» 500.

[2] Арабское слово «*хаззан*» означает «быстрое чтение», подразумевающее поспешность и торопливость.

Посланником Аллаха ﷺ, когда он читал Коран вслух, услышав эти слова от него [но они читали Коран про себя, когда имам не читал Коран вслух]».

Он также назвал молчание молящегося, когда имам читает Коран вслух, частью следования его примеру, сказав: ***«Имам назначается для того, чтобы (во время молитвы) другие следовали его примеру: если он произносит такбир, то произносите и вы…»*** (аль-Бухари 378, Муслим 411).

В одной из версий хадиса сказано: ***«…если он читает Коран вслух, то молчите»***, равно как он сделал слушание чтения Корана имамом достаточным для того, чтобы молящемуся не приходилось читать Коран за ним, сказав: ***«Если человек совершает молитву под руководством имама, то чтение Корана имамом является чтением и за него»*** — (но) это относится только к тем *рак'атам* молитвы, в которых Коран читается вслух.

Я же скажу следующее: «Человек, совершающий молитву под руководством имама, как будто говорит: "Имам не читает Коран за меня, но делает это за себя", словно он не находится в коллективной молитве, сам путается из-за чтения Корана имамом и тем самым повышает свой голос, мешая стоящим рядом с ним.

Или же он говорит: "Недостаточно мне только слушать (чтение) имама, и я (сам) буду читать Коран". Куда ему до слов Всевышнего Аллаха: **"Когда читается Коран, то слушайте его и храните молчание, — быть может, вас помилуют"**!

И потом, что надо делать имаму, когда он ждёт молящихся под его руководством: читать ли ему суру "аль-Фатиха" про себя или же молчать? Ведь вся молитва является поминанием Аллаха. И каков довод на то и на другое?

В действительности я не встречал ни одного имама, кто оставлял бы возможность читать Коран тем, кто молится под его руководством. Однако он затрудняет и приводит молящегося под его руководством в замешательство, когда тот, прочитав несколько аятов (из суры "аль-Фатиха"), начинает читать из Корана то, что необременительно для себя. Получается, что этот не дал тому прочитать "аль-Фатиху" до конца, а тот не замолчал, чтобы слушать его чтение Корана.

Если ты будешь имамом, то не жди чтения Корана молящимися под твоим руководство.

А если же ты будешь совершать молитву под руководством имама, то храни молчание, когда твой имам читает Коран, и читай его, когда он молчит. И это ради следования его примеру. Речь на эту тему затяги-

вается, поэтому ограничусь ранее сказанным. Кто желает, может почитать хорошее исследование шейхуль-ислама (Ибн Теймиййи) в "Маджму‘ аль-фатава" (23/309–330), а также посмотреть в "Тамам аль-миннат" (187)».

7.9. Произнесение слова «амин»

Когда он ﷺ заканчивал читать суру «аль-Фатиха», то произносил слово *«амин»* громко и протяжно.

Передаётся, что Абу Рафи‘ сказал: «Абу Хурайра возвещал азан для Марвана ибн аль-Хакама, поставив условие, что Марван не будет опережать его словами **"и не тех, которые находятся в заблуждении"**, пока он не присоединится к рядам молящихся. И когда Марван читал: **"и не тех, которые находятся в заблуждении"**, то Абу Хурайра говорил протяжно: "*Амин*". (Затем) он сказал: "Если обитатели Земли скажут "*амин*", и обитатели небес скажут "*амин*", и эти слова совпадут, будут прощены им прежние грехи"» (аль-Байхакы приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков).

‘Ата сказал: «Амин — это мольба. Ибн Зубайр и те, кто находился позади него, произнесли "Амин" так, что в мечети стоял гул» (аль-Бухари, книга азана, глава о произнесении «амин» имамом вслух).

Является обязательным сказать (слово) «амин» тем, кто совершает молитву под руководством имама, когда он скажет «амин», в соответствии с хадисом: ***«Когда имам скажет: "Амин", то и вы произносите "амин"»*** (аль-Бухари 782, Муслим 410). В пользу этого мнения говорил аш-Шаукани в «Нейль аль-аутар» (2/187), а также Ибн Хазм в «аль-Мухалля» (2/262). См. «Тамам аль-миннат», 178.

7.9.1. Соответствие имаму в этом

Он также велел молящимся повторять (слово) «Амин»: ***«Когда имам прочтёт:*** **"Не тех, которые навлекли на себя Гнев Твой, и не тех, которые находятся в заблуждении"*, — *произносите "амин"***

[***поскольку ангелы произносят "амин" и имам произносит "амин"***] (в другой версии хадиса сообщается: ***«когда имам произносит "амин", произносите "амин"*** [***и вы***]), ***ибо поистине, тому, кто произнесёт "амин" одновременно с ангелами*** (в другой версии хадиса сообщается: ***«если кто-либо скажет "амин" во время молитвы, и ангелы на небесах скажут "амин", и эти слова совпадут), будут прощены его прежние грехи»*** (аль-Бухари 782, Муслим 410).

7.9.2. Смысл слова «амин»

Амин — это мольба, которая имеет смысл: «О Аллах, ответь!» Это слово является одним из глагольных имён (*асмаъуль-аф'аль*), а также является отглагольным именем (*масдар*) для глагола «*аммана*», что в переводе означает «Он сказал: "Амин"».

7.9.3. Обязательность чтения Корана в тех рак'атах молитв, когда имам не читает Коран вслух

Наш шейх сказал: «А что касается тех *рак'атов* молитв, в которых имам не читает Коран вслух, то он призывал читать Коран во время совершения этих молитв. Так, Джабир сообщил следующее: «*Мы читали Коран, находясь позади имама, во время полуденной (зухр) и послеполуденной ('аср) молитв: суру "аль-Фатиха" и какую-нибудь другую суру в первых двух рак'атах, и (только) суру "аль-Фатиха" в последних двух*» (Ибн Маджах 843).

В то же время он убедительно попросил их (т.е. сподвижников) не перебивать его собственным чтением Корана, когда «он совершал полуденную молитву со своими сподвижниками и сказал (завершив её): ***«Кто из вас читал: "Славь Имя Господа твоего Всевышнего"*** (т.е. суру "аль-А'ля")***?»*** Кто-то ответил: «Я (но я это делал только исходя из благих намерений)». Тогда он сказал: ***«Я знал, что кто-то соперничает со мной в этом»***. В другом хадисе сообщается: «Они читали Коран [вслух], находясь за Пророком ﷺ, на что он сказал (им): ***"Вы сбили моё чтение (Корана)"»***.

Он также сказал: ***«Поистине, молящийся ведёт тайную беседу со своим Господом, поэтому ему следует проявлять осторожность в том, с чем он к Нему обращается, (Так) не перебивайте (же) друг друга, читая Коран вслух!»*** («Сыфат ас-салят» с. 100).

7.10. Чтение (других сур Корана) после «аль-Фатихи»

Затем он ﷺ читал (какую-нибудь) другую суру после «аль-Фатихи», иногда подолгу читая (Коран), а иногда — нет, как, например, в тех случаях, когда он находился в пути, начинал кашлять, болел или слышал плач маленьких детей.

Анас ибн Малик (да будет доволен им Аллах) сказал: «Однажды он сократил (чтение Корана) во время совершения утренней молитвы (в другой версии хадиса сообщается: «Он совершил утреннюю молитву и прочитал две самые короткие суры Корана»). Тогда его спросили: "О Посланник Аллаха! Почему ты сократил (чтение Корана)?" Он ответил: ***"Я услышал плач ребёнка и подумал, что, может быть, его мать молится вместе с нами, поэтому я захотел, чтобы она поскорее вернулась к своему ребёнку"***» (Ахмад приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков).

Он также говорил: ***«Поистине, приступая к молитве, я хочу проводить её долго, но когда слышу плач ребёнка, сокращаю её, ибо не желаю доставлять затруднения его матери»*** (аль-Бухари 709, Муслим 470).

Он говорил: ***«Отдавайте каждой суре её долю поясных и земных поклонов»***[1].

Иногда он разделял (прочтение одной) суры на два *рак'ата* (Ахмад и другие).

Иногда он объединял (и прочитывал) две и более суры в одном *рак'ате*.

Наш шейх сказал в «Тальхис сыфат ас-салят» (с. 18): «Является сунной чтение другой суры после суры "аль-Фатиха", даже в молитве *джа-*

[1] Ибн Аби Шейба, Ахмад, Абдульгани аль-Макдиси в «Сунан» привели этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

наза, или чтение некоторых аятов в первых двух *рак'атах* молитвы». Далее он сказал (с. 19): «Также является сунной иногда добавлять (другую суру) к суре "аль-Фатиха" в последних двух *рак'атах*».

7.10.1. О том, что Пророк ﷺ читал в молитвах

УТРЕННЯЯ МОЛИТВА (АЛЬ-ФАДЖР)

Во время совершения этой молитвы он ﷺ обычно читал более длинные суры из *муфассаля*[1].

«(Иногда) он читал суру «аль-Ваки'а» и подобные ей суры в двух *рак'атах*»[2].

Он читал аяты из суры «ат-Тур» во время совершения своего Прощального хаджа (паломничества) (аль-Бухари 1619).

Иногда «он читал суру «Каф» и подобные (ей суры) [в первом *рак'ате*]» (Муслим 457, ат-Тирмизи).

Иногда «*он читал более короткие суры из муфассаля, как например (суру, начинающуюся со слов):* **«Когда солнце будет скручено…»** («ат-Таквир»)» (Муслим 456).

Однажды он прочитал: **«Когда сотрясётся земля…»** (сура «аз-Залзаля») в обоих *рак'атах*. Передатчик этого хадиса сказал: «*Я не знаю, по забывчивости ли это сделал Посланник Аллаха ﷺ или прочитал её умышленно (второй раз)*» (Абу Дауд 816).

---

[1] Это последняя, седьмая часть Корана, начинающаяся с суры «Каф» (№ 50) согласно наиболее достоверному мнению, как о том уже сообщалось ранее. *Прим. перев.*: суры Корана из *муфассаля* делятся на три группы: длинные, средние и короткие. Согласно наиболее распространённому мнению большинства мусульманских богословов длинные суры из *муфассаля* начинаются, как отметил шейх аль-Альбани, с суры «Каф» (№ 50) и заканчиваются сурой «аль-Бурудж» (№ 85); средние суры начинаются с суры «аль-Бурудж» (№ 85) и заканчиваются сурой «аль-Баййина» (№ 98); короткие суры начинаются с суры «аль-Баййина» (№ 98) и заканчиваются сурой «ан-Нас» (№ 114). Более подробно см.: «Итхаф аль-Кирам» Сафий ар-Рахмана аль-Мубаракфури.

[2] Ахмад, Ибн Хузейма привели источники и цепочки передатчиков этого хадиса, а также аль-Хаким, сказав, что он достоверный, с чем согласился аз-Захаби.

Однажды, находясь в дороге, он прочитал: **«Скажи: “Ищу убежища у Господа рассвета…»** (сура «аль-Фаляк») и **«Скажи: “Ищу убежища у Господа людей…»** (сура «ан-Нас»)[1].

Он также сказал ‘Укбе ибн ‘Амиру (да будет доволен им Аллах): ***«Читай “аль-му‘авиззатайн” во время совершения своей молитвы, ибо никто из ищущих убежища не сможет найти его посредством чего-либо иного, кроме них»***[2].

Иногда он читал больше этого: «*он читал шестьдесят и более аятов*» (аль-Бухари 541, Муслим 461) (один из передатчиков этого хадиса сказал: «*Я не знаю, в одном это было рак‘ате или в обоих*»).

Он читал суру «ар-Рум»[3], а иногда — суру «Йа син»[4].

Иногда «*он руководил их молитвой, читая суру “ас-Саффат”*»[5].

«*Во время утренней молитвы в пятницу он обычно читал суры “ас-Саджда” и “аль-Инсан”*» (аль-Бухари 891, Муслим 880).

«*Чтение во время совершения первого рак‘ата занимало у него больше времени, чем чтение во время второго*» (аль-Бухари 759, Муслим 451).

ПОЛУДЕННАЯ МОЛИТВА (АЗ-ЗУХР)

В каждом из этих двух первых *рак‘атов* Посланник Аллаха ﷺ читал около тридцати аятов, как, например, суру «ас-Саджда», и около половины этого в двух последних *рак‘атах*.

Абу Са‘ид аль-Худри (да будет доволен им Аллах) передал: «*Мы пытались определить, как же долго Посланник Аллаха ﷺ читает Коран во время полуденной (зухр) и послеполуденной (‘аср) молитв. В результате мы определили, что в первых двух рак‘атах молитвы зухр он простаивал столько времени, что мог прочесть суру “ас-Саджда”, а в последних двух рак‘атах этой молитвы он простаивал половину этого времени*[6]. *В пер-*

---

[1] Абу Дауд, Ибн Хузейма и другие привели источники и цепочки передатчиков этого хадиса, а также аль-Хаким, сказав, что он достоверный, с чем согласился аз-Захаби.

[2] Абу Дауд и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[3] Ан-Насаи, Ахмад и аль-Баззар приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

[4] Ахмад приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[5] Ахмад и Абу Я‘ля привели источники и цепочки передатчиков этого хадиса в своих «Муснадах».

[6] Наш шейх (т.е. аль-Албани) сказал, что в этом хадисе есть указание на то, что чтение Корана после «аль-Фатихи» в последних двух *рак‘атах* является сунной, чего придерживались многие сподвижники, из числа которых был Абу Бакр ас-Сыддик, да будет

вых двух рак'атах молитвы 'аср он простаивал столько же, сколько и во время последних двух рак'атов молитвы зухр, а в последних двух рак'атах молитвы 'аср он простаивал половину этого времени» (Муслим 452).

Иногда «он читал (суры, начинающиеся со слов): **«Клянусь небом и ночным путником…»** (сура «ат-Тарик»), **«Клянусь небом, усеянным созвездиями…»** (сура «аль-Бурудж»), **«Клянусь ночью, когда она покрывает…»** (сура «аль-Лейль») и другие подобные суры».

Иногда «*он читал (суру, начинающуюся со слов):* **"Когда небо разверзнется…"** (сура "аль-Иншикак") и тому подобные суры».

Иногда он в них (т.е. в последних двух *рак'атах*) ограничивался сурой «аль-Фатиха» (аль-Бухари 759, Муслим 451).

ПОСЛЕПОЛУДЕННАЯ МОЛИТВА (АЛЬ-'АСР)

Он ﷺ обычно читал около пятнадцати аятов в каждом из первых двух *рак'атов*, что было вдвое короче чтения в первых двух *рак'атах* полуденной молитвы, а продолжительность последних двух *рак'атов* (послеполуденной молитвы) обычно была вдвое короче продолжительности первых двух *рак'атов* (полуденной молитвы), как это было упомянуто в хадисе Абу Са'ида, да будет доволен им Аллах.

ЗАКАТНАЯ МОЛИТВА (АЛЬ-МАГРИБ)

«Он ﷺ читал (иногда) короткие суры из *муфассаля*».

Сообщается, что Марван ибн аль-Хакам сказал: «(Однажды) Зейд ибн Сабит, да будет доволен им Аллах, сказал мне: "*Что с тобой? Почему ты во время закатной молитвы читаешь короткие (суры)? Я слышал, как во время закатной молитвы Пророк ﷺ читал более длинную из двух длинных сур*"» (аль-Бухари 764, Абу Дауд 812).

Однажды, «*находясь в пути, во втором рак'ате он прочитал суру (начинающуюся со слов):* **"Клянусь смоковницей и маслиной…"** (сура "ат-Тин")»[1].

Однако иногда он читал длинные и средние суры из *муфассаля*. Так, «*иногда он читал (суру, начинающуюся со слов):* **"У тех, которые не уверовали и сбивают [людей] с пути Аллаха…"** (сура "«Мухаммад"); *либо суру*

доволен им Аллах. И это было мнением имама аш-Шафи'и, независимо от того, будь это в молитве *зухр* или иной, и этого мнения придерживались наши поздние учёные, как Абу аль-Хасанат аль-Лякнави в «ат-Та'лику-аль-мумаджид 'аля-ль-мууатта Мухаммад» (с. 102).

[1] Ат-Таялиси и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

“ат-Тур”; либо суру “аль-Мурсалят”, которую он читал во время совершения своей последней молитвы» (аль-Бухари 763, Муслим 462).

Иногда «*он читал более длинную из двух длинных сур (сура “аль-А‘раф”)* [в двух *рак‘атах*]. *Либо он читал суру “аль-Анфаль” в двух рак‘атах*».

НОЧНАЯ МОЛИТВА (АЛЬ-‘ИША)

В первых двух *рак‘атах* он читал средние суры из *муфассаля*[1]. Так, «*он читал (суру, начинающуюся со слов):* **“Клянусь солнцем и его сиянием…”** (сура “аш-Шамс”) *и схожие с ней суры*»[2].

Или «*он читал (суру, начинающуюся со слов):* **“Когда небо разверзнется…”** (сура “аль-Иншикак”) *и совершал во время её чтения земной поклон*» (аль-Бухари 766, Муслим 578).

Также «*однажды, находясь в пути, он прочитал суру (начинающуюся со слов):* **“Клянусь смоковницей и маслиной…”** (сура “ат-Тин”) [*в первом рак‘ате*]» (аль-Бухари 767, Муслим 464).

7.10.2. Сочетание сходных (по смыслу) и других сур Корана

Он сочетал (чтение) схожих по смыслу сур из *муфассаля*, читая таким образом следующие пары сур в одном *рак‘ате*:

- «ар-Рахман» и «ан-Наджм»;
- «аль-Камар» и «аль-Хакка»;
- «ат-Тур» и «аз-Зарииййат»;
- «аль-Уаки‘а» и «аль-Калям»;
- «аль-Ма‘аридж» и «ан-Нази‘ат»;
- «аль-Мутаффифин» и «‘Абаса»;
- «аль-Муддасир» и «аль-Музаммиль»;
- «аль-Инсан» и «аль-Кыяма»;
- «ад-Духан» и «ат-Таквир».

[1] Ан-Насаи и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[2] Ахмад и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис хорошим.

7.10.3. Описание чтения Корана Пророком ﷺ

Он ﷺ читал Коран, останавливаясь после каждого аята, как это уже было ранее разъяснено.

Пришло в «Сыфат ас-салят» (с. 96): «Затем он читал суру “аль-Фатиха”, делая своё чтение размеренным, останавливаясь после каждого аята. Он читал: **“С именем Аллаха, Всемилостивого, Милующего!”** [Здесь он делал паузу и далее читал:] **“Хвала Аллаху, Господу миров!”** [Затем он делал паузу и далее читал:] **“Всемилостивому, Милующему”.** [Затем он делал паузу и далее читал:] **“Властелину Дня воздаяния”**. И так до конца суры. Таким же образом он читал и остальные суры Корана: останавливался в конце каждого аята и не связывал его с последующим аятом»[1].

Он ﷺ удлинял (определённые гласные звуки) (*мадд*) при чтении Корана. Катада рассказал: «Я спросил Анаса ибн Малика о чтении Корана Пророком ﷺ. Он ответил: “*Он удлинял (определённые гласные звуки)*”».

Ибн Хаджар сказал: «Удлинение гласных звуков (*мадд*) при чтении Корана бывает двух видов: “основной”, и это протяжное чтение буквы, после которой стоит (буква) *алиф*, *уау* или *йа*, и “неосновной” в случае, когда после основного вида удлинения стоит (буква) *хамза*. (Второй же вид ещё) подразделяется на слитный (*муттасыль*) и раздельный (*мунфасыль*). Слитный вид бывает в одном слове, а раздельный — (соединяется) с другим словом. В первом (виде) *алиф*, *уау* и *йа* не тянутся сверх положенного. А во втором же увеличивают протяжность букв *алиф*, *уау* и *йа* настолько, сколько могут произнести, без проявления чрезмерности. Самый умеренный путь заключается в том, что каждая буква удлинения тянется в два раза больше, чем обычное произнесение, и иногда можно протянуть немного больше. И проявление халатности в этом непохвально» («аль-Фатх», 9/91).

[1] Абу Дауд и другие. Достоверность этого хадиса обосновал аль-Хаким, и с ним согласился аз-Захаби. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва» (343).

7.10.4. Чтение Корана по всем правилам («тартиль») и старание читать его красиво

Посланник Аллаха ﷺ читал Коран нараспев, размеренно, не нарушая правильного ритма, как тому обучил его Всевышний Аллах, не спеша и не торопясь, а скорее наоборот, «*чётко произнося каждую букву*»[1], так что когда «*он читал какую-нибудь суру неторопливым и размеренным тоном, могло показаться, будто она длиннее, чем на самом деле*» (Муслим 733).

Он говорил: ***«Знавшему Коран будет сказано: “Читай, восходи и отчётливо произноси слова (раттиль), как делал ты это в земной жизни, и поистине, место твоё будет соответствовать последнему прочтённому тобою аяту”»***[2].

Он «*удлинял собственное прочтение (определённых букв, которые могут быть удлинены), как, например, слова “Бисми-Лляхи”, слово “ар-Рахман”, слово “ар-Рахим”*» (аль-Бухари 5046), слово «**надиид**» (сура «Каф», аят 10)[3] и другие подобные им слова.

Он обычно останавливался после прочтения каждого аята, как это уже было ранее разъяснено.

Иногда «он читал нараспев (аяты Корана) красивым вибрирующим тоном[4], как, например, в День завоевания Мекки, когда, сидя на своей верблюдице, он [очень мягко и нежно] читал суру “аль-Фатх”, а ʻАбдуллах ибн Мугаффаль передал, что этот красивый тон имел звучание: “а-а-а”»[5].

---

[1] Ибн аль-Мубарак в «Аз-Зухд» (162/1 из «аль-Кавакиб», 575), Абу Дауд и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[2] Абу Дауд и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным.

[3] Аль-Бухари привёл этот хадис в «Афʻалюль-ʻибад» через достоверную цепочку передатчиков.

[4] *Тарджиʻ* — это слово Ибн Хаджар разъяснил как «вибрирующий тон». Аль-Манави сказал: «Он (этот тон — *Прим. перев.*) приподнят из-за чувства огромной радости и счастья, испытанного им ﷺ в День завоевания Мекки».

[5] Там же. Ибн Хаджар в «Фатх аль-Бари», поясняя это звучание «а-а-а», пишет: «Это хамза с фатхой, за которыми следует беззвучный алиф, за которым следует другая хамза». Шейх Али аль-Кари то же пояснение привёл от других (знатоков Корана), а затем сказал: «Очевидно, что это — три протяжных алифа». *Прим. перев.*: хамза — буква, которая произносится как краткое придыхание между двумя гласными звуками. Может писаться отдельно, но чаще используется с так называемой подставкой, в качестве которой выступает одна из трёх слабых букв: *алиф*, *уау* и *йа*. Фатха — надстрочный

Он велел украшать голос при чтении Корана, сказав: ***«Украшайте Коран своими голосами*** [***ибо красивый голос украшает красоту Корана***]***!»***[1], и ***«Поистине, лучшим голосом среди читающих Коран обладает тот человек, про которого вы думаете, что он страшится Аллаха, когда слышите, как он читает Коран»***[2].

Он также велел читать Коран нараспев, сказав: ***«Изучайте Книгу Аллаха, читайте её постоянно, овладевайте ею*** *(т.е. заучивайте Коран наизусть)* ***и читайте её нараспев, ибо, клянусь Тем, в Чьей Руке душа моя, поистине, избавляется*** *(т. е. уходит, исчезает)* ***он быстрее, чем верблюды избавляются от своих пут».***

Он также говорил: ***«Не относится к нам тот, кто не читал Коран нараспев»***[3].

Он сказал (одному из своих выдающихся сподвижников) Абу Мусе аль-Аш'ари (да будет доволен им Аллах): ***«Видел бы ты меня, когда вчера я слушал твоё чтение (Корана)! (Поистине), тебе была даровано свирель из числа свирелей семейства Дауда!»*** [А Абу Муса аль-Аш'ари сказал: «Если бы я знал, что ты находишься там, то я читал бы намного красивее»] (аль-Бухари 5048, Муслим 793).

знак, означающий краткий звук «а». Алиф — первая буква арабского алфавита, которая произносится как «а» долгий.

[1] Аль-Бухари в форме *«та'лик»*, Абу Дауд, ад-Дарими, аль-Хаким, Таммам ар-Рази приводят этот хадис через две достоверные цепочки передатчиков. Важное примечание: в одной из версий этого хадиса один из его передатчиков перепутал слова, сообщив: «Украшайте свои голоса Кораном». Эта ошибка заключается в передаче хадиса и его смысла, и любой, кто называет приведённый в такой форме хадис достоверным, глубоко ошибается, ибо тогда это сообщение противоречит другим достоверным поясняющим хадисам, рассматриваемым в данном разделе. На самом деле подобного рода сообщения являются типичным примером хадисов в форме *«маклюб»* (когда в *иснаде* или *матне* (информативной части) хадиса одно слово переставляется либо заменяется другим. — *Прим. перев.*). Более подробно затронутый вопрос рассматривается в книге «Сильсилят аль-Ахадис ад-Да'ифа» (№ 5328).

[2] Это достоверный хадис, который передали Ибн аль-Мубарак в «аз-Зухд» (1/162 из «аль-Кавахиб» 575), ад-Дарими, Ибн Наср, ат-Табарани, Абу Ну'айм в «Ахбар Исбахан» и ад-Дийа' в «аль-Мухтара».

[3] Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

7.10.5. Что говорит молящийся, если прочитал аяты «Неужели Он не способен воскресить мёртвых?» (сура «аль-Кыяма», аят 40) и «Славь имя Господа твоего Всевышнего» (сура «аль-А'ля», аят 1)?

Является желательным для него сказать после первого аята: *«Субхана-кя фа-баля»* (Слава Тебе, конечно), — и после второго — *«Субхана раббийа-ль-а'ля»* (Слава Господу моему Всевышнему).

Передаётся от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что когда Пророк ﷺ читал **«Славь имя Господа твоего Высочайшего»** (сура «аль-А'ля», аят 1), он говорил: ***«Слава Господу моему Всевышнему»*** (Абу Дауд 883).

Передаётся от Мусы ибн Аби 'Аиши, что один человек молился на крыше своего дома и, когда читал аят **«Разве Он не способен оживлять мёртвых?»** (сура «аль-Кыяма» аят 40), восклицал: *«Слава Тебе, конечно да (Субханака фа-баля)!»*, — а когда его спросили об этом, он сказал: *«Я слышал это от Посланника Аллаха»* (Абу Дауд 884).

7.10.6. Чтение Корана вслух и про себя во время совершения (обязательных) пятикратных и других молитв

Является сунной, чтобы молящийся читал Коран вслух во время совершения утренней и пятничной молитв, первых двух *рак'атов* закатной (*магриб*) и первых двух *рак'атов* вечерней (*'иша*) молитв, а также во время двух праздничных молитв, молитв о ниспослании дождя и во время солнечного затмения, и чтобы читал Коран про себя во время совершения полуденной (*зухр*) и послеполуденной (*'аср*) молитв, а также при совершении третьего *рак'ата* закатной (*магриб*) и последних двух *рак'атов* вечерней (*'иша*) молитв.

Что касается остальных дополнительных молитв, то в дневных молитвах Коран читается про себя, а в ночных молитвах молящемуся предоставлен выбор между чтением вслух и про себя, предпочтительнее же — середина, в соответствии с хадисом Абу Катады, да будет доволен им Аллах, о том, что «Пророк ﷺ (однажды) ночью вышел (из дома) и застал Абу Бакра (да будет доволен им Аллах) молящимся приглушённым голосом, а проходя мимо 'Умара ибн аль-Хаттаба (да будет доволен

им Аллах), застал его молящимся громким голосом. Затем, когда они собрались у Пророка ﷺ, он сказал: ***“О Абу Бакр! Я проходил мимо тебя и застал тебя молящимся приглушённым голосом”***, на что он ответил: “Я дал Тому, с Кем я вёл тайную беседу, услышать себя, о Посланник Аллаха”. Обратившись к ‘Умару, он сказал: ***“Я проходил мимо тебя и застал тебя молящимся громким голосом”***, на что он ответил: “О Посланник Аллаха! Я борюсь с чувством сонливости и отгоняю шайтана!” (Выслушав их) Пророк ﷺ сказал: ***“О Абу Бакр! Чуть повысь свой голос!”***, (а обратившись к) ‘Умару (сказал): ***“Чуть понизь свой голос!”***»[1].

7.11. Такбиры при движениях в молитве

Сообщается, что Абу Хурайра сказал: «Когда Посланник Аллаха ﷺ приступал к молитве, он произносил *такбир*. Затем когда совершал поясной поклон, он произносил *такбир*. Затем он говорил: *“Сами‘а-Ллаху лиман хамидах”*, когда выпрямлял спину, после чего говорил, стоя: *“Рабба-на ля-кя-ль-хамд”*, затем произносил *такбир*, падая ниц (в земном поклоне); затем произносил *такбир*, когда поднимал голову; затем произносил *такбир*, когда совершал земной поклон; затем произносил *такбир*, когда поднимал голову; затем он делал это во всей молитве, пока не завершал её. И он произносил *такбир*, когда вставал с *ташаххуда* (сидения) после двух первых *рак‘атов*» (аль-Бухари 789). И Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я»*** (аль-Бухари 631).

Он ﷺ велел так же поступать «человеку, который плохо помолился», сказав ему: ***«Поистине, молитва человека не будет полной до тех пор, пока он не совершит (должным образом) омовение, омыв все необходимые части тела. После этого он должен произнести такбир, воздать хвалу Всемогущему и Великому Аллаху и восславить Его, прочитать из Корана столько, сколько ему не составит труда, снова произнести такбир, совершить поясной поклон, пока (он не почувствует, что) его суставы не напряжены. Затем он должен сказать: “Да услышит Аллах тех (или того), кто воздал Ему хвалу!***

[1] Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(Сами'а-Ллаху ли-ман хамидаху)", и полностью выпрямиться, затем произнести такбир, совершить земной поклон, пока (он не почувствует, что) его суставы не напряжены. Затем он должен произнести такбир, поднять голову, сесть и оставаться в таком положении некоторое время, после чего произнести такбир, совершить земной поклон, пока (он не почувствует, что) его суставы не напряжены, а потом поднять голову и произнести такбир. Если он будет делать всё это, его молитва будет совершенной»[1].

Об обязательности *такбиров* при движениях в молитве говорил наш шейх (аль-Албани) и передал то, что установил имам аш-Шаукани в «Нейль аль-аутар» (2/222–224), а потом в «ас-Сейль аль-джаррар», что основой относительно всех велений, упомянутых в хадисе о «человеке, который плохо помолился», является обязательность (*ваджиб*). А также он сказал: «В пользу обязательности говорил имам Ахмад, как об этом рассказал ан-Навави в "аль-Маджму'" (3/397)».

7.12. Поясной поклон (руку') и спокойствие в нём

Оба эти действия являются столпами молитвы согласно словам Всевышнего Аллаха: **«О те, которые уверовали! Кланяйтесь, падайте ниц, поклоняйтесь вашему Господу и творите добро, — быть может, вы преуспеете»** (сура «аль-Хаджж», аят 77).

И согласно тому, что он ﷺ велел так же поступать «человеку, который плохо помолился», сказав ему: ***«Поистине, молитва любого из вас не будет полной до тех пор, пока он не совершит наилучшим образом омовение так, как велел ему Аллах…; затем он возвеличивает Аллаха, восхваляет и прославляет Его; затем прочитывает из Корана столько, сколько ему не составит труда из того, чему обучил его Аллах и позволил ему (запомнить); затем произносит такбир и совершает поясной поклон*** [***возложив руки на колени,***] ***пока***

[1] Абу Дауд 857 и ан-Насаи 1136. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(он не почувствует, что) его суставы не напряжены и расслаблены…»[1].

Некоторые учёные по *фикху* упомянули, что минимальная продолжительность спокойствия — один *тасбих*. И он ﷺ велел так поступать «человеку, который плохо помолился», сказав ему: ***«…потом соверши поясной поклон, пока не замрёшь в таком положении»*** (аль-Бухари 6251, Муслим 397).

Пророк ﷺ говорил: ***«Совершайте поясные и земные поклоны полноценно, ибо, клянусь Аллахом, поистине, я вижу вас за собой — возможно, что он сказал: за своей спиной, когда вы совершаете поясные и земные поклоны»*** (аль-Бухари 742, Муслим 425).

Однажды «он ﷺ увидел какого-то молящегося человека, который не совершал должным образом поясные поклоны и клевал носом во время совершения земных поклонов, на что он сказал: ***«Если бы этот человек умер в таком состоянии, то он бы умер не в вере Мухаммада*** [***тыкая носом во время молитвы, словно ворона, клюющая кровь***]. ***Тот, кто не совершает до конца свои поясные поклоны и клюёт носом во время совершения земных поклонов, подобен голодному человеку, который съедает один-два финика, но пользы ему от них никакой»***[2].

Посланник Аллаха ﷺ также говорил: ***«Наихудшим из воров среди людей является тот, кто похищает (нечто) из своей молитвы»***. Его спросили: «О Посланник Аллаха! А каким образом он похищает (нечто) из своей молитвы?» Он ответил: ***«Он не совершает до конца свои поясные и земные поклоны»***[3].

7.12.1. Особенности поясного поклона

Поясной поклон осуществляется нагибанием вперёд, пока руки не достигнут колен, и важно соблюдать спокойствие в нём согласно

---

[1] Абу Дауд и ан-Насаи. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

[2] Абу Йа'ла в «аль-Муснад» (340, 3491/1), аль-Аджури в «аль-Арба'ин», аль-Байхакы, ат-Табарани (1/192/1), ад-Дыйа в «аль-Мунтака мин аль-Ахадис ас-Сахах ва-ль-Хисан» (276/1), Ибн 'Асакир (2/226/2,414/1, 8/14/1,76/2) передали этот хадис через хорошую цепочку передатчиков и Ибн Хузейма, который назвал этот хадис достоверным (1/82/1).

[3] Ибн Аби Шейба (1/89/2), ат-Табарани и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

ранее упомянутому хадису о «человеке, который плохо помолился»: ***«… потом соверши поясной поклон, пока не замрёшь в таком положении»***.

Наш шейх сказал: «…необходимо знать, что обязательное спокойствие соблюдается только при осуществлении следующего:

1. возложение рук на колени;

2. растопыривание пальцев рук;

3. выпрямление спины;

4. устойчивость поясного поклона и пребывание (в таком состоянии), пока каждый член твоего тела не примет своё (должное) положение.

Всё это достоверно установлено в нескольких версиях хадиса о “человеке, который плохо помолился”» («Тамам аль-миннат», с. 189).

7.12.2. Слова поминания Аллаха при совершении поясного поклона

Посланник Аллаха ﷺ произносил слова поминания Аллаха в этом столпе и обращался к Нему с различными мольбами, которые приведены ниже:

سبحان ربي العظيم

1. ***Субхана Раббийа-ль-‘Азым*** (3 раза)

«*Слава моему Великому Господу!*» (3 раза)[1]. Однако иногда он произносил эти слова больше трёх раз[2]. Однажды во время совершения дополнительной ночной молитвы он повторял эти слова так много раз, что его поясной поклон был примерно таким же по продолжительности, как

[1] Ахмад, Абу Дауд, Ибн Маджах, ад-Даракутни, ат-Тахави, аль-Баззар, Ибн Хузейма (604) и ат-Табарани приводят этот хадис в книге «Му‘джам аль-Кябир» со слов семерых сподвижников. Таким образом, этот хадис опровергает мнение тех (например, Ибн аль-Каййима и других), которые не разделяли точку зрения, разрешающую ограничиться лишь троекратным произнесением прославления.

[2] Такой вывод был сделан на основании хадисов, где сообщается, что его ﷺ стояние (*кыям*), поясной и земной поклоны были одинаковыми по продолжительности, как сказано в следующем разделе.

(и время) его стояния (*кыям*), в котором он прочитал три длинные суры: «аль-Бакара», «ан-Ниса» и «Али ‘Имран». Во время совершения этой молитвы он много раз обращался к Аллаху с мольбами и просил Его о прощении.

سبحان ربّي العظيم وبحمده

2. ***Субхана раббийа-ль-‘азым ва би-хамди-хи*** (3 раза).

«*Слава моему Великому Господу и хвала Ему!*» (3 раза)[1].

سُبّوح قدّوس رب الملائكة والروح

3. ***Суббухун, куддусун***[2]***, раббу-ль-маляъикяти ва-р-рух.***

«*Преславный, Пресвятой, Господь ангелов и Духа!*» (Муслим 487).

سبحانك اللهمّ ربّنا وبحمدك، اللهم اغفِر لي

4. ***Субхана-кя, аллахумма, раббана ва би-хамди-кя! Аллахумма-гъфир ли!***

«*Слава Тебе, о Аллах, Господь наш, и хвала Тебе! О Аллах, прости меня!*» Он часто произносил эти слова во время совершения поясных и земных поклонов, выполняя то, что было велено ему делать в Коране (аль-Бухари 817, Муслим 484).

اللهم لك ركعْت، وبك آمنْت، ولك أسلمْت، [أنت ربّي]، خشع لك سمعي وبصري، ومخّي وعظمي (وفي رواية: وعظامي) وعصبي، [وما استقلّت به قدمي لله ربّ العالمين] .

5. ***Аллахумма, ля-кя ракя‘ту, ва би-кя аманту, ва ля-кя ас-ляму,*** [***Анта рабби,***] ***хаша‘а ля-кя сам‘и, ва басари, ва муххи, ва ‘азми***

[1] Достоверный хадис, приводимый Абу Даудом 870, ад-Даракутни, Ахмадом, ат-Табарани и аль-Байхакы.

[2] Абу Исхак сказал, что «*Суббух*» значит «лишённый каких-либо недостатков», тогда как «*Куддус*» значит «Пресвятой или Пречистый». Ибн Сайда сказал: «Преславный и Пресвятой являются атрибутами Всемогущего и Всевышнего Аллаха, ибо Его прославляют и превозносят остальные (создания)» («Лисан аль-‘араб»).

[***или: ‘ызами***]***, ва ‘асаби*** [***ва ма-стакалля би-хи кадами ли-лляхи рабби-ль-‘алямин***]

«*О Аллах, Тебе я поклонился, в Тебя я уверовал. Тебе я покорился,* [*Ты — мой Господь,*] *Тебе покорились мой слух и моё зрение, и мой мозг, и моя кость (в одном из сообщений передаётся: «мои кости»), и мои сухожилия* [*и то, что носят ноги мои — всё принадлежит Аллаху, Господу миров!*]» (Муслим 771).

اللهمّ لك ركعْت، وبك آمنْت، ولك أسلمْت، وعليك توكّلت، أنت ربي، خشَع سمعي وبصري ودمي ولحمي وعظمي وعصبي لله ربّ العالمين.

6. ***Аллахумма, ля-кя ракя‘ту, ва би-кя аманту, ва ля-кя аслямту ва ‘аляй-кя таваккяльту, Анта рабби, хаша‘а сам‘и ва басари, ва дамми, ва ляхми, ва ‘азами, ва ‘асаби ли-лляхи рабби-ль-‘алямин.***

«*О Аллах, (только) Тебе я поклонился, (только) в Тебя я уверовал, (только) Тебе я покорился, (только) на Тебя я уповаю! Ты — мой Господь! Мой слух и моё зрение, и моя кровь, и моя плоть, и мои кости, и мои сухожилия принадлежат Аллаху, Господу миров*»[1].

سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعَظمة

7. ***Субхана зи-ль-джабарути, ва-ль-малякути, ва-ль-кибри-йаи, ва-ль-‘азамати.***

«*Слава Обладателю могущества, владычества, величавости и величества*». «Он произносил эти слова, совершая дополнительную ночную молитву»[2].

---

[1] Ан-Насаи приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[2] Абу Дауд и ан-Насаи приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Примечание: существует ли какое-нибудь свидетельство, допускающее произнесение двух или более из вышеприведённых поминаний (Аллаха) за один поясной поклон или нет? Богословы разошлись во мнениях по этому вопросу. Ибн аль-Каййим в своей книге «Зад аль-ма‘ад» ничего конкретного на этот счёт не высказал. Имам ан-Навави склонялся в пользу первого варианта, написав в своей книге «аль-Азкар» следующее: «Лучше всего объединить все эти слова поминания, если есть такая возможность, поступая так же и при совершении остальных действий (во время молитвы), в которых произносятся слова поминания». Абу ат-Таййиб Сыддик Хасан Хан с ним не согласился, написав в «Нузуль аль-Абрар» (с. 84): «Одни слова поминания передаются здесь, другие — там, но я не вижу свидетельств, позволяющих их объединить. Посланник Аллаха ﷺ не объединял их сразу, иногда произнося одну мольбу, а иногда — другую; лучше следовать (его

7.12.3. Запрет на чтение Корана при совершении поясного поклона

Пророк ﷺ запрещал читать Коран во время совершения поясных и земных поклонов. Передаётся от Ибн ʻАббаса, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***«Поистине, мне было запрещено читать Коран во время совершения поясных или земных поклонов. Что касается поясного поклона, то возвеличивайте Всемогущего и Великого Господа, (совершая его), что же касается поклона земного, то почаще обращайтесь к Аллаху с мольбами (, ибо в подобном положении) вы (больше) заслуживаете того, чтобы вашей мольбе вняли»*** (Муслим 479).

7.13. Выпрямление из поясного поклона и это столп молитвы, и соблюдение при этом спокойствия, что тоже является столпом

Пророк ﷺ велел так же поступать «человеку, который плохо помолился», сказав ему: ***«Молитва человека не будет полной до тех пор, пока… затем не скажет:***

سمع الله لمن حمده

Сами‘а-ллаху ли-ман хамидах

примеру), чем выдумывать что-то новое». Последняя точка зрения наиболее близка к истине, с позволения Аллаха, однако Сунной установлено длительное пребывание в этом положении, (так же как и в других), которое по продолжительности примерно равно времени стояния (*кыям*). Таким образом, если молящийся желает следовать Сунне Пророка ﷺ в том, что касается этого вопроса, единственно возможным для него остаётся либо сочетать эти поминания, как на то указал ан-Навави и передал Ибн Наср в книге «Кыям аль-Ляйль» (с. 76) от Ибн Джурайджа, сообщившего, что так поступал ʻАта, либо произнести слова какого-то из поминаний и повторять их неоднократно, что будет ближе к Сунне. Аллаху это ведомо лучше!

“Да услышит Аллах тех (или того), кто воздал Ему хвалу!”, и (снова) не будет стоять прямо (кыям)»[1].

В одной из версий хадиса: ***«…затем поднимись, пока не выпрямишься полностью»*** (аль-Бухари 793).

В хадисе Абу Хумейда ас-Са‘иди: ***«Когда он поднимал свою голову, то выпрямлялся, пока каждый позвонок не возвращался на своё место»*** (аль-Бухари 828).

Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Аллах не посмотрит на молитву раба, который не выпрямляет спину между поясным и земным поклонами»***[2].

В одной из версий хадиса: «(Однажды) он молился и заметил краем глаза человека, позвоночник которого не принимал устойчивое положение во время поясных и земных поклонов. Завершив (молиться), он сказал: ***“О собрание мусульман! Поистине, недействительна молитва того, кто не приводит свой позвоночник в устойчивое положение при совершении поясных и земных поклонов”»***[3].

Затем «выпрямившись, он ﷺ говорил:

Рабба-на, [***ва***] ***ля-кя-ль-хамд***

«*Господь наш,* [*и*] *хвала Тебе!*» (аль-Бухари 805).

Он велел каждому, кто совершает молитву, будь то под руководством имама или без него, делать всё, что описано выше, при выпрямлении из поясного поклона, сказав: «***Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я***» (аль-Бухари 631).

Он ﷺ также говорил: ***«Имам назначается для того, чтобы (во время молитвы) молящиеся следовали его примеру…, и когда он произнесёт: “Да услышит Аллах тех (или того), кто воздал Ему хвалу!*** (*Сами‘а-ллаху ли-ман хамидаху*)***”, то говорите: “***[***О Аллах,***] ***Господь наш и хвала Тебе!*** ([*Аллахумма,*] *Рабба-на, ва ля-кя-ль-хамд*)***”»*** (аль-Бухари 805, Муслим 411).

Он также разъяснил причину этого веления в другом хадисе, сказав: ***«…ибо поистине тому, кто произнесёт эти слова одновременно с ангелами, простятся его прежние грехи».***

---

[1] Абу Дауд 857 и ан-Насаи 1136. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

[2] Ахмад и ат-Табарани приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[3] Ибн Аби Шейба (1/89/1) и Ибн Маджах (1/284–285) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. См. «ас-Сильсилят ас-Сахиха», 2536.

Он поднимал свои руки при выпрямлении (из поясного поклона) таким же образом, как было ранее разъяснено в разделе «Такбир, открывающий молитву (*такбират аль-ихрам*)» (Аль-Бухари 737, Муслим 390).

Во время стояния после поясного поклона он произносил уже упомянутые ранее слова:

ربّنا ولك الحمد

1. ***Рабба-на, ва ля-кя-ль-хамд.***

«*Господь наш, и хвала Тебе!*»; или

Рабба-на, ля-кя-ль-хамд.

«*Господь наш, хвала Тебе!*»

Иногда он добавлял в начале вышеприведённых двух поминаний слово:

اللهمّ...

Аллахумма...

«*О Аллах!..*» (аль-Бухари 795).

Иногда он добавлял (к вышеприведённым поминаниям) следующие слова:

... ملءَ السماوات، و [ملء] الأرض، وما بينهما، وملء ما شئت من شيء بعد.

2. ***...миль-ъа-с-самавати, ва*** [***миль-ъа***]***-ль-арды, ва ма байна-хума, ва миль-ъа ма шиъта мин шай-ъин ба'ду.***

«*...пусть она наполнит собой небеса и* [*наполнит собой*] *землю, и то, что находится между ними, и наполнит собой то, что ещё Ты пожелаешь*» (Муслим 478).

Или иногда его дополнение состояло из следующих слов:

... ملءَ السماوات، وملءَ الأرض، وملءَ ما شئت من شيء بعد، أهلَ (٤) الثناء والمجد، أحقُّ ما قال العبد، وكُلّنا لك عبد، [اللهمّ] لا مانع لما أعطيت، [ولا مُعطي لما منعت]، ولا ينفعُ ذا الجَد منك الجَدُّ.

3. ***...миль-ъа-с-самавати, ва миль-ъа-ль-арды, ва ма байна-хума, ва миль-ъа ма шиъта мин шай-ъин ба'ду, ахля-с-санаъи ва-ль-маджди, ахакку ма каля-ль-'абду, ва куллю-на ля-ка 'абдун.*** [***Аллахум-***

ма, ***ля мани‘а ли-ма а‘тайта,*** [***ва ля му‘тыя ли-ма мана‘та,***] ***ва ля йанфа‘у за-ль-джадди мин-кя-ль-джадду.***

«*…пусть она наполнит собой небеса и наполнит собой землю, и то, что находится между ними, и наполнит собой то, что ещё Ты пожелаешь. Ты достоин восхваления и прославления. Все мы — рабы Твои, а самым правильным из того, что может сказать раб, являются слова:* «[*О Аллах,*] *никто не лишит того, что Ты даровал,* [*и никто не дарует того, чего Ты лишил,*] *и бесполезным окажется перед Тобой могущество обладающего могуществом*» (Муслим 477).

Иногда во время совершения дополнительной ночной молитвы он говорил:

لربّي الحمد، لربّي الحمد

4. ***Ли-раббийа-ль-хамду, ли-раббийа-ль-хамду.***

«*Господу моему хвала! Господу моему хвала!*», повторяя эти слова столько раз, что это его стояние (*кыям*) было примерно равно по продолжительности первому стоянию, в котором он прочитал суру «аль-Бакара»[1].

ربّنا ولك الحمد، حمداً كثيراً طيِّباً مبارَكاً فيه، [مباركاً عليه؛ كما يحبّ ربنا ويرضى] .

5. ***Рабба-на, ва ля-кя-ль-хамду, хамдан кясиран, таййибан, мубаракян фи-хи,*** [***мубаракян ‘аляй-хи, кяма йухиббу раббу-на ва йарда***].

«*Господь наш, хвала Тебе, хвала многократная, благая, благословенная* [*благословенная, какую любит наш Господь, и какой Он доволен*]».

Однажды один человек, молившийся позади Пророка ﷺ, произнёс эти слова после того, как он ﷺ поднял свою голову из поясного поклона и сказал: «Да услышит (ответит) Аллах тех (тем), кто воздал Ему хвалу!» (*Сами‘а-ллаху ли-ман хамидах*). Когда Посланник Аллаха ﷺ закончил молиться, он спросил: ***«Кто сказал это только что?»*** Тот человек ответил: «Я, о Посланник Аллаха!» Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Я видел более тридцати ангелов, каждый из которых старался записать эти слова первым»*** (аль-Бухари 799, Абу Дауд 770, Малик 565).

[1] Абу Дауд (874) и ан-Насаи (1145) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. См. «аль-Ирва» 335.

7.13.1. Произнесение слов «Сами'а-ллаху ли-ман хамидах» обязательны для каждого молящегося

И нет разницы, имам ли он или молящийся под руководством имама, или молящийся отдельно один.

Сообщается что Анас ибн Малик сказал: «(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ упал с лошади и его правый бок был поцарапан. Мы зашли к нему, чтобы навестить его, и настало время молитвы. Он совершил с нами молитву сидя, и мы тоже совершили её сидя. Завершив молитву, он сказал: ***"Поистине, имам назначается для того, чтобы (во время молитвы) другие следовали за ним, поэтому если он произнесёт такбир, то и вы произносите такбир, если он совершит поясной поклон, то и вы поклонитесь, если он поднимет (голову с поклона), то и вы поднимайте, если он скажет: "Сами'а-ллаху лиман хамидах" (Да услышит (или ответил) Аллах того (тому), кто его восхваляет), то говорите: "Раббана ва ляка-ль-хамд" (Господь наш и Тебе хвала), если он совершит земной поклон, то и вы совершайте земной поклон"***».

Наш шейх (да хранит его Аллах) сказал в «Сыфат ас-салят» (с. 135): «Примечание: этот хадис не указывает на то, что молящийся под руководством имама не присоединяется к имаму в произнесении слов *"Сами'а-ллаху ли-ман хамидах"*, равно как не указывает на то, что имам не присоединяется к молящемуся под его руководством в произнесении слов "Раббана ва ляка-ль-хамд". Потому что хадис не приведён для пояснения того, что должен говорить имам и тот, кто молится под его руководством, в этом столпе молитвы, напротив, он разъясняет тот факт, что молящийся под руководством имама произносит *тахмид* после *тасми'а* имама. И это подтверждает то, что Пророк ﷺ произносил *тахмид*, будучи имамом. Также общий смысл слов Пророка ﷺ ***"Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я"*** требует от молящегося под руководством имама произносить то же, что произносит имам, будь то *тасми'* и другие фразы.

И тот, кто желает расширить свои знания относительно этого вопроса, пусть вернётся к посланию хафиза ас-Суюты "Даф'у ат-ташни'и фи хукми ат-тасми'", которое включено в его книгу "аль-Хави лиль-фатава" (1/529)».

О произнесении слов *«Сами'а-ллаху ли-ман хамидах»* молящимся под руководством имама говорил и имам ан-Навави[1] в книге «Шарх

[1] Об этом также говорил аль-Кирмани (5/105).

Сахих Муслим» (4/193): «…Является желательным для каждого молящегося: имаму и тому, кто молится под руководством имама, и тому, кто молится один отдельно, произносить слова *“Сами‘а-ллаху ли-ман хамидах”* и *“Раббана ляка-ль-хамд”* и объединять их так, что при выпрямлении из поясного поклона он произносит: *“Сами‘а-ллаху ли-ман хамидах”*, а когда выпрямился — *“Раббана ва ляка-ль-хамд”* согласно хадису Пророка ﷺ: ***“Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я”***».

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ говорил: «***Сами‘а-ллаху ли-ман хамидах***», когда выпрямлял спину из поясного поклона, затем он говорил, будучи уже в положении стоя (выпрямившись): «***Раббана ва ляка-ль-хамд***»[1].

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 190) после упоминания предыдущего хадиса и указания цепочки передатчиков в «аль-Ирва» со многими добавками: «Очевидно, что в этом хадисе есть два *зикра*: первый — это слова *“Сами‘а-ллаху ли-ман хамидах”* при выпрямлении из поясного поклона; второй — это слова *“Раббана ва ляка-ль-хамд”*, когда выпрямился стоя. Если молящийся не произнёс *зикр* при выпрямлении (из поясного поклона), то он произнесёт вместо него *зикр* при стоянии, выпрямившись. Это наблюдается у большинства молящихся, которые едва услышат от него *“Сами‘а-ллаху ли-ман хамидах”*, как уже опередили его словами *“Раббана ва ляка-ль-хамд”*. В этом есть явное противоречие хадису. Если кто-то из них попытается избежать этого, то попадает в другое противоречие, а это оставление произнесения узаконенного *зикра* в положении стоя, выпрямившись, без довода на это.

Имам ан-Навави, да смилуется Аллах над ним, сказал (3/420): “…И так как молитва основана на том, что не прерывается от *зикра* ни в одной из её частей, если молящийся не произнесёт *зикры* при выпрямлении и стоянии прямо, то одно из двух этих положений (молитвы) будет лишено *зикра*”.

Однако я говорю (слова нашего шейха, да хранит его Аллах): произнесение *тасми‘а* является обязательным для каждого молящегося, так как это установлено в хадисе о том, кто плохо помолился, в котором Пророк ﷺ сказал: ***“Молитва любого из вас не будет полной, пока он не совершит омовение должным образом, как повелел ему Всемогущий и Великий Аллах… а потом произнести такбир… совершить поясной поклон и остаться на некоторое время в таком положе-***

[1] Привели этот хадис с цепочкой передатчиков Ахмад, аль-Бухари и Муслим. См. «аль-Ирва», 331.

нии, пока его суставы не встанут на свои места. Затем он должен сказать: "Сами'а-ллаху ли-ман хамидах (Да услышит (или ответил) Аллах того (тому), кто восхваляет Его)", и полностью выпрямиться…"[1].

Дозволено ли кому-либо после этого сказать, что *тасми'* не является обязательным для каждого молящегося?!» Для большей пользы смотрите в «Фатх аль-Бари» под хадисом 796.

Следует добавить, что достоверно установлено, что Посланник Аллаха ﷺ произносил при выпрямлении из поясного поклона: «***Сами'а-Ллаху ли-ман хамидах. Раббана ва ляка-ль-хамд***» (аль-Бухари 735).

7.13.2. О том, как опускаются на земной поклон (саджда)

Форма совершения земного поклона является вопросом, относительно которого учёные разногласят: есть те, кто говорит, что (молящийся) опускается сначала на колени, а потом на руки; и есть те, кто говорит, что следует склониться в земном поклоне на руки, поставив (на землю) сначала руки, а потом колени.

В качестве довода на первое мнение учёные привели хадис Шурайка о том, что Ваиль ибн Худжр сказал: «*Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ, совершая земной поклон, опустил колени на землю раньше рук*».

Наш шейх (аль-Албани) разъяснил в «Тамам аль-миннат» (с. 194) причину слабости хадиса как со стороны хадисоведения, так и со стороны фикха:

«Что касается хадисоведения, то Шурайк, он же Ибн 'Абдиллях аль-Кады, является "слабым" (*да'иф*), с плохой памятью, и то, что передавал только он один, не считалось достоверным, а что же можно сказать, если он передаёт сообщение, противоречащее достоверным хадисам?!»

Шейх упомянул слова хафиза (Ибн Хаджара) из «Булюг аль-марам»: «Хадис Абу Хурайры [в котором говорится о том, что руки ставятся (на землю) прежде колен] является сильнее хадиса Ваиля. Подобное упоминал и 'Абдульхакк аль-Ишбили». Ибн аль-Каййим, да смилуется Аллах над ним, считал, что этот хадис является «*макълюб*» (перевёрну-

[1] Привели с достоверной цепочкой передатчиков Абу Дауд, ан-Насаи и другие. См. «Сахих Аби Дауд» 804.

тым, то есть запутанным по причине ошибки передатчика), а в основе же он таков: «Ставил (на землю) колени прежде рук».

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 194–195): «Его побудили к этому (а это его другое предположение) слова: "Поистине, верблюд опускается на руки прежде колен". Он сказал: "Запрет опускаться в земной поклон подобно тому, как опускается на колени верблюд (по-араб. بروك البعير), указывает на запрет молящемуся опускаться на свои колени прежде рук!"».

Причиной этого была его неосведомленность о том, что упоминали учёные арабского языка, как Файрузабади и другие, что колени верблюда находятся в передних конечностях.

Поэтому ат-Тахави сказал в «Шарх ма'ани аль-асар» (1/150): «Поистине, колени верблюда — в его передних конечностях, как и у других животных, а сыны Адама не таковы». Он (далее) сказал: «Он не должен опускаться на свои колени, которые находятся в его ногах, подобно тому, как опускается верблюд на свои колени, которые находятся в его передних конечностях, однако он сначала опускается на свои руки, в которых нет колен, а затем опускается на колени. И таким образом он сделает это не так, как это делают верблюды»[1].

Обладатели знания привели в довод на второе мнение то, что достоверно передаётся от Пророка ﷺ, что он опирался на землю своими руками прежде колен[2].

Также они привели в довод приказ Пророка ﷺ об этом в его словах: ***«Когда один из вас совершает земной поклон, пусть не опускается на колени подобно тому, как это делает верблюд, и пусть опирается на руки прежде колен»***[3]. И это мнение учёных хадиса.

Также передано в «Сахихе» аль-Бухари в «Книге азана» (Глава о том, что (молящийся) опускается в земной поклон со словами «Аллаху акбар»): «Нафи' сказал: "*(Совершая земной поклон) Ибн 'Умар всегда ставил*

---

[1] Я (т.е. шейх Хусейн аль-'Авайша — *Прим.ред.)* сказал: «Вот это предельно ясно о данном положении. И *тауфик* (содействие) только от Аллаха».

[2] Хадис привели Ибн Хузейма и ад-Даракутни. Аль-Хаким назвал его достоверным, с чем согласился аз-Захаби. Хадисы, которые ему противоречат, не являются достоверными, о чём сказал Малик. Также от Ахмада передаются похожие хадисы, как в «ат-Тахкык» Ибн аль-Джаузи. Аль-Марвани привёл в «Масаиль» с достоверным *иснадом* от имама аль-Ауза'и, который сказал: «Я застал людей, которые опирались на свои руки прежде колен».

[3] Хадис привёл аль-Бухари в «ат-Тарих», и Абу Дауд в «Сахих Сунан Аби Дауд» 746. См. «аль-Ирва» 2/78, «Сыфат ас-салят» с. 140.

руки (на землю) прежде колен”»[1]. Также у нашего шейха (да исцелит его Аллах) есть полезные слова в «ад-Да‘ифа» под номером 929, и вернись к ним, если пожелаешь.

7.14. Земной поклон, а также спокойствие (туъманина) в нём — это два столпа (рукн) молитвы

На что указывают слова Всевышнего: «**О те, которые уверовали! Кланяйтесь, падайте ниц, поклоняйтесь вашему Господу и творите добро, — быть может, вы преуспеете**» (Сура «аль-Хадж», аят 77)**.**

Также Пророк ﷺ приказал это «человеку, плохо совершившему молитву», сказав ему: «***Молитва любого из вас не будет совершенной, пока… а затем совершить земной поклон и остаться в таком положении на некоторое время, чтобы все суставы встали на свои места***»[2]**.**

Также в другом *риваяте* передаётся: ***«Когда ты совершаешь земной поклон, то плотно прижми своё лицо и руки (к земле), пока все твои кости не расслабятся в своих местах»***[3]**.**

«Пророк ﷺ велел до конца совершать поясные и земные поклоны, сравнив того, кто не поступает подобным образом, с голодным человеком, который съедает один-два финика, а пользы ему от этого никакой. Кроме того, он ﷺ сказал, что такой человек является наихудшим вором среди людей.

Он также указал на то, что молитва того, кто не выпрямляет полностью свой позвоночник при совершении поясных и земных поклонов, недействительна, как уже упоминалось в разделе “Поясной поклон”

[1] Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Мухтасар аль-Бухари» 1/199: «Его привели Ибн Хузейма, ат-Тахави, аль-Хаким и другие с достоверным *иснадом*».

[2] Хадис привели Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал его достоверным. С ним согласился аз-Захаби. См. «Сыфат ас-салят», с. 141.

[3] Привёл Ибн Хузейма с хорошим *иснадом*. См. «Сыфат ас-салят», с. 142.

(*руку*‘), и велел “человеку, который плохо помолился” соблюдать спокойствие во время земного поклона, о чём речь шла ранее» («Сыфат ас-салят», с. 145).

Земной поклон *(ас-саджда)* совершается на семь частей тела: ладони, колени, стопы и лоб, при этом важно позаботиться о касании носом земли.

Передаётся от Ибн ‘Аббаса, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Мне было велено совершать земные поклоны*** *(в другой версии хадиса сообщается:* ***Нам было велено совершать земные поклоны на семь) костей: на лоб*** *(и при этом он указал рукой на нос)* ***руки, колени и пальцы ног***” (Муслим 490).

Также передаётся от аль-‘Аббаса ибн ‘Абдульмутталиба, что он слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: “***Когда раб совершает земной поклон, вместе с ним его совершают семь частей его тела*** *(атраф — أطراف)****: лицо, ладони, колени и ступни***” (Муслим 491).

Также в другой формулировке: “***Совершают вместе с ним земной поклон семь частей тела*** *(араб — آراب)*” (Абу Дауд 891, ат-Тирмизи 272).

Также в хадисе пришло: ***“Нет молитвы у того, чей нос не чувствует земли так же, как и лоб”***[1]. Это достоверный хадис, соответствующий условиям аль-Бухари, как об этом сказали аль-Хаким и аз-Захаби…» («Тамам аль-миннат», с. 170).

7.14.1. Описание земного поклона (саджда)[2]

«*Он опирался на свои ладони (и держал их раскрытыми)*»[3], «*Прижимал пальцы друг к другу*»[4] и «*Направлял их в сторону киблы*»[5].

---

[1] Привели ад-Даракутни, ат-Табарани и другие. См. «Сыфат ас-салят», с. 142.

[2] Из «Сыфат ас-салят» с. 141 с изменениями.

[3] Передали Абу Дауд и аль-Хаким, который назвали этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

[4] Передали Ибн Хузейма, аль-Байхакы и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

[5] Аль-Байхакы приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Ибн Аби Шейба (1/82/2) и ас-Сирадж передали хадис о направлении пальцев в сторону *киблы* через другую цепочку передатчиков.

Также «*Он ставил их (т.е. ладони) на уровне своих плеч*»[1], а иногда «*на уровне своих ушей*»[2]. «*Он плотно прижимал свой нос и лоб к земле*»[3].

Он сказал "человеку, который плохо помолился": ***«Когда ты совершаешь земной поклон (саджда), оставайся некоторое время в таком положении»*** (Абу Дауд 859 и Ахмад); в другой версии этого хадиса сообщается: ***«Когда ты совершаешь земной поклон (саджда), то плотно прижми своё лицо и руки (к земле), пока все твои кости не расслабятся в своих местах»*** (Ибн Хузейма 1/10/1).

«*Он твёрдо упирался коленями и пальцами ног (в землю)*»[4], «*Обращал* [*переднюю часть своих стоп и*] *кончики пальцев ног в сторону киблы*»[5], «*Прижимал пятки друг к другу*»[6], «*ставил вертикально (ступни) ног*»[7] и «*сгибал пальцы ног, расслабив их*» (Абу Дауд 730, ан-Насаи 1101).

«*Он не распластывал предплечья*[8] *по земле*» (аль-Бухари 828, Абу Дауд 732), а «*приподнимал их от земли и расставлял от боков настолько, что сзади можно было увидеть белизну его подмышек*» (аль-Бухари 390, Муслим 495), а также «*если бы маленький ягнёнок захотел пройти под его руками, то ему бы это удалось*» (Муслим 496).

При этом он проявлял такое усердие, что некоторые из его сподвижников говорили: «*Посланник Аллаха ﷺ совершая земной поклон, отстранял руки от боков так, что нам даже становилось жаль его (из-за прилагаемых им усилий)*» (Абу Дауд 900, Ибн Маджах 886).

---

[1] Абу Дауд 734 и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным так же, как и Ибн аль-Муляккын (27/2). Источники и цепочки передатчиков этого хадиса проверены на достоверность в книге «аль-Ирва» (309).

[2] Абу Дауд и ан-Насаи приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[3] Абу Дауд 734 и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным, так же как и Ибн аль-Муляккын (27/2). Источники и цепочки передатчиков этого хадиса проверены на достоверность в книге «аль-Ирва» (309).

[4] Аль-Байхакы приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Ибн Аби Шейба (1/82/2) и ас-Сирадж передали о направлении пальцев ног в сторону киблы через другую цепочку передатчиков .

[5] Аль-Бухари 828, Абу Дауд 730. Ибн Са'д (4/157) передал от Ибн 'Умара, что во время молитвы он любил обращать все части своего тела, которые только мог, в сторону киблы, даже большие пальцы рук.

[6] Ат-Тахави, Ибн Хузейма (№ 654) и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

[7] Аль-Байхакы приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[8] *Прим. перев.*: здесь и далее под предплечьем человека подразумевается часть верхней конечности от локтевого сустава до кисти, а у позвоночных животных — часть передней конечности от плечевого сустава до лапы.

Кроме того, он сказал: ***«Придерживайтесь умеренности, совершая земные поклоны (саджда), и пусть никто из вас не простирает руки (по земле) подобно собаке*** *(в другой версии хадиса передаётся:* ***“…Как распластывается собака”)»*** (аль-Бухари 532, Муслим 493, Абу Дауд 897).

7.14.2. О продолжительности земного поклона (саджда)

Пророк ﷺ произносил в земном поклоне различные виды поминаний *(азкар)* и мольб. Наименьшее из достаточного при земном и поясном поклоне — это произнесение одного *тасбиха*. Тому же, кто молится отдельно, дозволено добавить к этому сколько он пожелает — чем больше, тем лучше. В достоверных хадисах о его продолжительности передаётся, что Пророк ﷺ говорил об этом. То же касается и имама, если это не утруждает молящихся за ним. Об этом сказал аш-Шаукани, и упомянул Саййид Сабик в «Фикх ас-Сунна».

7.14.3. Поминания, произносимые в земном поклоне[1]

Посланник Аллаха ﷺ обращался к Аллаху с различными мольбами и словами поминания, которые приведены ниже, чередуя их:

سبحان ربي الأعلى

1. ***Субхана раббийа-ль-а‘ля***

Безупречен мой Высочайший Господь! (3 раза)[2]. Однако «*иногда он произносил эти слова больше трёх раз*»[3].

Однажды во время совершения дополнительной ночной молитвы он повторял эти слова так много, что его земной поклон был примерно

[1] Из «Сыфат ас-салят» с. 145.

[2] Передали Ахмад, Абу Дауд, Ибн Маджа, ад-Даракутни, ат-Тахави, аль-Баззар, Ибн Хузейма (604) и ат-Табарани в книге «Му‘джам аль-Кябир» от семерых сподвижников. См. примечание, относящееся к этим словам поминания Аллаха, в разделе «Слова обращения к Аллаху во время совершения поясного поклона».

[3] Такой вывод был сделан на основании хадисов, где сообщается, что его ﷺ стояние (*кыям*), поясной и земной поклон были одинаковыми по продолжительности.

таким же по продолжительности, как и время его стояния (*кыям*), в котором он прочитал три длинные суры: «аль-Бакара», «ан-Ниса» и «Али ‘Имран». Во время совершения этой молитвы он много раз обращался к Аллаху с мольбами и просил Его о прощении[1].

سبحان ربي الأعلى وبحمده

2. ***Субхана раббийа-ль-а‘ля ва би-хамди-хи!***

Безупречен мой Высочайший Господь и хвала Ему![2]

سبوح قدّوس رب الملائكة والروح

3. ***Суббухун, куддусун, раббу-ль-маляикяти ва-р-рух!***

Преславный, Пресвятой, Господь ангелов и Духа! (Муслим 487)

سبحانك اللهم ربنا وبحمدك، اللهم اغفر لي

4. ***Субхана-кя, аллахумма, раббана, ва би-хамди-кя! Аллахумма-гъфир ли!***

Безупречен Ты, о Аллах, Господь наш, и хвала Тебе! О Аллах, прости меня!

Он часто произносил эти слова во время совершения поясных и земных поклонов, выполняя то, что было велено ему делать в Коране[3].

اللهم لك سجدتُ، وبك آمنت، ولك أسلمت، [وأنت ربي]، سجد وجهي للذي خلقه وصوَّره، [فأحسن صوره]، وشق سمعه وبصره، [فـ] تبارك الله أحسن الخالقين.

---

[1] Было упомянуто выше.

[2] Достоверный хадис, приводимый Абу Даудом, ад-Даракутни, Ахмадом, ат-Табарани и аль-Байхакы.

[3] Аль-Бухари 817 и Муслим 484. «Выполняя то, что было велено ему делать в Коране» относится к следующему высказыванию Всевышнего Аллаха: **«Восславь же хвалой Господа своего и попроси у Него прощения. Воистину, Он — Принимающий покаяния»** (Сура ан-Наср, аят 3).

5. ***Аллахумма, ля-кя саджадту, ва би-кя аманту, ва ля-кя аслямту,*** [***ва анта рабби,***] ***саджада ваджхи ли-ллязи халяка-ху, ва саввара-ху,*** [***фа ахсана сувара-ху,***] ***ва шакка сам'а-ху ва басара-ху,*** [***фа-***] ***табаракя-ллаху, ахсану-ль-халикын.***

О Аллах, перед Тобой я склонился и в Тебя уверовал, и Тебе покорился [*, Ты — мой Господь*]. *Лицом своим я пал ниц перед Тем, Кто сотворил его, придал ему форму* [*и сделал совершенным его образ*], *наделил его слухом и зрением, благословен Аллах, наилучший из Творцов* (Муслим 771).

اللهم اغفر لي ذنبي كله، دقه وجلّه، وأوله وآخره، وعلانيته وسرَّه

6. ***Аллахумма-гъфир ли занби кулля-ху, ва дикка-ху, ва джилля-ху, ва аввваля-ху ва ахира-ху, 'аланийята-ху ва сирра-ху***

О Аллах, прости мне все мои грехи — и малые и большие, и первые и последние, и явные и тайные (Муслим 483).

سجد لك سوادي وخيالي، وآمن بك فؤادي، أبوء بنعمتك عليَّ، هذي يدي وما جنيْت على نفسي.

7. ***Саджада ля-кя савади ва хайали, ва амана би-кя фу-ъади, абу-ъу би-ни'мати-кя 'аляййя, хязяйй-йадаййа, ва ма джанай-ту 'аля нафси.***

Пали ниц перед Тобой мой облик и моя тень, и уверовало в Тебя моё сердце, я признаю Твою милость, вот — мои руки, и (всё), что я ими приобрёл против самого себя[1].

سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة

8. ***Субхана зи-ль-джабарути, ва-ль-малякути, ва-ль-кибрия-ъи, ва-ль-'азамати.***

Безупречен Обладатель могущества, владычества, величавости и величества![2].

---

[1] Передали Ибн Наср, аль-Баззар и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, однако аз-Захаби с ним не согласился. Тем не менее у этого хадиса есть другой подкрепляющий его хадис, который содержится в рукописной версии.

[2] Абу Дауд и ан-Насаи приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Он произносил эти слова, совершая дополнительную ночную молитву, так же как и следующие:

سبحانك [اللهم] وبحمدك، لا إله إلَّا أنت

9. ***Субхана-кя*** [***аллахумма***] ***ва бихамди-кя, ля иляха илля анта.***

Безупречен Ты [*о Аллах*] *и хвала Тебе, нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя* (Муслим 485).

اللهم اغفر لي ما أسررت، وما أعلنت

10. ***Аллахумма-гъфир ли ма асрарту ва ма а'лянту.***

О Аллах, прости мне то, что я совершил тайно и что совершил явно![1]

اللهم اجعل في قلبي نورًا، [وفي لساني نورًا]، واجعل في سمعي نورًا، واجعل في بصري نورًا، واجعل من تحتي نورًا، واجعل من فوقي نورًا، وعن يميني نورًا وعن يسارى نورًا، واجعل أمامي نورًا، واجعل خلفي نورًا، [واجعل في نفسي نورًا]، وأعظم لي نورًا.

11. ***Аллахумма-дж'аль фи кальби нуран,*** [***ва фи лисани нуран,***] ***ва-дж'аль фи сам'и нуран, ва-дж'аль фи басари нуран, ва-дж'аль мин тахти нуран, ва-дж'аль мин фаукы нуран, ва 'ан йамини нуран, ва 'ан йасари нуран, ва-дж'аль амами нуран, ва-дж'аль хальфи нуран,*** [***ва-дж'аль фи нафси нуран,***] ***ва а'зым ли нуран.***

О Аллах, помести в сердце моё свет [*и в язык мой свет,*] *и помести в слух мой свет, и помести в зрение моё свет, и помести подо мной свет, и помести надо мной свет, и — справа от меня свет, и — слева от меня свет, и помести передо мной свет, и помести позади меня свет,* [*и помести свет в мою душу,*] *и сделай свет для меня великим!* (Муслим 763)

اللهم أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك، لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك.

[1] Ибн Аби Шейба (62/112/1) и ан-Насаи. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

12. [***Аллахумма***] [***инни***] ***а‘узу би-рида-кя мин сахаты-кя, ва*** [***а‘узу***] ***би-му‘афати-кя мин ‘укубати-кя, ва а‘узу би-кя мин-кя, ля ухсы сана‘ан ‘аляй-кя, Анта кя-ма аснайта ‘аля нафси-кя.***

[*О Аллах,*][*поистине,*] *я прибегаю к благоволению Твоему от негодования Твоего, и* [*я прибегаю*] *к прощению Твоему от наказания Твоего, и я прибегаю к Тебе от Тебя! Не сосчитать мне всех похвал, которых Ты достоин, ибо лишь Ты Сам воздал их Себе в достаточной мере!* (Муслим 486)

7.14.4. Запрет на чтение Корана во время совершения земного поклона

Передаётся от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен им Аллах, от Пророка ﷺ, который сказал: ***«Поистине, мне было запрещено читать Коран во время совершения поясных или земных поклонов»*** (Муслим 480).

7.14.5. Достоинство земного поклона и побуждение к нему

От Ма‘дана ибн Аби Тальхи аль-Я‘мари передаётся, что он сказал: «Однажды я встретил вольноотпущенника Посланника Аллаха ﷺ Саубана и спросил его: “Скажи мне, за какое дело, которое я (могу) совершать, Аллах введёт меня в Рай (или: Скажи мне, какое дело Аллах любит больше всего)”, однако он промолчал. Я спросил его об этом во второй раз, но он снова промолчал, когда же я обратился с этим вопросом в третий раз, он сказал: “(Когда-то) я спросил об этом Посланника Аллаха ﷺ, и он сказал: ***“Ты должен совершать множество земных поклонов пред Аллахом, ибо, поистине, за каждый земной поклон, совершённый тобой ради Аллаха, Аллах возвысит тебя на (одну) ступень и снимет с тебя (бремя одного) прегрешения”***». Ма‘дан сказал: «Потом я встретил Абу ад-Дарду, к которому обратился с таким же вопросом, и он сказал мне то же, что и Саубан» (Муслим 488).

Передаётся что Раби‘а ибн Ка‘б аль-Аслями, сказал: «Обычно я проводил ночи у дверей дома Посланника Аллаха ﷺ, принося ему воду для омовения *(вуду)* и прочие необходимые вещи, и (однажды) он сказал мне: ***“Попроси меня (о чём-нибудь)”***. Я воскликнул: “Я прошу тебя о

том, чтобы не расставаться с тобой в Раю!" Он спросил: ***"Может быть, ты хочешь чего-нибудь иного?"*** Я сказал: "Нет, именно этого!" Тогда он сказал: ***"В таком случае помогай мне (в борьбе) против твоей души, совершая множество земных поклонов*** *(то есть дополнительных молитв — прим. ред.)"*» (Муслим 489).

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Ближе всего к своему Господу раб оказывается во время совершения земного поклона, так почаще же обращайтесь к Нему с мольбами (в такие моменты)»*** (Муслим 482).

Он ﷺ говорил: ***«Нет ни одного человека из моей общины, кого бы я не узнал в День Воскрешения».*** (Люди) спросили: «Как же ты их узнаешь, о Посланник Аллаха, среди такого большого количества творений (Аллаха)?» (Услышав это), он ответил: ***«Скажите мне, если бы кто-нибудь из вас зашёл в загон, в котором находились бы все лошади тёмной***[1] ***масти безо всяких примесей и (лишь) одна лошадь с белой звездой во лбу и белыми кольцами на ногах, то вы бы смогли отличить эту (лошадь) от остальных?»*** (Люди) ответили: «Да, конечно!» Тогда он сказал: ***«Поистине, у (членов) моей общины в тот День будут белые лица***[2] ***из-за (следов) земных поклонов и белые руки и ноги***[3] ***из-за (следов) омовения»***[4].

[1] Здесь имеется в виду, что цвет этих лошадей абсолютно чёрный без каких-либо примесей («Ан-Нихайа»).

[2] Имеется в виду сияние лица благодаря свету омовения (*вуду*).

[3] Сияние всех частей тела, которые верующий омывал во время совершения омовения: лицо, руки и ноги. Следы сияния от омовения на лице, руках и ногах человека здесь сравниваются с белизной лба и ног лошади ("Ан-Нихайа").

[4] Ахмад приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Ат-Тирмизи передал часть этого хадиса и указал на его достоверность. Этот хадис приводится в "Сильсилят аль-Ахадис ас-Сахиха".

7.15. О выпрямлении после (первого) земного поклона, что является столпом (рукн), и спокойствии при этом, и это два столпа молитвы

Пророк ﷺ велел "человеку, который плохо помолился" поступить так же, сказав: ***«Молитва человека не будет полной до тех пор, пока … он не совершит земной поклон и его суставы не успокоятся, а затем не скажет: "Аллах Превелик! (Аллаху акбар)", не поднимет свою голову и не усядется прямо»***[1].

Также: «*Он ﷺ усаживался соблюдая спокойствие, пока все его кости не возвращались на свои места*»[2].

А иногда: ***«Он поднимал руки, произнося эти такбиры»***[3]**.**

Затем он ***«Расстилал свою левую ногу и садился на неё, соблюдая спокойствие»*** (аль-Бухари 828, Муслим 498)**.** Он приказал делать это «человеку, плохо совершившему молитву», сказав ему: ***«Когда ты склоняешься в земном поклоне, оставайся некоторое время в таком положении, а когда поднимешься (из него), сядь на левое бедро»*** (Абу Дауд 859 и Ахмад)**.**

«*Он ставил вертикально (ступню) правой ноги*» (аль-Бухари 828) и «*направлял её пальцы в сторону киблы*» (Ан-Насаи 1158)**.**

«*Его сидение между двумя земными поклонами и его земной поклон были примерно равны (по времени)*» (аль-Бухари 820, Муслим 471)**.** А иногда «*он (си-*

---

[1] Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

[2] Привели Абу Дауд и аль-Байхакы через достоверную цепочку передатчиков.

[3] Хадис привели Ахмад и Абу Дауд через достоверную цепочку передатчиков. О поднятии рук при каждом такбире сказал Ахмад. В «аль-Бадаи‘» Ибн аль-Каййима (4/89): «От него передал Асрам, что он был спрошен о поднятии рук. Он ответил: "Каждый раз опускаясь и поднимаясь"». Асрам сказал: «Я видел, как Абу ‘Абдуллах поднимал свои руки в молитве каждый раз, когда опускался и поднимался».

Также об этом сказал Ибн Мунзир и Абу ‘Али из числа шафиитов. Это мнение Малика и аш-Шафи‘и, как это упомянуто в «Торх ат-тасриб». Также достоверно передаётся о поднятии рук от Анаса, Ибн ‘Умара, Нафи‘а, Тауса, Хасана аль-Басри, Ибн Сирина, Айюба ас-Сихтияни, как это упомянуто в «Мусаннаф» Ибн Аби Шейба 1/106 через достоверные цепочки передатчиков от них.

дел) между двумя земными поклонами (так долго, что) некоторые думали, что он забыл (о втором поклоне)» (аль-Бухари 821, Муслим 472)[1].

7.15.1. Поминания между двумя земными поклонами[2]

Посланник Аллаха ﷺ, сидя между двумя земными поклонами, произносил:

اللهم (وفي لفظ: ربّ) اغفر لي، وارحمني، [واجبرني]، [وارفعني]، واهدني، [وعافني]، وارزقني.

1. ***Аллахумма,*** [в другой версии: ***Рабби***] ***гъфир ли, ва-рхам-ни,*** [***ва-джбур-ни***], [***ва-рфа‘-ни***], ***ва-хди-ни,*** [***ва ‘афи-ни***], ***ва-рзу-къни.***

О Аллах, [*в другой версии: Господи*] *прости меня и помилуй меня,* [*и дай мне силы,*] [*и возвысь меня,*] *и наставь меня на прямой путь,* [*и даруй мне прощение,*] *и даруй мне средства к существованию!* (Абу Дауд 850, ат-Тирмизи 284, Ибн Маджах 898)

Или иногда он говорил:

رب اغفر لي، رب اغفر لي

2. ***Рабби-гъфир ли, рабби-гъфир ли.***

Господи, прости меня, прости меня! (Ибн Маджах 897)[3]

Он также произносил обе эти мольбы во время совершения дополнительной ночной молитвы[4].

---

[1] Ибн аль-Каййим сказал: «Это Сунна, которую люди оставили после времён сподвижников. Что касается того, кто укрепится в Сунне и не будет оборачиваться к тому, что противоречит ей, то ему будет безразлично всё, что противоречит прямому пути».

[2] Из «Сыфат ас-салят» с. 153 с изменениями.

[3] Имам Ахмад предпочитал обращаться к Аллаху с этой мольбой. Исхак ибн Рахавейх сказал: «Если человек желает, то он может произносить эти слова три раза, либо он может сказать: “О Аллах, прости меня…”, — поскольку об этих двух мольбах между двумя земными поклонами сообщается от Пророка ﷺ» (Это сообщение приводится в «Масаиль аль-имам Ахмад ва Исхак ибн Рахавейх» от Исхака аль-Марвази, с. 19).

[4] Данный факт не отрицает правомерности обращения к Аллаху с этими мольбами во время совершения обязательных молитв ввиду отсутствия здесь какого-либо различия между обязательными и дополнительными молитвами. Об этом говорили имамы аш-Шафи‘и, Ахмад и Исхак. Они считали, что это разрешено в обязательных и дополнительных молитвах, как сообщил ат-Тирмизи. Имам ат-Тахави также разделял

7.16. «Аль-ик‘а» между двумя земными поклонами

Передаётся от Абу Зубайра, что он слышал, как Таус говорил: «Однажды мы спросили Ибн ‘Аббаса про *ик‘а*[1], на что он сказал: “*Это Сунна!*” И тогда мы ему сказали: “Поистине, мы считаем, что ногам от этого неприятно”. На что Ибн ‘Аббас сказал: “*Однако это Сунна твоего Пророка* ﷺ”» (Муслим 536).

От Му‘авии ибн Худейдж передаётся, что он сказал: «Я видел как Тавус сидит в положении *ик‘а*, и сказал: “Я видел, что ты сидишь в положении *ик‘а*”. Он ответил: “Ты не видел, как я сижу в положении *ик‘а*, однако это есть молитва, я видел троих ‘Абдуллахов, которые делали так: ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, ‘Абдуллах ибн ‘Умар и ‘Абдуллах ибн Зубайр». Сказал Абу Зухайр (т.е. Му‘авия ибн Худейдж): «Я видел, как он сидит в положении *ик‘а*».

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сахиха» о хадисе под номером 383: «В хадисе и этих сообщениях содержится довод на узаконенность упомянутого *ик‘а*, и что это сунна, посредством которой поклоняются, и это не совершалось по какой-то причине, как возомнили некоторые из фанатичных приверженцев *(мута‘ассыб)*. Может ли быть так, когда эти ‘Абдуллахи были единогласны в дозволенности совершения этого в молитве, и за ними последовал великий *таби‘ин* и *факых* Тавус? Имам Ахмад сказал в “Масаиль аль-Марвази” (19): “Жители Мекки совершали это”».

Достаточно их как предшественников для тех, кто желает совершать и оживлять эту сунну.

Нет противоречия между этим и другой сунной — а это положение *ифтираш* — однако всё это является Сунной, и иногда нужно поступать так, а иногда — иначе, следуя в этом за Пророком ﷺ, и чтобы не потерять ничего из его руководства.

этот взгляд, как передаётся в “Мушкиль аль-Асар“. Соответствующий анализ затронутого здесь вопроса подтверждает этот аргумент, поскольку в молитве нет такого места, чтобы поминание (*зикр*) утрачивало свою силу. В данном случае следует поступать так же, ибо это ясно и очевидно.

[1] *Ик‘а* — это один из видов сидения, когда человек усаживается ягодицами на пятки между двумя земными поклонами. Есть также такой вид, когда человек расстилает ступни, поставив их внешние стороны на землю, и садится на пятки. — *Прим. ред.*

7.17. Сидение для отдыха (джальсат аль-истираха)

Это положение, когда молящийся недолго сидит после совершения второго земного поклона *(саджда)* в первом *рак'ате*, прежде чем встать на второй *рак'ат*. А также после совершения второго земного поклона в третьем *рак'ате*, прежде чем встать на четвёртый *рак'ат* («Фикх ас-Сунна», с. 169).

Абу Хумайд ас-Са'иди сказал в присутствии десяти сподвижников Пророка ﷺ, среди которых был и Абу Катада ибн Риб'и: «*Я лучше всех из вас знаю о молитве Посланника Аллаха* ﷺ». Затем он упомянул хадис до слов: «*После этого он опускался на землю, совершая земной поклон, затем говорил: "Аллаху акбар". Затем отводил руки от боков и сгибал пальцы ног, расслабив их. Затем подворачивал левую ногу (под себя) и садился на неё. Затем он выпрямлялся, пока все его кости не возвращались на свои места. После это совершал земной поклон, затем говорил: "Аллаху акбар". Затем он подворачивал ногу, садился на ней и выпрямлялся, пока все его кости не возвращались на свои места. Затем он поднимался*» (ат-Тирмизи 304, Абу Дауд 730, Ибн Маджах 862).

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Сыфат ас-салят» с. 154: «Учёным-*факыхам* это сидение известно как "*джальсат аль-истирахат*" (сидение для отдыха). В пользу этого высказывался имам аш-Шафи'и. Как сообщается в книге "Ат-Тахкык" (1/111) имам Ахмад также высказывался в пользу "*джальсат аль-истирахат*", а он был широко известен своим стремлением следовать Сунне в том, что ей не противоречит».

Ибн Хани сказал в своей книге «Масаиль 'ан аль-имам Ахмад» (с. 42): «Я видел, как Абу 'Абдуллах (т.е. имам Ахмад) иногда опирался на свои руки при вставании для совершения следующего *рак'ата*, а иногда выпрямлялся в положении сидя и (лишь) затем вставал». Этому мнению отдавал предпочтение также имам Исхак ибн Рахавейх, который сказал в книге «Масаиль аль-Марвази» (1/147/2): «Пример опираться на руки при вставании был подан Пророком ﷺ, будь (молящийся) стариком или юношей». См. также «аль-Ирва» (2/82/3). Также у нашего шейха есть важные слова в «Тамам аль-миннат» (с. 210), и вернись к ним, если пожелаешь.

7.17.1. С чего начинается подъём с земного поклона для того, чтобы встать на второй рак‘ат?

Более правильным в этом вопросе является мнение, что следует поднять колени прежде рук, на что указывает хадис Малика ибн аль-Хувейриса, который говорил: «*не рассказать ли мне вам о молитве Посланника Аллаха ﷺ? Он помолился не во время молитвы, и когда он поднимал свою голову после второго земного поклона в первом рак‘ате, он выпрямился сидя. Затем он встал, опираясь на землю*». Хадис привели аль-Бухари и аш-Шафи‘и в «аль-Умм», хадис приведён так же, как в его сборнике[1].

7.18. Сидение в ташаххуде и его описание

Когда молящийся сидит в *ташаххуде*, ему следует позаботиться о следующем:

1. Чтобы он сидел, распластав своё левое бедро, если молитва состоит из двух *рак‘атов*, как утренняя молитва *(фаджр)*. Он приказал делать это «человеку, который плохо совершил молитву», сказав ему:

---

[1] Об этом сказал наш шейх в «Тамам аль-миннат» (с. 196) с сокращением. Затем он сказал: «Это шариатский текст относительно того, что Пророк ﷺ опирался руками на землю, о чём сказал аш-Шафи‘и. Аль-Байхакы сказал: “Нам передали от Ибн ‘Умара, что он опирался на руки, когда поднимался (на следующий *рак‘ат*), и таким образом поступали Хасан и некоторые другие табиины”.

Я сказал, что хадис Ибн ‘Умара привёл аль-Байхакы с хорошей цепочкой передатчиков от него как *“маукуф”* (слова сподвижника) и *“марфу‘”* (слова Пророка ﷺ), как я разъяснил это в “ад-Да‘ифа” под номером 967, а также в “Сыфат ас-салят”. Также его передал Абу Исхак аль-Харби с хорошей цепочкой передатчиков как *“марфу‘”*. И его передал аль-Азрак ибн Кайс: “Я видел, как Ибн ‘Умар ‹месил тесто› в молитве, то есть опирался на руки, когда поднимался. Я спросил его об этом, и он ответил, что он видел, что Посланник Аллаха ﷺ поступал так”.

Я сказал: “Эта достоверная Сунна обязывает поднимать колени прежде рук, так как нельзя опираться на землю при подъёме иначе, кроме как таким образом. Это то, что соответствует хадисам, запрещающим уподобление животным в молитве, в особенности хадису Абу Хурайры о запрете вставать на колени подобно тому, как это делает верблюд, который опускается, опираясь на колени, как это известно. Поэтому молящемуся следует опускаться, опираясь на свои руки, противореча ему”».

«Когда ты усаживаешься в середине молитвы, то успокойся и распластай своё левое бедро, затем произнеси ташаххуд»[1].

Таким же образом следует садиться в положении «*таваррук*» в последнем *ташаххуде*, на что указывает хадис Абу Хумайда ас-Са'иди: «*Усаживаясь после совершения (первых) двух рак'атов, он садился на свою левую ногу и поднимал вертикально ступню правой, а когда усаживался после совершения последнего рак'ата, продвигал вперёд свою левую ногу, поднимал правую ступню и сидел на (левой) ягодице*» (аль-Бухари 828).

2. Следует возлагать правую ладонь на правое бедро, а левую ладонь — на левое бедро. Как это пришло в сообщении о Пророке ﷺ: «*Когда он усаживался для произнесения ташаххуда, то возлагал свою правую ладонь на правое бедро* [в другой версии: *"…на правое колено"*], *а левую ладонь — на левое бедро* [в другой версии: *"…на левое колено"*] [в другой версии: *...на левое колено, держа её (т.е. ладонь) на нём распростёртой*]» (Муслим 580).

3. Не следует отрывать руку от бока, поскольку Пророк ﷺ «*возлагал конец своего правого локтя на правое бедро*»[2].

4. Не следует опираться на левую руку. Поистине, Посланник Аллаха ﷺ «запретил человеку, который сидел во время молитвы, опершись на левую руку, так поступать, сказав: *"**Поистине, это молитва иудеев!**"*»[3].

5. Сжать все пальцы правой руки и направить указательный палец в сторону *киблы*, обращая на него свой взор, а большой палец (правой руки) возложить на средний палец. «*Он ﷺ держал распростёртой свою левую ладонь на левом колене, сжимал в кулак все пальцы правой ладони, направлял указательный палец в сторону киблы и обращал на него свой взор (т.е. на указательный палец правой руки)*»[4].

---

[1] Абу Дауд и аль-Байхакы приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

[2] Абу Дауд и ан-Насаи приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Исходя из смысла этого хадиса, можно сделать вывод, что здесь он не отодвигал свои локти от боков, как разъяснил Ибн аль-Каййим в «Заад аль-Ма'ад».

[3] Передали аль-Байхакы и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Источники и цепочки передатчиков этого и следующего хадисов проверены на достоверность в книге «аль-Ирва» (380).

[4] Муслим 580, Абу 'Авана и Ибн Хузейма. Аль-Хумайди в "аль-Муснад" (131/1) и Абу Йа'ля (275/2) передали через достоверную цепочку передатчиков следующее дополнение от Ибн 'Умара: «*…это сильно бьёт по шайтану; пусть никто не забывает (об этом), когда он будет так делать*», — и аль-Хумайди поднял свой палец. Аль-Хумайди также передал, что Муслим ибн Аби Марьям сказал: «Один человек рассказал мне, что в одной из церквей аш-Шама он видел изображения пророков, которые во время моления

6. Поднять правый (указательный) палец, совершая им движения и взывая им к Аллаху, на что указывает хадис Ваиля ибн Худжра, в котором сказано: «*Подняв свой правый (указательный) палец, он совершал им движения, взывая им к Аллаху*»[1].

Наш шейх (аль-Албани) сказал: таким образом, здесь содержится доказательство того, что продолжать указывать пальцем (в направлении *киблы*) и совершать им движения вплоть до произнесения приветствия (*таслим*) является сунной, поскольку взывание с мольбами к Аллаху предшествует словам приветствия (*таслим*). Имама Ахмада (однажды) спросили: «Следует ли человеку указывать своим пальцем во время молитвы?» Он ответил: «Да, (и достаточно) энергично». Об этом упомянул Ибн Хани в своей книге «Масаиль ʻан аль-Имам Ахмад», с. 80.

7.19. Первый ташаххуд

Учёные разногласили относительно его постановления *(хукм)*. Были те, кто посчитал это желательным *(сунна)*, и те, кто посчитал это обязательным *(ваджиб)*.

В «Сахих аль-Бухари» в главе «О тех, кто не считал обязательным произнесение первого *ташаххуда*, поскольку Пророк ﷺ встал после двух *ракʻатов* и не сел обратно» приводится хадис ʻАбдуллаха ибн Бухайны: «Однажды Пророк ﷺ, совершавший с ними полуденную молитву (*зухр*), не стал садиться после совершения первых двух *ракʻатов*, а встал, и люди поднялись (со своих мест) вместе с ним. Когда молитва закончилась, люди стали ждать, что он произнесёт слова *таслима*, но он сказал: "*Аллах Превелик*", продолжая сидеть, совершил два земных поклона, прежде чем произнести слова *таслима*, и уже потом произнёс их» (аль-Бухари 829).

Хафиз (Ибн Хаджар) сказал: «Аргументом в хадисе этой главы является то, что если бы (первый *ташаххуд*) был обязательным, то он вер-

делали так», — и аль-Хумайди поднял свой палец. Я (т.е. шейх аль-Албани — прим. переводчика) говорю: это редкостное и диковинное наблюдение, однако вся цепочка данного сообщения вплоть до слов «один мужчина» является достоверной.

[1] Абу Хадис привели Ахмад, Абу Дауд, ан-Насаи и другие. Это достоверный хадис, который привёл наш шейх в «аль-Ирва» под номером 352.

нулся бы к нему, когда указали ему на ошибку словами *“Субхана-ллах”* после того, как он встал. Относительно этого известны слова Насыруддина ибн аль-Мунаййира в “аль-Хашийа”: “Если бы это было обязательным, то они сказали бы ‹*Субхана-Ллах*› и не спешили согласиться с ним в оставлении этого”, — [сказанные им по] невнимательности к версии хадиса, в котором говорится о том, что они произнесли слова “*Субхана-ллах*”, указывая на ошибку.

Ибн Батталь сказал: “Доводом на то, что два дополнительных земных поклона для невнимательных *(саджда ас-сахв)* не заменяют собой обязательные (действия в молитве), является случай, если забудут произнести *такбир*, открывающий молитву *(такбират аль-ихрам),* то это не исправляется (с помощью *саджда ас-сахв*); и таким же образом *ташаххуд*, поскольку он представляет собой *зикр*, который не произносится вслух в любом положении и не является обязательным, подобно мольбе в начале молитвы *(ду‘а аль-истифтах)*”.

Другие же аргументировали тем, что Пророк ﷺ молча одобрил то, что люди последовали за ним, после того, как узнал, что они преднамеренно оставили *ташаххуд*.

И из тех, кто сказал об обязательности *ташаххуда*: аль-Лейс, Исхак и Ахмад — его известное мнение. Также это мнение аш-Шафи‘и, один из *риваятов* у ханафитов.

Ат-Табари привёл в довод на обязательность *ташаххуда* то, что сначала молитва была узаконена как два *рак‘ата*, и *ташаххуд* в нём был обязательным. Когда же молитва была увеличена, это не отменило данное постановление об обязательности. Однако ему ответили тем, что добавление не конкретизировано последними двумя *рак‘атами*, напротив, может быть, что это было изначальным, вменённое в обязанность, а то, что было добавлено — это первые два *рак‘ата* с их *ташаххудом*. Это подкрепляется тем, что *таслим* также произносился после последнего *ташаххуда*, как это было прежде. Также против него аргументировали тем, что не пришло [в шариатских текстах], что молитва становится недействительной при преднамеренном оставлении первого сидения, потому что есть те, кто не считает это сидение обязательным, и потому молитва не становится недействительной при его оставлении».

Ранее были упомянуты слова ан-Навави (не по этому случаю): «И так как молитва основана на том, что не прерывается от *зикра* ни в одной из её частей…».

Ибн Хазм, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Мухалля» после того, как упомянул сидение при *ташаххуде*: «Является обязательным

для него произносить *ташаххуд* при каждом из двух сидений, которые мы упомянули».

Он (Ибн Хазм) сказал под 372-м вопросом, опровергая тех, кто говорит о том, что сидение продолжительностью в *ташаххуд* является обязательным, а произнесение самого *ташаххуда* не является обязательным: «Все эти слова являются ошибочными, поскольку Пророк ﷺ приказал произносить *ташаххуд* в положении сидя во время молитвы, и потому *ташаххуд* стал обязательным; и сидение, кроме которого нигде не произносится *ташаххуд,* стало обязательным. Таким образом, может быть только обязательным то, во время чего или посредством чего другое обязательное предписание будет полноценным».

Затем он (Ибн Хазм) передал сообщение ʻУмара ибн аль-Хаттаба со своим *иснадом*: «Нет молитвы, кроме как с *ташаххудом*», а также от Нафиʻа, вольноотпущенника Ибн ʻУмара: «Нет молитвы у того, кто не произнёс *ташаххуд*». [Он сказал:] «Это мнение аш-Шафиʻи и Абу Сулеймана».

Опровергая слова «Если бы первое сидение было обязательным, то молитва была недействительной при его оставлении, когда человек забыл о нём», он (Ибн Хазм) сказал: «Этому нет основания, поскольку Сунна, которая указывает на его обязательность, также указывает на действительность молитвы того, кто забыл о нём. [Это мнение является сильным, и сравнение *(кыяс)* того, кто оставил преднамеренно, с тем, кто забыл, является неправильным]. Они говорят, что преднамеренное сидение в молитве, когда надо стоять, является запретным, делает молитву недействительной этой преднамеренностью и не делает недействительной по причине забывчивости. Таким же образом и произнесение *саляма* до окончания молитвы, и нет разницы».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «Тальхыс сыфат ас-салят» (с. 29): «*Ташаххуд* является обязательным (*ваджиб*), и если молящийся забудет его, то ему следует совершить два дополнительных земных поклона для невнимательных *(саджда ас-сахв)*».

На его обязательность указывает то, что это пришло в отдельных приказах Посланника Аллаха ﷺ «человеку, плохо совершившему молитву». Он сказал: «***Молитва любого из вас не будет совершенной, пока…***» и упомянул хадис до слов: «***…когда ты усаживаешься в середине молитвы, то посиди немного, простерев левую ступню, и произнеси ташаххуд».***[1]

[1] «Сунан Аби Дауд» 860, «Сыфат ас-салят» 157. Выше были упомянуты слова аш-Шаукани в «Нейль аль-аутар» относительно этого правила.

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Тамам аль-миннат» (170) после предыдущего хадиса: «В нём довод на обязательность *ташаххуда* при первом сидении, и из этого следует необходимость сидения для этого, поскольку является обязательным то, без чего невозможно выполнить обязательное».

Также в хадисе пришло: ***«Когда вы усаживаетесь после каждых двух рак'атов, то произносите "ат-тахиййат"…»*** до конца хадиса[1].

В другой версии этого хадиса сообщается: ***«Произносите "ат-тахиййат" в каждом сидении»***[2].

7.20. Молитвы за Пророка ﷺ (салават) в первом ташаххуде

Пророк ﷺ обращался к Аллаху с молитвами за самого себя как в первом *ташаххуде*, так и в другом.[3]

Наш шейх (аль-Албани), да исцелит его Аллах, сказал: «Он узаконил это для своей общины, когда приказал им обращаться к Аллаху с молитвами за него *(салават)* после его приветствия. Сподвижники спросили: "О Посланник Аллаха, мы уже знаем, как приветствовать тебя (в *ташаххуде*), но как нам обращаться к Аллаху с молитвами за тебя?" Он ответил: "***Говорите: ‹О Аллах, благослови Мухаммада…› и т.д.***". Таким образом, он не выделил здесь какой-то один *ташаххуд*, исключив (при этом) другой, что свидетельствует о правомерности обращения за него к Аллаху с молитвами и после первого *ташаххуда*. Таково мнение (*мазхаб*) имама аш-Шафи'и, как указано в его книге "аль-Умм". Этот взгляд также считали верным соратники имама аш-Шафи'и, о чём утверждал ан-Навави в "аль-Маджму'" (3/460), разъяснив это в книге "Раудат ат-талибин" (1/263). Кроме того, подобного взгляда придерживался

[1] Хадис привели ан-Насаи, Ахмад и ат-Табарани в «аль-Кабир» с достоверным *иснадом*. См. «Сыфат ас-салят», 160.

[2] Ан-Насаи привёл этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. См. «Сыфат ас-салят», 160.

[3] Хадис привёл Абу 'Аванах в своём «Сахихе» 2/324 и ан-Насаи. См. «Сыфат ас-салят» 164.

аль-Вазир ибн Хубайра аль-Ханбали в “аль-Ифсах“, о чём передал Ибн Раджаб в своей книге “Зейль ат-табакат“ (1/280), также решительно поддержав это мнение. Существует множество хадисов об обращении к Аллаху с молитвами за Пророка ﷺ в *ташаххуде*; ни в одном из них не сообщается о том, чтобы он конкретно выделил какой-то один из *ташаххудов*. Наоборот, эти хадисы носят общий характер, включая в себя, таким образом, каждый *ташаххуд*. Я привёл их (т.е. эти хадисы — *Прим. переводчика*) в базовой версии данной книги в форме “*та‘лик*”, но не в тексте основной её части, поскольку все они не удовлетворяют нашим требованиям, предъявляемым к достоверности хадисов. Тем не менее, эти хадисы поддерживают друг друга в смысловом значении, а те, кто отвергают и противятся этому, не имеют на то достоверных оснований, которые они могли бы предъявить в качестве доказательства, как я подробно разъяснил в базовой версии данной книги. Точно так же не имеют никаких оснований в Сунне все разговоры о том, что порицаемо добавлять во время призывания на него ﷺ благословений в первом *ташаххуде* остальные слова к фразе “О Аллах, благослови Мухаммада”, ибо не существует ни одного доказательства, которое позволяло бы такого рода рассуждения. Наоборот, мы полагаем, что тот, кто так поступает, не выполняет предыдущее веление Пророка ﷺ: “***Говорите: ‹О Аллах, благослови Мухаммада…›*** и т.д. до конца хадиса”».

Также в «Тамам аль-миннат» (с. 224) в опровержении шейха Саййида Сабика, да сохранит его Всевышний Аллах, относительно того, что он привёл слова Ибн аль-Каййима «Не передаётся, что Пророк ﷺ произносил *салават* за себя и своё семейство в первом *ташаххуде*… Те же, кто посчитал это желательным, поняли это из общих и необусловленных шариатских текстов, которые правильнее было объяснить и ограничить последним *ташаххудом*», шейх аль-Албани сказал: «Нет приемлемого довода, который подходил бы для ограничения общих и необусловленных (шариатских текстов), на которые ссылаются, первым *ташаххудом*. Этот текст остаётся общим. И самый сильный довод тех, кто противоречил этому, был хадис Ибн Мас‘уда, упомянутый в книге[1], но он является недостоверным по причине прерванности его *иснада*, как это упомянул автор[2]. Ибн аль-Каййим, да помилует его Аллах, собрал доводы обеих групп и разъяснил их за и против в своём труде “Джаляъу аль-афхам фи

[1] Текст хадиса: ***«Пророк ﷺ в первых двух рак‘атах садился так, будто он садился на горячий камень».***

[2] Он, да помилует его Всевышний Аллах, сказал: «Ат-Тирмизи сказал, что хадис хороший, кроме того, что ‘Убайда не слышал его от своего отца».

ас-салят ‘аля хайр аль-анам”. Вернись к нему, и тебе станет ясной правильность того, что мы предпочли из мнений.

Затем я обнаружил то, что противоречит общим словам Ибн аль-Каййима “Не передаётся, что Пророк ﷺ произносил *салават* за себя и своё семейство в первом *ташаххуде*”, а это — слова ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, в которых описывается ночная молитва Пророка ﷺ: “*Обычно мы готовили для Посланника Аллаха ﷺ сивак (зубочистку) и воду для омовения. Аллах пробуждал его ото сна ночью, когда желал этого. И (Пророк ﷺ) использовал эту зубочистку, совершал омовение, затем совершал девять рак‘атов, не садясь при их совершении, кроме как в восьмом рак‘ате. Он взывал к своему Господу и произносил салават за Его пророка ﷺ. Затем он поднимался, не произнося саляма, и совершал девятый рак‘ат. Затем он садился, восхвалял своего Господа, произносил салават за Его пророка ﷺ и взывал к Аллаху с мольбами. Затем он произносил таслим, который мы слышали*”.[1]

В этом явный довод на то, что Пророк ﷺ молился за самого себя ﷺ как в первом *ташаххуде*, так и в последнем. Это — редкая и ценная польза, так воспользуйся ею и ухватись за неё коренными зубами.

И не говорится, что это касается только ночной молитвы, поскольку мы скажем: “Основа заключается в том, что узаконенное в одной молитве также узаконено и в другой, без различия между обязательными и желательными. Тот, кто заявляет о разнице в этом, должен привести довод”» (конец слов шейха из «Тамам аль-миннат»).

Ибн Хазм сказал в «аль-Мухалля» в вопросе № 458: «Желательно при завершении *ташаххуда* в обоих сидениях произносить *салават* за Посланника Аллаха ﷺ словами: *Аллахумма салли ‘аля Мухаммадин ва ‘аля али Мухаммадин ва ‘аля азваджи-хи ва зуррийяти-хи кя-ма салляй-та ‘аля Ибрахима…* (О Аллах, благослови Мухаммада и членов его семьи, и его жён, и его потомство, как благословил Ты Ибрахима…)».

Также из доводов на это хадис ‘Абдуллаха ибн Мас‘уда, да будет доволен им Аллах: «Мы не знали, что нам произносить в каждых двух *рак‘атах*, кроме того, что мы произносили *тасбих, такбир* и восхваляли нашего Господа, и что Мухаммад ﷺ обучил всему благу. Он сказал: ***“Когда вы усаживаетесь после каждых двух рак‘атов, то произносите: ‹Ат-тахиййату ли-лляхи ва-с-салавату ва-т-таййибату. Ас-саляму ‘аляй-кя аййу-ха-н-набиййу ва рахмату-ллахи ва баракату-ху. Ас-саляму ‘аляй-на ва ‘аля ‘ибади-лляхи-с-салихин. Ашхаду ан ля***

[1] Хадис привёл Абу ‘Авана в своём «Сахихе» (2/324), а также он приведён в «Сахихе» Муслима (2/170), однако он не привёл его слова.

иляха илля-ллаху ва ашхаду анна мухаммадан ‘абдуху ва расулюх (Приветствия и молитвы и (все) благие слова — Аллаху! Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благословения! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Его Посланник)›, а затем каждому из вас следует выбрать ту мольбу, которая ему больше нравится, и обратиться [с ней] к Всемогущему и Всевышнему Аллаху”»[1].

Этот хадис ясно говорит о выборе мольбы после каждых двух *рак‘атов*, а мольба произносится только после *салавата* Пророку ﷺ.

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сахиха» (878) после того, как упомянул вышеприведённый хадис: «В хадисе есть важная польза, а это узаконенность мольбы в первом *ташаххуде*. И я не видел, чтобы кто-то из имамов говорил об этом, кроме Ибн Хазма. Он был прав, хотя он и приводил в довод общие тексты, которые могут быть опровергнуты его оппонентами посредством других конкретизирующих шариатских текстов. Да помилует Аллах мужчину, беспристрастного и последовавшего за Сунной»[2].

Затем я нашёл в «Сахих Сунан ан-Насаи» (1115) предельно ясный хадис с разъяснением от ‘Абдуллаха, который сказал: «Посланник Аллаха ﷺ обучил нас *ташаххуду* в молитве и *ташаххуду* при нуждах. Что касается *ташаххуда* в молитве, то это: “***Ат-тахийяту ли-лляхи ва-с-салавату ва-т-тайиибату. Ас-саляму ‘аляй-кя айю-ха-н-набиййу, ва рахмату-ллахи ва баракату-ху. Ас-саляму ‘аляй-на ва ‘аля ‘ибади-лляхи-с-салихин. Ашхаду ан ля иляха илля-ллаху ва ашхаду анна мухаммадан ‘абдуху ва расулюх (Приветствия, молитвы и [все] благие слова — Аллаху! Мир тебе***[3]***, о Пророк, милость Аллаха и Его***

[1] Хадис привели Ахмад, ан-Насаи 1164 и другие. См. «ас-Сахиха» 878.

[2] Затем наш шейх, да сохранит его Аллах, сказал: «Хадис является одним из десяти доводов на то, что в книгах упущено немало из руководства наилучшего из созданий ﷺ. Только есть ли в этом то, что побудит фанатиков озаботиться изучением Сунны и освещением её светом?! Авось да небось. Примечание: что касается хадиса «он ничего не прибавлял к *ташаххуду* в двух *рак‘атах*», то он отвергаемый, о чём я подробно исследовал в “ад-Да‘ифа” (8516)».

[3] Так говорили при жизни Пророка ﷺ. Однако после его смерти (сподвижники) стали произносить: *ас-саляму ‘аля-н-набиййи ва рахмату-ллахи ва баракату-ху* (Мир Пророку, милость Аллаха и Его благословения). Хафиз Ибн Хаджар сказал в «аль-Фатх» (2/314) (сокращённо): «В некоторых путях хадиса Ибн Мас‘уда содержится указание на отличие, заключающееся в том, что при жизни Пророка ﷺ приветствия произносились как обращение к нему, а после его смерти произносились в третьем лице. В «Книге об испрашивании разрешения» в «Сахих аль-Бухари» (6265) по пути Абу Ма‘мара пере-

благословения! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Его Посланник)" и до конца *ташаххуда*».

Слова «и до конца *ташаххуда*» разъясняют то, что *салават* на Пророка является его частью, поскольку он упомянул «*ат-тахийят*» полностью, и (до конца) не осталось ничего, кроме *салавата* на Пророка ﷺ.

И *тауфик* (содействие) только от Аллаха.

7.21. Вставание для совершения третьего рак'ата, а затем четвёртого[1]

В нём совершается следующее:

Произнесение *такбира* при подъёме: он ﷺ *поднимался для совершения третьего рак'ата, произнося такбир* (Аль-Бухари 825, Муслим 393).

Является *сунной* произносить *такбир* сидя. Он ﷺ *иногда поднимал свои руки, произнося этот такбир* (Аль-Бухари 739, Абу Дауд). *Затем он вставал, опираясь на землю* (Аль-Бухари 824, Абу Дауд).

Также он «*"месил тесто", то есть опирался на руки, когда поднимался*»[2].

даётся от Ибн Мас'уда после того, как он привёл хадис о *ташаххуде*, что он сказал: «Мы говорили: "Ас-саляму 'аляй-кя аййу-ха-н-набиййу" ("Мир тебе, о Пророк"), когда он был среди нас, а когда он скончался, мы говорили: *"Ас-саляму"*, то есть Пророку». Так передано у аль-Бухари, и это передал Абу 'Авана в своём «Сахихе», Сирадж аль-Джаузакы, Абу На'им аль-Асбахани и аль-Байхакы многочисленными путями до Абу На'има, шейха аль-Бухари, в следующей форме: «Однако после его смерти стали говорить: *"Ас-саляму 'аля-н-набиййи*" ("Мир Пророку")» без упоминания слова «то есть». И я нашёл подкрепляющее этот хадис предание (*мутаба'*), в котором 'Абдурраззак сказал: «Нам сообщил 'Ата, что сподвижники говорили при жизни Пророка ﷺ: *"Ас-саляму 'аляй-кя аййуха-н-набиййу*" ("Мир тебе, о Пророк"). А после его смерти стали говорить: *"Ас-саляму 'аля-н-набиййи*") ("Мир Пророку"). Это передано с достоверным *иснадом*». Также смотри то, что сказал наш шейх (аль-Албани) в «Сыфат ас-салят», с. 162.

[1] Из книги «Сыфат ас-салят» с. 177 и «Тальхис сыфат ас-салят» с. 30–31.

[2] Хадис привёл аль-Харби в «Гариб аль-хадис». Хадисы с похожим смыслом привели аль-Бухари и Абу Дауд.

Он читал суру «аль-Фатиха» в каждом из двух *рак'атов*, а также иногда прибавлял к ней один или более аятов.

7.22. Последний ташаххуд

Пророк ﷺ приказывал в нём то же, что и в первом, и совершал в нём то же, что совершал в первом *ташаххуде*, кроме того, что он садился *«мутаваррикан»*[1].

Наш шейх сказал в «Тальхыс сыфат ас-салят» (с. 33): «Затем он усаживался для последнего *ташаххуда*, оба из которых являются обязательными».

7.23. Салават за Пророка ﷺ в последнем ташаххуде является обязательным

От Абу Мас'уда аль-Ансари передаётся, что он сказал: «Однажды) Посланник Аллаха ﷺ пришёл к нам (в то время, когда) мы сидели у Са'да ибн 'Убады, да будет доволен им Аллах, и Башир ибн Са'д сказал ему: "Аллах Всевышний велел нам благословлять тебя, о Посланник Аллаха, но как нам благословлять тебя?" И (после этого) Посланник Аллаха ﷺ хранил молчание (так долго), что мы уже (стали жалеть), что он задал ему этот вопрос, но потом Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Говорите: ‹О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада, как благословил Ты семейство Ибрахима, и пошли благословения Мухаммаду и семейству Мухаммада, как послал Ты их семейству Ибрахима среди (обитателей) миров, поистине, Ты — Достойный***

[1] См. «Сыфат ас-салят», 181. *Таваррук* — положение молящегося, который во время произнесения слов последнего *ташаххуда* в третьем или четвёртом *рак'ате* молитвы сидит на верхней части бедра, просунув при этом левую ногу под голень правой и подняв стопу правой ноги вертикально.

похвалы, Славный!›” *(Аллахумма, салли ‘аля мухаммадин ва ‘аля али мухаммадин кя-ма салляйта ‘аля али ибрахима, ва барик ‘аля мухаммадин ва ‘аля али мухаммадин кя-ма бараkта ‘аля али ибрахима фи-ль-‘алямин, инна-кя хамидун, маджид!)* ***(что же касается) приветствия, (то об этом) вы уже знаете»*** (Муслим 405).

Однажды Посланник Аллаха ﷺ услышал, как один человек во время своей молитвы стал обращаться с мольбами к Аллаху, не восславив Аллаха Всевышнего и не обратившись к Нему с мольбами за Пророка ﷺ, и Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Этот (человек) поспешил!***», — после чего подозвал его к себе и сказал ему и остальным: «***Когда кто-нибудь из вас (пожелает) обратиться к Аллаху с мольбой, пусть начнёт с того, что воздаст хвалу своему Преславному и Всевышнему Господу и восславит Его, потом призовёт благословение*** **(в другой версии: *“…пусть он призовёт благословение”) на Пророка ﷺ, а уже потом просит, чего пожелает***»[1].

Аш-Шаукани сказал: «Не установлено достоверно у меня то, что является доводом для тех, кто говорит об обязательности (*салавата*), кроме этого хадиса: «***Этот (человек) поспешил!***»

7.23.1. Формы ташаххуда

التحيات لله، والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النّبيّ ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، [فإنه إذا قال ذلك؛ أصاب كُلّ عبدٍ صالحٍ في السماء والأرض]، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمّدًا عبده ورسوله.

1. ***Ат-тахиййату ли-лляхи ва-с-салявату ва-т-тайиббату. Ас-саляму ‘аляй-кя аййу-ха-н-набиййу, ва рахмату-ллахи ва баракату-ху. Ас-саляму ‘аляй-на ва ‘аля ‘ибади-лляхи-с-салихин.*** [(Сказав здесь): «***И, поистине, если вы произнесёте (эти слова), они***

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд, Ибн Хузейма (1/83/2) и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. См. «Сыфат ас-салят», 182.

Наш шейх (аль-Албани), да исцелит его Всевышний Аллах, сказал: «Следует знать, что этот хадис указывает на обязательность вознесения молитв за Пророка ﷺ в этом *ташаххуде*, поскольку он сам велел так поступать. Об обязательности этого говорили имамы аш-Шафи‘и и Ахмад, как о том передаётся в последнем из двух сообщений от него. Раньше их обоих такого же мнения придерживались некоторые сподвижники (*сахаба*) и другие учёные-богословы…».

коснутся каждого праведного раба Аллаха на небесах и на земле»] ***Ашхаду ан ля иляха илля-ллаху ва ашхаду анна мухаммадан ‘абду-ху ва расулю-ху.***

«Приветствия и молитвы, и (все) благие слова — Аллаху! Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благословения! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Его Посланник». [‘Абдуллах сказал: «*Так говорили, когда он был среди нас, а когда он скончался, мы говорили: “Ас-саляму ‘аля-н-набийи” (“Мир Пророку”)*»] (аль-Бухари 6265, Муслим 402).

التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله، [الـ] سلام عليك أيها النّبيّ ورحمة الله وبركاته، [الـ] سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إِله إِلا الله، و [أشهد] أن محمّدًا رسول الله، وفي رواية: عبده ورسوله.

2. ***Ат-тахиййату-ль-мубаракату-с-салявату-т-тайиибату лилляхи.*** [***Ас-***]***саляму ‘аляй-кя аййу-ха-н-набиййу, ва рахмату-ллахи ва баракату-ху.*** [***Ас-***]***саляму ‘аляй-на ва ‘аля ‘ибади-лляхи-с-салихин. Ашхаду ан ля иляха илля-ллаху ва*** [***ашхаду***] ***анна мухаммадан расулю-ллах*** [***в другой версии: ‘абду-ху ва расулю-ху***].

«Приветствия, благословенные слова, молитвы, (все) благие слова — Аллаху. Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благословения! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и [свидетельствую, что] Мухаммад — Посланник Аллаха!» [в другой версии: «Его раб и Посланник»] (Муслим 402, Абу ‘Авана).

التحيات لله، [و] الصلوات [و] الطيبات، السلام عليك أيها النّبيّ ورحمة الله [قال ابن عمر: زدت فيها: وبركاته] السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إِله إِلا الله [قال ابن عمر: وزدت فيها: وحده لا شريك له] وأشهد أن محمّدًا عبده ورسوله.

3. ***Ат-тахиййату ли-лляхи*** [***ва-***]***с-салявату*** [***ва-***]***т-тайиибату. Ас-саляму ‘аляй-кя аййу-ха-н-набиййу, ва рахмату-ллахи*** [Ибн ‘Умар сказал: «В этом месте я добавляю[1]: ***ва баракату-ху***»] ***Ас-саляму ‘аляй-***

[1] См. следующую сноску.

на ва ‘аля ‘ибади-лляхи-с-салихин. Ашхаду ан ля иляха илля-ллаху [Ибн ‘Умар сказал: «В этом месте я добавляю[1]: ***вахда-ху ля шарикя ля-ху***»] ***ва ашхаду анна мухаммадан ‘абду-ху ва расулю-ху.***

«Приветствия, [и] молитвы, [и] (все) благие слова — Аллаху! Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха [и Его благословения]! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха [, у Которого нет сотоварища], и свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Его Посланник»[2].

التحيات الطيبات الصلوات لله، السلام عليك أيها النّبيّ ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إِله إِلا الله [وحده لا شريك له]، وأشهد أن محمّدًا عبده ورسوله.

4. ***Ат-тахиййату, ат-тайййибату, ас-салавату ли-лляхи. Ас-саляму ‘аляй-кя айййу-ха-н-набиййу, ва рахмату-ллахи ва баракату-ху. Ас-саляму ‘аляй-на ва ‘аля ‘ибади-лляхи-с-салихин. Ашхаду ан ля иляха илля-ллаху*** [***вахда-ху ля шарикя ля-ху***] ***ва ашхаду анна мухаммадан ‘абду-ху ва расулю-ху.***

«Приветствия, (все) благие слова, молитвы — Аллаху! Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благословения! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха [, у Которого нет сотоварища], и свидетельствую, что Мухаммад — Его раб и Его Посланник» (Муслим 404, Абу ‘Авана).

[1] Достоверно установлено, что эти два дополнения были в *ташаххуде* самого Пророка ﷺ. Ибн ‘Умар не добавил их от себя лично; на самом деле, он обучился им от других сподвижников, которые передали эти дополнения от Пророка ﷺ, а затем прибавил их к тому *ташаххуду*, который он непосредственно слышал от Пророка ﷺ.

[2] Передали Абу Дауд в «Сахих Сунан Аби Дауд» (971) и ад-Даракутни, который назвал этот хадис достоверным.

7.23.2. Формы салавата на Пророка ﷺ в ташаххуде[1]

اللهمّ صلّ على محمّد، وعلى أهل بيته، وعلى أزواجه وذريّته؛ كما صلّيتَ على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد وبارِك على محمّد، وعلى آل بيته، وعلى أزواجه وذريّته؛ كما باركْتَ على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد.

1. ***Аллахумма, салли ‘аля мухаммадин, ва ‘аля ахли бейти-хи, ва ‘аля азваджи-хи, ва зуррийяти-хи, кя-ма салляйта ‘аля али ибрахима, инна-кя хамидун маджид! Ва барик ‘аля мухаммадин, ва ‘аля али бейти-хи, ва ‘аля азваджи-хи ва зуррийяти-хи, кя-ма бараkта ‘аля али ибрахима, инна-кя хамидун маджид.***

«О Аллах, благослови Мухаммада и членов его семьи, и его жён, и его потомство, как благословил Ты семейство Ибрахима, поистине, Ты — Достойный Хвалы, Славный! И ниспошли благословения (*баракат*) Мухаммаду и членам его семьи, и его жёнам, и его потомству, как ниспослал Ты благословения (*баракат*) семейству Ибрахима, поистине, Ты — Достойный Хвалы, Славный!». Этими словами он ﷺ взывал к Аллаху с мольбами за самого себя[2].

اللهم صلِّ على محمّد، وعلى آل محمّد، كما صلّيت على [إبراهيم، وعلى] آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم بارِك على محمّد، وعلى آل محمّد؛ كما باركْتَ على [إبراهيم، وعلى] آل إبراهيم، إنك حميد مجيد.

2. ***Аллахумма, салли ‘аля мухаммадин, ва ‘аля али мухаммадин, кя-ма салляйта ‘аля*** [***ибрахима, ва ‘аля***] ***али ибрахима, инна-кя хамидун маджид! Аллахумма барик ‘аля мухаммадин, ва ‘аля али мухаммадин, кя-ма бараkта ‘аля*** [***ибрахима, ва ‘аля***] ***али ибрахима, инна-кя хамидун маджид!***

«О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада, как благословил Ты [Ибрахима и] семейство Ибрахима, поистине, Ты — Достойный Хвалы, Славный! О Аллах, ниспошли благословения (*баракат*) Мухаммаду и семейству Мухаммада, как ниспослал Ты благословения

[1] Из «Сыфат ас-салят» (с. 165) с изменениями.

[2] Ахмад и ат-Тахави приводят слова этой мольбы через достоверную цепочку передатчиков. Эта мольба также приводится в «Сахихах» Аль-Бухари и Муслима за исключением слов *«ва ‘аля ахли бейти-хи»* («и семейство Мухаммада»). См. аль-Бухари 3369, Муслим 407.

[Ибрахиму и] семейству Ибрахима, поистине, Ты — Достойный Хвалы, Славный!» (аль-Бухари 3370, Муслим 406).

اللهم صلّ على محمّد [النّبيّ الأمّي]، وعلى آل محمّد؛ كما صلّيتَ على [آل] إبراهيم، وبارِك على محمّد [النّبيّ الأمّي] وعلى آل محمّد؛ كما باركت على [آل] إبراهيم في العالمين، إنك حميد مجيد.

3. ***Аллахумма, салли ‘аля мухаммадин*** [***ан-набиййи-ль-уммиййи***]***, ва ‘аля али мухаммадин, кя-ма салляйта ‘аля*** [***али***] ***ибрахима, ва барик ‘аля мухаммадин*** [***ан-набиййи-ль-уммиййи***]***, ва ‘аля али мухаммадин, кя-ма бараката ‘аля*** [***али***] ***ибрахима фи-ль-‘алямин, инна-кя хамидун маджид!***

«О Аллах, благослови Мухаммада [не умеющего читать и писать[1] Пророка] и семейство Мухаммада, как благословил Ты [семейство] Ибрахима, и ниспошли благословения (*баракат*) Мухаммаду [не умеющему читать и писать Пророку] и семейству Мухаммада, как ниспослал Ты благословения (*баракат*) [семейству] Ибрахима, поистине, Ты — Достойный Хвалы, Славный!» (Муслим 405).

اللهم صلّ على محمّد و [على] أزواجه وذريته، كما صلّيتَ على [آل] إبراهيم، وبارِك على محمّد و [على] أزواجه وذريته، كما باركْتَ على [آل] إبراهيم، إنك حميد مجيد.

4. ***Аллахумма, салли ‘аля мухаммадин, ва*** [***‘аля***] ***азваджи-хи, ва зуррийяти-хи, кя-ма салляйта ‘аля*** [***али***] ***ибрахима, ва барик ‘аля мухаммадин, ва*** [***‘аля***] ***азваджи-хи ва зуррийяти-хи, кя-ма бараката ‘аля*** [***али***] ***ибрахима, инна-кя хамидун маджид!***

«О Аллах, благослови Мухаммада и его жён, и его потомство, как благословил Ты [семейство] Ибрахима, и ниспошли благословения (*баракат*) Мухаммаду и его жёнам, и его потомству, как ниспослал Ты благословения (*баракат*) [семейству] Ибрахима, поистине, Ты — Достойный Хвалы, Славный!» (Аль-Бухари 3369, Муслим 407).

[1] Не умеющий читать и писать или неграмотный (*уммий*) — тот, кто остаётся на основе, на которой его родила мать, и не изучал грамоту и счёт, и он на своей первоначальной природе. См. «Ан-нихая».

اللهم صلّ على محمّد، وعلى آل محمّد، وبارِك على محمّد، وعلى آل محمّد، كما صلّيت وباركتَ على إبراهيم وآل إبراهيم، إنك حميد مجيد.

5. ***Аллахумма, салли ‘аля мухаммадин, ва ‘аля али мухаммадин, ва барик ‘аля мухаммадин, ва ‘аля али мухаммадин, кя-ма салляйта ва бараката ‘аля ибрахима, ва али ибрахима, инна-кя хамидун маджид!***

«О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада и ниспошли благословения (*баракат*) Мухаммаду и семейству Мухаммада, как Ты благословил и ниспослал благословения (*баракат*) Ибрахиму и семейству Ибрахима, поистине, Ты — Достойный Хвалы, Славный!»[1].

7.23.3. Прибегание к Аллаху от четырёх вещей прежде мольбы

Является обязательным прибегать к Аллаху от четырёх вещей после последнего *ташаххуда*, на что указывает хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, от Пророка ﷺ, который сказал: «***Произнося (слова) ташаххуда, пусть любой из вас, обратится к Аллаху за защитой от четырёх (вещей) и скажет: “О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от мучений Ада и от мучений могилы, и от испытаний жизни и смерти, и от зла искушения Даджаля (Антихриста)”*** *(Аллахумма, инни а‘узу би-кя мин ‘азаби джаханнама, ва мин ‘азаби-ль-кабри, ва мин фитнати-ль-махйа ва-ль-мамати ва мин шарри фитнати-ль-масихи-д-даджжали!)*» (Муслим 588).

Также в другой версии хадиса передаётся: «***Произнеся (слова) последнего ташаххуда, обратитесь к Аллаху за защитой от четырёх (вещей): от мучений Ада, и от мучений могилы, и от испытаний жизни и смерти и от зла искушения Даджаля (Антихриста)!***» (Муслим 588).

Посланник Аллаха ﷺ обучал своих сподвижников, да будет доволен ими Аллах, этой мольбе, подобно тому, как он обучал их суре из Корана.

От Ибн ‘Аббаса передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ обучал их этой мольбе, подобно тому, как обучал суре из Корана, говоря: «***Скажите: “О Аллах! Мы прибегаем к Тебе от мучений Ада…”***» (Муслим 590).

[1] Ан-Насаи, ат-Тахави, Абу Саид ибн аль-‘Араби в книге «Аль-Му‘джам».

7.23.4. Мольба до саляма[1] и её виды[2]

Является Сунной, чтобы молящийся выбрал одну из следующих мольб, которую он пожелает, и произносил разные мольбы (от молитвы к молитве), а это:

اللهمّ إِنّي أعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات، اللهمّ إِني أعوذ بك من المأثم والمغرم.

1. ***Аллахумма, инни а'узу би-кя мин 'азаби-ль-кабри, ва а'узу би-кя мин фитнати-ль-масихи-д-даджали, ва а'узу би-кя мин фитнати-ль-махйа ва-ль-мамати. Аллахумма, инни а'узу би-кя мин аль-маъсами ва-ль-маграм.***

«О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от мучений могилы, и я прибегаю к Твоей защите от искушений Антихриста и я прибегаю к Твоей защите от искушений жизни и смерти. О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от грехов и долгов[3]» (Аль-Бухари 832, Муслим 589).

اللهم إِنّي أعوذ بك من شر ما عمِلتُ، ومن شر ما لم أعمل [بعد]

2. ***Аллахумма, инни а'узу би-кя мин шарри ма 'амильту, ва мин шарри ма лям а'маль*** [***ба'ду***]**.**

---

[1] Она является желательной, о чём сказал наш шейх (аль-Албани), да исцелит его Аллах.

[2] Из «Сыфат ас-салят» с. 183. с изменениями.

[3] Это положение, при котором человек впадает в грех, или же это сам грех, тут применён *масдар* (отглагольное имя) вместо *исма* (имени существительного). «Ан-Нихая».

Также значение слова «*маграм*» — «бремя». В данном случае под этим словом подразумевается «долг», как следует из дальнейшего текста данного хадиса, в котором 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Как-то) один человек спросил его (т.е. Пророка ﷺ. — *Прим. переводчика*): "Почему ты так часто просишь защиты (у Аллаха) от долгов?" В ответ Посланник Аллаха ﷺ сказал: "Поистине, если человек, обременённый долгами, говорит, то лжёт, а когда даёт обещания, то нарушает их"».

Пришло в «ан-Нихая»: «*Маграм* — это долг, и подразумевается задолженность в том, чем не доволен Аллах, или в том, что дозволено, однако позднее человек не может его вернуть. Что касается долга, в котором человек нуждается и может его вернуть, то от него не прибегают».

«О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от зла того, что я совершил[1], и от зла того, что я [ещё] не совершил[2]»[3].

اللهم حاسِبني حسابًا يسيرًا

3. ***Аллахумма, хасибни хисабан йасиран.***

«О Аллах, рассчитай меня лёгким расчётом»[4].

4. Он ﷺ обучил Абу Бакра ас-Сыддика, да будет доволен им Аллах, следующей мольбе:

اللهمّ إِني ظلمتُ نفسي ظلماً كثيرًا، ولا يغفر الذنوب إِلا أنت، فاغفر لي مغفرة من عندك، وارحمني، إِنك أنت الغفور الرحيم.

Аллахумма, инни залямту нафси зульман кясиран, ва ля йагфиру-з-зунуба илля анта, фа-гфир ли магфиратан мин ‘инди-кя вархам-ни, инна-кя анта-ль-гафуру-р-рахим.

«О Аллах, поистине, я обижал самого себя много раз (т.е. грешил), а никто, кроме Тебя, грехов не простит! Прости же меня, (даровав) мне Твоё прощение, и помилуй меня, поистине, Ты — Прощающий, Милующий!» (Аль-Бухари 834, Муслим 2705).

5. Он приказал ‘Аише, да будет доволен ею Аллах, говорить следующее:

اللهمّ إِنّي أسألك من الخير كلهّ؛ [عاجله وآجله]؛ ما علمتُ منه وما لم أعلم، وأعوذ بك من الشر كلّه [عاجله وآجله] ما علمتُ منه وما لم أعلم، وأسألك (وفي رواية: اللهمّ إِني أسألك) الجنة وما قرّب إِليها من قول أو عمل، وأعوذ بك من النار وما قرّب إِليها من قول أو عمل، وأسألك (وفي رواية: اللهمّ إِني أسألك) من [الـ]

[1] То есть от зла того, что я совершил из дурных дел.

[2] То есть от зла того, что я не совершил добрые дела.

[3] Ан-Насаи приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков, а также Ибн Аби ‘Асым в книге «ас-Сунна» (370). Дополнение (в квадратных скобках) приводится им.

[4] Передали Ахмад и Аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

خير ما سألَك عبدك ورسولك [محمّد، وأعوذ بك من شر ما استعاذ منه عبدك ورسولك محمّد ﷺ]، [وأسألك] ما قضيتَ لي من أمْر أن تجعل عاقبته [لي] رشدًا.

Аллахумма, инни ас-ъалю-кя мин-а-ль-хайри кулли-хи [***‘аджили-хи ва аджили-хи) ма ‘алимту мин-ху ва ма лям а‘лям, ва а‘узу би-кя мин-аш-шарри кулли-хи*** [***‘аджили-хи ва аджили-хи***] ***ма ‘алимту мин-ху ва ма лям а‘лям, ва ас-ъалю-кя-*** [*в другой версии хадиса:* ***Аллахумма инни ас-ъалю-кя-***]***-ль-джанната ва ма карраба иляй-ха мин каулин ау ‘амалин, ва а‘узу би-кя минан-нари ва ма карраба иляй-ха мин каулин ау ‘амалин, ва ас-ъалю-кя*** [*в другой версии хадиса:* ***Аллахумма инни ас-ъалю-кя-***] ***мин*** [***аль-***] ***хайри ма са-ъаля-кя ‘абду-кя ва расулю-кя*** [***мухаммадун, ва а‘узу би-кя мин шарри ма исти‘аза мин-ху ‘абду-кя ва расулю-кя мухаммадун, салля-ллаху ‘аляйхи ва саллям***], [***ва ас-ъалю-кя***] ***ма кадайта ли мин амрин ан тадж‘аля ‘акыбата-ху*** [***ли***] ***рушдан.***

«О Аллах, я прошу у Тебя о всяком благе [нынешнем и будущем], о котором я знаю и о котором я не знаю. И я прибегаю к Твоей защите от всякого зла [нынешнего и будущего], о котором я знаю и о котором я не знаю. И я прошу Тебя [в другой версии хадиса: О Аллах, поистине, я прошу Тебя] о Рае и о тех словах или делах, которые приближают к нему; и я прибегаю к Твоей защите от Огня и от тех слов или дел, которые приближают к нему. И я прошу Тебя [в другой версии хадиса: О Аллах, поистине, я прошу Тебя] о том благе, о котором просил Тебя Твой раб и Твой Посланник [Мухаммад, и я прибегаю к Твоей защите от зла того, от чего просил Твоей защиты Твой раб и Твой Посланник Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует!], [и я прошу Тебя] сделать так, чтобы исход дела, которое Ты предрешил [для меня], был праведным»[1].

6. Он ﷺ спросил одного человека: ***«Что ты говоришь, когда совершаешь молитву?»*** Тот ответил: «Я говорю слова свидетельства (т.е. произношу *ташаххуд*), затем прошу Аллаха о Рае и прибегаю к Его защите от Огня. Однако, клянусь Аллахом, то, о чём я прошу про себя

[1] Передали Ахмад, ат-Таялиси, аль-Бухари в «аль-Адаб аль-Муфрад», Ибн Маджах и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Этот хадис приводится в «Сильсилят аль-Ахадис ас-Сахиха» (1542).

(*дандана*[1]) не такое же хорошее, как у тебя или Му'аза». Посланник Аллаха ﷺ ответил***: «Мы просим то же самое»***[2].

7. (Однажды) он ﷺ услышал, как один человек произносил в своём *ташаххуде* следующие слова:

اللهمّ إِني أسألك يا الله (وفي رواية: بالله) [الواحد] الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوًا أحد أن تغفر لي ذنوبي، إِنك أنت الغفور الرحيم.

Аллахумма, инни ас-ъалю-кя, йа аллаху, [*в другой версии:* ***билляхи***] [***аль-вахиду,***] ***аль-ахаду, ас-самаду-ллязи лям йалид ва лям йуляд ва лям йакуль-ля-ху куфуван ахад, — ан тагфира ли зунуби, инна-кя анта-ль-гафуру-р-рахим!***

«О Аллах, поистине, я прошу Тебя, о Аллах, ведь Ты — [Единственный,] Единый, Вечный, Который не рождал и не был рождён, и Которому не был равен никто, — простить мне грехи мои, поистине, Ты — Прощающий, Милующий!». Он ﷺ сказал: «***Он прощён, он прощён!***»[3].

8. Он ﷺ услышал, как другой человек, говорил в своём *ташаххуде*:

اللهمّ إِني أسألك بأنّ لك الحمد، لا إِله إِلَّا أنت [وحدك لا شريك لك]، [المنان]، [يا] بديع السماوات والأرض يا ذا الجلال والإِكرام يا حي يا قيوم [إِني أسألك] [الجنة، وأعوذ بك من النار].

Аллахумма, инни ас-ъалю-кя би-анна ля-кя-ль-хамду, ля иляха илля анта [***вахда-кя ля шарикя ля-кя***]***,*** [***аль-маннану***]***,*** [***йа***] ***бади'а-с-самавати ва-ль-арды, йа за-ль-джаляли ва-ль-икрам, йа хаййу йа кайюм!*** [***Инни ас-ъалю-кя-***] [***–ль-джанната, ва а'узу би-кя мин аннар***]**.**

«О Аллах, поистине, я прошу Тебя, поскольку только Ты достоин хвалы, нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя, [и нет у Тебя сотоварища,] [Всемилостивый,] [о] Творец небес и земли, о Обладатель

[1] «*Дандана*» — говорить так, что интонация слышна, однако слова трудно разобрать. В данном случае подразумеваются слова мольбы, которые произносятся тихо. Последнее высказывание означает следующее: «Наши слова схожи с твоими».

[2] Абу Дауд, Ибн Маджах и Ибн Хузейма приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[3] Абу Дауд, ан-Насаи, Ахмад и Ибн Хузейма. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

величия и щедрости, о Живой, о Вечносущий! [Поистине, я прошу Тебя] [о Рае и прибегаю к Твоей защите от Огня!]» [Пророк ﷺ спросил своих сподвижников: «***Вы знаете, посредством чего он воззвал к Аллаху?***» Они ответили: «Аллаху и Его Посланнику это ведомо лучше». Тогда он сказал: «***Клянусь Тем, в Чьей Руке душа моя,***] ***Он обратился к Аллаху по Его Великому*** [в другом хадисе сообщается: "***…Величайшему***"] ***имени, посредством которого, если к Нему взывают с мольбами, то Он отвечает; а если Его о чём-либо просят, то Он даует***»[1].

9. Последняя мольба, которую он произносил между *ташаххудом* и словами приветсвия (*таслим*), была следующей:

اللهم اغفِر لي ما قدّمتُ، وما أخّرتُ، وما أسرَرْت، وما أعلنتُ، وما أسرفتُ، وما أنت أعلم به مني، أنت المقدّم وأنت المؤخّر، لا إِله إِلا أنت.

Аллахумма-гфир ли ма каддамту, ва ма аххарту, ва ма асрарту, ва ма а'лянту, ва ма асрафту, ва ма анта а'ляму бихи мин-ни, анталь-мукаддиму, ва анта-ль-муаххиру, ля иляха илля анта.

«О Аллах, прости мне то, что я совершил прежде, и то, что оставил на потом, что я совершил тайно, что совершил явно, то, в чём я преступил границы, и то, о чём Ты знаешь лучше меня! Ты — Выдвигающий вперёд и Ты — Отодвигающий, и нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя!» (Муслим 771, Абу 'Авана).

7.24. Произнесение приветствия (таслим). Первый таслим является рукном молитвы, а второй — желательным

На что указывают приведённые слова Пророка ﷺ: ***«Ключ к молитве — очищение, вход в него — такбир, а выход из него — таслим».***

[1] Абу Дауд, ан-Насаи, Ахмад, аль-Бухари в «аль-Адаб аль-Муфрад», ат-Табарани и Ибн Мандах в «ат-Таухид» (44/2, 67/1, 70/1–2) приводят этот хадис через достоверные цепочки передатчиков.

Затем «он ﷺ произносил слова приветствия, (поворачивая голову) направо: ***Ас-саляму ‘аляйкум ва рахмату-ллах*** (“Мир вам и милость Аллаха”) [так, что (молящимся позади него) была видна белизна его правой щеки], а затем налево: ***Ас-саляму ‘аляйкум ва рахмату-ллах*** (“Мир вам и милость Аллаха”) [так, что (молящимся позади него) была видна белизна его левой щеки]» (Муслим 582, Абу Дауд).

Иногда он добавлял следующие слова в первом приветствии: ***ва баракяту-ху*** (…и Его благословения (*баракат*))[1].

«Когда, (повернув голову направо), он произносил: ***Ас-саляму ‘аляйкум ва рахмату-Ллах*** (“Мир вам и милость Аллаха”), то иногда (при повороте своей головы) налево он сокращал приветствие до слов: ***Ас-саляму ‘аляйкум*** (“Мир вам”)»[2].

Иногда «он произносил приветствие “***Ас-саляму ‘аляйкум***” (“Мир вам”) только один раз [перед собой, чуть повернув голову направо] [либо немного (повернув голову направо)]»[3].

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Тальхыс сыфат ас-салят» (с. 31): «Затем он произносил слова приветствия, (поворачивая голову) направо, что является *рукном* (молитвы), так, что (молящимся позади него) была видна белизна его правой щеки».

Ибн Мунзир передал единогласное мнение *(иджма‘)* о том, что дозволено сократить *таслим* в молитве до одного.

---

[1] Абу Дауд и Ибн Хузейма (1/87/2) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Этот хадис также назвал достоверным Абдульхакк в своей книге «Аль-Ахкам» (56/2), равно как ан-Навави и Ибн Хаджар. «Сыфат ас-салят», 187.

[2] Ан-Насаи, Ахмад и ас-Сирадж приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

[3] Передали ат-Тирмизи и другие. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным на условиях двух «Сахихов», и с ним согласились аз-Захаби и Ибн аль-Муляккын в «аль-Хуляса». См. «Сыфат ас-саля» 188, «аль-Ирва» (2/33), «ас-Сахиха» 316.

7.25. Мужчины и женщины равны относительно того, что передаётся в описании молитвы

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Сыфат ас-салят» (сокр.): «Всё, что было упомянуто выше о том, как совершал молитву Пророк ﷺ, относится равным образом как к мужчинам, так и к женщинам, поскольку в Сунне не сделано каких-либо исключений для женщин относительно того, что было приведено (в данной книге); по сути, общий характер его высказывания: ***"Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я"***, включает в себя и женщин. Этот взгляд разделял Ибрахим ан-Наха'и, который сказал: "Действия женщины во время молитвы такие же, как у мужчины". Это высказывание приводит Ибн Аби Шейба (1/75/2) через достоверную цепочку передатчиков, восходящую к нему[1].

Аль-Бухари передал в "ат-Тарих ас-сагыр" (с. 95) с достоверным *иснадом* от Умм ад-Дарды, что "она сидела в молитве подобно тому, как сидели мужчины, и она была *факихой* (знатоком исламского права)"».

7.26. Поминания и мольбы после молитвы

1. От Саубана, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Закончив молиться, Посланник Аллаха ﷺ всегда трижды просил Аллаха о прощении, а потом говорил: "***О Аллах, Ты — Мир и от Тебя — мир, благодатен Ты, о Обладатель величия и щедрости***" (*Анта-с-саляму ва мин-кя-с-саляму, табараката, йа за-ль-джаляли валь-икрам*)».

Аль-Валид[2] сказал: «Я спросил аль-Ауза'и: "Как (следует) просить Аллаха о прощении?", — (на что) он ответил: "Говори: ‹Прошу Аллаха о

[1] Хадис о том, что женщине следует сжиматься (собираться) в молитве, и что она не подобна в этом мужчине, является *«мурсаль»*, в котором нет довода. Его передали Абу Дауд в «аль-Марасиль» (117/87) от Язида ибн Аби Хубайба, и *иснад* этого хадиса приведён в «ад-Да'ифа» (2652).

[2] Это шейх имама аль-Бухари.

прощении, прошу Аллаха о прощении› (*Астагфиру-ллаха, астагфиру-ллаха*)”» (Муслим 591).

2. Передаётся от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах: «Пророк ﷺ после того, как произносил приветствие, сидел время, равное произнесению слов (т.е. до того, как повернётся лицом к людям): “***О Аллах, Ты — Мир, и от Тебя — мир, благодатен Ты, Обладатель величия и щедрости!*** *(Аллахумма анта-с-саляму ва мин-кя-с-саляму, табаракта, йа за-ль-джаляли ва-ль-икрам!)*”» (Муслим 592).

Сообщается, что аль-Мугыра ибн Шу‘ба, да будет доволен им Аллах, сказал: «После каждой обязательной молитвы Пророк ﷺ обычно говорил: “***Нет божества, достойного поклонения, кроме одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварища. Ему принадлежит владычество, только Он достоин всех видов восхваления, Он всё может! О Аллах, никто не лишит того, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил, и бесполезным перед Тобой окажется богатство обладающего богатством*** *(Ля иляха илля-ллаху вахда-ху ля шарикя ля-ху, ля-ху-ль-мульку, ва ля-ху-ль-хамду ва хуа ‘аля кулли шай-ъин кадир! Аллахумма, ля мани‘а ли-ма а‘тайта, ва ля му‘тыйа ли-ма мана‘та ва ля йанфа‘у за-ль-джадди мин-кя-ль-джадд)*”» (аль-Бухари 844, Муслим 593).

3. Передают со слов Му‘аза, да будет доволен им Аллах, что (однажды) Посланник Аллаха ﷺ взял его за руку и сказал: «***О Му‘аз, клянусь Аллахом, поистине, я люблю тебя, и я наказываю тебе, о Му‘аз, никогда не забывать говорить в конце каждой молитвы: “О Аллах, помоги мне поминать Тебя, благодарить Тебя и должным образом поклоняться Тебе*** *(Аллахумма, а‘ин-ни ‘аля зикри-кя, ва шукри-кя ва хусни ‘ибадати-кя)*”»[1].

4. Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) к Пророку ﷺ пришли бедные (из числа его сподвижников) и сказали: “Богачи достигнут самого высокого положения и обретут вечное блаженство. Они совершают молитву подобно нам и постятся подобно нам, но (помимо этого) у них есть преимущество обладания богатством, благодаря которому они совершают хадж и ‘умру, принима-

[1] Хадис передали Абу Дауд и ан-Насаи. Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Аль-калим ат-тайиб» (с. 70): «Его *иснад* достоверный и все передатчики надёжные».

ют участие в борьбе на пути Аллаха и дают милостыню". (Пророк ﷺ) сказал: "***Так не указать ли вам на то, благодаря чему сможете вы догнать опередивших вас, и никто из тех, кто придёт после вас, не сможет догнать вас, и станете вы лучшими из тех, среди кого находитесь, если они не будут делать того же? Говорите по тридцать три раза после каждой молитвы "Пречист Аллах*** *(Субхана-ллах)", "Хвала Аллаху (Аль-хамду ли-ллях)" и "Аллах Превелик (Аллаху акбар)"».*

Передатчик этого хадиса сказал: «И мы разошлись во мнениях между собой. Некоторые из нас стали говорить: «Нам следует говорить "Субхана-ллах" и "Аль-хамду ли-ллях" по тридцать три раза, а "Аллаху акбар" — по тридцать четыре». Тогда я обратился к (Пророку ﷺ) и он сказал: ***«Говори по тридцать три раза и "Субхана-ллах", и "Аль-хамду ли-ллях", и "Аллаху акбар"»*** (аль-Бухари 843, Муслим 595).

5. От Абу аз-Зубайра передаётся, что он сказал: «*Ибн аз-Зубайр обычно произносил (такие слова) в конце каждой молитвы: "Нет божества, достойного поклонения, кроме одного лишь Аллаха, у которого нет сотоварища, Ему принадлежит владычество, и Ему хвала, и Он всё может! И нет мощи и силы ни у кого, кроме Аллаха, нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и не поклоняемся мы никому, кроме Него, Ему принадлежат богатство и совершенство, и Ему — прекрасная похвала. Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, а мы искренни пред Ним в религии, даже если это и ненавистно неверным! (Ля иляха илля-ллаху вахда-ху ля шарикя ля-ху, ля-ху-ль-мульку, ва ля-ху-ль-хамду ва хуа ʻаля кулли шай-ъин кадир. Ва ля хауля ва ля куввата илля би-лляхи, ля иляха илля-ллаху ва ля наʻбуду илля иййа-ху, ля-ху-нниʻмату, ва ля-ху-ль-фадлю ва ля-ху-с-санаъу-ль-хасан. Ля иляха илля-ллаху, мухлисына ля-ху-д-дина ва ляу кяриха-ль-кяфирун)*". *Он сказал: "Посланник Аллаха ﷺ обычно произносил эти слова в конце каждой молитвы*"» (Муслим 594).

6. Передают со слов Каʻба ибн ʻУджры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Не разочаруется (такой человек, который) в конце каждой обязательной молитвы будет произносить (определённые) завершающие слова по тридцать три раза, говоря: "Субхана-ллах" и "Аль-хамду ли-ллях" и по тридцать четыре — "Аллах Превелик*** *(Аллаху акбар)"»* (Муслим 596).

7. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тому, кто в конце каждой молитвы будет по тридцать три раза произносить слова “Пречист Аллах*** *(Субхана-ллах)”* ***и слова “Хвала Аллаху*** *(Аль-хамду ли-ллях)”****, и слова “Аллах Превелик*** *(Аллаху акбар)”****, на сотый раз говоря: “Нет божества, достойного поклонения, кроме Одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварища, Ему принадлежит владычество, и Ему хвала, и Он всё может!*** *(Ля иляха илля-Ллаху вахда-ху ля шарикя ля-ху, ля-ху-ль-мульку, ва ля-ху-ль-хамду ва хуа ‘аля кулли шай-ъин кадир)”****, — простятся его грехи, даже если будут они подобны пене морской»* (Муслим 597).

8. Сообщается, что ‘Абдуллах ибн ‘Амр сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если мусульманин будет неуклонно совершать две вещи, он войдёт в Рай! Эти две вещи лёгкие, но поступающих так мало. Следует произносить после каждой молитвы “Субхана-ллах”, “Альхамду ли-ллях” и “Аллаху акбар” по десять раз. Произнесение этого (после пяти молитв) будет равно ста пятидесяти для языка и тысяче пятьсот на весах (в Судный день)! А также произносить перед сном слова “Аллаху акбар” тридцать четыре раза, а слова “Альхамду ли-ллях” и “Субхана-ллах” по тридцать три раза. Это равно сотни для языка и тысяче на весах!»***

Передатчик сказал: «Я увидел Посланника Аллаха ﷺ, сосчитывающего их своей рукой. Люди сказали: “О Посланник Аллаха, они легки, но поступающих так мало?” Он сказал: ***“Шайтан приходит к нему в постель и усыпляет его, и он не говорит это. Он приходит к одному из вас во время его молитвы и напоминает ему о такой-то и такой-то потребности, и он забывает сказать (вышеупомянутое)”***»[1].

9. От ‘Укбы ибн ‘Амира передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ приказал мне читать суры *аль-му‘аввизат*[2] после каждой молитвы»[3].

---

[1] Хадис привели Абу Дауд, ат-Тирмизи, ан-Насаи. Также он передан в «Аль-калим аттаййиб» (111), а его толкование пришло в «Шарх сахих аль-адаб аль-муфрад».

[2] Суры «аль-Ихляс», «аль-Фаляк» и «ан-Нас».

[3] Хадис привели Абу Дауд, ат-Тирмизи, ан-Насаи. Наш шейх сказал в «Аль-калим аттаййиб» (112): «Также его привёл Ахмад с достоверным *иснадом*, а Ибн Хиббан назвал его достоверным».

10. Абу Усама аль-Бахили рассказывал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: **«Того, кто будет читать аят "аль-Курси" после каждой (обязательной) молитвы, будет отделять от Рая только смерть»**[1].

11. От одного из мужчин из числа ансаров передаётся, что он сказал: «я слышал, что Посланник Аллаха ﷺ произносил в конце молитвы: ***«О Аллах, прости меня и прими моё покаяние, ведь Ты — Принимающий покаяние, Прощающий!*** *(Аллахумма-гфир ли ва туб ʻаляййа, инна-кя анта-т-таввабу-ль-гафур!)»*[2].

12. От Умму Салямы, да будет доволен ею Аллах, что после таслима утренней молитвы Пророк ﷺ говорил: ***«О Аллах! Поистине, я прошу у Тебя полезного знания, благого удела и такого дела, которое будет принято!*** *(Аллахумма инни ас-ъалюка ʻильман нафиʻан ва ризкан тайййибан ва ʻамалян мутакаббалян)»*[3].

13. Передаётся от ʻАбдуррахмана ибн Ганама, что Пророк ﷺ сказал: ***«Тому, кто, оставаясь коленопреклонённым и (ни с кем) не заговорив после утренней молитвы, десять раз скажет: "Никто не достоин поклонения кроме Аллаха, Одного, нет у Него сотоварища, Ему принадлежит вся Власть, и вся хвала Ему, Он даёт жизнь и Он умерщвляет, и Он мощен над всякой вещью*** *(Ля иляха илля-ллаху уахда-ху ля шарикя ля-ху. Ля-ху-ль-мульку, ва ля-ху-ль-хамд! Йухйи ва йумиту ва хуа ʻаля кулли шай-ъин кадир)", будет записано десять благих дел, записи о десяти его дурных делах будут стёрты, и будет он возвышен на десять ступеней. (Кроме того), в этот день (такой человек) будет защищён от всего дурного, будет защищён от проклятого шайтана, и не запишется ему ни один грех, кроме греха многобожия. Он будет лучшим из людей своими деяниями, кроме того человека, что опередит его, произнеся слова лучше того, что он произнёс»***[4].

---

[1] Хадис привели ан-Насаи и другие. Это достоверный хадис, который привёл наш шейх (аль-Албани) в «ас-Сахиха» (972).

[2] Хадис привели Ибн Аби Шейба в «Аль-Муснад» и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «ас-Сахиха» (2603).

[3] Хадис привели Ахмад, Ибн Аби Шейба и Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» 753, и другие. См. «Тамам аль-миннат», 233.

[4] Хадис привели Ахмад и другие. Хадис является «*хасан ли гайрихи*». См. «Сахих аттаргыб ва тархиб» (472), см. «ас-Сахиха» (114, 2563).

14. Передают от Абу Умамы, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Тот, кто сто раз скажет: “Нет божества, достойного поклонения, кроме Одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварища. Ему принадлежит владычество, Ему — хвала, Он оживляет и умерщвляет, в Руке Его благо, и Он всё может»*** *(Ля иляха илляллаху вахда-ху ля шарикя ля-ху. Ля-ху-ль-мульку, ва ля-ху-ль-хамду, йухйи ва йумиту, би-йади-хи-ль-хайру, ва хуа ʻаля кулли шай-ъин кадир)”,* [***не изменив положения***] ***ног после утренней молитвы, в этот день совершит лучшее из*** [***всех***] ***дел,*** [***совершённых***] ***живущими на земле, если не считать*** [***дела***] ***того, кто скажет то же, что сказал он, или добавит*** [***к этому что-то ещё***]»[1].

[1] Хадис привёл ат-Табари с хорошим *иснадом*. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (471), см. «ас-Сахиха» (2664).

8. ДОБРОВОЛЬНАЯ МОЛИТВА

8.1. Достоинство добровольных молитв

Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что он слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Первое, за что будет рассчитан раб Аллаха в Судный день — это молитва. Если она была хороша, то и остальные дела будут хорошими. Если же она была плоха, то все остальные дела также будут плохими. Если в его обязательной молитве найдутся упущения, Великий и Всемогущий Господь скажет: "Посмотрите, есть ли на счету Моего раба добровольные (молитвы)?", и ими восполнят упущения, совершённые в обязательной, затем счёт деяний будет продолжен на основании этого***»[1].

[1] Хадис привёл ат-Тирмизи и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (538), и «Сахих сунан Ибн Маджах» (1172).

8.2. Желательно совершать добровольные молитвы дома

Передаётся от Зейда ибн Сабита, да будет доволен им Аллах, (что Посланник Аллаха ﷺ) сказал: «***…Молитесь в своих домах, ибо, поистине, если не считать обязательных молитв, наилучшей молитвой является та, которую человек совершает у себя дома!***» (аль-Бухари 6113, Муслим 781).

Передают со слов Джабира, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Если кто-нибудь из вас совершит (обязательную) молитву в своей мечети, пусть что-то из молитв оставит и для своего дома, ибо, поистине, благодаря его молитве Аллах помещает в его доме благо***» (Муслим 778).

Передают со слов Ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом, о том, что Пророк ﷺ сказал: «***Совершайте часть молитв в своих домах и не превращайте их в могилы***» (аль-Бухари 432, Муслим 777).

От Зейда ибн Сабита передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Молитва человека в его доме лучше, чем его молитва в этой мечети, кроме предписанных (обязательных молитв)***»[1].

Анас и Джабир рассказывали, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Молитесь у себя дома и не оставляйте совершение желательных молитв в них***»[2].

8.3. Достоинство продолжительного выстаивания молитвы[3]

Сообщается, что Мугыра ибн Шуʻба, да будет доволен им Аллах, сказал: «Обычно во время ночных молитв Пророк ﷺ стоял (во время)

[1] Хадис привели Абу Дауд «Сахих сунан Аби Дауд» (22) и ат-Тирмизи. См. «аль-Мишкат», 1300.

[2] Хадис привёл ад-Даракутни в «аль-Ифрад». См. «ас-Сахиха», 1910.

[3] См. «Фикх ас-Сунна», с. 182.

молитвы так долго, что его ступни (или: ноги) опухали, а когда его спрашивали (об этом), он говорил: ***“Разве не (следует) мне быть благодарным рабом?”***» (аль-Бухари 1130).

Передаётся от ʻАбдуллаха ибн Хубши аль-Хасʻами, да будет доволен им Аллах, что Пророка ﷺ спросили: «Какое из дел является наилучшим?» — и он сказал: ***«Долгое выстаивание молитвы».*** Его спросили: «А какая милостыня является наилучшей?» Он ответил: «***Та, которая подаётся человеком со скромным достатком и которую ему нелегко подать***». Его спросили также: «Какое переселение (*хиджра*) является наилучшим?» Он ответил: ***«Оставление того, что запретил Аллах».*** Его спросили: «Какая борьба на пути Аллаха является наилучшей?» Он ответил: «***Борьба того, кто противостоит многобожникам и своим имуществом, и жизнью***». Его спросили также: «А какая смерть является самой достойной?» Он ответил: «***Смерть того, чью кровь пролили и чьему коню подрезали поджилки***»[1].

8.3.1. Выстаивание в добровольной молитве

(Добровольную) молитву дозволено совершать сидя, даже если человек может стоять, как на это указывает хадис ʻИмрана ибн Хусайна, у которого был геморрой: «Я спросил Посланника Аллаха ﷺ о человеке, который совершает молитву сидя, на что он ответил: ***“Тот, кто молится стоя, — это лучше для него, а тому, кто молится сидя, (полагается) половина награды того, кто молится стоя. А кто молится лёжа (в другой версии хадиса сообщается «полулёжа»), то ему — половина награды того, кто молится сидя”***» (аль-Бухари 1115).

От ʻАбдуллаха ибн ʻУмара передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тому, кто молится сидя, (полагается) половина награды того, кто молится стоя»*** (Муслим 735).

Аль-Хаттаби сказал: «В хадисе от ʻИмрана речь идёт о таком больном, который может перенести тяготы и молиться стоя, хотя и с трудом. Поэтому молящийся сидя получит половину награды молящегося стоя. Главная цель здесь состоит в том, чтобы побудить такого человека совершать молитву стоя, хотя ему и разрешается совершать молитву сидя».

[1] Хадис привёл Абу Дауд «Сахих сунан Аби Дауд» 1286. См. «аль-Мишкат», 3833.

Ибн Хаджар в «Фатх аль-Бари» (2/468) пишет: «Подобного рода вывод допустим»[1].

8.3.2. Дозволенность совершать часть рак‘атов стоя, а часть — сидя

Передаётся от ‘Абдуллаха ибн Шакыйка, что он сказал: «Я спросил ‘Аишу о дополнительных молитвах Посланника Аллаха ﷺ, и она ответила: “*Он ﷺ молился четыре рак‘ата перед полуденной (зухр) молитвой, затем выходил к людям и совершал молитву (зухр) вместе с ними, затем заходил и совершал два рак‘ата. Когда же он совершал закатную молитву (магриб) с людьми, то затем заходил и совершал два рак‘ата. Когда он совершал ночную молитву (‘иша) с людьми, то после того, как заходил ко мне домой, совершал два рак‘ата. Ночью же он молился девять рак‘атов, и в них входил витр. Он совершал молитву ночью долго стоя и сидя. Если он совершал молитву стоя, совершал поясные и земные поклоны стоя. Когда же он совершал молитву сидя, то делал поясные и земные поклоны сидя, а когда наступал рассвет, то он совершал два рак‘ата*”» (Муслим 730).

Сообщается что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «*Я никогда не видела, чтобы Пророк ﷺ совершал свою ночную молитву сидя, пока он не вступил в преклонный возраст. Тогда он стал молиться сидя, а когда от его обычного чтения оставалось тридцать или сорок аятов, он вставал и дочитывал их стоя, после чего совершал поясной поклон*» (аль-Бухари 1148, Муслим 731).

8.4. Виды молитвы

Добровольная молитва делится на два вида: необусловленная (*мутлака*) и обусловленная (*мукаййада*).

[1] Наш шейх (аль-Албани) привёл это в «Сыфат ас-салят» (с. 78).

Обусловленные называются «*сунан раватиб*», и они бывают двух видов: *муаккада*[1] и *гайр-муаккада*.

[1] *Сунны муаккада* — это те сунны, которые Пророк ﷺ совершал неуклонно и оставлял редко и только при уважительных причинах.

Сунны *гайр-муаккада* — это те, которые он совершал не так регулярно и иногда оставлял без уважительных причин.

9. СУННЫ МУАККАДА

9.1. Сунна утренней молитвы (фаджр)

Передают, что ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «*Ни одну из дополнительных молитв Пророк ﷺ не совершал столь неуклонно, как молитву в два ракʻата утром*» (аль-Бухари 1169, Муслим 724).

Также от неё, да будет доволен ею Аллах, передаётся, что она сказала: «*Я не видела, что какую-либо из дополнительных молитв Пророк ﷺ совершал столь неуклонно, как (молитву в) два ракʻата утром*» (Муслим 724).

Также от неё, да будет доволен ею Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: «***Два ракʻата утренней молитвы лучше мира этого и всего того, что в нём есть***» (Муслим 725).

9.1.1. Её облегчение

Посланник Аллаха ﷺ облегчал чтение в двух *ракʻатах* (добровольной) утренней молитвы.

Передают, что ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «*Обычно Пророк ﷺ облегчал два ракʻата(, совершавшиеся им) перед обязательной*

утренней молитвой, (настолько), что я всегда задавалась вопросом: неужели он читал (только) "Аль-Фатиху"?» (аль-Бухари 1171, Муслим 724).

9.1.2. Что читается в этой молитве?

В двух *рак'атах* (добровольной) утренней молитвы желательно читать то, что передаётся в следующих хадисах:

1. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что совершая два *рак'ата* (добровольной) утренней молитвы, Посланник Аллаха ﷺ читал: **«Скажи: "О неверные!"»** (сура «аль-Кафирун»), — а также: **«Скажи: "Он, Аллах, Один…"** (сура «аль-Ихлас»)**»** (Муслим 726).

2. «Однажды (Пророк ﷺ), услышав, как какой-то человек читает суру **«Скажи: "О неверные!"»** в первом *рак'ате*, сказал: «***Это — раб (Аллаха), уверовавший в своего Господа***». Затем этот человек прочитал суру **«Скажи: "Он, Аллах, Один…"»** во втором *рак'ате*, и он сказал: «***Это — раб (Аллаха), познавший своего Господа***»[1].

От Ибн 'Аббаса передаётся, что во время (совершения) первого из двух *рак'атов* (добровольной) утренней молитвы Посланник Аллаха ﷺ обычно читал **«Скажите: "Мы уверовали в Аллаха, и в то, что Он ниспослал нам…"»** (Сура «аль-Бакара», аят 136), а (во время совершения) второго из них — **«Мы уверовали в Аллаха, засвидетельствуй же, что мы предаёмся (Ему)»** (Сура «али 'Имран», аят 52) (Муслим 727).

3. От 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, передаётся, что она сказала: «Посланник Аллаха ﷺ совершал четыре *рак'ата* до полуденной молитвы, два *рак'ата* до утренней молитвы, не оставляя их». Она сказала: «Он говорил: ***"Две лучшие суры, которые читают в двух рак'атах до утренней молитвы — это*** **"Скажи: ‹О неверные!›", — а также: "Скажи: ‹Он, Аллах, Один›"»**[2].

[1] Ат-Тахави, Ибн Хиббан в своей книге «ас-Сахих» и Ибн Бушран. Крупный знаток хадисов (*аль-хафиз*) Ибн Хаджар в своей книге «аль-Ахадис аль- 'Алийат» (№ 16) назвал этот хадис хорошим.

[2] Хадис привели Ахмад, Ибн Хузейма в своём «Сахихе», а также другие. См. «ас-Сахиха», 646.

9.1.3. Лежание после добровольной утренней молитвы

Сообщается от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах: «*После того, как Пророк ﷺ совершал два ракʻата, он смотрел, (сплю ли я), и если я не спала, то мы разговаривали, если же я спала, то он ложился*». Я[1] сказал Суфьяну, что некоторые из них передавали о двух *ракʻатах* утренней молитвы. Суфьян сказал, что это так (Муслим 1168).

Передаётся от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «*Пророк ﷺ ложился на правый бок после того, как совершал два ракʻата (добровольной) утренней молитвы*» (Муслим 1160).

Как видно, ложиться следует тому, кто нуждается в этом для того, чтобы отдохнуть от выстаивания ночной молитвы и тому подобного. Поэтому Пророк ﷺ разговаривал с ʻАишей, когда она не спала, и не ложился, пока не произносился азан на молитву, как это было упомянуто выше. Поэтому аль-Бухари, да помилует его Аллах, назвал одну из глав «Глава о том, кто разговаривает после двух *ракʻатов* и не ложится». А Аллах знает лучше.

9.1.4. Возмещение двух ракʻатов сунны фаджра после восхода солнца или после обязательной молитвы

От Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Тот, кто не совершил два ракʻата (добровольной) утренней молитвы, пусть совершит их после восхода солнца***»[2].

Сообщается, что Кайс ибн ʻАмр сказал: «(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ увидел какого-то мужчину, который совершал молитву в два *ракʻата* после (обязательной) утренней молитвы, и Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Утренняя молитва состоит из двух ракʻатов!”*** Тот человек сказал: “Поистине, я не совершил два *ракʻата* молитвы, которые совершаются до неё, и поэтому совершил их сейчас”. И Посланник Аллаха ﷺ промолчал»[3].

---

[1] Сказавший это — ʻАли ибн ʻАбдуллах, передающий от него.

[2] Хадис привели ат-Тирмизи, Ибн Хузейма, Ибн Хиббан, аль-Хаким, аль-Байхакы. Аль-Хаким сказал, что хадис достоверен и соответствует условиям двух шейхов. Аз-Захаби согласился с ним. Наш шейх (аль-Албани) привёл его в «ас-Сахиха» (2361).

[3] Хадис привёл Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1128).

Передаётся от Абу Джухейфы, что Пророк ﷺ находился в пути, в котором они спали до тех пор, пока не взошло солнце, и он сказал: ***«Поистине, вы были мертвы, и Аллах вернул вам ваши души. Тот, кто проспал молитву, пусть совершит её, как только проснётся, а тот, кто забыл о молитве, пусть совершит её, как только вспомнит»***[1]**.**

9.2. Сунна полуденной молитвы (зухр)

Имеется несколько шариатских текстов относительно их количества. Из них есть те, которые указывают на четыре *рак'ата*, шесть и восемь.

9.2.1. Что передаётся о четырёх рак'атах сунны молитвы зухр?

От Ибн 'Умара передаётся, что он сказал: «*Я запомнил от Пророка ﷺ десять рак'атов: два рак'ата до полуденной молитвы (зухр), два рак'ата после неё, два рак'ата после закатной молитвы (магриб) у себя дома, два рак'ата после ночной молитвы ('иша) у себя дома, два рак'ата до утренней молитвы (фаджр). И было некоторое время, когда к Пророку ﷺ не входили*» (аль-Бухари 1180, Муслим 729)**.**

Хафиз (Ибн Хаджар) сказал в «аль-Фатх» (3/58 с сокращениями): «Более подходящим было бы отнести это к двум положениям: иногда он совершал два *рак'ата*, а иногда — четыре. Также было сказано: "Это понимается так: в мечети он сокращал молитву до двух *рак'атов*, а дома совершал четыре. Также может быть так, что он совершал дома два *рак'ата*, а затем выходил в мечеть и совершал ещё два. Ибн 'Умар видел то, что он совершал в мечети, и не видел того, что в доме. 'Аиша же видела и то, и другое". Абу Джа'фар ат-Табари сказал: "Чаще всего совершались четыре *рак'ата*, и реже — два».

[1] Хадис привели Абу Я'ля в своём «Муснаде», ат-Табарани в «аль-Кабир». См. «ас-Сахиха», 396.

Более правильным по моему мнению является первое из того, что упомянул хафиз, да помилует его Всевышний Аллах: то он совершал два *рак'ата,* то четыре. В этом надо подражать Посланнику Аллаха ﷺ и поступать таким образом в зависимости от энергичности, а Всевышний Аллах знает лучше.

9.2.2. Что передаётся о шести рак'атах сунны молитвы зухр?

1. От 'Абдуллаха ибн Шакыка передаётся, что он сказал: «Я спросил 'Аишу, да будет доволен ею Аллах, о добровольных молитвах Посланника Аллаха ﷺ. Она сказала: *"Пророк ﷺ часто совершал в моём доме (дополнительную молитву в) четыре (рак'ата) перед обязательной полуденной (зухр) молитвой, потом выходил (в мечеть) и совершал (обязательную) молитву вместе с людьми, а потом (снова) заходил (ко мне) и совершал молитву в два рак'ата…»* (Муслим 730).

2. Сообщается, что Умм Хабиба Рамля, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Я слышала, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Любому исповедующему ислам рабу (Аллаха), который по своей воле ежедневно станет молиться Аллаху Всевышнему, совершая двенадцать рак'атов сверх обязательных молитв, Аллах обязательно построит дом в Раю (или: …для него обязательно будет построен в Раю дом)»*** (Муслим 728).

9.2.3. Что передаётся о восьми рака'тах сунны молитвы зухр?

Передаётся от Умм Хабибы, что Пророк ﷺ сказал: ***«Того, кто совершил до полуденной молитвы (зухр) четыре рак'ата, и четыре рак'ата после неё, Аллах сделает запретным для Огня»***[1].

[1] Хадис привели Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» 1130, ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» 352, ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» 1708, Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» 951. См. «Аль-мишкат», 1167.

9.2.4. Достоинство четырёх рак'атов до полуденной молитвы (зухр)

От 'Абдуллаха ибн ас-Саиба, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ совершал четыре *рак'ата* после того, как солнце прошло зенит, до полуденной молитвы. Он сказал: ***«Это час, в который открываются врата небес, и я желаю, чтобы от меня поднимались праведные деяния»***[1].

От 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, передаётся, «*что Пророк ﷺ не оставлял четыре рак'ата до полуденной молитвы (зухр) и два рак'ата утренней молитвы (фаджр)*» (аль-Бухари 1182).

9.2.5. Нужно ли произносить приветствие (салям) после каждых двух рак'атов при совершении четырёх рак'атов до полуденной молитвы (зухр) или после неё?

Дозволено совершать эту молитву, не разделяя между ними приветствием (*таслимом*), однако лучше произносить приветствие после каждых двух *рак'атов*, на что указывают слова Пророка ﷺ: ***«Ночные и дневные молитвы совершаются по два рак'ата»***[2].

Наш шейх сказал в «Тамам аль-миннат» (240): «…Это подкрепляется молитвой Пророка ﷺ в День открытия Мекки. (Он совершил) молитву *ад-духа* в восемь *рак'атов,* произнося приветствие после каждых двух *рак'атов*». Это достоверный хадис, который привёл Абу Дауд с достоверным *иснадом*, соответствующий условиям двух имамов. Также он приводится в двух «Сахихах» без приветствия. Хафиз сказал в «аль-Фатх» (3/41): «Его привёл Ибн Хузейма, и в нём содержится опровержение тем, кто молился, не прерывая (приветствием), будь то восемь *рак'атов* или меньше.

Я говорю: этот хадис является доводом на то, что лучше произносить приветствие (*таслим*) после каждых двух *рак'атов* в дневных молитвах. А Аллах знает лучше.

---

[1] Хадис привели Ахмад и другие. Из «Сахих ат-таргыб ва тархиб», 583.

[2] Хадис привёл Абу Дауд в «Сахих сунан аби Дауд» 1151, Ибн Хузейма в «Сахих ибн Хузейма» 1210. См. «Тамам аль-миннат», 239.

9.2.6. Возмещение сунны, предшествующей полуденной молитве (зухр)

Передаётся от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что если Пророк ﷺ не совершал четыре *ракʻата* до полуденной молитвы (*зухр*), то делал это после неё[1].

9.2.7. Возмещение сунны, следующей за полуденной молитвой (зухр)

Передают со слов Курайба, да помилует его Аллах, что однажды Ибн ʻАббас, аль-Мисвар ибн Махрама и ʻАбдуррахман ибн Азхар, да будет доволен ими Аллах, послали его к ʻАише, да будет доволен ею Аллах, велев: «Поприветствуй её от нас всех, спроси о (дополнительной молитве) в два *ракʻата*, совершаемой после послеполуденной молитвы (*ʻаср*), и скажи ей (следующее): “Нам сообщили, что ты совершаешь эту молитву, однако до нас дошло и то, что Пророк ﷺ запретил совершать её”».

Что же касается Ибн ʻАббаса, то он сказал: «А я вместе с ʻУмаром ибн аль-Хаттабом не раз бил людей за то, что они совершали её».

Курайб сказал: «Придя к ʻАише, да будет доволен ею Аллах, я передал ей всё то, зачем меня к ней посылали, но она сказала: “Спроси Умм Саляму”. Тогда я вернулся к ним и передал её слова, и они отправили меня к Умм Саляме, велев спросить у неё то же самое, о чём я спросил у ʻАиши».

Умм Саляма, да будет доволен ею Аллах, сказала:

— Я (действительно) слышала, как Пророк ﷺ запрещал совершать эту молитву, но потом увидела, как, зайдя (ко мне), он сам стал совершать её после *ʻаср* молитвы. В это время у меня находились женщины из числа ансаров, принадлежавшие к племени бану харам, и я послала к нему рабыню, велев ей, чтобы она встала рядом с ним и сказала ему: «О Посланник Аллаха, Умм Саляма говорит тебе: “Я слышала, как ты запрещал совершать эти два *ракʻата*, но вижу, что сам ты делаешь это”».

[1] Хадис привёл ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (350), и его *иснад* достоверный, как это было изложено в «Тамам аль-миннат» (с. 241).

(И Умм Саляма сказала ей): «Если он сделает знак рукой, отойди в сторону (и подожди) его».

(Умм Саляма, да будет доволен ею Аллах, сказала): «Рабыня выполнила (то, что ей было велено, Пророк же ﷺ и в самом деле) сделал знак рукой, и тогда она стала дожидаться его. Закончив (молитву), он сказал: ***“О дочь Абу Умайи, ты спросила о совершении двух рак‘атов после молитвы ‘аср. (Дело в том, что) ко мне пришли люди из племени ‘абд аль-кайс, которые отвлекли меня от совершения двух рак‘атов(, которые я совершаю) после полуденной молитвы (зухр), и поэтому эти два рак‘ата (я совершил сейчас вместо пропущенных)”»*** (аль-Бухари 1233, Муслим 835).

9.3. Сунна закатной молитвы (магриб)

В шариатских текстах приводится, что Пророк ﷺ совершал два *рак‘ата* после закатной молитвы *(магриб),* к этому относится хадис Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, который сказал: «Я запомнил от Пророка ﷺ десять *рак‘атов*…» и упомянул среди них два *рак‘ата* после закатной молитвы (аль-Бухари 1180).

9.3.1. Желательно совершать сунну магриба дома

Выше было упомянуто, что желательно совершать добровольные молитвы дома. Также передаются уточняющие тексты о желательности совершать два *рак‘ата* после закатной молитвы *(магриб)* дома.

Ка‘б ибн ‘Уджра передал, что (однажды) Пророк ﷺ пришёл в мечеть (племени) бану ‘абд аль-ашхаль и совершил там закатную молитву. Когда они завершили молитву, он, увидев, что они совершают дополнительную молитву после неё, сказал: ***«Это молитва, (которая совершается) в домах!»***[1].

В версии хадиса, которую передал Рафи‘ ибн Хадидж сказано: «Посланник Аллаха ﷺ пришёл к нам, к племени бану ‘абдуль-ашхаль, и

[1] Хадис привели Абу Дауд в «Сахих Аби Дауд» (1115) и другие. См. «Аль-мишкат», 1182.

совершил с нами закатную молитву (*магриб*) в нашей мечети. Затем он сказал: ***“Совершайте эти два рак‘ата в ваших домах!”»***[1].

9.4. Сунна ночной молитвы (‘иша)

Выше было упомянуто несколько хадисов о двух *рак‘атах* сунны после ночной молитвы (*‘иша*). Из них — хадис аль-Бухари (1180) от Ибн ‘Умара, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Я запомнил от Пророка ﷺ десять *рак‘атов*…» и упомянул среди них два *рак‘ата* после ночной молитвы (*‘иша*).

[1] Хадис привели Ахмад в своём «Муснаде» а также другие. См. «Сахих Ибн Хузейма» (1200) и «Сахих сунан Ибн Маджах» (956).

10. СУННЫ ГАЙР-МУАККАДА

1. Два *рак'ата* до послеполуденной молитвы *('аср)*, на что указывают общие слова Пророка ﷺ: ***«Между каждыми двумя призывами** (т. е. между азаном и икамой) **— молитва, между каждыми двумя призывами — молитва», —*** добавив на третий раз: ***«Для тех, кто пожелает»*** (аль-Бухари 627, Муслим 838)**.**

Является желательным побеспокоиться о том, чтобы совершить четыре *рак'ата* до послеполуденной молитвы *('аср)*, на что указывает хадис от Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, о том, что Пророк ﷺ сказал: ***«Смилуется Аллах над человеком, который совершает четыре рак'ата до послеполуденной молитвы ('аср)»***[1]**.**

От 'Али, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «*Посланник Аллаха ﷺ совершал до послеполуденной молитвы ('аср) четыре рак'ата, отделяя каждые два рак'ата приветствием приближённым ангелам, пророкам и тем, кто последовал за ними из верующих и мусульман*»[2]**.**

2. Два *рак'ата* до закатной молитвы *(магриб)*, на что указывают вышеупомянутый хадис и слова Пророка ﷺ: ***«Совершайте молитву***

[1] Хадис привели Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи, который назвал его хорошим, а так же Ибн Хузейма и Ибн Хиббан в своих «Сахихах». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 584.

[2] Хадис привели Ахмад, ат-Тирмизи «Сахих сунан ат-Тирмизи» (353), ан-Насаи, Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (95). См. «ас-Сахиха», 237.

прежде закатной молитвы (магриб)», добавив на третий раз: ***«Для тех, кто пожелает»,*** не желая, чтобы люди сделали это для себя сунной (аль-Бухари 1183).

3. Два *рак'ата* до ночной молитвы *('иша)*, на что указывает вышеупомянутый хадис: ***«Между каждыми двумя призывами — молитва…».***

Также на это указывают слова Пророка ﷺ: ***«Перед каждой предписанной (обязательной) молитвой совершается два рак'ата (добровольной молитвы)»***[1]**.**

10.1. Разделение между обязательными и желательными молитвами

Передают со слов 'Умара ибн 'Ата ибн аль-Хувара, что (как-то раз) Нафи' ибн Джубайр послал его к ас-Саибу, сыну сестры Намира, чтобы спросить его о том, что именно Му'авия (в своё время) усмотрел в его молитве, и он сказал: «Да, (однажды) я совершал вместе с ним пятничную молитву в отдельной комнате и после того, как имам произнёс слова *таслима*, я поднялся и совершил (дополнительную) молитву на своём прежнем месте, а когда (Му'авия) зашёл (к себе домой), он послал ко мне (человека, чтобы) сказать (следующее): "Больше не повторяй того, что ты сделал: совершив пятничную молитву, не начинай сразу после неё другую, пока не поговоришь (с кем-либо) или не покинешь (этого места). Поистине, так велел нам Посланник Аллаха ﷺ, (сказавший, чтобы) мы не переходили от одной молитвы к другой, не поговорив (с кем-либо) или не покинув (места совершения предыдущей молитвы)"» (Муслим 883).

Это общее положение, и оно касается не только пятничной молитвы, на что указал Му'авия, да будет доволен им Аллах: «Поистине, так велел нам Посланник Аллаха ﷺ, сказавший, чтобы мы не переходили от одной молитвы…».

[1] Хадис привели Ибн Хиббан в своём «Сахихе», а также ат-Табарани в «аль-Му'джам аль-кабир». Это достоверный хадис, который наш шейх привёл в «ас-Сахиха» (232).

11. МОЛИТВА ВИТР

11.1. Постановление (хукм) и достоинство молитвы витр

Витр — это *сунна муаккада*, к которой побуждал Посланник Аллаха ﷺ.

Передаётся от ʻАли, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Молитва витр не является обязательной подобно предписанным молитвам, однако Посланник Аллаха ﷺ сделал её сунной, сказав: ***«Поистине, Аллах — Один, и Он любит нечётное. Совершайте витр, о приверженцы Корана!»***[1].

Ибн Мухайриз передаёт от одного человека из бану кинана, прозванного аль-Мухдаджи: «Один человек из Шама по имени Абу Мухаммад сказал, что витр является обязательной молитвой, и я пошёл к ʻУбаде ибн ас-Самиту и передал ему эти слова, а ʻУбада ибн ас-Самит сказал ему: “Ошибся Абу Мухаммад! Я слышал, как Посланник Алла-

[1] Хадис привели Абу Дауд и ат-Тирмизи (хадис в такой форме приведён у него), а также ан-Насаи, Ибн Маджах и Ибн Хузейма в своём «Сахихе». Ат-Тирмизи сказал: «Хороший хадис, о чём сказал аль-Мунзири в “Ат-таргыб ва ат-тархиб”». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 588.

ха ﷺ сказал: ***“Аллах сделал обязательными пять молитв, и того, кто совершит их, не упустив ничего из них и не проявив пренебрежения к ним, Аллах обещал ввести в Рай. А тому, кто не сделает этого, Аллах ничего не обещает: если Он пожелает, то подвергнет его наказанию, а если пожелает, то введёт его в Рай***”»[1].

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сахиха» (1/222) после того, как упомянул хадис ***«Поистине, Аллах прибавил вам молитву, а это — витр…»,*** сказал: «Внешне приказ в словах Пророка ﷺ ***“Совершайте эту молитву”*** указывает на обязательность молитвы витр, о чём сказали ханафиты, противореча мнению большинства учёных *(джумхур)*. Если бы не было установлено твёрдыми доводами ограничение обязательных молитв в течении дня и ночи пятью молитвами, то слова ханафитов были бы ближе к истине. Поэтому непременно нужно сказать о том, что этот приказ не указывает на обязательность, однако подтверждает её желательность. Сколько благородных приказов были лишены степени обязательного на основе меньшего, чем эти твёрдые доказательства. Ханафиты же отделались от этого, сказав: “Мы не говорим о том, что обязательность витра подобна обязательности пяти молитв, однако её положение между ними и суннами — слабее этих в велении и сильнее тех в неуклонности”.

Следует знать, что мнение ханафитов строится на их новой терминологии, о чём не знали ни сподвижники, ни праведные предшественники, а это — их разделение между *фард* и *ваджиб* в постановлении и награде, как это разъяснено в их книгах.

Смысл этих их слов заключается в том, что оставивший *витр* будет наказан в День воскрешения наказанием меньшим, чем оставивший обязательные предписания. Это является их *мазхабом* в их *иджтихаде*. В таком случае мы их спросим: “Как это может быть правильным при том, что Пророк ﷺ сказал о том, кто решил не совершать молитв, кроме пяти: ‹***Преуспел этот человек***›?!”

Как успех может объединиться с мучением? Нет сомнений в том, что достаточно лишь слов Пророка ﷺ для разъяснения того, что молитва витр не является обязательной. Поэтому большинство учёных *(джумхур)* единогласны в том, что она является сунной и не является обязательной, и это истина.

[1] Хадис привели Абу Малик и Абу Дауд «Сахих сунан Аби Дауд» (1258), ан-Насаи и Ибн Хиббан в своём Сахихе». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (363).

Мы говорим об этом вместе с упоминанием и наставлением о необходимости быть внимательным к молитве витр и не пренебрегать ею, на что указывают этот и другие хадисы. А Аллах знает лучше».

11.2. Время молитвы витр

Время молитвы витр начинается после ночной молитвы *(‘иша)* и продолжается до утренней молитвы *(фаджр)*.

Абу Тамим аль-Джейшани рассказывал, что (однажды) ‘Амр ибн аль-‘Ас обратился к людям с пятничной проповедью, сказав: «Поистине, Абу Бусра рассказал мне, что Пророк ﷺ сказал: ***“Поистине, Аллах добавил вам одну молитву, и это молитва витр. Совершайте её между молитвой ‘иша и до (времени) рассветной молитвы (фаджр)”***»[1].

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Посланник Аллаха ﷺ совершал витр в любое время ночи: и в начале её, и в середине, и в конце. Он завершал витр до предрассветного времени» (аль-Бухари 996, Муслим 745).

11.3. Тому, кто боится, что не проснётся в конце ночи, следует совершить молитву витр в её начале

Передают со слов Джабира, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Пусть тот, кто опасается, что не сможет проснуться в конце ночи, совершит витр в начале её, а кто желает совершить витр в конце ночи, пусть так и сделает, ибо,***

[1] Хадис привели Ахмад и другие. См. «ас-Сахиха» (108), «аль-Ирва» (423), «Сахих сунан Ибн Маджах» (958).

поистине, молитва в конце ночи имеет свидетелей, и это лучше». Абу Му'авия сказал: ***«Посещаемая»***[1].

Также в другой версии хадиса пришло: ***«Если кто-то из вас побоится, что не встанет в конце ночи, то пусть совершит витр, а потом ложится спать. А если он уверен, что совершит ночную молитву, то пусть совершит витр в конце неё. Истинно, чтение (Корана во время этой молитвы) посещают (ангелы) и так будет лучше»*** (Муслим 755).

Передаётся от Джабира, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Однажды Пророк ﷺ спросил Абу Бакра: ***"Когда ты совершаешь витр?"*** Абу Бакр ответил: "В начале ночи". Тогда Пророк ﷺ спросил 'Умара: ***"А когда ты совершаешь витр?"*** 'Умар ответил: "В конце ночи". Посланник Аллаха ﷺ сказал об Абу Бакре: ***"Он принимает меры, (чтобы не пропустить витр)"***. А о 'Умаре он сказал: ***"А он выбрал то, что требует силы"***»[2].

Передаётся от Са'да ибн Аби Ваккаса, да будет доволен им Аллах, от Пророка ﷺ, что он сказал: ***«Тот, кто совершает молитву витр до того, как лечь спать, является решительным***»[3].

11.4. Количество рак'атов в молитве витр

Наименьшее количество *рак'атов* в молитве витр — один, на что указывает хадис Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что один человек спросил Посланника Аллаха ﷺ о ночной молитве. (В ответ ему) Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Во время ночной молитвы (сначала совершаются) два рак'ата, потом ещё два (и так далее), а если кто-нибудь из вас станет опасаться наступления утра, пусть совершит один рак'ат, что сделает (общее количество совершённых им рак'атов этой) молитвы нечётным»*** (аль-Бухари 990, Муслим 749).

---

[1] То есть её посещают ангелы и свидетельствуют.

[2] Хадис привели Абу Дауд «Сахих сунан Аби Дауд» (1271), Ибн Маджах «Сахих сунан Ибн Маджах» (988), Ибн Хузейма в своём «Сахихе» (1084).

[3] Хадис привели Ахмад и другие. Это достоверный хадис, который привёл наш шейх (аль-Албани) в «ас-Сахиха» (2208).

В другой версии хадиса, приведённого имамом аль-Бухари (993), пришло: ***«Ночная молитва совершается по два рак'ата, а если ты хочешь закончить её, то соверши один рак'ат, это сделает нечётным число совершённых рак'атов».*** Аль-Касим (один из передатчиков хадиса) сказал: «С тех пор, как мы достигли половой зрелости, мы видели, как некоторые люди совершают молитву витр в три *рак'ата*, и все это дозволено. Я надеюсь, что ни в чём из этого нет проблем».

Самое большее количество — одиннадцать, как это упомянуто в хадисе о том, что однажды 'Аишу, да будет доволен ею Аллах, спросили: «Как Посланник Аллаха ﷺ совершал молитвы во время рамадана?» Она ответила: «*Ни во время рамадана, ни в другие месяцы Посланник Аллаха ﷺ не совершал (по ночам) молитву более чем в одиннадцать рак'атов. (Сначала) он совершал четыре рак'ата, и не спрашивай (меня) о том, сколь прекрасны и продолжительны они были, потом ещё четыре (рак'ата), и не спрашивай (меня) о том, сколь прекрасны и продолжительны они были, после чего совершал ещё три*» (аль-Бухари 1147, Муслим 738).

Однако достоверно передаётся, что Пророк ﷺ совершал тринадцать *рака'тов*, на что указывает хадис Умм Салямы, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: ***«Пророк ﷺ совершал витр в тринадцать рак'атов, а когда состарился и ослаб, совершал витр в семь рак'атов».***

Также в «Сахихе» Муслима (737) передаётся от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: ***«Посланник Аллаха ﷺ часто совершал ночью (добровольные) молитвы (общим количеством) в тринадцать рак'атов, в том числе — витр в пять рак'атов. (Совершая витр), он садился только в конце (этой молитвы)».***

Также в другой версии этого хадиса у Муслима (737) передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ совершал тринадцать *рак'атов* с двумя *рак'атами* утренней молитвы *(фаджр)*.

В «Сахихе аль-Бухари» (992) передаётся хадис Ибн 'Аббаса о том, что он ночевал в доме Маймуны. Он упомянул хадис, и в нём было сказано: «*И он совершил два рак'ата, потом ещё два, потом ещё два, потом ещё два, потом ещё два и потом ещё два, а затем совершил витр, а потом прилёг, пока не пришёл к нему муаззин, и Посланник Аллаха ﷺ прочитал два рак'ата, а затем вышел на утреннюю молитву (фаджр)*».

В «Сахихе сунан Ибн Маджах» (981) передаётся хадис Умм Салямы, да будет доволен ею Аллах, что Пророк ﷺ совершал после *витра* два лёгких *рак'ата* сидя.

Также в нём (№ 982) передаётся от Абу Салямы, что он сказал: «Мне рассказала ‘Аиша: *“Посланник Аллаха ﷺ совершал витр в один рак‘ат, а затем совершал два рак‘ата, читая в них сидя. Когда же он желал совершить поясной поклон, он вставал и совершал его”*».

Это тринадцать *рак‘атов* помимо сунны утренней молитвы.

Дозволено совершать витр в три, пять и семь *рак‘атов*, на что указывает хадис Абу Айюба аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Витр утверждён для каждого мусульманина, и кто желает совершать пять рак‘атов, пусть совершает, и кто желает совершать три рак‘ата, пусть совершает, и кто желает совершать один рак‘ат, пусть совершает»***[1].

Дозволено совершать витр в девять *рак‘атов*, на что указывает хадис ‘Аиши, которая сказала: «*Обычно мы (заранее) готовили для него зубочистку и воду для омовения, а потом Аллах будил его ночью, когда Ему было угодно. (Проснувшись, Пророк ﷺ) чистил зубы и совершал омовение, а потом молился, совершая девять рак‘атов. В это время он сидел только после восьмого (рак‘ата), поминая Аллаха, воздавая Ему хвалу и обращаясь к Нему с мольбами, а потом поднимался на ноги без таслима. Затем он совершал девятый (рак‘ат), после чего садился, поминал Аллаха, воздавал Ему хвалу и обращался к Нему с мольбами, а потом вслух произносил таслим, и мы слышали (его слова). Затем он совершал (молитву в) два рак‘ата, а потом сидя произносил таслим, (всего же количество) рак‘атов (молитв, которые он совершал ночью), было равно одиннадцати, о сынок. А когда Пророк Аллаха ﷺ достиг преклонного возраста и располнел, он стал совершать витр в семь рак‘атов, после чего совершал (молитву в) два рак‘ата так же, как и прежде, (всего же количество) рак‘атов (молитв, совершаемых им ночью, стало) равняться девяти, о сынок…*» (Муслим 746).

11.5. Описание молитвы витр

1. ОН ﷺ СОВЕРШАЛ ТРИНАДЦАТЬ РАК‘АТОВ, КОТОРЫЕ НАЧИНАЮТСЯ С ДВУХ КОРОТКИХ РАК‘АТОВ. На это указывают следующие хадисы:

[1] Хадис привели Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1260), ан-Насаи, Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (978). См. «Аль-мишкат», 1265.

Первый: хадис Зейда ибн Халида аль-Джухани о том, что он сказал: «*Я обязательно прослежу этой ночью, как Посланник Аллаха ﷺ совершает молитву. Он исполнил два лёгких рак'ата, затем два очень длинных рак'ата. Затем он совершил два рак'ата, которые были короче двух предыдущих. Затем он исполнил снова два рак'ата, которые были короче предшествовавших. Затем он совершил два рак'ата, которые были короче двух предыдущих. Затем он исполнил снова два рак'ата, которые были короче предшествовавших. Затем он совершил витр, и было всего тринадцать рак'атов*» (Муслим 765).

Второй: хадис Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом: «*Однажды я заночевал у Посланника Аллаха ﷺ, когда он был у (своей жены) Маймуны. По прошествии трети или половины ночи Посланник Аллаха ﷺ проснулся, подошёл к бурдюку с водой и совершил малое омовение. Я совершил малое омовение вместе с ним. Он встал на молитву, и я встал слева от него, однако он поставил меня справа, а потом положил руку мне на голову так, будто хотел потрепать меня за ухо и разбудить меня, после чего совершил два лёгких рак'ата, причём в каждом из них он читал "аль-Фатиху". Затем он произнёс слова таслима, после чего продолжил молиться. Он совершил одиннадцать рак'атов, включая витр, после чего уснул. Потом к нему пришёл Биляль и сказал: "Молитва, о Посланник Аллаха!" Тогда он встал, совершил молитву в два рак'ата, после чего совершил (утреннюю молитву) с людьми*»[1].

Третий: хадис 'Аиши о том, что она сказала: «*Когда Посланник Аллаха ﷺ просыпался ночью, он начинал свою молитву с двух лёгких рак'атов, затем совершал восемь рак'атов, а затем совершал витр*». Также в другой версии хадиса пришло: «*Он совершал ночную молитву ('иша), затем совершал два рак'ата. Я готовила для него его зубочистку (сивак) и воду для омовения, и Аллах поднимал его ото сна, когда желал этого, и он использовал эту зубочистку, совершал омовение, а затем совершал два рак'ата, затем вставал и совершал восемь рак'атов, читая в них (Коран) одинаково. Затем он совершал витр в девятом рак'ате. Когда же он состарился и пополнел, он совершал вместо восьми шесть рак'атов, совершая витр седьмым. Затем он, сидя, совершал два рак'ата, читая в них: "***Скажи: ‹О, неверные…›***" и "***Когда земля содрогнётся от сотрясений…***"*»[2].

---

[1] Хадис привёл Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1215), а его основа приводится в двух «Сахихах» и была упомянута выше.

[2] Хадис привёл ат-Тахави (1/160) в двух версиях с достоверными *иснадами*. Первую половину из первой версии привели Муслим (767), Абу 'Авана (2/304). Они привели его от Хасана аль-Басри в форме непрямой передачи (*му'ан'ан*). Однако ан-Насаи (1/250)

2. ОН ﷺ СОВЕРШАЛ ТРИНАДЦАТЬ РАК'АТОВ. СОВЕРШАЮТСЯ ВОСЕМЬ РАК'АТОВ С ТАСЛИМОМ ПОСЛЕ КАЖДЫХ ДВУХ РАК'АТОВ. ЗАТЕМ СОВЕРШАЕТСЯ ВИТР ПЯТЬЮ РАК'АТАМИ, И ПРИ ЭТОМ ТАСЛИМ ГОВОРИТСЯ ТОЛЬКО В ПЯТОМ РАК'АТЕ. На это указывает хадис 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «*Он засыпал, а когда просыпался чистил зубы сиваком и совершал малое омовение. После чего совершал молитву в восемь рак'атов, садясь после каждых двух рак'атов и произнося таслим. Затем он совершал витр в пять рак'атов, не садясь, кроме как на пятый рак'ат, и произносил таслим только в пятом рак'ате.* [*Когда же муаззин произносил азан, вставал и совершал два лёгких рак'ата*]»[1].

3. ОН ﷺ СОВЕРШАЛ ОДИННАДЦАТЬ РАК'АТОВ, В КОТОРЫХ ТАСЛИМ ПРОИЗНОСИТСЯ ПОСЛЕ КАЖДЫХ ДВУХ РАК'АТОВ, А ЗАТЕМ В КОНЦЕ СОВЕРШАЕТСЯ ВИТР ОДНИМ РАК'АТОМ. На это указывает хадис 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «*Он ﷺ совершал одиннадцать рак'атов в промежуток между совершением ночной молитвы ('иша), которую люди называют 'атама, и до утренней молитвы (фаджр). Он произносил таслим между каждыми двумя рак'атами, совершая витр в один рак'ат.* [*Он задерживался в земном поклоне (саджда) столько, сколько один из вас читает пятьдесят аятов, прежде чем поднять голову*]. *Когда же муаззин заканчивал (произносить азан) на утреннюю молитву (фаджр) и проявлялась заря, и муаззин приходил к нему, он вставал и совершал два лёгких рак'ата, а затем ложился на правый бок, пока муаззин не приходил для того, чтобы произнести икаму*»[2].

4. ОН ﷺ СОВЕРШАЛ ОДИННАДЦАТЬ РАК'АТОВ, В КОТОРЫХ СОВЕРШАЮТСЯ ЧЕТЫРЕ РАК'АТА, И ТАСЛИМ ГОВОРИТСЯ В ЧЕТВЁРТОМ. ЗАТЕМ В ТОМ ЖЕ ВИДЕ СОВЕРШАЮТСЯ ЕЩЁ ЧЕТЫРЕ РАК'АТА И ЗАВЕРШАЕТСЯ С ТРЕМЯ РАК'АТАМИ (ДЛЯ ВИТРА)[3].

и Ахмад (6/168) привели его во второй версии открыто в форме прямой передачи (*тахдис*).

[1] Передали Ахмад (6/123, 230) с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям двух шейхов. Его привели Муслим 737, Абу 'Авана 2/325, Абу Дауд 1/210, ат-Тирмизи 2/321.

[2] Хадис привели Муслим (736), Абу 'Авана, Абу Дауд, ат-Тахави и Ахмад. Также его привели Муслим и Абу 'Авана из хадиса Ибн 'Умара, а также Абу 'Авана из хадиса Ибн 'Аббаса.

[3] Привели два шейха и другие из хадиса 'Аиши, упомянутого выше.

Внешне хадис указывает на то, что он сидел между каждыми двумя из трёх или четырёх *рак'атов*, однако он не произносил *таслим*.

5. ОН ﷺ СОВЕРШАЛ ОДИННАДЦАТЬ РАК'АТОВ, В КОТОРЫХ СОВЕРШАЮТСЯ ВОСЕМЬ РАК'АТОВ, ПРИ СОВЕРШЕНИИ КОТОРЫХ ОН НЕ САДИЛСЯ, КРОМЕ КАК В ВОСЬМОМ. ТОГДА ОН ПРОИЗНОСИЛ ТАШАХХУД И САЛАВАТ НА ПРОРОКА ﷺ, А ЗАТЕМ ОН ﷺ ВСТАВАЛ И НЕ ПРОИЗНОСИЛ ТАСЛИМ. ЗАТЕМ ОН ﷺ СОВЕРШАЛ ВИТР В ОДИН РАК'АТ, А ЗАТЕМ ПРОИЗНОСИЛ ТАСЛИМ И СОВЕРШАЛ ДВА РАК'АТА СИДЯ. На это указывает хадис 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, который привёл Са'д ибн Хишам ибн 'Амира, что он пришёл к Ибн 'Аббасу, да будет доволен Аллах им и его отцом, и задал ему вопрос о том, как совершал витр Посланник Аллаха ﷺ. Ибн 'Аббас сказал: «*Не указать ли тебе на того, кто лучше всех людей на земле знает о витре Пророка ﷺ? Это 'Аиша, так пойди же к ней и спроси её*». После этого я отправился к ней, и спросил её: «О мать верующих, расскажи мне, как Пророк ﷺ совершал витр». Она сказала: «*Он совершал молитву в восемь рак'атов, во время которой сидел только после восьмого рак'ата. Затем он совершал девятый рак'ат. Садился только в восьмом и девятом и произносил таслим только в девятом. Затем он совершал молитву в два рак'ата сидя, всего же количество рак'атов молитв, которые он совершал ночью, было равно одиннадцати, сынок. А когда Посланник Аллаха ﷺ достиг преклонного возраста и отяжелел, он стал совершать витр в семь рак'атов, садясь только в шестом и седьмом и произнося таслим только в седьмом, после чего совершал молитву в два рак'ата так же, как и прежде, всего же количество рак'атов молитв, совершавшихся им ночью, стало равняться девяти, сынок*» (Муслим 764).

6. ОН ﷺ СОВЕРШАЛ ДЕВЯТЬ РАК'АТОВ, САДЯСЬ ЛИШЬ ПОСЛЕ ШЕСТОГО РАК'АТА. ЗАТЕМ ОН ﷺ ПРОИЗНОСИЛ ТАШАХХУД И САЛАВАТ ПРОРОКУ ﷺ, ПОСЛЕ ЧЕГО ВСТАВАЛ БЕЗ ТАСЛИМА. ЗАТЕМ ОН ﷺ СОВЕРШАЛ ВИТР В ОДИН РАК'АТ И ПРОИЗНОСИЛ ТАСЛИМ. ЗАТЕМ ОН ﷺ СОВЕРШАЛ ДВА РАК'АТА СИДЯ, на что указывает вышеупомянутый хадис 'Аиши.

Это то, как Посланник Аллаха ﷺ совершал ночную молитву и витр. К этому можно прибавить и другие виды, убавляя у каждого из упомянутых видов совершения молитвы какое-то количество *рак'атов* так, что дозволено сократить и до одного *рак'ата*, на что указывают слова Пророка ﷺ: ***«…и кто желает совершать пять рак'атов, пусть со-***

вершает, и кто желает совершать три рак'ата, пусть совершает, и кто желает совершать один рак'ат, пусть совершает»[1]**.**

Этот хадис является доказательством дозволенности этих трёх видов молитвы, упомянутых в нём. Если бы не была достоверна передача этого от Посланника Аллаха ﷺ, то достоверно передаётся от 'Аиши, что он ﷺ не совершал витр менее чем в семь *рака'тов*, как это было упомянуто выше. Это пять и три *рак'ата*, если молящийся пожелает, то дозволено совершать с одним сидением (в *ташаххуде*) и одним *таслимом*, как это упомянуто во втором виде молитвы, а если пожелает, то сидя (в *ташаххуде*) после каждых двух *рак'атов* без *таслима*.

11.5.1. Нужно ли сидеть между чётными рак'атами и витром и произносить таслим при трёх рак'атах витра?

Ибн Наср аль-Марвази сказал в «Кыям Рамадан» (с. 125): «Передаются сообщения относительно нежелательности совершения витра в три *рак'ата* — некоторые из них от Пророка ﷺ, а некоторые от сподвижников Пророка ﷺ и табиинов». Затем он упомянул его ﷺ слова: ***«Не совершайе витр в три рак'ата, подобно закатной молитве (магриб), однако совершайте витр в пять рак'атов…»***. Наш шейх (аль-Албани) сказал (с. 97): «Его *иснад* слабый, однако его привёл ат-Тахави и другие иным путём с достоверным *иснадом*. Внешне это противоречит хадису Абу Айюба, приведённому здесь в следующей форме: ***"…и кто желает совершать три рак'ата, пусть совершает".*** Объединить между ними можно тем, что запрет на совершение трёх *рак'атов* касается совершения его с двумя *ташаххудами*, поскольку в таком виде эта молитва будет подобна закатной молитве (*магриб*). Если же не усаживаться (для *ташаххуда*), кроме как в конце её, то не будет уподобления.

Подобное упомянул хафиз Ибн Хаджр в "аль-Фатх" (4/301), с ним согласился ас-Сан'ани в "Субуль ас-салям" (2/8). А ещё более сильным отличием между витром и закатной молитвой является совершение витра с разделением между чётными *рак'атами* и нечётным с помощью *таслима*.

[1] Упомянуто выше.

Ибн аль-Каййим привёл в “аз-Заад”, что Муханна сказал: “Я спросил об этом Абу ʻАбдуллаха (то есть имама Ахмада): ‹К чему ты склоняешься в витре, произносишь ли ты *салям* после двух *ракʻатов*?› Он ответил: ‹Да›. Я спросил: ‹Почему?› Он ответил: ‹Поскольку хадисы об этом более сильные, и от Пророка ﷺ больше передаётся, что он произносил *салям* после двух *ракʻатов*›. Харб сказал: ‹Ахмад был спрошен о витре. Он ответил: ‹*Салям* произносится после двух *ракʻатов,* но если он не будет произнесён, то я надеюсь, что это не повредит, кроме того, что *таслим* достоверно передаётся от Пророка ﷺ›”.

Исходя из вышесказанного, совершение витра каким-либо видом, упомянутым выше, является правильным и дозволенным, и то, что совершение витра в три *ракʻата* с двумя *ташаххудами* подобно закатной молитве (*магриб*) не передаётся в явных и достоверных хадисах. Однако это является нежелательным, и потому мы посчитали более правильным не усаживаться (на *ташаххуд*) между чётными ракʻатами и витром. Если же молящийся усядется, то ему следует произнести *салям* — и это лучше, как было упомянуто выше. Помощь только от Аллаха, и нет Господа, помимо Него» [конец цитаты шейха аль-Албани].

Также посмотри, если пожелаешь узнать больше, «Зад аль-маʻад» (1/327), раздел о форме совершения ночной молитвы и витр, упоминание о молитве в начале ночи.

11.6. Что читается в молитве витр?

(Пророк) ﷺ читал в первом *ракʻате*: **«Славь имя Господа твоего Всевышнего»** (сура «аль-Аʻля»), во втором: **«Скажи: “О неверующие!”»** (сура «аль-Кяфирун»), в третьем: **«Скажи: “Он, Аллах — Один”»** (сура «аль-Ихлас»)[1].

Также иногда он прибавлял к ним: **«Скажи: “Прибегаю к защите Господа рассвета”»** (сура «аль-Фаляк»), и **«Скажи: “Прибегаю к защите Господа людей”»** (сура «ан-Нас»)[2].

[1] Хадис привели ан-Насаи и аль-Хаким, который назвал его достоверным.

[2] Хадис привели ат-Тирмизи, Абуль-ʻАббас аль-Асамм в «Хадис» и аль-Хаким. Аз-Захаби назвал его достоверным.

Один раз «он ﷺ прочитал в одном *ракʻате* витра сто аятов суры “ан-Ниса”»[1].

В «Сыфат ас-салят» (с. 179) пришло, что иногда «он ﷺ произносил *дуʻа* (мольба) *кунут* во время совершения (нечётного) *ракʻата* молитвы витр»[2].

Наш шейх сказал в примечании: «Мы сказали: “Иногда”, — потому что сподвижники (*сахаба*), которые передавали хадисы о молитве витр, не упоминали в них о произнесении *дуʻа-кунут*, и если бы Пророк ﷺ всегда так поступал, то все они упомянули бы об этом. Да, от одного сподвижника — Убайя ибн Каʻба — сообщается о произнесении *дуʻа-кунут* в молитве витр. Это свидетельствует о том, что иногда он ﷺ эту мольбу читал. Таким образом, здесь содержится свидетельство того, что при совершении молитвы витр произнесение *дуʻа-кунут* не является обязательным (*ваджиб*). Этого мнения (*мазхаба*) придерживается большинство учёных-богословов. Именно по этой причине учёный-исследователь ханифитского *мазхаба* Ибн аль-Хумам признал в книге “Фатх аль-Кадир” (1/306, 359, 360), что утверждение об обязательности произнесения *дуʻа-кунут* в молитве витр является слабым и не подкреплено достаточными основаниями. Это свидетельствует о беспристрастности этого учёного и об отсутствии у него фанатизма, ибо этот взгляд, который он поддержал, противоречит его *мазхабу*».

И «он ﷺ читал эту мольбу перед совершением поясного поклона»[3].

11.7. Дуʻа (мольба) кунут

Аллахумма-хди-ни фи-ман хадайта, ва ʻафи-ни фи-ман ʻафайта, ва тавалля-ни фи-ман тавалляйта, ва барик ли фи-ма аʻтайта, ва кы-ни шарра ма кадайта, [***фа-***] ***инна-кя такды ва ля юкда ʻаляй-кя*** [***ва***] ***инна-ху ля йазиллю ман валяйта*** [***ва ля йаʻиззу***

[1] Хадис привели ан-Насаи и Ахмад с достоверным *иснадом*.

[2] Хадис привели Ибн Наср и ад-Даракутни с достоверным *иснадом*.

[3] Ибн Аби Шейба (12/41/1), Абу Дауд, ан-Насаи в “Ас-Сунан аль-Кубра“ (218/1–2), Ахмад, ат-Табарани, аль-Байхакы, Ибн ʻАсакир (4/244/2), Ибн Маджах. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса проверены на достоверность в книге «аль-Ирва» (426).

***ман ‘адайта*], *табараката, рабба-на, ва та‘аляйта,* [*ля манджа мин-кя илля иляй-ка*].**

اللهم اهدني فيمن هديت، وعافني فيمن عافيت، وتولني فيمن توليت، وبارك لي فيما أعطيت؛ وقني شرّ ما قضيت، [فـ] إنك تقضي ولا يُقضى عليك، [و] إنَّه لا يَذِل من واليت، [ولا يَعِزُّ من عاديت]، تباركت ربنا وتعاليت، [لا منجا منك إلَّا إليك].

«О Аллах, выведи меня на правильный путь среди тех, кому Ты указал его, и избавь меня (от всего дурного) в числе тех, кого Ты избавил, и опекай меня среди тех, кого Ты опекал, и дай мне благодать (*баракат*) в том, что Ты даровал, и защити меня от зла того, что Ты предрешил, ибо Ты решаешь, а о Тебе решений не принимают, и, поистине, не будет унижен тот, кого Ты поддержал [, как не познает славы тот, с кем Ты стал враждовать]! Господь наш, Ты — Благодатен и Всевышний! [Нет спасения от Тебя, кроме обращения к Тебе!]»[1].

[1] Привели Ибн Аби Шейба, Ахмад, Абу Дауд, ан-Насаи, Ибн Хузейма и другие. Это достоверный хадис, который привёл наш шейх в «аль-Ирва» (429).

Примечание: в конце *ду‘а-кунут* ан-Насаи добавляет следующие слова «…ва салляллаху ‘аля-н-набиййи-ль-уммиййи» («…да благословит Аллах не умеющего читать и писать Пророка!»), которые сообщаются через слабую цепочку передатчиков; среди тех, кто назвал её слабой, — Ибн Хаджар аль-Аскаляни, аль-Касталляни, аз-Зуркани и другие (мухаддисы). Поэтому мы не включили это дополнение в нашу систему объединения приемлемых сообщений, руководствуясь условиями (достоверности хадисов), которые упомянуты в предисловии данной книги. Аль-‘Изз ибн ‘Абдуссалям в «аль-Фатава» (66/1, год 1962) сказал: «Призывать благословение на Посланника Аллаха ﷺ при произнесении *ду‘а-кунут* не является достоверным, равно как не подобает добавлять к молитве за Посланника Аллаха ﷺ вообще что-либо». Этот взгляд, высказанный им, показывает, что он не расширил рамки данной аргументации, включив в неё понятие «хорошего» религиозного нововведения (*бид‘а хасана*), как это склонны делать некоторые учёные из поздних поколений. Тем не менее, в хадисе об Убайе ибн Ка‘бе, который приводит Ибн Хузейма в своём «Сахихе» (1097), сообщается, что являясь имамом людей во время ночных молитв в месяц рамадан, он призывал благословение на Пророка ﷺ в конце *ду‘а-кунут*, а это имело место во времена правления халифа ‘Умара (да будет доволен им Аллах). Схожее сообщение передаётся от Абу Халима Му‘аза аль-Ансари, который также руководил молитвой людей во времена правления ‘Умара, о чём повествуют Исма‘ил аль-Кады (№ 107) и другие. Исходя из этого, добавление этих слов правомерно ввиду того, что так поступали праведные предки из первых поколений мусульман, и тем самым нельзя категорически заявлять, что данное дополнение является религиозным нововведением. А Аллаху это ведомо лучше!

Также узаконен *салават* на Пророка ﷺ в её конце, поскольку *саляфы* поступали так, и это достоверно передаётся от сподвижников, да будет доволен ими Аллах.

11.8. Что произносится в конце витра?

Пришло в «Кыям Рамадан» (с. 32) нашего шейха (аль-Албани), да сохранит его Аллах: «Из Сунны — произносить в конце витра до *саляма* или после него: ***“О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоему благоволению от Твоего гнева и к прощению Твоему от наказания Твоего и прибегаю к Тебе от Тебя! Не перечислить мне всех похвал Тебе, которых Ты достоин, Ты таков, как Сам Ты восхвалил Себя”*** *(Аллахумма инни а‘узу би-ридакя мин сахатыкя, ва би-му‘афатикя мин ‘укубатикя, ва а‘узу бикя минкя, ля ухсы сана-ъан ‘алейкя, анта кяма аснайта ‘аля нафсикя)»*[1].

Произнося *таслим* после витра, он говорил: «*Пречист Властитель, Лишённый недостатков! Пречист Властитель, Лишённый недостатков! Пречист Властитель, Лишённый недостатков! (Субхана-ль-малики-ль-куддус. Субхана-ль-малики-ль-куддус. Субхана-ль-малики-ль-куддус)*». [Протягивая произношение и поднимая голос на третий раз][2].

11.9. Витр не совершается два раза за ночь

Передаётся от Кайса ибн Талька: «Однажды Тальк ибн ‘Али навестил нас в рамадане. Вечер он провёл у нас, у нас же разговелся и совершил молитву таравих и витр вместе с нами. После этого он пошёл в мечеть и совершил молитву со своими товарищами. А когда остался

[1] «Сахих сунан Аби Дауд» 1265, «Сахих сунан ат-Тирмизи» 2824, ан-Насаи, Ибн Маджах и другие. См. «аль-Ирва», 1275.

[2] «Сахих сунан Аби Дауд» 1267, «Сахих сунан ан-Насаи» (1606) — добавка пришла в его сборнике. См. «аль-Мишкат», 1275.

только витр, он велел одному из них выйти вперёд и сказал: “Соверши с ними витр, ибо я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***‹Не следует совершать два витра в одну ночь›***”»[1].

11.10. Возмещение витра

Передаётся от Абу Са‘ида, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Кто проспал витр или забыл о нём, пусть совершит его, когда вспомнит о нём»***[2].

Если же у него нет оправдания, то он не совершает витр, как это передано также в хадисе Абу Са‘ида, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Нет витра у того, кто застал рассвет и не совершил его»***[3]**.**

От Абу Нухайка передаётся, что Абу ад-Дарда произносил проповедь людям и сказал: «Нет витра у того, кого застал рассвет». Он сказал: «(Некоторые) мужчины пошли к ‘Аише, да будет доволен ею Аллах, и сообщили ей об этом. Она сказала: “*Ошибся Абу ад-Дарда. Пророк ﷺ встречал рассвет и совершал витр*”»[4].

Наш шейх, да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «Внешне понимается, что Абу ад-Дарда, да будет доволен им Аллах, имел в виду под словами “нет витра у того, кто застал рассвет” того, у кого не было оправдания» — и он упомянул некоторые *асары* (сообщения), подтверждающие это. Из них — «то, что передал Ибрахим ибн Мухаммад ибн аль-Мунташир от своего отца, что он был в мечети ‘Амра ибн Шарахбиля, и была произнесена *икама* на молитву. Они стали ждать его, а он пришёл и сказал: «Я совершал витр». Он сказал: «Спросили ‘Абдуллаха: совершается ли витр после азана?» Он ответил: «Да, и после *икамы*», —

[1] «Сахих сунан Аби Дауд» (1276), «Сахих сунан ат-Тирмизи» (391), «Сахих сунан Ибн Маджах» (981).

[2] «Сахих сунан Аби Дауд» (1268), «Сахих сунан ат-Тирмизи» (386), «Сахих сунан Ибн Маджах» (976). См. «аль-Ирва», 2/153.

[3] Хадис привели аль-Хаким, от него — аль-Байхакы, Ибн Хиббан, Ибн Хузейма и аль-Баззар. Аль-Хаким сказал, что хадис является достоверным и соответствует условиям Муслима. С ним согласился аз-Захаби. См. «аль-Ирва», 2/153.

[4] Хадис привели Ахмад и Ибн Наср с достоверным *иснадом*. См. «аль-Ирва», 2/155.

и рассказал от Пророка ﷺ, что он проспал молитву так, что взошло солнце, и он совершил молитву»[1].

Наш шейх (аль-Албани), да исцелит и сохранит его Аллах, сказал под предыдущим хадисом: «Это установление времени, в которое совершается молитва витр, подобно установлению времени совершения пяти молитв. Это касается того, кто не спит и не забыл. И он совершает витр, если не проснулся во время витра, то есть совершает молитву витр, когда проснётся, даже после рассвета. На это указывают слова Пророка ﷺ человеку в этом хадисе: ***«Соверши витр»*** после того, как он сказал ему: ***«Поистине, витр совершается ночью».***

11.11. Два рак'ата после молитвы витр

Наш шейх, да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «Кыям Рамадан» (с. 33): «После этого можно совершить два *рак'ата*, так как достоверно сообщается, что Пророк ﷺ делал это (Муслим 738). На деле он ﷺ даже приказал своей *умме* совершать эти два *рак'ата*: ***«Поистине, путь для человека — это напряжение и тяжесть, и если кто-либо из вас совершит витр, то пусть совершит два рак'ата. Если он проснётся (ночью), то совершит ещё молитву, а если же не проснётся, (то эти два рак'ата) зачтутся ему (как ночная молитва)»***[2].

---

[1] Хадис привели ан-Насаи и аль-Байхакы с достоверным *иснадом*. Доводом в нём является рассказ Ибн Мас'уда о том, что Пророк ﷺ совершил молитву после того, как взошло солнце. И если молитва, которую он совершил, была молитва витр, то это является явным доводом на то, что Пророк ﷺ отложил её по причине сна. Если же это была утренняя молитва (*фаджр*), как на это внешне указывает хадис, то это известно от Пророка ﷺ, из битвы при Хайбаре. Это приведение довода Ибн Мас'удом на дозволенность совершать молитву витр после её времени, что является сравнением по аналогии *(кыяс)* на утреннюю молитву *(фаджр)*, совершаемую после её времени, при условии того, что это было по причине сна. А Аллах знает лучше.

[2] Это привели Ибн Хузейма в своём «Сахихе», Ад-Дарими и другие. Этот хадис в «ас-Сахихе», 1993.

Шейх аль-Албани сказал: «Я колебался относительно совершения этих двух *рак'атов* в течение продолжительного времени. Но когда я обнаружил этот приказ Пророка ﷺ, я начал придерживаться этого. И я понял, что высказывание Пророка — "***Сделайте вашу последнюю молитву ночью витр (нечётным)***" — было лишь рекомендацией, а не обязательством. Таково мнение Ибн Насра (130)».

Сунной являеется читать в них «**Когда земля содрогнётся от сотрясений…**» (сура «аз-Залзаля»), и «**Скажи: «О неверные…»** (сура «аль-Кяфирун»)[1].

«Когда он ﷺ хотел обратиться к Аллаху с мольбой покарать кого-либо или хотел обратиться к Нему с мольбой за кого-либо, то произносил *ду'а-кунут*[2] в последнем *рак'ате* после совершения поясного поклона: после (произнесения) слов: ***«Да услышит Аллах того, кто воздал Ему хвалу!*** *(Сами'а-ллаху ли-ман хамидах);* ***О Аллах, Господь наш и хвала Тебе!»*** *(Аллахумма, рабба-на, ва ля-кя-ль-хамд)* (Аль-Бухари 4560, Ахмад) «он вслух обращался к Аллаху с мольбой» (Аль-Бухари 4560, Ахмад), «поднимал свои руки»[3], а «те, кто стояли позади него, говорили: "Амин!"»[4].

Известно, что «он произносил *ду'а-кунут* во время совершения всех пяти молитв»[5], хотя «он читал в них *ду'а-кунут* только тогда, когда обращался к Аллаху с мольбой за кого-либо из людей или против кого-либо из них»[6]. Например, он однажды сказал: ***«О Аллах, спаси Валида ибн аль-Валида, и Саляму ибн Хишама, и 'Аййаша ибн Аби Раби'у! О Аллах, будь суров с племенем мудар и сделай так, чтобы голод продолжался для него столько же, сколько и во времена Юсуфа!*** [***О Аллах,***

---

[1] Хадис привели Ахмад, Ибн Наср, ат-Тахави, Ибн Хузейма, Ибн Хиббан с достоверным *иснадом*, и прежде была упомянута часть его.

[2] Слово "*кунут*" имеет несколько значений, например: смирение, набожность.

В данном случае подразумевается мольба, которая специально произносится стоя во время молитвы после поясного поклона последнего *рак'ата*.

[3] Ахмад и ат-Табарани приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Поднятие рук во время произнесения *ду'а-кунут* — это мнение (*мазхаб*) Ахмада и Исхака ибн Рахавейха, как сообщается в книге аль-Марвази «аль-Масаиль» (с. 23).

Шейх аль-Албани сказал: «Что касается обтирания лица руками, то в данном положении об этом нигде не упоминается, и совершение этого является религиозным нововведением (*бид'а*); что же касается обтирания лица руками при других обстоятельствах, не имеющих отношения к молитве, то на этот счёт не сообщается ничего достоверного: все хадисы, в которых об этом передаётся, являются либо (просто) слабыми, либо очень слабыми, как я указал в книгах "Да'иф Аби Дауд" (262) и "Сильсилят аль-Ахадис ас-Сахиха" (597). Вот, почему аль-'Изз ибн 'Абдуссалям в одной из своих фетв сказал: "Так поступают только невежественные люди"».

[4] Абу Дауд и ас-Сирадж. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби и другие (мухаддисы).

[5] Абу Дауд, ас-Сирадж и ад-Даракутни приводят этот хадис через две хорошие цепочки передатчиков.

[6] Ибн Хузейма в своей книге «ас-Сахих» (1/78/2) и аль-Хатыб в книге «Китаб аль-Кунут» приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

покарай (многобожников из племён) лихйан, ри'ль, закван и 'усайй, которые ослушались Аллаха и Его Посланника!]»[1].

Затем, «закончив *ду'а-кунут*, он говорил: ***"Аллах Превелик!*** *(Аллаху акбар)****" и совершал земной поклон***»[2].

11.12. Мольба кунут в утренней молитве (фаджр)

Не узаконено обособлять *ду'а-кунутом* утреннюю молитву категорично, кроме как по случаю какого-либо бедствия — *ду'а-кунут* узаконен в таком случае.

От Абу Малика аль-Ашджа'и передаётся, что он сказал: «Я сказал своему отцу: "О отец, поистине, ты молился за Посланником Аллаха ﷺ, Абу Бакром, 'Умаром, 'Усманом и за 'Али здесь, в Куфе, около пяти лет. Совершали ли они *кунут* в утренней молитве (*фаджр*)?" Он ответил: "О сынок, (это) нововведение"»[3].

Этот сподвижник, да будет доволен им Аллах, разъяснил, что Посланник Аллаха ﷺ и праведные халифы, да будет доволен ими Аллах, не совершали *ду'а-кунут* в утренней молитве *(аль-фаджр)*. Пророк ﷺ, будучи в Прощальном хадже, завещал своей общине придерживаться его Сунны и Сунны праведных халифов — и это при многочисленных разногласиях.

Сообщается, что аль-'Ирбад ибн Сарийа сказал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ обратился к нам с увещанием, от которого сердца испытали страх, а из глаз потекли слёзы, и мы сказали: "О Посланник Аллаха, это похоже на увещание прощающегося, так дай же нам наставление!" Он сказал: ***"Я завещаю вам бояться Аллаха! Слушайте и повинуйтесь, даже если повелевать вами будет раб. Поистине, тот из вас, кто проживёт долго, увидит много раздоров. Так придерживайтесь***

[1] Аль-Бухари 4560 и Ахмад. Дополнение (в скобках) приводит Муслим 675.

[2] Ан-Насаи, Ахмад, ас-Сирадж (109/1) и Абу Йа'ля в своей книге «аль-Муснад» приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

[3] Хадис привели Ахмад, ат-Тирмизи, ан-Насаи. «Сахих сунан Ибн Маджах» (1026) и другие. См. «аль-Ирва», 435.

же моей Сунны и Сунны праведных халифов, ведомых правильным путём. Держитесь за неё коренными зубами, полностью избегая новшеств, ибо каждое нововведение есть заблуждение!”»[1].

Он не ограничился лишь тем, чтобы придерживаться его Сунны ﷺ и Сунны его праведных предшественников — это одна Сунна, и нет в этом сомнения, поскольку они совершали деяния в соответствии с ней. Поэтому он ﷺ сказал: ***«Держитесь за неё коренными зубами»,*** и не сказал — «за них». Я говорю: «Приказ не ограничивается лишь этим, однако он ﷺ запретил совершать нововведения, сказав: ***“и полностью избегайте новшеств в делах, ибо каждое нововведение есть заблуждение!”»***.

И это — великий сподвижник, да будет доволен им Аллах, разъясняющий, что это является нововведением. Так есть ли внемлющий?!

Также от Са‘ида ибн Джубайра передаётся, что он сказал: «*Кунут в утренней молитве (фаджр) является нововведением*»[2].

Передал Мухаммад ибн Сирин, что «*(однажды) Анаса, да будет доволен им Аллах, спросили: “Обращался ли Пророк ﷺ (с мольбами) кунут к Аллаху во время утренней молитвы?” Он сказал: “Да”. Тогда его (снова) спросили: “А обращался ли он (с мольбами) кунут к Аллаху перед поясными поклонами?” (Анас) сказал: “(Он делал это) после поясных поклонов в течение короткого времени”*» (аль-Бухари 1001, Муслим 677).

В этом сообщении идёт речь о *кунуте* по случаю какого-либо бедствия, которым не выделяют определённую молитву помимо других. Он произносится после поясного поклона, Пророк ﷺ не совершал его, кроме как обращаясь (к Аллаху) с мольбой покарать кого-либо или с мольбой за кого-либо.

Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Когда Посланник Аллаха ﷺ хотел призвать на кого-либо или для кого-либо, он делал это в последнем рак‘ате…*» (аль-Бухари 4560).

Передал Муслим в своём «Сахихе» (679)[3] из хадиса Хуфафа ибн Имаъ, что Посланник Аллаха ﷺ совершил поясной поклон, а затем поднял

---

[1] «Сахих сунан Аби Дауд» (3851), «Сахих сунан ат-Тирмизи» (2157), «Сахих сунан Ибн Маджах» (40), См. «Сахих ат-таргыб ва тархиб» (34), и «Китаб ас-Сунна» Ибн Аби ‘Асыма (с. 54), с *тахкыком* нашего шейха, да сохранит его Аллах.

[2] Наш шейх (аль-Албани) сказал в «аль-Ирва» (436) после того, как он указал на слабость того, чтобы приписывать это Ибн ‘Аббасу, да будет доволен им Аллах: «Правильным является то, что это слова Са‘ида ибн Джубайра».

[3] Похожие хадисы переданы у аль-Бухари 1006. Похожий хадис был упомянут в разделе о «*ду‘а кунут* во время совершения пяти молитв по случаю какого-либо бедствия

свою голову и сказал: “***Да простит*** *(гафара)* ***Аллах племя гифар, да спасёт*** *(саляма)* ***Аллах племя аслям! О Аллах, покарай (многобожников из племён) лихйан, ри‘ль, закван и ‘усайй, которые ослушались Аллаха и Его Посланника!***”».

Передаётся что ‘Асым, спросил у Анаса ибн Малика (об обращениях к Аллаху с мольбами) *кунут* и (в ответ) он сказал: «*Кунут* был!» Я спросил: «До совершения поясного поклона или после?» Он ответил: «До него». Он сказал: «А такой-то сообщил мне, что ты сказал, будто это имело место после совершения поясных поклонов». (Тогда Анас) сказал: «Он солгал. Посланник Аллаха ﷺ обращался с такими мольбами после поясных поклонов только (в течение одного) месяца. Я думаю, что (дело в том, что в своё время Пророк ﷺ) направил около семидесяти человек, которых называли “чтецами”, к людям из числа многобожников (из Неджда. Что касается людей, убивших этих чтецов, то) они не относились к числу (вышеупомянутых многобожников), и у Посланника Аллаха ﷺ был с ними договор. И только после этого Посланник Аллаха ﷺ в течение месяца обращался (к Аллаху с мольбами) *кунут* покарать их (за это)» (аль-Бухари 1002).

Анас ибн Малик отрицал, что *кунут* совершался после поясного поклона *(руку‘)*, и из этого понимается, что *кунут* витра совершается до него. Что касается его совершения после поясного поклона *(руку‘),* то это *кунут* по причине бедствия (несчастья), когда произносится мольба против кого-либо.

Что касается хадиса: «Посланник Аллаха ﷺ не переставал совершать *кунут* в утренней молитве *(фаджр)*, пока не покинул этот мир» — то этот хадис является *мункар* (отвергаемый), поскольку в нём — Джа‘фар ар-Рази, имя которого — ‘Иса ибн Махан, которого критиковали (учёные).

Ибн ат-Туркмани сказал: «Ибн Ханбаль и ан-Насаи сказали: “Он не является надёжным”. Абу Зур‘а сказал: “Он часто ошибался”. Аль-Фалляс сказал: “У него была плохая память”. Ибн Хиббан сказал: “Передавал отвергаемые хадисы (*мункар*) от известных передатчиков”». См. разъяснение в «ад-Да‘ифа» (1238).

Ибн аль-Каййим, да помилует его Аллах, сказал в «Зад аль-ма‘ад» (1/271) с сокращениями: «Невозможно, чтобы Посланник Аллаха ﷺ каждое утро после того, как выпрямлялся после поясного поклона, произносил: “О Аллах, выведи меня на правильный путь среди тех, кому Ты указал его, и избавь меня (от всего дурного) в числе тех, кого Ты изба-

(несчастья)».

вил…” и до конца мольбы, поднимая при этом голос, и сподвижники постоянно произносили “амин” до самой его смерти, и об этом не было известно общине, или что большая часть его общины, то есть большинство сподвижников — или даже они все — потеряли это настолько, что один из них сказал бы потом, что это нововведение».

В качестве примечания к вышеупомянутому хадису после разъяснения его недостоверности он сказал (с. 276): «…и если бы он был достоверен, то в нём не было бы категоричного доказательства на этот конкретный *кунут*. Ибо *кунутом* называют стояние, молчание, продолжительное поклонение, мольбу, *тасбих* и смирение, как об этом сказал Всевышний: **“Ему принадлежат те, кто на небесах и на земле. Все они покорны Ему”** (Сура «ар-Рум», аят 26)**, “и была одной из покорных”** (Сура «ат-Тахрим», аят 12)**.**

Зейд ибн Аркам сказал: “Когда были ниспосланы слова Всевышнего: **‹И стойте перед Аллахом смиренно›** (Сура «аль-Бакара», аят 238)**,** нам было приказано молчать, и мы не говорили” (аль-Бухари 4534, Муслим 539)**.** И откуда вам знать, что люди произносили эту конкретную мольбу, а не другие виды *ду‘а-кунут*?»

Он сказал (с. 283): «Когда на языке *факыхов* и большинства людей “*кунутом*” стали называть эту известную мольбу: “О Аллах, выведи меня на правильный путь среди тех, кому Ты указал его…” до её конца, и они услышали, что (Пророк ﷺ) не переставал совершать *кунут* в утренней молитве (*фаджр*), пока не покинул этот мир, а также праведные халифы и другие из числа сподвижников — они посчитали, что под “*кунутом*” у сподвижников подразумевается “*кунут*” в их терминологии.

И взросло поколение, которое не знает ничего иного и нисколько не сомневается в том, что Посланник Аллаха ﷺ и его сподвижники постоянно были на этом каждое утро! А это то, в чём им противоречила большая часть учёных, которые говорили, что это не было постоянным делом (Пророка ﷺ), и не утверждено от него, что он так поступал». [Конец цитаты Ибн аль-Каййима]

После этого мы спрашиваем: почему они выделили мольбой *кунут* утреннюю молитву *(фаджр)*?

Если они скажут, что это достоверно передаётся в шариатских текстах, то мы ответим: в них достоверно передаётся — как было упомянуто выше — без конкретизации, однако в них упомянуто произнесение мольбы *кунут* при бедствиях во всех молитвах.

Сообщается, что Анас сказал: «Обычно (мольбы) *кунут* (произносились) во время закатной *(магриб)* и утренней *(фаджр)* молитвы» (аль-Бухари 1004). Так почему же вы не выделяете мольбой *кунут* закатную молитву*(магриб)*?

От Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что когда Посланник Аллаха ﷺ совершил ночную молитву *(‘иша)*, произнёс: ***«Да услышит Аллах того, кто воздал Ему хвалу! (Сами‘а-Ллаху лиман хамидаху)»***, а затем сказал: «***О Аллах, спаси ‘Айяша ибн Абу Раби‘у…»*** (Муслим 675)**.**

От Абу Салямы ибн ‘Абдуррахмана передаётся, что он слышал, как Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Клянусь Аллахом, я буду проводить с вами молитву, как (делал это) Посланник Аллаха ﷺ», и Абу Хурайра произносил мольбу *кунут* в полуденных *(зухр),* вечерних *(‘иша)* и утренних *(фаджр)* молитвах, обращаясь к Аллаху с мольбами за верующих и проклиная неверных» (Муслим 676)**.**

Также пришли некоторые шариатские тексты без упоминания того, какая это была молитва, как в хадисе Анаса, который сказал: ***«Пророк ﷺ в течение месяца молил Аллаха покарать (многобожников из племён) ри‘ль и закван»*** (аль-Бухари 1003, Муслим 677)**.**

Поэтому я говорю: я не знаю шариатского текста, в котором было бы упомянуто, что мольба *кунут* совершалась в молитве *‘аср*. Однако она входит в общие тексты, как это известно. И была упомянута утренняя молитва *(фаджр),* но это не значит, что надо её обособлять *кунутом*.

И *тауфик* (содействие) только от Аллаха.

12. ВЫСТАИВАНИЕ НОЧНОЙ МОЛИТВЫ (КЫЯМ АЛЬ-ЛЕЙЛЬ)

12.1. То, что передаётся о побуждении к ночной молитве

Выстаивание ночной молитвы *(кыям аль-лейль)* является желательной сунной, и многочисленные шариатские тексты содержат побуждение к ней:

1. Слова Всевышнего: «**Воистину, богобоязненные пребудут в Райских садах и среди источников, получая то, что даровал им их Господь. До этого они были творящими добро. Они спали лишь малую часть ночи, а перед рассветом они молили о прощении. Они выделяли известную долю своего имущества для просящих и обездоленных»** (сура «Аз-Заррият», аяты 15–19)**.**

2. Слова Всевышнего: «**А рабами Милостивого являются те, которые ступают по земле смиренно, а когда невежды обращаются к**

ним, они говорят: “Мир!” Они проводят ночи, падая ниц и стоя перед своим Господом. Они говорят: “Господь наш! Отврати от нас мучения в Аду, поскольку мучения там не отступают. Как скверны эта обитель и местопребывание!”» (сура «Аль-Фуркан», аяты 63–66).

3. Слова Пречистого Аллаха в описании верующих: «**Они отрывают свои бока от постелей, взывая к своему Господу со страхом и надеждой, и расходуют из того, чем Мы их наделили. Ни один человек не знает, какие услады для глаз сокрыты для них в воздаяние за то, что они совершали»** (сура «ас-Саджда», аяты 16–17).

4. Также хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Когда любой из вас засыпает, шайтан завязывает у него на затылке три узла, ударяя по каждому из них (и говоря): “Ночь твоя будет долгой, спи же!” И если (человек) проснётся и помянет Аллаха, то один узел развяжется, если он совершит омовение, то развяжется (второй) узел, а если совершит молитву, то развяжется (и третий узел), и человек встанет утром бодрым и довольным, в противном же случае он поднимется ото сна в дурном расположении духа и будет вялым***» (аль-Бухари 1142, Муслим 776).

5. Также хадис ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«В Раю есть комнаты, изнутри которых видно то, что снаружи, а снаружи видно то, что внутри них».*** Абу Малик аль-Аш‘ари сказал: «Для кого они, о Посланник Аллаха?» Он ответил: ***«Для тех, кто был мягким в общении, кормил бедняков и в то время, когда люди спали, совершал ночные молитвы»***[1].

6. Хадис Джабира, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Поистине, есть ночью такой период времени, когда (Аллах) обязательно дарует человеку, исповедующему ислам и обращающемуся к Аллаху с мольбой о каком-нибудь из благ мира этого или мира иного, то, (о чём он просит Его в это время), и это (бывает) каждую ночь»*** (Муслим 757).

7. Хадис Абу ад-Дарды, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Трёх людей Аллах, Велик Он и Могуч, любит, смеётся им и радуется им: тот, чей отряд потерпел поражение, и он всё равно продолжает сражаться ради Аллаха, Велик Он и Могуч, в итоге либо его убивают, либо Аллах одарит его победой и избавит его (от врагов). Тогда Аллах говорит: “Посмотрите на Моего раба, как он***

[1] Передали ат-Табарани в «аль-Кабир» с хорошим *иснадом*, а также аль-Хаким. Он сказал, что хадис является достоверным в соответствии с условиями двух шейхов. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 611.

проявил терпение ради Меня!" Тот, у кого красивая жена и приятная постель, но он встает ночью, (Всевышний) говорит: "Он оставил свою страсть, поминает Меня и обращается ко Мне. Если бы он хотел, то мог бы лечь спать!" Тот, кто находится в пути и вместе с ним группа людей, они всю ночь бодрствовали и устали, затем заснули, но он встал для молитвы, несмотря на трудности или благополучие»[1].

12.2. Награда тому, кто вознамерился совершить ночную молитву, однако спал до рассвета

Абу ад-Дарда передал, что Пророк ﷺ сказал: ***«Тот, кто ложится спать с намерением, встать ночью для совершения молитвы и не просыпается, пока не наступит утро, то для него запишут то, на что он намеревался, и его сон будет милостью для него от его Господа»***[2].

12.3. Завещание будить супруга для совершения ночной молитвы

1. Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что однажды Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Да помилует Аллах мужчину, который поднимается ночью, совершает молитву и будит свою***

[1] Хадис передал ат-Табарани в «аль-Кабир» с хорошим *иснадом*. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 623.

[2] Хадис привели ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» 1686, Ибн Маджах «Сахих сунан Ибн Маджах» (1172), а также другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (19), «аль-Ирва» (454).

жену, а если она отказывается вставать, брызгает ей в лицо водой! Да помилует Аллах женщину, которая поднимается ночью, совершает молитву и будит своего мужа, а если он отказывается вставать, брызгает ему в лицо водой!»[1].

2. Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что однажды Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если человек проснётся сам и разбудит ночью свою жену, и они вместе совершат молитву в два рак'ата (дополнительной молитвы), то они будут записаны в числе мужчин и женщин, поминающих Аллаха»***[2].

3. Умм Саляма, да будет доволен ею Аллах, жена Пророка ﷺ сказала: «Однажды ночью Посланник Аллаха ﷺ проснулся охваченный страхом и воскликнул: ***"Преславен Аллах!*** *(Субхана-ллах!)* ***Какие сокровищницы ниспослал Аллах и какие бедствия были ниспосланы! Кто разбудит обитательниц комнат" —*** *имея в виду его жён —* ***"чтобы они совершили молитву? Ведь может получиться так, что одетая в мире этом окажется обнажённой в мире ином!"»*** (аль-Бухари 7069).

12.4. Сон и оставление молитвы, если одолевает дремота

Молящемуся следует оставить молитву и поспать, если его одолел сон, для того, чтобы выспаться. На это указывает хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если кто-нибудь из вас встанет ночью и окажется, что ему трудно читать Коран, а сам он не будет знать, что говорит, пусть ляжет (поспать ещё)»*** (Муслим 787).

Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Однажды Пророк ﷺ, вошедший в мечеть, увидел натянутую между двух столбов верёвку и спросил: ***"Что это за верёвка?"*** (Люди) сказали: "Это верёв-

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1287), ан-Насаи «Сахих сунан ан-Насаи» (1519), Ибн Маджах «Сахих сунан Ибн Маджах» (1099), Ибн Хузейма «Сахих Ибн Хузейма» (1148). См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 619.

[2] «Сахих сунан Аби Дауд» (1288), «Сахих сунан Ибн Маджах» (1098). См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 620.

ка Зайнаб, которая держится за неё, когда устаёт (от молитв)". Тогда Пророк ﷺ сказал: ***"Отвяжите (эту верёвку), и пусть каждый из вас молится, пока будет сохранять бодрость, и спит, когда станет уставать"***». Также в хадисе пришло: ***«Пусть сядет»*** (аль-Бухари 1150, Муслим 784).

12.5. Не следует затруднять для души стояние в молитве и быть постоянным в этом

Передают со слов ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что однажды Пророк ﷺ, вошедший к ней в то время, когда у неё находилась одна женщина, спросил (её): «***Кто это?***» (ʻАиша) сказала: «Такая-то», — и стала рассказывать о том, как та не спит и молится, (Пророк же ﷺ) сказал: ***«Прекрати! Вы должны делать лишь то, что вы можете (делать постоянно)! Клянусь Аллахом, Аллах не утомится, пока сами вы не утомитесь»***. (ʻАиша сказала): «Больше всего он любил такие религиозные (дела), которые совершались (человеком) постоянно» (аль-Бухари 43, Муслим 785).

В другой версии от неё, да будет доволен ею Аллах, передаётся, что Пророка ﷺ спросили: «Какое деяние является самым любимым для Аллаха?» Он ответил: ***«Постоянные, даже если они малочисленны»*** (Муслим 782).

От ʻАлькамы передаётся: «Я спросил ʻАишу, да будет доволен ею Аллах: "Выделял ли Посланник Аллаха ﷺ какой-нибудь день (для совершения дополнительных дел поклонения)?" Она сказала: "Нет, его дела отличались постоянством, а кто из вас сумеет выдержать то, что выдерживал Посланник Аллаха ﷺ?"» (аль-Бухари 1987, Муслим 783).

Также передаётся от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: «Если семья Мухаммада ﷺ совершала какое-либо деяние, то — основательно (то есть была постоянна в этом и не оставляла его)».

Передают, что ʻАбдуллах ибн ʻАмр ибн аль-ʻАс, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ сказал мне: ***"О ʻАбдуллах, не уподобляйся такому-то, который (прежде)***

всегда совершал молитвы по ночам, а потом перестал делать это!”» (аль-Бухари 1152, Муслим 1159).

От Хафсы передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«‘Абдуллах — прекрасный человек, но было бы хорошо, если бы он совершал молитвы по ночам»***. И (после этого) ‘Абдуллах, да будет доволен им Аллах, не спал ночью, кроме как немного (аль-Бухари 1157, Муслим 2479).

Сообщается, что ‘Абдуллах ибн Мас‘уд, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) в присутствии Пророка ﷺ кто-то упомянул об одном человеке, сказав: “Он спал до самого утра”. (Услышав это, Пророк ﷺ) сказал: ***“В уши (или: в ухо) этому человеку помочился шайтан”»*** (аль-Бухари 1144, 3270, Муслим 774).

12.6. Время совершения ночной молитвы

Время ночной молитвы (*кыям лейль*) начинается с ночной молитвы *(‘иша)* и продолжается до времени утренней молитвы (*фаджр)*.

Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Бывало так, что Посланник Аллаха ﷺ не постился в течение месяца (так много), что мы начинали думать, что в (этом месяце) он не постится вовсе, а иногда постился столько, что нам казалось, будто он совсем не прерывает поста. И бывало так, что, когда ты хотел увидеть его ночью на молитве, то обязательно заставал его за молитвой, а когда хотел увидеть его спящим, обязательно видел его (спящим)*» (аль-Бухари 1141).

Передаётся от аль-Асвада, что он сказал: «Я спросил ‘Аишу, да будет доволен ею Аллах: “Каким образом Пророк ﷺ совершал ночную молитву?” Она сказала: “*Обычно в начале ночи он спал, а в конце её вставал, чтобы совершить молитву, после чего снова ложился в постель, когда же муаззин начинал произносить слова призыва на молитву, он (снова) вставал. В случае необходимости он совершал полное омовение, а в иных случаях — частичное, (после чего) выходил (на молитву)*”» (аль-Бухари 1146).

12.7. Самое лучшее время совершения ночной молитвы

Является предпочтительным откладывать ночную молитву до последней трети ночи или её середины. Из доводов на это:

1. Хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«С наступлением последней трети каждой ночи Всеблагой и Всевышний Господь наш нисходит к нижнему небу, говоря: "Кто станет обращаться ко Мне с мольбами, чтобы Я ответил ему? Кто станет просить Меня (о чём-нибудь), чтобы Я даровал ему (это)? Кто станет молить Меня о прощении, чтобы Я простил его?"»*** (аль-Бухари 1145, Муслим 758).

2. Также от него, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если бы я не боялся затруднить для своей общины, то непременно повелел бы им пользоваться сиваком перед каждой молитвой, и откладывал бы вечернюю ('иша) молитву до тех пор, пока не пройдёт треть (или половина) ночи. Ведь, когда истекает первая треть (или половина) ночи, Аллах нисходит на ближнее небо и говорит: "Кто взывает, тому будет дан ответ! Кто просит, тому будет даровано! Кто просит прощения за грехи, чтобы ему было прощено? Кто кается, покаяние того Я приму?"»***[1].

3. Сообщается со слов 'Абдуллаха ибн 'Амра, что он сказал: «(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ сказал мне: ***«Самым любимым постом для Аллаха является пост Дауда, который постился через день. И самой любимой молитвой для Аллаха является молитва Дауда, который спал половину ночи, (потом) совершал молитву треть её, а (потом) спал шестую часть ночи»***[2].

4. От 'Амра ибн 'Абасы, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он слышал, что Пророк ﷺ сказал: ***«Ближе всего раб находится к свое-***

---

[1] Привёл Ахмад с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям двух шейхов. «Аль-ирва» (2/197).

[2] Привели аль-Бухари 3420, Муслим 1159. 'Али сказал: «Это слова 'Аиши: "Заря заставала его (Пророка ﷺ) у меня спящим"».

Хафиз сказал (6/455): «Я не считаю, что он приписан (то есть к имени 'Али), и думаю, что это 'Али ибн аль-Мадани, шейх имама аль-Бухари. Этим он желал разъяснить слова ***"а (потом) спал шестую часть ночи"***, то есть последнюю шестую часть ночи. Будто бы он сказал: "Это соответствует словам 'Аиши "Заря заставала его (Пророка ﷺ) у меня спящим"».

му Господу в конце глубокой ночи. И если ты можешь быть тем, кто поминает Аллаха в этот час, будь им»[1]**.**

12.8. Количество рак‘атов ночной молитвы

Количество *рак‘атов* в этой молитве — одиннадцать, как это упомянуто в хадисе ‘Аиши, который будет приведён далее, если того пожелает Аллах, о молитве *таравих*: «*Посланник Аллаха ﷺ не совершал более одиннадцати рак‘атов в рамадан и в другое время…*».

12.9. Ночная молитва является полноценной, будь это даже один рак‘ат

От Ибн ‘Аббаса, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Я упомянул ночную молитву (*кыям аль-лейль*), и некоторые из присутствующих сказали: “Поистине, Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“(Ночная молитва совершается в течение) половины (ночи), трети (ночи), четверти (ночи), времени между доениями верблюдицы***[2]***, времени между доениями овцы”»***[3]**.*

[1] Хадис привёл ат-Тирмизи — так хадис пришёл в его сборнике; Ибн Хузейма в своём «Сахихе». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 622.

[2] То есть такой промежуток времени, означающий очень малое время. — *Прим. перев.*

[3] Хадис привёл Абу Я‘ля, и все передатчики хадиса приводятся в «Сахихе». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 621.

12.10. О том, кто пропустил ночную молитву

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: *«Когда Посланник Аллаха ﷺ пропускал ночную молитву из-за болезни или по какой-нибудь иной причине, он всегда совершал днём (дополнительную) молитву в двенадцать рак‘атов»* (Муслим 746).

Также передаётся от неё, да будет доволен ею Аллах, что она сказала: *«Если Посланник Аллаха ﷺ из-за болезни или по какой-нибудь иной причине пропускал ночную молитву, он всегда совершал двенадцать (дополнительных) рак‘атов (в течение) дня».* Она сказала: *«И я не видела, чтобы Посланник Аллаха ﷺ выстаивал ночную молитву до рассвета, и постился весь месяц подряд, кроме рамадана»* (Муслим 746).

12.11. Что является желательным при чтении Корана в ночной молитве?

Для каждого, кто читает Коран в ночной молитве, является желательным просить милости Пречистого Аллаха, когда он доходит до аята, упоминающего о милости (Аллаха); если же он доходит до аята о наказании, то прибегать к защите Аллаха от Огня; если доходит до аята о *тасбихе*, то прославлять Аллаха, и просить Аллаха, когда он доходит до аята о просьбе.

На это указывает то, что передаётся у Муслима (772) от Хузейфы, который сказал: «Однажды ночью я совершал молитву вместе с Пророком ﷺ, который начал читать суру “аль-Бакара”. Я сказал себе: “Он совершит поясной поклон, прочитав сто аятов”, — однако и после этого он продолжал читать. Тогда я сказал себе: “Он прочитает её полностью”, — а он продолжал читать. Потом я сказал: “Он совершит поясной поклон, закончив её”, — однако после этого он начал читать суру “ан-Ниса” и прочёл её полностью, а затем приступил к чтению суры “Али ‘Имран” и прочёл её, чётко выговаривая каждую букву. И когда он доходил до какого-либо аята, в котором содержится веление прославлять Аллаха, то прославлял его, когда доходил до аята, в котором содержится веление обращаться к Аллаху с мольбами, обращался к Нему с мольбой, а когда

доходил до упоминания о необходимости обращаться к Аллаху с просьбой о защите, то делал это, а потом он склонился в поясном поклоне и стал говорить: ***“Слава моему Великому Господу!” (Субхана раббийаль-‘азым!, (***— и поклон его занял примерно столько же времени, сколько он провёл стоя. Затем он сказал: ***“Да услышит Аллах того, кто воздал Ему хвалу. Господь наш, хвала Тебе!” (Сами‘а-ллаху ли-ман хамида-ху. Рабба-на, ля-кя-ль-хамду!,*** (— выпрямился и оставался в таком положении почти столь же долго, сколько длился его поясной поклон. А потом он совершил земной поклон, в котором сказал: ***“Слава моему Высочайшему Господу!” (Субхана раббийа-ль-а‘ля!, (***— и поклон его продолжался почти столько же времени, сколько он провёл стоя».

Наш шейх, да сохранит его Аллах, ответил в опровержении тому, кто сказал о желательности этого в обязательных молитвах: «Это передаётся относительно ночных молитв, как в хадисе Хузейфы… И правильное следование подразумевает необходимость придерживаться приведённого и не расширять это посредством сравнения по аналогии и чьих-то мнений. Если бы это было узаконено также и в обязательных молитвах, то Пророк ﷺ поступал бы так. А если бы он поступал так, то это было бы передано — и передача этого была бы более предпочтительна, чем передача относительно желательных молитв, как это известно».

13. НОЧНАЯ МОЛИТВА В МЕСЯЦ РАМАДАН (ТАРАВИХ)

Ночная молитва в месяц рамадан (*таравих*) — Сунна, совершаемая после ночной молитвы *(‘иша)* до молитвы витр. Молитва в конце ночи лучше, как это было упомянуто прежде.

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Кыям Рамадан» (с. 26) — с сокращениями: «Если перед кем-либо стоит выбор совершить молитву в первой части ночи с *джамаатом* (коллективно) или совершить молитву одному в последнюю часть ночи, то совершение коллективной молитвы лучше, потому что в этом случае ему запишется, как если бы он совершал молитву всю ночь».

При ‘Умаре, да будет доволен им Аллах, сподвижники продолжили следовать этому. ‘Абдуррахман ибн ‘Абдин аль-Кари рассказал: «Однажды ночью во время рамадана я отправился в мечеть с ‘Умаром ибн аль-Хаттабом и (когда мы пришли, то увидели) разъединённую толпу людей. Кто-то самостоятельно совершал молитву, а кто-то ещё совершал молитву, а за ним, следуя его молитве, совершала группа людей. И тогда ‘Умар сказал: “Поистине, я думаю, что будет намного лучше, если я объединю этих (людей) позади одного чтеца”. Затем он принял решение и собрал их позади Убайя ибн Ка‘ба. Затем я вышел с ним в другую ночь, и люди совершали молитву позади своего чтеца. И ‘Умар (да будет доволен им Аллах) сказал: “Какое это прекрасное новшество. Но время, ког-

да они спят, лучше времени, когда они совершают молитву сейчас", — имея в виду последнюю часть ночи. И люди совершали ночную молитву в первую часть ночи» (аль-Бухари 2010).

Зейд ибн Вахб сказал: «'Абдуллах возглавлял нас в молитве в месяце рамадан, а затем ночью завершал (молитву)»[1].

13.1. Побуждение к молитве тарави́х

От Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, сообщается, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ упорно[2] побуждал совершать ночную молитву в месяце рамадан. Затем он ﷺ говорил: ***"Если кто совершит ночную молитву в месяце рамадан с твёрдой верой, и надеясь быть вознаграждённым[3], его прошлые грехи будут прощены[4]"»*** (аль-Бухари 37, Муслим 759).

Передал 'Амр ибн Мурра аль-Джухани, да будет доволен им Аллах: «К Посланнику Аллаха ﷺ пришёл один человек и спросил его: "О По-

---

[1] Приведено 'Абдурраззаком (7741) с достоверным *иснадом* (цепочкой передатчиков). Имам Ахмад указал это и предыдущее предание, когда его спросили: «Следует ли откладывать ночную молитву (*кыям*), т.е. *тарави́х*, до последней части ночи?» Он ответил: «Нет, сунна мусульман (практика) любимей для меня». Абу Дауд привёл это сообщение в своей книге «Масаиль» (с. 62).

[2] Упорство — старание и терпение. Проявлять упорство в чём-то — то есть проявлять старание и категоричность в этом. Имеется в виду не приказывал им приказом, подразумевающим обязательность и категоричность, однако этот приказ указывает на желательность, как упомянули некоторые учёные.

[3] Желая Лика Аллаха и Его награды. Слово образовано из корня «*хасаба*», и так говорится о том, кто желает своим деянием Лика Аллаха, поскольку в таком положении его деяние берётся в расчёт («Ан-Нихая»).

[4] Наш шейх сказал в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (с. 487): «Этот и подобные ему побуждающие тексты разъясняют достоинство этого поклонения: если у человека есть грехи, то они будут прощены по причине этого поклонения. И не передаётся о том, что причины, ведущие к прощению всех грехов, многочисленны, даже если объединить их все. И что же достанется из прощения тому, кто упускает эти причины? Таким образом, целью является разъяснение этого поклонения и его достоинства перед Аллахом. И если у человека не было грехов, то это достоинство проявилось бы в поднятии его степени, как это было в отношении пророков, защищённых от грехов. А Аллах знает лучше».

сланник Аллаха, если я засвидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и что ты — Посланник Аллаха, буду совершать пять ежедневных молитв, выплачивать закят, поститься и совершать ночную молитву в месяце рамадан, то из числа кого я буду?" Пророк ﷺ сказал: ***"Из числа правдивейших и шахидов"***»[1].

13.2. Законность коллективной ночной молитвы (таравих) в месяце рамадан

Ночная молитва, совершаемая коллективно в рамадане, узаконена и даже лучше той, которая совершается в одиночку, потому что Пророк ﷺ сам установил это и объяснил её пользу в своём высказывании, переданном в хадисе Абу Зарра, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Однажды мы постились в рамадане вместе с Посланником Аллаха ﷺ, и он не совершал с нами дополнительных молитв до тех пор, пока до конца рамадана не осталось семь дней. Он молился с нами треть ночи. Назавтра, в шестую ночь с конца месяца, он не молился с нами. В пятую ночь он молился с нами половину ночи. Я сказал: "О Посланник Аллаха! Если бы мы простояли в молитве всю эту ночь!" Он ﷺ сказал: "***Поистине, если человек молился с имамом до самого его ухода, ему запишется простаивание всей ночи в молитве***". В четвёртую ночь Посланник Аллаха ﷺ не молился с нами, а в третью он ﷺ собрал членов своей семьи, своих жён и остальных людей и молился с нами столько, что мы даже начали опасаться, что упустим *фалях*». (Передатчик этого хадиса сказал:) «Я спросил (Абу Зарра): "А что такое *фалях*?" Он ответил: "*Сухур*… Оставшуюся часть месяца он ﷺ не молился с нами"»[2].

[1] Этот хадис привели аль-Баззар, Ибн Хузейма и Ибн Хиббан в своих «Сахихах», здесь версия Ибн Хиббана. См. «Сахих ат-Таргыб» (989).

[2] Это достоверный хадис, приведённый всеми авторами «Сунан» и другими. См. «Салят ат-таравих» (с. 16–17), «Сахих Аби Давуд» (1245) и «Ирваъ аль-галиль» (447).

13.3. Причина, из-за чего Пророк ﷺ не продолжал совершать ночную молитву таравих коллективно

Пророк ﷺ перестал совершать *таравих* (*кыям аль-лейль*) в *джамаате* в течение остальной части месяца только из опасения, что ночная молитва станет обязательной для них в месяце рамадан, и они не смогут её совершать.

Сообщают со слов ʻАиши, что однажды поздно ночью Посланник Аллаха ﷺ вышел (из дома) и стал совершать молитву в мечети, и некоторые люди совершили молитву вместе с ним, следуя ему. Наутро эти люди стали рассказывать (об этом другим). (На следующую ночь) их собралось больше, и они совершили молитву вместе с ним, а наутро рассказали (об этом другим). На третью ночь в мечети собралось уже много людей. Посланник Аллаха ﷺ вышел (из дома), и люди совершили молитву вместе с ним. На четвёртую ночь мечеть уже не смогла вместить людей. Наутро Пророк ﷺ вышел на утреннюю молитву, после того как он её завершил, он повернулся к людям, произнёс слова свидетельства и сказал: «***А затем, поистине, я знал (то, что вы) находились (здесь), но я побоялся, что (эта молитва) станет для вас обязательной!***» Он сказал: «Это было в рамадане» (аль-Бухари 924, Муслим 761).

Но с его ﷺ смертью, когда Аллах завершил ниспослание религии, это опасение развеялось. Поэтому завершился также и результат этого опасения, т.е. оставление коллективной ночной молитвы в рамадане. А его предыдущее положение, т.е. законность совершения этой коллективной молитвы, сохранилось. Поэтому ʻУмар (да будет доволен им Аллах) возродил её, как это сообщается в «Сахих аль-Бухари» и других сборниках.

13.4. Законность участия женщин в коллективной ночной молитве таравих

Наш шейх сказал: «Я думаю, что это может быть лишь в том случае, если мечеть достаточно просторна для того, чтобы одна группа не мешала другой».

13.5. Число рак‘атов в ночной молитве

Число *рак‘атов* в ночной молитве составляет одиннадцать, и мы, следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ, предпочитаем, чтобы это число не увеличивалось. Воистину, он не увеличивал это число, пока не покинул этот мир. ‘Аишу, да будет доволен ею Аллах, спросили о ночной молитве Пророка ﷺ в месяце рамадан. Она ответила: «*Посланник Аллаха ﷺ не совершал более одиннадцати рак‘атов ни в рамадан, ни в другое время. Он совершал четыре рак‘ата, и не спрашивайте, какими прекрасными и длинными они были. Затем он совершал другие четыре рак‘ата, и не спрашивайте, какими прекрасными и длинными они были. Затем он совершал три рак‘ата*» (аль-Бухари 1147, Муслим 738).

Можно сократить это число вплоть до одного *рак‘ата* для молитвы витр. Это основано на действии и высказывании Пророка ﷺ.

Что касается действия, ‘Аишу спросили о том, сколько *рак‘атов* Посланник Аллаха ﷺ совершал в молитве витр. Она ответила: «*Он совершал витр с четырьмя рак‘атами и тремя после, с шестью рак‘атами и тремя после, с десятью рак‘атами и тремя после. Он не совершал витр с менее чем семью и более чем тринадцатью рак‘атами*»[1].

Что касается его ﷺ высказывания, то это следующее: «***Витр — это обязательство. Если кто-то желает, пусть совершает витр с пя-***

[1] Этот хадис привели Абу Дауд, Ахмад и другие. Его *иснад* хороший, а аль-‘Ираки назвал этот хадис достоверным (*сахих*). Хадис приведён в «Салят ат-таравих» (с. 98–99) и «Сахих Абу Дауд» (1233).

тью рак'атами. Если кто-то желает, пусть совершает витр с тремя рак'атами. И если кто-то желает, пусть совершает витр с одним рак'атом»[1].

13.5.1. Таравих не совершается более чем в одиннадцать рак'атов[2]

От Пророка ﷺ не передаётся, что он совершал в *таравихе* более одиннадцати *рак'атов*, разъяснение этого следующее:

1. Прежде был упомянут хадис Абу Салямы ибн 'Абдуррахмана, что он спросил 'Аишу, да будет доволен ею Аллах, о том, какова была молитва Посланника Аллаха ﷺ в рамадане. Она ответила: «*Посланник Аллаха ﷺ не совершал в рамадан и в другие (месяцы) больше одиннадцати рак'атов*».

2. От Джабира ибн 'Абдуллаха, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «*Посланник Аллаха ﷺ совершил с нами в месяц рамадан восемь рак'атов, а затем совершил витр…*»[3].

3. Что касается того, что передаётся от Ибн Аби Шейбы из хадиса Ибн 'Аббаса: «*Посланник Аллаха ﷺ совершал в рамадан двадцать рак'атов, а затем совершал витр*», то его *иснад* слабый, и он противоречит хадису 'Аиши, приведённому в двух «Сахихах», вместе с тем, что она лучше других знала о положении Пророка ﷺ ночью, о чём сказал хафиз в «аль-Фатх».

Прежде него о подобном упомянул хафиз аз-Зайля'и в «Насб ар-рая» 2/153.

Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Этот хадис Ибн 'Аббаса является очень слабым, как об этом сказал ас-Суюты в "Аль-Хави лиль-фатва" (2/73), по причине того, то в нём есть Абу Шейба Ибрахим ибн 'Усман».

Хафиз [Ибн Хаджар] сказал в «ат-Такриб»: «Он является тем, чьи хадисы не принимаются (*матрук*). Я изучил источники этого хадиса и

---

[1] Упомянуто выше.

[2] Эта тема и то, что она содержит, взяты из книги «Салят ат-таравих» с изменениями.

[3] Хадис привели Ибн Наср и ат-Табарани в «Му'джаму ас-сагир», его *иснад* хороший, и указал хафиз Ибн Хаджар в «аль-Фатх» (3/10) и «ат-Тальхыс» (с. 119) на его поддержку.

не нашёл ни одного пути передачи, кроме его…» и подробно разъяснил это.

Аль-Байхакы сказал: «Его передал только Абу Шейба, который является слабым передатчиком. Также сказал аль-Хейсами в “аль-Муджамма“ (3/172), что он является слабым. В действительности же он является очень слабым, как на это указали вышеприведённые слова хафиза: “Он является тем, чьи хадисы не принимаются (*матрук*)”, и это является верным…».

Хафиз аз-Захаби передал, что он является «*мункар*». Факых ибн Хаджр аль-Хайтами сказал в «аль-Фатава аль-кубра» (1/195) после того, как упомянул хадис: «Очень слабый…».

Ас-Суюты сказал: «Во всяком случае не установлено, что он ﷺ совершал двадцать *ракʻатов*. Также на это (то есть что он не совершал большее количество *ракʻатов*) указывает тот факт, что когда Пророк ﷺ совершал какие-либо деяния, то совершал их постоянно, как, например, он был постоянен в двух *ракʻатах,* которые он восполнил после послеполуденной молитвы *(ʻаср)*, несмотря на то, что в это время было запрещено её совершать. И если бы он совершил двадцать *ракʻатов* хотя бы раз, то никогда бы не оставил этого. И если бы это произошло, то это не скрылось бы от ʻАиши, в то время, как она сказала то, что было упомянуто выше».

Я сказал: «Однако достоверно передаётся в “Сахих Муслим” (782) в хадисе Абу Салямы от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах: “Если семейство Мухаммада совершало какое-либо деяние, то было постоянно в этом”. Хадис был упомянут ранее.

Также в “Сахих Муслим” (783) передаётся от аль-Касима ибн Мухаммада, что он сказал: “Если ʻАиша совершала какое-либо деяние, то совершала его постоянно”.

Исходя из этих и других хадисов мы говорим: “Не передано нам достоверно от кого-либо из семейства Мухаммада ﷺ, что они совершали двадцать *ракʻатов*”. А Всевышний Аллах знает лучше».

4. Посланник Аллаха ﷺ постоянно совершал определённое количество *ракʻатов* в *суннах раватиб* и других молитвах, как в молитве прошения дождя (*салят аль-истиска)* и молитве затмения… Это постоянство было признанным доводом для учёных на то, что не дозволено совершать больше этого. Таким же образом и молитва *таравих* — тот, кто заявит о её отличии, обязан доводом. Молитва *таравих* не подобна необусловленной добровольной молитве, в которой молящийся может

выбирать, сколько *рак'атов* совершать в ней. Однако она является *сунной муаккадой* и подобна обязательным в том, что узаконено совершать её коллективно, как сказали об этом шафииты. В этом отношении молитва *таравих* более достойна, чтобы не прибавляли ей количество *рак'атов*, чем молитвы *сунны раватиб*.

13.5.2. Ответ на некоторые вопросы и возражения

1. Некоторые из них сказали: «Разногласие учёных является доводом на то, что нет прямого указания на количество *рак'атов*».

Ответ: разногласие учёных относительно количества *рак'атов* молитвы *таравих* не является доводом на то, что не было передано прямого указания на их количество, поскольку в действительности такой шариатский текст был передан, и не дозволено опровергать шариатский текст по причине разногласия. Однако является обязательным оставить разногласия, вернувшись к шариатским текстам, совершая деяния в соответствии с ними, на что указывают слова Всевышнего и Благословенного Аллаха: «**Но нет — клянусь твоим Господом! — они не уверуют, пока они не изберут тебя судьёй во всем том, что запутано между ними, не перестанут испытывать в душе стеснение от твоего решения и не подчинятся полностью**» (Сура «ан-Ниса», аят 65).

А также слова Пречистого Аллаха: «**Если же вы станете препираться о чём-нибудь, то обратитесь с этим к Аллаху и Посланнику, если вы веруете в Аллаха и Последний день. Так будет лучше и прекраснее по значению (или по исходу; или по вознаграждению)!**» (Сура «ан-Ниса», аят 59).

2. Кто-то другой же сказал: «Нет проблем в том, чтобы прибавить то, на что нет запрета».

Ответ: основой в поклонениях является то, что они утверждены (и не изменяются), кроме как посредством указания от Посланника Аллаха ﷺ. И не будь этой основы, любому мусульманину было бы дозволено прибавлять к количеству *рак'атов* сунны или даже обязательных молитв, количество которых установлено действиями самого Пророка ﷺ и его постоянством в этом, возомнив, что Пророк ﷺ не запретил прибавлять их количество.

3. Некоторые из них ухватились за общие (*‘ам*) и необусловленные (*мутлак*) шариатские тексты, побуждающие совершать большое количество молитв, без ограничения количества, подобно словам Пророка ﷺ Раби‘е ибн Ка‘бу, который спросил его о сопровождении его в Раю. Он ответил: ***«Так помоги же мне в отношении тебя большим количеством земных поклонов».***

Ответ: они ошиблись, ухватившись за них. Ведь необусловленное деяние по необусловленному тексту дозволено только в том, что не конкретизировано Законодателем. Что касается того, что Законодатель конкретизировал, то его постановление (*хукм*) становится конкретизированным. В таком случае нужно опираться на конкретизированное и не ограничиваться лишь общим. Молитва *таравих* не является необусловленной (*мутлак*) добровольной молитвой, поскольку это конкретизированная молитва не (прямым) текстом от Посланника Аллаха ﷺ.

И тот, кто делает подобное, является ни кем иным, как тем, кто совершает молитву, отличающуюся от молитвы Пророка ﷺ, передаваемой от него с достоверными *иснадами*. Он противоречит ей в количестве и образе, забывая о словах Пророка ﷺ ***«Молитесь так, как вы видели молящимся меня»***, приводя в довод такие общие (необусловленные) тексты. Это подобно тому, кто совершает полуденную молитву (*зухр*) в пять *рак‘атов*, а сунну утренней молитвы — в четыре.

Безопаснее всего — следовать за Сунной.

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, продолжил: «Сколько бы ни говорили о дозволении прибавлять (количество *рак‘атов таравиха*) или не прибавлять, я не думаю, что мусульманин откажется после такого разъяснения от слов о том, что количество, переданное от Пророка ﷺ, лучше того, чтобы прибавить к нему что-либо, на что указывают ясные слова Пророка ﷺ ***“А лучший путь — это путь Мухаммада ﷺ”.*** Передал Муслим (867). Так, что же мешает сегодня мусульманину следовать тому пути Мухаммада и оставить то, что к нему прибавляют, в соответствии со словами: ***“Оставь то, что внушает тебе сомнения, (и обратись) к тому, что сомнений у тебя не вызывает”***… и молиться столько, сколько передано в Сунне, столько же времени, сколько они совершают двадцать *рак‘атов* — ведь, поистине, их молитва будет действительной и принятой согласно единогласному мнению учёных. Это подкрепляется хадисом Джабира, который спросил его: “Какая молитва самая лучшая?” Он ответил: ***“(Которая) дольше своим стоянием”*** (Муслим 756)**.** Вы, о мусульмане, обязаны придерживаться

Сунны Пророка ﷺ — держитесь за неё коренными зубами, ведь, поистине: ***“Лучший путь — это путь Мухаммада ﷺ”***»[1].

4. Кто-то сказал: «Поистине, ‘Умар, да будет доволен им Аллах, совершал её в двадцать *рак‘атов*».

Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Не дозволено противопоставлять этот достоверный ривайат тому, что передал ‘Абдурраззак с другой стороны от Мухаммада ибн Юсуфа со словами “Двадцать один”, ввиду ошибочности этих слов с двух сторон:

во-первых, они противоречат достоверной передаче об одиннадцати *рак‘атах*[2];

во-вторых, ‘Абдурраззак — единственный, кто передал это в такой форме.

Ат-Тирмизи в “Сунан” указал на то, что не установлено, что количество двадцать *рака‘тов* передано от ‘Умара и других сподвижников, и сказал: “Передано от ‘Али и ‘Умара...”.

Также и аш-Шафи‘и сказал о двадцати *рак‘атах* от ‘Умара». [Конец слов нашего шейха (аль-Албани), да сохранит его Аллах, (с изменениями)].

5. Кто-то может сказать: «Посланник Аллаха сказал: ***“Ночная молитва совершается по два рак‘ата”»*** (аль-Бухари 909, Муслим 749).

Ответ: это является разъяснением образа, а не количества. Передают со слов Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что как-то раз один человек спросил Пророка ﷺ, и я был между ними: «О Посланник Аллаха! Как совершается ночная молитва?» Он ответил: ***«По два рак‘ата»*** (аль-Бухари 990, Муслим 749). Этот сподвижник не спросил Посланника Аллаха ﷺ о количестве *рак‘атов* в ночной молитве, однако спросил о

---

[1] «Салят ат-таравих» 39, 40.

[2] Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, указал на то, что передал Мухаммад ибн Юсуф от Саиба ибн Язида, который сказал: «‘Умар ибн аль-Хаттаб приказал Убайю ибн Ка‘бу и Тамиму ад-Дари совершать с людьми одиннадцать *рак‘атов*. И они прочитывали суры, в которых было около сотни аятов, так, что мы стали опираться на палку по причине долгого стояния, и мы не заканчивали (молитву), кроме как с появлением рассвета».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «Это очень достоверный *иснад*. Поистине, Мухаммад ибн Юсуф является шейхом Малика, и он достоин доверия (*сика*), все единогласно приводили его в довод, и оба шейха [то есть аль-Бухари и Муслим] тоже. А Саиб ибн Язид — это сподвижник...».

том, как она совершается. И ответ *«**По два рак'ата**»* — это об образе, а не количестве. Также в другом *риваяте* передано: «Ибн 'Умара спросили: "Что значит ‹***По два рак'ата***›?" Он ответил: "Он произносил *таслим* после двух *рак'атов*"».

13.6. Образы совершения молитвы таравих

Прежде это было разъяснено в разделе о молитвах *витр* и *кыям ляйль*. Сейчас же я упомяну то, что написал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, в «Кыям рамадан» (с. 27) вкратце для напоминания.

Первый: совершение тринадцати *рак'атов*, которые начинаются с двух коротких *рак'атов*. По более правильному мнению это является двумя *рак'атами* сунны после ночной молитвы *('иша)*, или же два специальных *рак'ата*, которыми начинается ночная молитва, как это было упомянуто выше. Затем совершается два очень продолжительных *рак'ата*, затем два более коротких, а затем два ещё более коротких *рак'атов*, чем совершённые прежде. Затем ещё более короткие, а затем ещё более короткие, а затем витр в один *рак'ат*.

Второй: совершение тринадцати *рак'атов*. Совершаются восемь *рак'атов* с *таслимом* после каждых двух *рак'атов*. Затем совершается витр пятью *рак'атами* и при этом *таслим* произносится только в пятом *рак'ате*.

Третий: совершение одиннадцати *рак'атов*, в которых *таслим* произносится после каждых двух *рак'атов*, а затем в конце совершается молитва витр одним *рак'атом*.

Четвёртый: совершение одиннадцати *рак'атов*, в которых совершаются четыре *рак'ата* и *таслим* произносится в четвёртом. Затем в том же виде совершаются ещё четыре *рак'ата*, и молящийся завершает с тремя *рак'атами* (для витра). Нужно ли садиться после каждых двух *рак'атов* в молитвах, совершаемых по четыре и три *рак'ата*? Мы не нашли убедительного ответа на это, однако сидение в *трёхрак'атной* молитве не узаконено!

Пятый: совершение одиннадцати *рак'атов*, в которых совершаются восемь *рак'атов*, при совершении которых молящийся не садится, кроме как в восьмом, и тогда он произносит *ташаххуд* и *салават* на Про-

рока ﷺ, а затем он встает, не произнося таслим. Затем он совершает витр одним *рак'атом* и произносит *таслим*. Получаются девять *рак'атов*. Затем он молится ещё два *рак'ата*, но уже сидя.

Шестой: молящийся совершает девять *рак'атов*, садясь лишь после шестого *рак'ата*. Затем он произносил *ташаххуд* и *салават* Пророку ﷺ, затем… и до конца того, что было упомянуто прежде.

Это — то, что утверждено прямым текстом относительного того, как Пророк ﷺ совершал молитву. Также к этому можно прибавить и другие виды совершения молитвы, убавляя из каждого вида какое либо количество *рак'атов*, вплоть до одного, действуя исходя из вышеупомянутых слов Пророка ﷺ: ***«…и кто желает совершать пять рак'атов, пусть совершает, и кто желает совершать три рак'ата, пусть совершает, и кто желает совершать один рак'ат, пусть совершает».***

Если молящийся пожелает, то эти три и пять *рак'атов* можно совершать, усаживаясь на *ташаххуд* и произнося *таслим лишь* один раз, как это описано во втором виде молитвы. Или же, если он пожелает, то после каждых двух, как это описано в третьем и в других видах, и это лучше.

Что касается совершения молитвы в три и пять *рак'атов*, усаживаясь на *ташаххуд* после каждых двух *рак'атов* без произнесения *таслима*, то мы не нашли, чтобы это было установлено от Пророка ﷺ. Основой является дозволенность, однако Пророк ﷺ запретил совершать витр в три *рак'ата*, сказав о причине этого: ***«Не уподобляйте (витр) закатной молитве (магриб)».*** Таким образом, тому, кто совершает молитву витр в три *рак'ата*, необходимо выйти из этого уподобления, и это возможно двумя путями:

Первый: произносить *таслим* между чётными и нечётным *рак'атами*, и это лучше и сильнее.

Второй: не сидеть между чётными и нечётными *рак'атами*, а Всевышний Аллах знает лучше. [конец цитирования слов шейха аль-Албани].

13.7. Чтение при стоянии[1]

Что касается чтения Корана в ночной молитве в рамадан или другие месяцы, то Пророк ﷺ не установил какую-либо границу, которую можно нарушить в большую или меньшую сторону. Однако чтение Пророка ﷺ отличалось в большую или меньшую сторону. Иногда он читал в *рак'ате* столько (сколько читается) в ***«О закутавшийся!»***[2] — а это двадцать аятов. Иногда он читал пятьдесят аятов (аль-Бухари 1123). И он говорил: ***«Если кто-то совершит ночную молитву, читая сто аятов, то он не будет записан как небрежный»***[3]. А в другом хадисе говорится: ***«Если кто-то совершит ночную молитву, читая двести аятов, то он будет записан как праведный и искренний»***[4].

Одну ночь, когда Пророк ﷺ был болен, он прочитал семь длинных сур: аль-Бакара, Али 'Имран, ан-Ниса, аль-Маида, аль-Ан'ам, аль-А'раф и ат-Тауба[5].

Хузейфа ибн аль-Яман рассказал, что он совершал ночную молитву позади Пророка ﷺ, и он ﷺ прочитал в одном *рак'ате* суры «аль-Бакара», «Али 'Имран» и «ан-Ниса». И он читал их медленным и спокойным тоном (Муслим 772).

По самому достоверному *иснаду* сообщается, что, когда 'Умар приказывал Убай ибн Ка'бу возглавить людей в ночной молитве в месяце рамадан, Убай читал сотни аятов, и стоящие за ним прислонялись к опорам от продолжительного стояния. И они не заканчивали пока не появлялись первые признаки рассвета[6].

От 'Умара также достоверно сообщается, что он собирал чтецов во время рамадана и приказывал тому, кто читал быстрее, читать тридцать

---

[1] Из «Кыям рамадан», с. 23–25 с изменениями.

[2] Передали Ахмад и Абу Дауд с достоверным *иснадом*.

[3] Передали ал-Дарими и аль-Хаким, который назвал его достоверным. Аз-Захаби согласился с ним в этом. См. «Сыфат ас-салят» (с. 120) и «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (634).

[4] Передали ал-Дарими и аль-Хаким, который назвал его достоверным. Аз-Захаби согласился с ним в этом. См. «Сыфат ас-салят» (с. 120) и «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (634).

[5] Хадис привели Абу Я'ля и аль-Хаким, который назвал его достоверным. Аз-Захаби согласился с ним в этом. См. «Сыфат ас-салят» (с. 118).

[6] Схожее сообщение привёл Малик. См. «Салят ат-таравих» (с. 52).

аятов, и тому, кто читал умеренно, читать двадцать пять аятов, и тому, кто читал медленно, читать двадцать аятов[1].

Таким образом, на основе вышесказанного можно утверждать, что если кто-либо совершает ночную молитву один, то он может удлинять молитву столько, сколько он пожелает. То же самое имеет место в случае, если к нему присоединяется кто-либо другой. Насколько удлиняется молитва, настолько она будет лучше, но нельзя переусердствовать в этом, не засыпая всю ночь, за исключением редких случаев, следуя пути Пророка ﷺ, который сказал: «***Наилучшее руководство — это руководство Мухаммада***» (Муслим 867).

Когда имам возглавляет молитву, он не должен удлинять её до такой степени, что это вызовет затруднение для тех, кто стоит позади него, согласно словам Пророка ﷺ: ***«Если кто-либо из вас возглавляет людей в молитве, ему следует облегчить (т.е. укоротить) молитву, так как среди них есть*** [***молодые***] ***и пожилые, а также слабые,*** [***больные***] [***и те, кому надо восполнить нужды***]. ***А если он один совершает молитву, то он может удлинять её настолько, насколько ему угодно»*** (аль-Бухари 703, Муслим 467).

13.8. Дозволенность произносить кунут после поясного поклона (руку‘) во вторую половину рамадана

Ранее упомянули о том, в каком месте совершается *кунут*, а это до поясного поклона (*руку‘*), однако нет вреда в совершении *кунута* после поясного поклона, добавляя к этому проклинание неверующих, *салават* Пророку ﷺ и молитвы за мусульман во второй половине рамадана, основываясь на том, что это делали имамы в период правления ‘Умара, да будет доволен им Аллах. В последней части вышеприведённого хадиса ‘Абдуррахмана ибн ‘Абдин аль-Кари указано: «...и они проклинали неверующих во второй части (рамадана), говоря: “О Аллах!

[1] Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Для ознакомления с примечаниями к этому хадису см. вышеупомянутую книгу (с. 71). Этот хадис также привели ‘Абдурраззак в книге «аль-Мусаннаф» (4/261/497) и аль-Байхакы (2/497)».

Порази неверующих, которые сводят (людей) с Твоего пути, не веруют в Твоих посланников и не верят в Твоё обещание. Помести в их сердцах страх. И пошли им Своё наказание и муку, о Истинный Бог!". Затем он (т.е. имам) говорил *салават* Пророку ﷺ, просил для мусульман всё хорошее и молил Аллаха простить мусульман». Затем он (ʻАбдуррахман) сказал: «После проклинания неверующих, *салавата* Пророку, мольбы о прощении верующих мужчин и женщин и *дуʻа* Аллаху, он говорил: «О Аллах! Тебе мы поклоняемся и Тебе мы молимся и преклоняемся. И мы надеемся на Твою милость, наш Господь. И мы страшимся Твоего сурового наказания. Воистину, Твоё наказание постигнет Твоих врагов». Затем он говорил *такбир* и делал земной поклон (*саджда*)»[1].

[1] См. «Кыям Рамадан» (с. 32).

14. МОЛИТВА «АД-ДУХА»

14.1. Достоинство молитвы ад-духа

1. Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: *«Мой любимейший друг ﷺ дал мне наказ относительно трёх (вещей): соблюдать (дополнительный) пост по три дня ежемесячно, совершать по утрам дополнительную утреннюю (ад-духа) молитву в два рак'ата и совершать витр перед сном»* (аль-Бухари 1981, Муслим 721).

2. От Абу Зарра сообщается, что Пророк ﷺ сказал: ***«С наступлением утра каждый сустав любого из вас должен давать садака! Каждое прославление Аллаха (субхана-ллах) есть садака. Каждое восхваление Аллаха (аль-хамду ли-ллях) есть саадака. Каждое произнесение слов «ля иляха илля-ллах» — садака. Каждое возвеличивание Аллаха (Аллаху акбар) — садака. Побуждение к одобряемому — садака, и удержание от порицаемого — садака. Но всё это могут заменить собой два рак'ата молитвы ад-духа»*** (Муслим 720).

3. Сообщается со слов Бурайды, что Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***«В (теле) человека триста шестьдесят сочленений, и он должен раздавать милостыню за каждое (своё) сочленение (ежедневно)»***. (Люди) спросили: «Разве кто-то способен на это, о Пророк Аллаха?!» (Пророк ﷺ) ответил: ***«Если ты закопал мокроту в мечети или устра-***

нил что-то (мешающее людям) с дороги, (то это зачитывается в качестве милостыни). Если ты не сможешь (сделать даже этого), то всё это заменят собой два рак'ата молитвы ад-духа»[1].

4. Абу Хурайра рассказывал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ послал военный отряд, который взял огромное количество трофеев, вернувшись (при этом) очень быстро. (Тогда один человек) сказал: "О Посланник Аллаха ﷺ! Мы ещё не видели, чтобы какой-то посланный военный отряд возвращался так быстро с таким большим количеством трофеев". (Пророк ﷺ) сказал: ***"Не сообщить ли мне вам о том, что быстрее своим возвращением и больше своими трофеями, чем этот посланный отряд? Это человек, который совершает омовение у себя дома должным образом, а затем отправляется в мечеть на обязательную утреннюю молитву, после чего (дождавшись времени) совершает молитву ад-духа — такой человек вернётся быстрее, обретя большее количество трофеев"***»[2].

5. Передают со слов 'Укъбы ибн 'Амира аль-Джухани о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Поистине, Аллах говорит: "О сын Адама, обеспечь ради Меня начало дня (совершением) четырёх рак'атов и Я обеспечу тебе из-за них конец дня!"»***[3].

6. Передаётся от Абу Умамы, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Кто вышел из своего дома, очистившись,*** [***отправился в мечеть***] ***для совершения обязательной молитвы, того ждёт награда, подобная награде совершающего хадж, облачившегося в ихрам. А кто вышел для совершения молитвы ад-духа, причём только оно заставило его выйти, того ждёт награда, подобная награде совершающего 'умру. А того, кто совершает молитву за молитвой, не пустословя в промежутках между ними, ждёт запись в 'Иллийюн»***[4].

7. От Абу Хурайры сообщается, что Пророк ﷺ сказал***: «Не беспокоятся о сохранении молитвы ад-духа никто, кроме часто кающих-***

---

[1] Хадис привели Абу Дауд, Ахмад и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «Аль-Ирва» (461) и в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (661).

[2] Передали Абу Я'ля — его передатчики надёжные, а так же Аль-Баззар и Ибн Хиббан в своём «Сахихе».

[3] Хадис привёл Ахмад и Абу Я'ля. Передатчики одного из них надёжные. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (666).

[4] Хадис привёл Абу Дауд. Наш шейх (аль-Албани) назвал его хорошим в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (670).

ся». Также он сказал: ***«Это молитва — молитва часто кающихся (аввабин)»***[1]**.**

Аввааб (по-араб. الأواب — кающийся) — это форма слова, указывающая на чрезмерность в чём-либо, а именно: тот, кто много возвращается к Всевышнему Аллаху с покаянием и просьбой о прощении.

14.2. Постановление (хукм) молитвы ад-духа

Молитва *ад-духа* является желательной. Одна из глав «Сахих Муслима» названа «Глава о желательности молитвы ад-духа».

14.3. Время совершения молитвы ад-духа

Её время начинается с момента восхода солнца на высоту копья и заканчивается с началом времени, в котором запрещено совершать молитву, незадолго до зенита.

Вместе с тем является желательным откладывать её до того, как поднимется солнце и усилится жара.

От Касима аш-Шейбани передаётся, что Зейд ибн Аркам, да будет доволен им Аллах, увидел людей, совершающих молитву ад-духа, и сказал: «Поистине, они знали, что совершать эту молитву в другое время лучше, ведь Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“(Время) молитвы кающихся (наступает тогда), когда верблюжата начинают ощущать жар”***» (Муслим 748)**.**

[1] Хадис привели ат-Табарани, Ибн Хузейма в своём «Сахихе», аль-Хаким. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (673), и «Ас-Сахиха» (703).

14.4. Количество рак‘атов молитвы ад-духа

Самое меньшее количество — два *рак‘ата*. Как было упомянуто выше, самое меньше количество *рак‘атов* — два, а самое полноценное — восемь, среднее же количество — четыре или шесть[1].

Самое большее количество *рак‘атов*, которое передаётся о совершении их Посланником Аллаха ﷺ — это восемь *рак‘атов*, как это было упомянуто в хадисе ‘Абудррахмана ибн Аби Лейли, который сказал: “*Никто не передавал нам, что видел, как Пророк ﷺ совершал молитву ад-духа, кроме Умм Хани, которая рассказывала, что в День покорения Мекки Пророк ﷺ совершил полное омовение в её доме и молитву в восемь рак‘атов*”» (аль-Бухари 1176, Муслим 336).

Наибольшее количество, передаваемое из слов Пророка ﷺ — это двенадцать *рак‘атов*, как это упомянуто в хадисе Абу Дарды, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк ﷺ сказал: ***«Кто совершает два рак‘ата молитвы ад-духа, тот не будет записан среди пренебрегающих. Кто совершает четыре рак‘ата (молитвы ад-духа), тот будет записан из числа поклоняющихся. Кто совершает шесть рак‘атов (молитвы ад-духа), они будут достаточны для него в течение этого дня. Кто совершает восемь рак‘атов (молитвы ад-духа), Аллах записывает его из числа покорных. Кто совершает двенадцать рак‘атов (молитвы ад-духа), Аллах построит ему дом в Раю. И нет ни одного дня и ночи, кроме как Аллах оказывает милости Своим рабам, и нет лучше (милости) от Аллаха кому-либо из Его рабов, чем Его внушение (своему рабу) поминать Его»***[2].

[1] Это из названия главы в «Сахих Муслим» — «Книга о молитве путника и её сокращении».

[2] Передал ат-Табарани в «аль-Кабир». Его передатчики надёжные. Наш шейх назвал его хорошим в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (671).

15. МОЛИТВА ИСТИХАРА

Для каждого, кто решился совершить важное дело и не знает, будет ли благо в совершении или оставлении этого, является сунной попросить у Аллаха благого в этом деле, совершив два *рак'ата* молитвы из числа необязательных, а затем после *саляма* произнести мольбу, разъяснённую в хадисе Джабира, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Пророк ﷺ учил нас, как следует испрашивать благословения Аллаха во всех делах подобно тому(, как он учил нас той или иной) суре Корана, и он говорил: "***Когда кто-нибудь из вас захочет сделать что-либо, пусть совершит дополнительную молитву в два рак'ата, а потом скажет: ‹О Аллах, поистине, я прошу Тебя помочь мне Твоим знанием и укрепить меня Твоим могуществом, и я прошу Тебя о Твоей великой милости, ибо, поистине, Ты можешь, а я не могу, Ты знаешь, а я не знаю, и Тебе известно всё о сокрытом (от людей)! О Аллах, если Ты знаешь, что это дело станет благом для моей религии, для моей жизни и для исхода моих дел (или же он сказал: …для этой жизни и жизни будущей), то предопредели его мне и облегчи его для меня, а потом дай мне Твоё благословение (баракат) на это, если же Ты знаешь, что это дело станет злом для моей религии, для моей жизни и для исхода моих дел (или же он сказал: …для этой жизни и жизни будущей), то отврати его от меня, и отврати меня от него и предопредели мне благо, где бы оно ни было, а потом приведи меня к удовлетворённости им!›***

اللهمّ إِنِّي أستخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإِنَّك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب، اللهمّ إِنْ كنت تعلم

أنَّ هذا الأمر –وتسمّيه باسمه– خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله وآجله، فاقدُره لي ويسِّرْه لي ثمَّ بارِك لي فيه، وإِن كنتَ تعلم أنَّ هذا الأمر شرٌّ لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله وآجله، فاصرِفه عني واصرِفني عنه، واقدُر لي الخير حيث كان ثمَّ رضِّني به.

(Аллахумма, инни астахыру-кя би-‘ильми-кя, ва астакдиру-кя бикудрати-кя ва ас‘алю-кя мин фадли-кя-ль-‘азыми, фа-инна-кя такдиру ва ля акдиру, ва та‘ляму ва ля а‘ляму, ва Анта ‘Алляму-ль-гуййуби! Аллахумма, ин кунта та‘ляму анна хаза-ль-амра хайрун ли фи дини, ва ма‘аши ва ‘акыбати амри (ау каля: ‘аджили амри ва аджили-хи), факдур-ху ли, ва ин кунта та‘ляму анна хаза-ль-амра шаррун ли фи дини, ва ма‘аши ва ‘акыбати амри (ау каля: ‘аджили амри ва аджили-хи), фасриф-ху ‘анни, ва-сриф-ни ‘ан-ху ва-кдур ли-ль-хайра хайсу кяна сумма радды-ни би-хи!), ***— после чего (человеку следует) сказать, чего он хочет”»***[1].

Доводом на то, что мольба произносится после молитвы, а не до неё, являются слова Пророка ﷺ: ***«Пусть совершит дополнительную молитву в два рак‘ата, а потом скажет...»***. Частица «ثم» (затем) указывает на порядок вместе с паузой, и это указывает на то, что мольба произносится после совершения молитвы.

После *истихары* следует совершать то, к чему раскрывается сердце. Не следует опираться на раскрытие сердца, в котором есть страсть, если это будет прежде совершения *истихары*. Напротив, такому человеку необходимо оставить свой выбор (основанный на страсти), потому как это не будет испрашиванием благого у Аллаха, и он не будет правдивым в испрашивании благого, проявлении непричастности к знанию и силе в отношении себя и утверждении этого в отношении Всевышнего Аллаха. Если он будет правдив в этом, то он проявит непричастность к тому, чтобы приписывать себе силу и мощь, и знание благого.

[1] Похожий хадис привёл аль-Бухари 6382. Также он пришёл в «Сахих аль-калим» (115). Также его привели Абу Дауд, ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн Маджах. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (679).

16. МОЛИТВА ТАСАБИХ

Передаётся от Ибн ʻАббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал аль-ʻАббасу ибн ʻАбдульмутталибу: ***«О ʻАббас! О дядя! Не одарить ли мне тебя? Не наделить ли мне тебя? Не облагодетельствовать ли мне тебя? Не сделать ли мне для тебя (нечто благое)? Если ты совершишь следующие десять действий, Аллах простит тебе и первые, и последние грехи, совершённые давно и совершённые недавно, случайные и умышленные, большие и малые, скрытые и явные. Вот эти десять действий. Совершай молитву в четыре ракʻата, в каждом из которых ты должен читать "аль-Фатиху" и другую суру. Закончив читать аяты Корана в первом ракʻате, стоя произнеси: "Субхана-ллах" (Пречист Аллах), "Аль-хамду ли-ллях" (Хвала Аллаху), "Аллаху акбар" (Аллах Велик) и "Ля иляха илля-ллах" (Нет божества, достойного поклонение, кроме Аллаха) по пятнадцать раз, потом соверши поясной поклон и в поясном поклоне повтори те же слова по десять раз. Затем выпрямись после поясного поклона и произнеси те же слова по десять раз. Потом соверши земной поклон и во время земного поклона произнеси эти слова по десять раз. Потом выпрямись после совершения земного поклона и произнеси те же слова по десять раз, а потом снова соверши земной поклон и произнеси эти слова по десять раз, затем выпрямись и снова произнеси эти слова по десять раз. Это составит семьдесят пять раз в каждом ракʻате, а ты совершай четыре ракʻата, проделывая всё это в каждом. Если сможешь, совершай эту молитву один раз в день, если не сможешь, то хотя бы раз в неделю, а если не сможешь и этого, то хотя бы***

раз в месяц, а если не сможешь и этого, то хотя бы раз в год. А если не сможешь и этого, то хотя бы раз в жизни!»[1]**.**

[1] Хадис привели Абу Дауд и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (674).

17. МОЛИТВА ПОКАЯНИЯ

От Абу Бакра, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***“Нет раба (Аллаха), совершившего какой-нибудь грех, который после этого очищается должным образом, потом встаёт и совершает молитву в два рак‘ата, после чего попросит Аллаха о прощении, чтобы Аллах не простил его”.*** Затем он прочитал этот аят: **“Тем же, которые, совершив мерзкий поступок или несправедливо поступив против самих себя, помянули Аллаха…”**, и до конца этого аята»[1].

От Абу Дарды, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«Тому, кто совершит омовение должным образом, затем встанет и совершит два или четыре рак‘ата*** (неуверенность одного из передатчиков), ***поминая и страшась в них должным образом, и затем попросит прощения у Аллаха, будет прощено»***[2]**.**

[1] Хадис привели ат-Тирмизи, который назвал хадис хорошим, а также Абу Дауд, ан-Насаи, Ибн Маджах, Ибн Хиббан в своём «Сахихе», аль-Байхакы, который сказал: ***«…затем совершил два рак‘ата»***. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (677).

[2] Передал Ахмад с хорошим *иснадом*. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (223).

18. МОЛИТВА ПРИ ЗАТМЕНИИ

Учёные разногласили относительно постановления *(хукма)* молитвы при затмении. Большинство учёных сказали, что она является утверждённой сунной. Абу ʻАвана разъяснил в своём «Сахихе», что она является обязательной. Аз-Зейн ибн аль-Мунаййир передал от Абу Ханифы, что он посчитал её обязательной. Также авторы книг по ханафитскому *мазхабу* передали мнение о её обязательности[1].

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «…это внешний смысл того, что сделал Ибн Хузейма в его "Сахихе", в котором он сказал (2/308): "Глава о приказе совершать молитву при затмении Солнца и Луны…". Также он упомянул некоторые хадисы, приказывающие её совершать. Известно, что методом Ибн Хузеймы в его "Сахихе" было то, что слово "الأمر" (приказ) указывает не на обязательность, что становится ясным из глав его книги, однако в этом вопросе есть разногласие».

Также он, да сохранит его Всевышний Аллах, сказал относительно слов о её обязательности: «Это более предпочтительный из доводов по следующим причинам. Слова о том, что она является лишь сунной, губит многочисленные приказы, которые пришли от Пророка ﷺ относительно этой молитвы, тем, что не приводят доводы, отклоняющие эти приказы от их основного указания, то есть указания на обязательность. К этому склонился аш-Шаукани в "ас-Сейль аль-джаррар" (1/323). И это

[1] См. «аль-Фатх» 2/527.

подтвердил Сыддик Хан в "ар-Раудат ан-надия" — и это является истиной, если того пожелает Аллах». [Конец его слов].

К ней призывают словами «Поистине, общая молитва», на что указывает хадис ʻАбдуллаха ибн ʻАмра, да будет доволен Аллах им и его отцом, который сказал: «*Когда при жизни Посланника Аллаха ﷺ произошло солнечное затмение, был возглашён (следующий) призыв: "Общая молитва!*[1]"» (аль-Бухари 1045, Муслим 910).

Затем имам совершает с ними два *ракʻата*, как это передано в хадисе ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «*(Когда) при жизни Посланника Аллаха ﷺ произошло солнечное затмение, он пошёл в мечеть, а люди выстроились за ним. Он произнёс такбир и удлинил чтение (Корана), затем сказал такбир и совершил продолжительный поясной поклон; затем он (поднял голову и) сказал: "**Сами'а-ллаху лиман хамидах**". Затем он выпрямился и не совершил земного поклона, а прочёл длинным чтением, которое было короче первого. Он снова сказал такбир, и поклонился продолжительным поклоном, но более коротким, чем первый, затем сказал: "**Сами'а-ллаху лиман хамидах! Раббана ва лякя-ль-хамд**". Затем он совершил земной поклон и сделал то же самое во втором ракʻате. Таким образом, он завершил четыре поясных поклона и четыре земных. Солнце (затмение) рассеялось прежде, чем он закончил молитву. (После молитвы) он встал, прославил и восхвалил Аллаха, как Он того заслуживает, а затем сказал: "**Солнце и Луна — это два знамения Аллаха. Они не затмеваются из-за смерти или жизни кого-то. Когда вы увидите их, то спешите на молитву!**"» (аль-Бухари 1046, Муслим 901).

Он произносил это вслух, как на это указывают шариатские тексты.

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (263): «Поистине, Посланник Аллаха ﷺ совершал молитву при затмении один раз, и верным является то, что он читал в ней вслух, как это передано у аль-Бухари, и не передано чего-то, что противоречило бы этому…».

Я сказал: «Поэтому аль-Бухари назвал главу "Глава о чтении Корана вслух во время затмения". Хафиз (Ибн Хаджар) сказал: "Он привёл это в довод на чтение Корана вслух днём"».

[1] Имеется в виду «Приходите на молитву, она собирает (в группу)», или же: «Поистине, групповая молитва, соберитесь же на неё». См. «аль-Фатх» (2/523).

Следует делать земной поклон *(саджда)* и поясной поклон *(руку‘)* в молитве долгими, на что указывает хадис ‘Аиши: «*Я никогда не совершала такого долгого земного поклона*»[1].

Также в «Сахих Муслим» (910): «‘Аиша сказала: “*Я никогда не совершала такого долгого земного поклона (саджда) и поясного поклона (руку‘)*”».

Первый поясной поклон *(руку‘)* в молитве затмения является самым длительным, как это упомянуто в хадисе ‘Аиши, что Пророк ﷺ совершил с ними молитву затмения Солнца и совершил четыре поясных поклона в двух *рак‘атах*, и первый поясной поклон был длиннее второго[2]. Аль-Бухари разъяснил это в названии главы.

Она совершается коллективно, поскольку на это указывают вышеупомянутые хадисы. И поэтому аль-Бухари назвал главу в «Книге затмения»: «Глава о том, что во время затмения совершается общая молитва».

Хафиз сказал (2/540): «То есть если нет постоянного имама, то один из них становится для них имамом, о чём сказало большинство учёных. От ас-Саури передаётся, что если нет имама, то её совершают в одиночку». [Конец его слов.]

Первое является более правильным, и нет довода на второе, а Всевышний Аллах знает лучше.

Для женщин является сунной участвовать в молитве затмения вместе с мужчинами, на что указывают некоторые хадисы. Из них — вышеупомянутые слова ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая описала молитву Пророка ﷺ «*Я никогда не совершала такого долгого земного поклона…*». Поэтому аль-Бухари, да помилует его Аллах, назвал одну из глав в его книге словами: «Во время затмения женщины совершают молитву вместе с мужчинами».

---

[1] Хадис привёл аль-Бухари 1051. См. «аль-Фатх» (2/539), если пожелаешь получить больше польз из хадиса.

[2] Хадис привёл аль-Бухари 1064. См. «аль-Фатх» (2/548), если пожелаешь получить больше польз из хадиса.

18.1. Совершение молитвы в мечети

Эта молитва совершается в мечети, на что указывает хадис ʻАиши, да будет доволен ею Аллах: «*...прошёл мимо комнат (своих жён)*». Аль-Бухари (1056) упомянул под главой «Совершение молитвы (по случаю) затмения солнца в мечети». Хафиз сказал в «аль-Фатх»: «Хоть в этих словах явно не сказано, что она совершается в мечети, однако понимается из слов ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, об этом: "...прошёл мимо комнат (своих жён)", поскольку комнаты — это дома жён Пророка ﷺ, которые примыкали к мечети». Однако открыто сказано об этом в *ривае* Сулеймана ибн Биляля от Яхьи ибн Саʻида от ʻАмрата у Муслима, и это хадис в следующей форме: «Я вышла вместе с женщинами, проходя мимо комнат, в мечеть. И (туда) прибыл Пророк ﷺ, (спешившись) с верхового животного, пока не прошёл до своего места совершения молитв, где он обычно молился».

Наш шейх, да сохранит его Аллах, сказал в «аль-Ирва» (3/127): «Есть множество разногласий между хадисами о количестве поясных поклонов *(руку')* в молитве по случаю затмения. Самое меньшее, что передаётся — это один поясной поклон в каждом из двух *ракʻатов*. Наибольшее же количество — это пять поясных поклонов. Правильным является совершение двух поясных поклонов в каждом *ракʻате*, как это передано в хадисе Абу Зубайра от Джабира, переданном в двух «Сахихах», а также в других сборниках — в хадисах, переданных от ʻАиши и других сподвижников, да будет доволен ими Аллах. Я провёл исследование этой темы, собрал хадисы, касающиеся этого вопроса, и перепроверил их, а затем сделал заключение по достоверным из них в одной из частей (моей книги)».

18.2. Время её совершения

Время совершения молитвы длится с момента начала затмения Солнца или Луны до того, пока они не станут видны, на что указывает хадис Джабира ибн ʻАбдуллаха: ***«Если вы увидите эти два затмения (Солнца и Луны), то взывайте к Аллаху и совершайте молитву, пока не пройдёт затмение»*** (Муслим 904).

18.3. Проповедь после молитвы

Для имама является сунной обратиться к людям с проповедью после молитвы, восхвалив Всевышнего Аллах так, как Он достоин этого, напоминая им о том, что затмение Солнца и Луны — это два знамения из знамений Всевышнего Аллаха, и что они не затмеваются по причине смерти кого-либо или его жизни, и приказать им устремиться к Аллаху. Всё это разъяснено в вышеупомянутом хадисе ʻАиши, да будет доволен ею Аллах.

Ему следует побудить их к произнесению мольб, такбиров и выплате милостыни, напоминая им о Пречистом Аллахе и устрашая их, как это передано также в хадисе ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, у аль-Бухари (1044) и Муслима (901) в следующей форме: ***«…Поистине, Солнце и Луна являются двумя знамениями из числа знамений Аллаха, а затмения их не происходят ни из-за смерти, ни из-за жизни кого бы то ни было из людей, и поэтому если вы увидите (подобное), то взывайте к Аллаху, произносите слова “Аллаху акбар”, совершайте молитву и раздавайте милостыню…»***.

19. МОЛИТВА О ПРОШЕНИИ ДОЖДЯ (АЛЬ-ИСТИСКА)

Слово *«аль-истиска»* (по-араб. الاستسقاء) в арабском языке означает «просьбу кого-либо напоить водой себя или другого», а в шариатском значении оно имеет смысл «прошение этого у Аллаха при засухе определённым образом»[1].

Эта молитва совершается в любое время, кроме времени, в которое запрещено совершать молитву.

Она совершается в месте совершения (праздничной) молитвы (*мусалля),* как это упомянуто в «Сахихе аль-Бухари» (1012) и в «Сахихе Муслима» (894) из хадиса ʻАбдуллаха ибн Зейда о том, что Пророк ﷺ вышел на место совершения праздничной молитвы. Там он обратился к Аллаху с мольбой о ниспослании дождя, обратившись в сторону киблы, и вывернул свою накидку наизнанку.

Мусульмане выходят для совершения молитвы о прошении дождя *(аль-истиска)* в униженном, смиренном и покорном положении, как это упомянуто в хадисе Ибн ʻАббаса, да будет доволен им Аллах, который сказал: ***«Посланник Аллаха ﷺ вышел для совершения молитвы аль-истиска, направился в сторону киблы с мольбами, вывернул накидку наизнанку, затем совершил два рак'ата, в которых он вслух читал (аяты Корана)»***[2]**.**

[1] См. «аль-Фатх», 2/492.

[2] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1032), ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (459), ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» 1416, Ибн Хузейма в «Сахих Ибн

Имам совершает два *рак'ата,* читая в них Коран вслух, на что указывает хадис 'Абдуллаха ибн Зейда, который сказал: ***«Пророк ﷺ отправился для совершения молитвы истиска. Он повернулся к людям спиной, обратился в сторону киблы и стал взывать с мольбами, потом он (надел) свою накидку наизнанку, а потом совершил с нами намаз в два рак'ата, читая Коран вслух»***[1].

Имам читает из Великого Корана то, что облегчено, и нет указания на какие-либо конкретные суры, как на это указал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, в «Тамам аль-миннат» (с. 264).

Имам совершает множество мольб, как на это указал хадис 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «Люди пожаловались Посланнику Аллаха ﷺ на засуху, и он велел принести минбар. Его установили на месте совершения молитвы, и он велел людям собраться в назначенный день. Он вышел к людям, как только появился край солнца, сел на минбар, а затем возвеличил и восхвалил Всемогущего и Великого Аллаха. После этого он сказал: ***"Вы пожаловались на засуху, которая поразила ваши земли, и на то, что дожди задерживаются и не выпадают в то время, в какое они выпадают у вас обычно. А ведь Всемогущий и Великий Аллах велел вам обращаться к Нему с мольбами и обещал вам отвечать на ваши мольбы"***. Затем он сказал: ***"Хвала Аллаху, Господу миров, Всемилостивому, Милующему, Властелину Судного дня! Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха! Он творит всё, что пожелает. О Аллах! Ты — Аллах, и нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя! Ты богат, а мы бедны. Ниспошли же нам спасительный ливень, и пусть он принесёт нам силу и удовлетворение на долгое время.***

(Аль-хамду ли-лляхи рабби-ль-'алямин, ар-рахмани-р-рахим, Малики йауми-д-дин. Ля иляха илля-ллаху, йаф'алю ма йуриду, Аллахумма анта-ллаху ля иляха илля анта-ль-ганиййу ва нахну-ль-фукара, анзиль 'аляй-на-ль-гайса ва-дж'аль ма анзаль-та ля-на кувватан ва баляган иля хин)".

Затем он поднял руки вверх и продолжал стоять, а мы видели белизну его подмышек. Затем он повернулся спиной к людям, перевернул свою накидку, продолжая стоять с поднятыми вверх руками, а затем

Хузейма» (1405). См. «аль-Ирва», 669.

[1] Передали аль-Бухари 1024, Муслим — без упоминания чтения вслух. Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, указал на это в «аль-Ирва» под номером 664.

вновь обратился лицом к людям. Затем он сошёл с минбара и совершил два *рак'ата*. Тут Аллах нагнал облака, послышались раскаты грома, засверкали молнии и вскоре полил дождь с позволения Аллаха. Не успел он дойти до своей мечети, как по земле потекли потоки. Увидев, как люди спешат в укрытие, Посланник Аллаха ﷺ улыбнулся так, что стали видны его задние зубы. Он сказал: ***"Свидетельствую, что Аллах может всё и что я — раб Аллаха и Его посланник"***»[1].

Он просит прощения грехам, как придёт на это указание в дальнейшем, если пожелает Всевышний Аллах, от Зейда ибн Аркама. Имам поднимает свои руки, как и молящиеся за ним, и поднимает их сильно, как это упомянуто у «аль-Бухари» (1031) и Муслима (895) от Анаса, который описывал то, как он поднимал руки: «*Он поднимал руки так, что была видна белизна его подмышек*».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 265): «…Я считаю, что сильное поднимание рук узаконено для имама, а не стоящим за ним».

Он выворачивает свою накидку, как это было упомянуто. Это передаётся в хадисе 'Абдуллаха ибн Зейда в следующей форме: «*Он вывернул свою накидку, вывернув её изнутри наружу*»[2].

В «Сахихе аль-Бухари» (1027) передаётся, что Суфьян сказал: «Мне сообщил аль-Мас'уди, что Абу Бакр сказал: "Надел правую сторону на левую"».

И нет довода на то, что люди так же переворачивали свои плащи[3].

Также передаётся указание, что проповедь произносится до молитвы, как это упомянуто в вышеупомянутом хадисе 'Аиши, в котором сказано: «*Пророк ﷺ вышел, когда началось затмение Солнца…*».

В «аль-Фатх» (2/515) пришло, что Ибн Батталь сказал: «Хадис Абу Бакра указывает на то, что молитва совершается прежде молитвы, поскольку он упомянул, что он молился до того, как вывернул накидку. Он сказал: "Это больше соответствует истории от его сына 'Абдуллаха ибн Абу Бакра, когда он упомянул то, что проповедь произносится прежде молитвы"».

---

[1] Передали Абу Дауд (так хадис передан в его сборнике), а также ат-Тахави, аль-Байхакы и аль-Хаким. Наш шейх назвал его хорошим в «аль-Ирва» (668).

[2] Передал Ахмад с сильным *иснадом*. См. «Тамам аль-миннат» (с. 264).

[3] Есть хадис «шазз» (отклонённый) относительно этого. См. «Тамам аль-миннат», с. 264.

Хадис, указывающий на это: «Однажды Пророк ﷺ отправился к месту совершения молитвы, чтобы обратиться к Аллаху с мольбой о ниспослании дождя, он обратился в сторону киблы, совершил молитву в два *рак'ата*, и надел свою накидку наизнанку». Суфьян сказал: «Мне сообщил аль-Мас'уди, что Абу Бакр сказал: "Надел правую сторону на левую"» (аль-Бухари 1027).

19.1. При совершении молитвы истиска не произносится икама и азан

От Абу Исхака передаётся: «Однажды 'Абдуллах ибн Язид аль-Ансари, вышел с Бара ибн 'Азибом и Зайдом ибн Аркамом, да будет доволен ими Аллах, и совершил молитву истиска. Он ('Абдуллах ибн Язид) встал, но не на минбар, и попросил у Аллаха прощения, а затем совершил молитву в два *рак'ата*, читая вслух, без произнесения азана и *икамы*. Абу Исхак сказал, что 'Адбуллах ибн Язид видел Пророка ﷺ (делающего то же самое) (аль-Бухари 1022).

Ибн Батталь сказал: «Они были единогласны в том, что азан и *икама* не произносятся при совершении молитвы *истиска*, а Аллах знает лучше»[1].

[1] «Аль-Фатх», 2/514.

20. ЗЕМНОЙ ПОКЛОН ПРИ ЧТЕНИИ КОРАНА

О его достоинстве сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах. Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если сын Адама прочтёт (аят, после чтения которого совершается) земной поклон и совершит земной поклон, то шайтан удаляется, плача и восклицая: “О горе ему… Сыну Адама было велено совершать земные поклоны, и он совершает их, и ему (за это воздаянием станет) Рай, а мне было велено склониться до земли, но я отказался, и теперь меня ожидает (адский) Огонь!”»*** (Муслим 81).

20.1. Его постановление

Совершение земного поклона при чтении Корана является сунной. На это указал аль-Бухари, да помилует его Аллах, в названии главы в своём «Сахихе»: «Глава о тех, кто считал, что Всевышний Аллах не сделал совершение земного поклона обязательным», а затем привёл в ней[1] *асар* (предание) от ‘Умара, что он «читал суру “ан-Нахль” в пятницу на минбаре, и когда он дошёл до аята “саджда” (земного поклона), он сошёл

[1] Под номером 1077.

с минбара и совершил земной поклон, и люди тоже совершили земной поклон. В следующую пятницу он прочитал ту же суру и, дойдя до аята “саджда”, сказал: “*О люди! Когда мы читаем аяты “саджда”, тот, кто совершает земной поклон, поступает правильно, но нет греха на том, кто не делает этого*”. И ‘Умар, да будет доволен им Аллах, не совершил земной поклон (в тот день)».

Также Нафи‘ добавил от Ибн ‘Умара: «Аллах не сделал совершение земного поклона обязательным, но, если мы желаем, то можем это сделать».

От Зейда ибн Сабита, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «В присутствии Пророка ﷺ я прочитал (суру) “ан-Наджм”, однако (Пророк ﷺ) не совершил из-за этого земной поклон» (аль-Бухари 1072, Муслим 577).

Хафиз, да помилует его Всевышний Аллах, упомянул несколько возможных положений и сказал, что более правильным является то, что он оставил земной поклон для разъяснения дозволенности этого, сказав: «Об этом заявил аш-Шафи‘и, поскольку если бы это было обязательным, то он приказал бы совершить земной поклон после этого».

Ибн Хазм, да помилует его Всевышний Аллах, сказал: «Земной поклон не является обязательным *(фард)*, однако он имеет достоинство»[1].

Передано в «аль-Фатх» (2/558): «Из доводов, указывающих на то, что земной поклон при чтении Корана не является обязательным — то, на что указал ат-Тахави: часть аятов, при которых необходимо совершать земной поклон, пришли в форме сообщения, а другая часть — в форме приказа.

Относительно тех, что пришли в форме приказа, есть разногласие — необходимо ли совершать при их чтении земной поклон или нет. Это второй аят суры “аль-Хадж” и конец сур “ан-Наджм” и “аль-‘Аляк”. Если бы земной поклон при чтении Корана был обязательным, то совершать земной поклон при аятах, которые пришли в форме приказа, более достойны того, чем те, что пришли в форме сообщения».

[1] «Аль-Мухалля», 5/157.

20.2. Места совершения земных поклонов

Ибн Хазм, да помилует его Всевышний Аллах, сказал в «аль-Мухалля» (5/156): «В Коране есть четырнадцать мест, при чтении которых совершается земной поклон:

1. В конце суры «аль-А'раф» (аят 206).
2. Затем в суре «ар-Ра'д» (аят 15).
3. Затем в суре «ан-Нахль» (аят 49).
4. Затем в суре «аль-Исра» (аят 107).
5. Затем в суре «Марьям» (аят 58).
6. Затем в суре «аль-Хадж» (аят 18) земной поклон совершается в начале, а не в конце.
7. Затем в суре «аль-Фуркан» (аят 60).
8. Затем в суре «ан-Намль» (аяты 25–26).
9. Затем в суре «аль-Муминун» (аят 15).
10. Затем в суре «Сад» (аят 24).
11. Затем в суре «Фуссылят» (аят 37).
12. Затем в суре «ан-Наджм» (аяты 62) — в конце.
13. Затем в суре «аль-Иншикак» при чтении Слов Всевышнего: **«и не падают ниц»** (аят 21).
14. Затем в суре «аль-'Аляк» (19) — в конце.

Об этом упоминается в недостоверном хадисе в следующей форме: «В Коране пятнадцать мест, при (чтении) которых совершается земной поклон…». Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, привёл его в «Тамам аль-миннат» (с. 269), сказав: «…(этот хадис) не является хорошим, поскольку в нём есть два неизвестных (передатчика)». Затем он упомянул то, что пришло в «ат-Тальхис» от хафиза об этом. Наш шейх, да сохранит его Аллах, сказал: «По причине этого ат-Тахави посчитал, что при чтении аятов в конце суры "аль-Хадж" не совершается второй земной поклон. Это *мазхаб* Ибн Хазма в "аль-Мухалля", как он сказал: "Поскольку об этом не передаётся достоверная сунна от Посланника Аллаха ﷺ и нет единогласного мнения относительно этого. И достоверно сообщается от 'Умара ибн аль-Хаттаба, его сына 'Абдуллаха и Абу ад-Дарды о земном поклоне при чтении этой суры".

Затем Ибн Хазм склонился к узаконенности земного поклона в других местах, упомянутых в книге. Он упомянул, что учёные единогласны относительно совершения земного поклона в первых десяти местах.

Также о единогласном мнении об этом упомянул ат-Тахави в “Шарх аль-ма‘ани” (1/211), кроме того, что он посчитал необходимым совершать земной поклон при чтении суры “Фуссылят”, а не суры “Сад”. Затем они оба привели через достоверные *иснады* от Посланника Аллаха ﷺ, что он совершал земные поклоны при чтении сур “Сад”, “ан-Наджм”, “аль-Иншикак” и “аль-‘Аляк”. Три последних суры — из числа *муфассаль*[1], на которые пришло указание в этом хадисе ‘Амра.

В результате, несмотря на то, что *иснад* этого хадиса слабый, по единогласному мнению в соответствии с большей его частью совершается действие, а достоверные хадисы указывают на правильность остальной части, кроме второго земного поклона при чтении суры “аль-Хадж”, так как нет указания из Сунны или единогласного мнения на правильность этого, кроме действий некоторых сподвижников, совершавших этот земной поклон, что может служить причиной его узаконенности, тем более что никто им не противоречил. А Аллах знает лучше».

20.3. Обусловлен ли этот земной поклон тем же, что и молитва?

Этот земной поклон не обусловлен тем, чем обусловлена молитва.

В «Сахихе аль-Бухари» передаётся в форме *му‘алляк* [то есть без упоминания *иснада*] и категорично: «Ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах, совершал земной поклон без малого омовения»[2].

---

[1] Муфассаль — общее название всех сур Корана, начиная с 50-й суры «Каф» до конца.

[2] «Книга о земном поклоне при чтении Корана» — «Глава о совершении земного поклона мусульманами вместе с многобожниками…». Хафиз (Ибн Хаджар) сказал в «аль-Фатх» (2/553): «Так пришло у большинства (то есть без малого омовения), а в *ривайате* аль-Асыли не упомянуто слово “без”, но первое более правильное».

К этому склонился Ибн Хазм, да помилует его Всевышний Аллах, в «аль-Мухалля» (5/157), сказав: «Этот земной поклон совершается в обязательных и желательных молитвах, а также вне молитвы в любое время, при восходе и заходе Солнца, а также при его зените, в сторону киблы и в другие стороны, в состоянии омовения и без него».

Также он сказал (с. 165): «Что касается этого земного поклона без омовения и не в сторону киблы, то как это возможно? По причине того, что это не является молитвой. Пророк ﷺ сказал: ***«Дневные и ночные молитвы совершаются по два рак'ата»***[1]. То, что меньше двух *рак'атов*, не является молитвой, кроме как если придёт указание на то, что это молитва — как *рак'ат* молитвы при страхе и молитва *джаназа*, однако нет довода на то, что земной поклон при чтении Корана является молитвой.

В «аль-Ихтиярат» (с. 60) пришло: «Он не является молитвой, и он не обусловлен тем, чем обусловлена молитва. Однако его дозволено совершать без омовения. Ибн 'Умар совершал его без омовения, и это мнение посчитал правильным аль-Бухари. Однако совершение земного поклона, соблюдая те же условия, что и у молитвы — лучше, и не следует оставлять это, кроме как если есть какое-либо оправдание. А совершение земного поклона без омовения лучше, чем его оставление…».

Аш-Шаукани, да помилует его Аллах, сказал: «В хадисах о земном поклоне при чтении Корана нет того, что указывает на то, что земной поклон должен совершаться при малом омовении. Вместе с Пророком ﷺ совершали земной поклон те, кто присутствовал при его чтении, и не передаётся, что он повелел кому-либо из них совершить малое омовение. И тем более невероятен тот факт, что все они были в состоянии омовения…»[2].

Передаются некоторые *асары* о том, что земной поклон обусловлен состоянием омовения, о чём упомянул хафиз в «аль-Фатх» и другие. Более правильным же является то, что было разъяснено прежде, относительно необусловленности этого, а Всевышний Аллах знает лучше.

---

[1] Хадис привёл Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1151). См. «Тамам аль-миннат» (с. 240), и хадис был упомянут выше.

[2] «Нейль аль-аутар» (3/127). Его упомянул ас-Саййид Сабик в «Фикх ас-Сунна» (1/222).

20.4. Установлено ли произнесение такбира?

Что касается *такбира*, то передаются хадисы *марфу‘* (то есть возводимые к Пророку ﷺ), которые являются недостоверными. Смотри об этом в «Тамам аль-миннат» (с. 267), в котором наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал: «Группа сподвижников передала то, что Пророк ﷺ совершал земные поклоны при чтении большинства аятов при различных обстоятельствах. И никто из них не упомянул произнесение им ﷺ *такбира* при совершении земного поклона. Поэтому мы склонились к тому, что земной поклон не обусловлен *такбиром* — и это *риваят* от имама Абу Ханифы, да помилует его Аллах».

Он, да сохранит его Аллах, сказал (с. 269): «(Ибн Аби Шейба) передал от Абу Кулябы и Ибн Сирина, что они сказали: “Если человек вне молитвы читает аят, при чтении которого совершается земной поклон, то он говорит: *‹Аллаху Акбар›*”, — и его *иснад* достоверен».

Он, да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «Это передал ‘Абдурраззак в “аль-Мусаннаф” (3/340/5930) с другим достоверным *иснадом* от них. Затем он и аль-Байхакы от Муслим ибн Ясара передали (сообщение о произнесении) *такбира* при совершении земного поклона, и его *иснад* достоверен».

20.5. Мольба в земном поклоне

Передаётся от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ, совершая ночью земной поклон, который следует совершать при чтении некоторых аятов, несколько раз повторял: «***Лицом своим припадаю к земле пред Тем, Кто создал его, придал ему форму и наделил его слухом и зрением посредством Своего могущества и силы.***

سجدَ وجهي للذي خلقه وشقَّ سمْعَه وبصرَه بحوله وقوّته

(Саджада ваджхи ли-ллязи халяка-ху, ва саввара-ху, ва шакка сам'а-ху ва басара-ху би-хаулихи ва кувватихи)»[1].

От Ибн 'Аббаса, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Я был у Пророка ﷺ, когда к нему пришёл один человек и сказал: "Воистину, я видел этой ночью то, что видит спящий, как я молился у ствола дерева и прочёл аят (при котором совершается земной поклон). Я совершил земной поклон и дерево поклонилось вместе со мной, и я услышал, как оно сказало: ‹О Аллах! Сотри мне посредством него (поклона) грех, и запиши мне посредством него награду, и сделай его мне у Тебя запасом›". (Ибн 'Аббас сказал:) Я видел, как Пророк ﷺ прочёл аят (при котором совершается земной поклон) и совершил земной поклон, и я услышал, как он сказал в земном поклоне то, что сообщил тот человек о мольбе дерева»[2].

20.6. Земной поклон при молитвах, которые совершаются вслух

Для имама и для того, кто совершает молитву отдельно, узаконено совершать земной поклон, когда он читает соответствующие аяты в молитвах, которые совершаются вслух.

Поэтому имам аль-Бухари, да помилует его Всевышний Аллах, назвал одну из глав в своём «Сахихе» в «Книге о земных поклонах при чтении Корана» словами: «Глава о том, кто прочитал (аят, при котором

[1] «Хадис привели Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1255), и ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (474). См. «аль-Мишкат», 1035.

[2] Хадис привели Ибн Маджах «Сахих сунан Ибн Маджах» (865), ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (473). См. «аль-Мишкат» (1036) и «ас-Сахиха» (2710), также он приведён у Муслима (771) в похожей форме: «И когда он совершал земной поклон, говорил: ***«О Аллах, ради Тебя…»*** без упоминания земного поклона при чтении Корана. Некоторые из учёных упомянули, что это касается не только земного поклона при чтении Корана. Однако это противоречит тому, как учёные хадиса назвали главы в большинстве своих книг, подобно словам большинства из них: «Глава о том, что говорится при совершении земного поклона при чтении Корана» и тому подобное, и ограничились в них определёнными мольбами, а Всевышний Аллах знает лучше.

совершается) земной поклон во время молитвы и совершил земной поклон».

Затем он упомянул хадис Абу Рафи'а под номером 1078, который сказал: «Однажды я совершал с Абу Хурайрой ночную молитву (*'иша*), и он прочитал суру **«Когда небеса расколются…»** и совершил земной поклон. Я спросил: "Что это (за земной поклон)?" Он ответил: "Я совершал его, молясь за Абуль-Касимом ﷺ, и буду совершать его до тех пор, пока не встречу его"».

Что касается молитв, совершаемых про себя (не вслух), то от имама Малика передаётся нежелательность этого. Также это является мнением некоторых ханафитов и других учёных. См. «аль-Фатх», 2/559.

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 272): «…Истиной является то, к чему склонился Абу Ханифа относительно нежелательности этого. И это внешний смысл слов имама Ахмада…».

20.7. Земной поклон вслед за земным поклоном читающего

От Ибн 'Умара, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «*Когда Пророк ﷺ читал в нашем присутствии такую суру, в которой упоминалось о земном поклоне, он сам совершал поклон, а мы падали ниц вместе с ним, (и иногда получалось так, что) некоторым из нас не удавалось найти (на полу) места, которого можно было бы коснуться лбом*» (аль-Бухари 1075, Муслим 575).

21. ЗЕМНОЙ ПОКЛОН В ЗНАК БЛАГОДАРНОСТИ

Если Всевышний Аллах одаряет человека милостью [или избавляет его от неприятности], то для него является желательным совершить земной поклон, поскольку земной поклон — это благодеяние, а Всевышний Аллах сказал: **«...и творите добро»** (Сура «Аль-Хадж», аят 77)[1].

От Абу Бакра, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ совершал земной поклон, когда к нему приходило то, что радовало его[2].

От Анаса ибн Малика передаётся, что Пророк ﷺ совершал земной поклон, когда его радовало что-то[3].

«Пророк ﷺ совершил земной поклон, когда к нему пришло письмо о том, что племя хамдан приняло ислам»[4].

Также от Тарика ибн Зейда передаётся, что ʻАли совершил земной поклон, когда нашёл человека с изуродованной рукой среди хариджитов»[5].

---

1 «Аль-Мухалля», 5/166.

2 Хадис передали Абу Дауд в «Сахихе сунан Аби Дауд» (2412), ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (1282), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах (1143). См. «аль-Ирва», 474.

3 Передал Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1141). См. «аль-Ирва», 2/228.

4 См. «аль-Ирва», 2/229.

5 Передали Ахмад и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал хадис достоверным в «аль-Ирва» (476). [Здесь речь идёт о том, что передаётся от Абуль-Вады, как ʻАли велел: «Найдите мне человека с изуродованной рукой». И его нашли в глине под телами дру-

Передаётся от ʻАбдуррахмана ибн Каʻба ибн Малика, от его отца, что он сказал: «Когда Аллах принял его покаяние, он совершил земной поклон»[1].

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «аль-Ирва» (2/230), после того, как привёл несколько хадисов о земном поклоне в знак благодарности: «…Таким образом, разумный не станет сомневаться в узаконенности совершения земного поклона в знак благодарности после того, как были приведены эти хадисы, особенно потому, что передано о совершении этого праведными предшественниками, да будет доволен ими Аллах».

Его постановление *(хукм)* схоже с *хукмом* совершения земного поклона при чтении Корана, и он не обусловлен тем, чем обусловлена молитва — как малое омовение, направление к кибле, произнесение такбира и таслима… и так далее.

Пришло в «аль-Ихтиярат» (с. 60): «Земной поклон в знак благодарности не нуждается в омовении, подобно земному поклону при чтении Корана».

гих убитых и вытащили. Абуль-Вады сказал: «И я как будто и сейчас смотрю на него. Это был эфиоп, на нём была рубаха, а одна рука представляла собой подобие женской груди, покрытое волосами, похожими на шерсть, покрывающую хвост тушканчика» (Абу Дауд 4769). — *Прим. ред.*].

[1] Передал Ибн Маджах в «Сахих сунна Ибн Маджах» (1142). История полностью передаётся у аль-Бухари 4418 и Муслима 2769.

22. ЗЕМНОЙ ПОКЛОН ДЛЯ НЕВНИМАТЕЛЬНЫХ (САДЖДА АС-САХВ)

Посланник Аллаха ﷺ установил в качестве Сунны совершение двух земных поклонов для исправления упущений, которые допускает человек по невнимательности в молитве.

Абу Тахир аль-Файрузабади сказал в «Сафар ас-са'адат» (с. 49): «Из даров и милостей Истинного Всевышнего к общине Мухаммма — то, что Пророк ﷺ совершал земные поклоны для невнимательных, чтобы установить это в качестве шариатского предписания. И он говорил: ***«Я ведь такой же человек, как и вы, и забываю подобно вам. Если я забуду (снова), напомните мне»*** (аль-Бухари 401, Муслим 572).

22.1. Его постановление

Земной поклон по причине невнимательности является обязательным, поскольку Пророк ﷺ приказал совершать его. Из этих приказов — его слова: ***«Если же кто-нибудь из вас станет испытывать сомнения относительно своей молитвы, пусть стремится к пра-***

вильному и завершит свою молитву, (исходя из этого), потом произнесёт слова таслима, а потом совершит два (дополнительных) земных поклона»[1].

И это мнение большинства учёных[2].

22.2. Каким образом он совершается

Молящийся совершает два земных поклона, если проявляет невнимательность, до *таслима* или после него. Пришло в «ар-Раудат аннадия» (1/327) с некоторыми сокращениями: «Причина дозволенности этого выбора в том, что от Пророка ﷺ достоверно передаётся, что он совершал земные поклоны до *таслима*, и достоверно передаётся, что он совершал земные поклоны после него. Что касается того, что достоверно передаётся от него о совершении земного поклона до *таслима*, то это хадис Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, который передал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Если во время молитвы кто-нибудь из вас будет сомневаться, не зная (точно), три или четыре (рак'ата) он совершил, пусть отринет сомнения и основывается на том, в чём он уверен, а потом, перед таслимом, совершит два земных поклона (в качестве искупления за проявление невнимательности). Если человек (по ошибке) совершит (обязательную молитву в) пять рак'атов, то (благодаря совершению этих двух поклонов общее количество совершённых им рак'атов) станет чётным, если же он (по ошибке) совершит (вышеупомянутые поклоны) после четырёх рак'атов, (эти поклоны) унизят шайтана"*** (Муслим 571)**.** Что касается того, что достоверно передаётся о совершении им земного поклона после *таслима* — то это подобно хадису Зуль-Йадайн, приведённому в двух "Сахихах". В них пришло указание на то, что Пророк ﷺ совершил земные поклоны после *таслима*».

Хадис от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, который указывает на это, передан в двух «Сахихах» в следующей форме: «Однажды

---

[1] Передали аль-Бухари 401, Муслим 572. У Муслима под номером 572 пришло в следующей форме: ***«Если же человек добавит что-то или убавит, то пусть совершит два земных поклона».***

[2] См. «аль-Фатава», 23/28.

Пророк ﷺ совершил с нами молитву *зухр* (или *‘аср*) и произнёс слова *таслима*. Тогда Зуль-Йадайн спросил его: “О Посланник Аллаха, молитва стала короче?” Пророк ﷺ спросил сподвижников: ***“Правда ли то, что он говорит?”*** Они ответили: “Да!” Тогда Посланник Аллаха ﷺ совершил два других *рак‘ата*, затем совершил два земных поклона». Са‘д сказал: «Я видел, что ‘Урва ибн аз-Зубайр совершил два *рак‘ата* в закатной молитве *(магриб)*, он произнёс слова таслима и поговорил. Затем он завершил остальную часть своей молитвы и совершил два земных поклона, сказав: “Так поступил Пророк ﷺ”» (аль-Бухари 1227, Муслим 573).

Затем после того, как он привёл некоторые шариатские тексты, он (то есть Мухаммад Сыддик Хан) сказал: «Эти хадисы ясно говорят о совершении земных поклонов иногда до *таслима*, а иногда после него, что указывает на дозволенность всего этого. Однако следует поступать так, как на это указывают первоисточники шариата: совершать земные поклоны до *таслима* в тех случаях, когда пришло указание на совершение земного поклона до него, и совершать земной поклон после *таслима* в тех случаях, когда пришло указание на совершение земного поклона после него. А во всех других случаях молящийся совершает земные поклоны по своему выбору — и всё это является сунной».

Он (то есть Мухаммад Сыддик Хан) сказал после того, как упомянул слова четырёх имамов, да помилует их Всевышний Аллах: «Нисколько не сомневается беспристрастный читатель, что достоверные хадисы открыто говорят о том, в некоторых молитвах он совершал земные поклоны до *таслима*, а в некоторых — после. Утверждение о том, что земные поклоны совершаются только после *таслима*, отвергает достоверные хадисы без какой-либо причины для этого, кроме того, что они противоречат мнениям такого-то или такого-то. И таким же образом отвергает достоверные хадисы утверждение о том, что земные поклоны совершаются только до *таслима*… Истиной же, по моему мнению, является то, что всё это дозволено и является утверждённой Сунной. Молящийся имеет право выбора — совершать земной поклон до или после *таслима* — в том случае, если он проявляет невнимательность, несоответствующую тому, по причине чего совершал земные поклоны Пророк ﷺ до *таслима* или после него.

Что касается того, по причине чего совершал земные поклоны Пророк ﷺ, то в таких случаях необходимо следовать за ним в этом и совершать земной поклон тогда, когда его совершал Пророк ﷺ. Эти случаи известны, и знает о них тот, кто занят изучением пречистой Сунны».

Я сказал: «Что касается тех, кто не занят изучением пречистой Сунны, то он совершает земные поклоны до или после *таслима*. И это явля-

ется облегчением, которое является отличительной чертой этой религии.

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, рассказал нам о дозволенности этого, будь-то до *таслима*, или после него».

В «Шарх ан-Навави» (5/56) пришло: «Сказал кады ʻИйад, да помилует его Аллах, и группа наших товарищей: "Нет противоречия между этими противоречащими и другими учёными (после того, как он упомянул их слова), если человек станет совершать земной поклон до *салям* или после него по причине добавления или убавления (к молитве) — всё это является действительным и не портит его молитву, однако они разногласят относительно того, что из этого является лучшим».

Аль-Мавриди передал единогласное мнение о дозволенности этого, а разногласие касается то, что лучше[1]. Как это упомянуто в «аль-Фатх» (3/94).

22.3. Когда узаконено совершать земные поклоны?

1. ЕСЛИ ПРОИЗНЁС ТАСЛИМ ДО ОКОНЧАНИЯ МОЛИТВЫ согласно хадису Ибн Сирина от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, который сказал: «(Однажды) Пророк ﷺ совершил с нами одну из двух вечерних молитв — либо полуденную (*зухр*), либо послеполуденную (*ʻаср*) молитву, затем встал и подошёл к куску дерева, лежавшему в передней части мечети, и разгневанным облокотился на него. Среди (молившихся) были Абу Бакр и ʻУмар, которые (не решались) заговорить с (Пророком ﷺ) из крайнего почтения по отношению к нему. (Между тем) торопившиеся уже покидали мечеть, говоря: "Молитва стала короче". Среди людей был также один человек, которого Пророк ﷺ прозвал Зуль-Йадайн, он спросил: "О Пророк Аллаха, ты забыл или (теперь молитва) стала короче?" Он посмотрел направо и налево и сказал: ***"О чём говорит Зуль-Йадайн?"*** Люди сказали: «Правду, ведь ты совершил только два *ракʻата*». Тогда (Пророк ﷺ) совершил два (пропущенных) *ракʻата* и произнёс слова *та-*

[1] Шейхуль-ислам, да помилует его Аллах, противоречил этому, как это упомянуто в «аль-Фатава» (23/36) — вернись к нему, если пожелаешь.

слима, затем произнёс слова *такбира* и совершил земной поклон, затем произнёс слова *такбира* и поднял голову, затем произнёс слова *такбира* и (снова) совершил земной поклон, затем произнёс слова *такбира* и поднял голову». (Ибн Сирин, передатчик хадиса) сказал: «Мне сообщили, что ʻИмран ибн Хусайн, (со слов которого передавали нечто подобное), говорил: "…а затем произнёс слова *таслима*"» (аль-Бухари 1229, Муслим 573).

2. В СЛУЧАЕ ДОБАВЛЕНИЯ К МОЛИТВЕ в соответствии с хадисом ʻАбдуллаха ибн Масʻуда, да будет доволен им Аллах, о том, что однажды во время полуденной молитвы Посланник Аллаха ﷺ совершил пять (*ракʻатов* вместо положенных четырёх). Кто-то спросил его: «Разве молитва была увеличена?» (Пророк ﷺ в свою очередь) спросил: «***А в чём дело?***» (Человек, задавший вопрос), сказал: «Ты совершил пять (*ракʻатов*)», и тогда (Пророк ﷺ) совершил ещё два земных поклона (аль-Бухари 1226, Муслим 572).

3. ЕСЛИ ЗАБЫТО ТО, ЧТО ЯВЛЯЕТСЯ СУННОЙ, на что указывает хадис Саубана, да будет доволен им Аллах, который передал, что Пророк ﷺ сказал: «***Каждая оплошность в молитве искупается двумя земными поклонами после таслима***»[1].

Аш-Шаукани, да помилует его Аллах, разъяснил в «Ас-сейль аль-джаррар» (1/275), что земные поклоны по причине оставления того, что является сунной, не являются обязательными, чтобы ответвления не стали больше, чем их основа. Самое большее, чем могут быть эти земные поклоны — это сунна, как и допущенная невнимательность в молитве. И не передаётся то, что указывало бы на обязательность земных поклонов по причине оставления сунны. Однако обязательным является то, в отношении чего пришёл приказ, как хадисы, в которых сказано: ***"Пусть совершит два земных поклона"***, — и к этому не относится оставление сунны».

На это также указал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, в «Тамам аль-миннат» (с. 273).

4. ЕСЛИ БЫЛ ЗАБЫТ ТАШАХХУД В СЕРЕДИНЕ МОЛИТВЫ согласно хадису ʻАбдуллаха ибн Бухейны, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ совершал с нами молитву *зухр* и не сел

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд и другие. Это хороший хадис, как на это указал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, в «Тамам аль-миннат» (с. 273) и в «аль-Ирва» (2/47).

после двух *рак'атов*. В конце молитвы, он совершил два земных поклона и после этого произнёс *таслим*» (аль-Бухари 1225, Муслим 570).

Передаётся от аль-Мугыры ибн Шу'бы, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если имам поднялся после двух рак'атов, то, если он заметил свою оплошность до того, как полностью выпрямился, ему следует сесть. Если же он уже встал, то он уже не должен садиться, но ему следует совершить два земных поклона во искупление своей оплошности»***[1].

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «ас-Сахиха»: «Это указывает на то, что вставшему не позволяется вернуться к *ташахху*д, если он уже выпрямился в положение стоя. Если же он не выпрямился, то он должен сесть. Это указывает на недействительность слов, упомянутых в некоторых *мазхабах*, что если молящийся ближе к тому, чтобы встать, то он не возвращается; если же он ближе к тому, чтобы сесть, то он садится. Это разъяснение не имеет основу в Сунне и к тому же противоречит хадису. Крепко держись за хадис, вцепись коренными зубами за него и оставь мнения людей…».

Для дополнительной пользы посмотри, если пожелаешь, хадис № 2457 из «ас-Сахиха» и то, что упомянул наш шейх (аль-Албани), да исцелит его Аллах, из польз.

5. ПРИ СОМНЕНИИ В КОЛИЧЕСТВЕ СОВЕРШЁННЫХ РАК'АТОВ ИЛИ ЗЕМНЫХ ПОКЛОНОВ

От 'Абдуррахмана ибн 'Ауфа передаётся, что он сказал: «Я слышал, как Пророк ﷺ говорил: ***"Если один из вас не знает, совершил ли он один рак'ат или два, то пусть опирается на один. Если он не знает, совершил ли два рак'ата или три, то пусть опирается на два. Если он не знает, совершил ли три рак'ата или четыре, то пусть опирается на три, после чего пусть совершит два земных поклона до произнесения таслима"»***[2].

Анас передал от Пророка ﷺ, что он сказал: ***«Если один из вас сомневается в своей молитве и не знает, совершил ли он два рак'ата или три, то пусть отбросит сомнение и опирается на (то, в чём есть) убеждённость»***[3].

---

[1] Передали Ахмад, ад-Даракутни, Абу Дауд и другие. См. «ас-Сахиха» (321), «аль-Ирва» (408).

[2] Хадис передали Ахмад, ат-Тирмизи, Ибн Маджах и другие. См. «ас-Сахиха», 1356.

[3] Передал аль-Байхакы с достоверным *иснадом*. См. «ас-Сахиха», 1356.

Если молящийся сомневается, совершил ли он один земной поклон или два, то он опирается на наименьшее, а затем совершает два земных поклона (*сахв*).

Ранее был упомянут хадис Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Если во время молитвы кто-нибудь из вас будет сомневаться, не зная (точно), три или четыре (рак'ата) он совершил, пусть отринет сомнения и основывается на том, в чём он уверен, а потом, перед таслимом, совершит два земных поклона (в качестве искупления за проявление невнимательности). Если человек (по ошибке) совершит (обязательную молитву в) пять рак'атов, то (благодаря совершению этих двух поклонов общее количество совершённых им рак'атов) станет чётным, если же он (по ошибке) совершит (вышеупомянутые поклоны) после четырёх рак'атов, (эти поклоны) унизят шайтана».***

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 273) с некоторыми изменениями: «…от него ﷺ передаётся, что два указанных хадиса не являются обобщёнными (*мутлак*), напротив, они конкретизированы теми, кто не склоняется к чему-то (из того, в чём он сомневается в молитве). В таком случае молящийся должен опираться на меньшее количество. Что касается того, для кого очевиден правильный вариант, даже если это большее количество, то он опирается на это, о чём сказал Пророк ﷺ: ***«И если кто-нибудь из вас засомневается в своей молитве, пусть выберет то, что кажется ему наиболее вероятным,*** [также в другом *риваяте*: ***«Посмотрит, что является более правильным».*** Также в другом *риваяте*: ***«Посмотрит, что он считает более правильным».*** Также в другом *риваяте*: ***«Пусть выберет то, что ближе к правильному»***] ***и продолжает на основании этого, а после таслима совершит два земных поклона».***

Два шейха (аль-Бухари и Муслим) и Абу 'Авана передали его в своих «Сахихах». Второй и третий *риваяты* передаются у всех них, кроме аль-Бухари, а четвёртый — у ан-Насаи. Хадис передаётся у них от Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах.

Слова Пророка ﷺ ***«Пусть посмотрит, что он считает более правильным»*** явно указывают на необходимость следовать тому, что кажется молящемуся более вероятным. Эти слова подтверждаются хадисом Абу Са'ида: ***«И не знает, сколько он помолился».*** Из хадиса понимается, что тот, кто искал то, что является более правильным, после сомнения, и узнал, сколько он помолился, тот не должен опираться на меньшее. Однако *хукм* этого вопроса не упомянут в этом хадисе. Его

разъяснение возвращается к хадису Ибн Мас'уда, когда Пророк ﷺ приказал придерживаться того, что молящийся считает более близким к истине — будь это большее или меньшее количество, а затем, после *таслима*, он совершает два земных поклона.

Если же человек ищет то, что является более правильным, и не может определить это, то он опирается на меньшее количество и совершает два земных поклона до *таслима*. В этом указание на противоречие в понимании (*фикх*) между хадисами, задумайся об этом.

А затем: этот вопрос нуждается в бóльшем изложении, объяснении и исследовании, надеюсь, что упомянутого мною тут будет достаточно в разъяснении того, на что я желал указать, а это обязательность опираться на то, к чему склонен человек, если это возможно. Это — краткое изложение послания, которое я составил по данному вопросу, в котором я подробно опроверг ан-Навави и разъяснил смысл слова «сомнение» (*шакк*), упомянутого в хадисе Абу Са'ида, а также смысл слова «расследование, поиск» (*тахарри*), упомянутого в хадисе Ибн Мас'уда.

22.4. Способы расследования (тахарри)

Способы *тахарри* (определения количества совершённых *рак'атов*) многочисленны.

Из них, когда молящийся делает вывод (о количестве совершённых *рак'атов*) на основе одобрения молящихся за ним, если он был имамом. Также человек может вспоминать, что он читал из Корана в молитве, и узнать, что он прочёл две суры в двух *рак'атах,* и таким образом определить, что совершил два *рак'ата*, а не один. Он может вспоминать, что произнёс первый *ташаххуд*, и так определить, что совершил два *рак'ата*, а не один, и что он совершил три *рак'ата,* а не два. Также он может вспоминать, что прочёл в *рак'ате* только суру «аль-Фатиха», и узнать, что совершает четвёртый *рак'ат*, а не третий. Он может вспоминать, что после первого *ташаххуда* он совершил два *рак'ата,* и определить, что совершил четыре *рак'ата,* а не три, или же два *рак'ата,* а не один. Он может вспомнить, что произнёс первый *ташаххуд*, и после этого засомневался, какой *рак'ат* он совершает, и узнает, что он совершает третий, а не второй *рак'ат*.

Также из них то, что произошло с ним в некоторых из *рак'атов*: как мольбы или смирение, или же кашель и тому подобное. Или же другое, посредством чего он может узнать, который *рак'ат* он совершает, и определить, что он совершил прежде один, два или три *рак'ата, и сомнения* исчезнут»[1].

22.5. Проявление халатности при совершении земных поклонов по причине небрежности

Ибн Мунзир упомянул в «аль-Аусат» (3/327) от Исхака единогласное мнение учёных из числа табиинов о том, что проявивший халатность при совершении земных поклонов по причине небрежности не должен совершать земные поклоны.

[1] Из «аль-Фатава» (23/13) шейхуль-ислама Ибн Теймийи, да помилует его Всевышний Аллах. Часть из них привёл шейх 'Абдуль'азым Бадави, да сохранит его Аллах, в книге «аль-Ваджиз» (с. 121).

23. КОЛЛЕКТИВНАЯ МОЛИТВА

23.1. Постановление коллективной молитвы

Коллективная молитва является обязательной для каждого молящегося, кроме тех, у кого есть оправдание. Доводы на это следующие.

1. Слова Всевышнего: «**Когда ты находишься среди них и руководишь их молитвой, то пусть одна группа из них встанет вместе с тобой**» (Сура «ан-Ниса», аят 102)**.**

В этом аяте два довода.

Первый — то, что Аллах приказал им совершать коллективную молитву с Пророком ﷺ, совершая молитву при страхе. Это довод на её обязательность в состоянии страха (и опасения за жизнь), и это тем более указывает на её обязательность при безопасности.

Второй: Он сделал Сунной коллективную молитву при страхе и дозволил в ней то, что не дозволил по другой причине, как отворачивание

от киблы, многочисленные действия (не относящиеся к молитве) — всё это не дозволено без наличия оправдания по единогласному мнению учёных. Например, дозволено оставление имама до *саляма* по мнению большинства, также дозволено отставать от имама подобно тому, как ряд, совершающий молитву позже заканчивает её после поясного поклона (*руку'*) вместе с имамом, если перед ними будет враг.

Они сказали, что эти действия делают молитву недействительной, если они совершаются без оправдания. И если бы коллективная молитва не была обязательной, а лишь желательной, то получилось, что совершались деяния, делающие молитву недействительной, и оставлялось обязательное ради совершения желательного в то время, когда было возможно совершить полноценную молитву по отдельности — и из этого становится ясна обязательность коллективной молитвы[1].

2. Слова Всевышнего: «**Совершайте молитву, выплачивайте закят и кланяйтесь вместе с кланяющимися**» (Сура «Аль-Бакара», аят 43).

Ибн Касир сказал в своём тафсире: «Большинство учёных привели этот аят в довод на обязательность коллективной молитвы».

Аль-Куртуби сказал в своём тафсире (с сокращениями): «Слова Всевышнего "**вместе с кланяющимися**" — слово "**вместе**" указывает на совместность и коллективность. Поэтому группа толкователей Корана сказала о том, что вначале приказ совершать молитву не подразумевал совершение её коллективно. Однако Он приказал им это, сказав: "**вместе**", то есть посещая коллективную молитву.

Учёные разногласили относительно посещения коллективной молитвы, высказав два мнения: большинство учёных были на том, что она является утверждённой сунной. Некоторые же из учёных посчитали, что это коллективная обязанность *(фард аль-кифая)*.

Дауд сказал: "Коллективная молитва является обязательной для каждого отдельного человека, подобно пятничной молитве. Это мнение 'Ата ибн Аби Рабаха, Ахмада ибн Ханбаля, Абу Саура и других".

Аш-Шафи'и сказал: "Не дозволено тому, кто способен совершать коллективную молитву, оставлять её, кроме как по причине, оправдывающей его, о чём рассказал Ибн Мунзир…"».

Затем он упомянул некоторые из доводов и сказал: «…Это то, что приводят в довод те, кто посчитал коллективную молитву обязательной, и это прямо говорит об обязательности…».

[1] Об этом сказал шейхуль-ислам в «аль-Фатава» (23/227).

3. То, что передано в «Сахих Муслим» (653) в «Главе об обязательности пойти в мечеть тому, кто услышал призыв», из хадиса Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, который сказал: «(Как-то раз) к Пророку ﷺ пришёл слепой человек и сказал: “О Посланник Аллаха, у меня нет поводыря, который водил бы меня в мечеть!”, — после чего попросил Посланника Аллаха ﷺ разрешить ему молиться дома, а когда тот пошёл обратно, (Пророк ﷺ) окликнул его и спросил: ***“Слышишь ли ты призыв на молитву?”*** Он ответил: “Да”, — (и тогда) он сказал: ***“Так отвечай (на него)!”***».

4. От Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«У того, кто услышит призыв и не явится (на молитву), нет молитвы, кроме того, у кого есть оправдание»***[1].

5. Также от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Посланник Аллаха ﷺ сказал: “Клянусь Тем, в Чьей руке душа моя, (бывало так, что) хотел я приказать насобирать дров, потом велеть призвать (людей) на молитву, потом велеть кому-нибудь быть имамом, а потом явиться к тем людям(, которые не пришли на молитву), и сжечь их дома дотла! Клянусь Тем, в Чьей руке душа моя, если бы кто-нибудь из них узнал, что получит здесь кость с куском жирного мяса или пару добрых овечьих копыт, он непременно явился бы на ночную молитву!”»*** (Аль-Бухари 664, Муслим 651).

6. Сообщается, что Ибн Мас‘уд, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Пусть тот из вас, кто будет рад завтра встретить Аллаха мусульманином, неуклонно совершает эти молитвы там, где о них будут возглашать. Поистине, Аллах установил для вашего Пророка ﷺ обычаи (сунан) правильного пути и, поистине, эти молитвы относятся к числу обычаев правильного пути, если же вы станете молиться в своих домах, как поступает этот (человек), остающийся у себя дома, (это будет означать), что вы отказались от Сунны вашего Пророка, а если вы откажетесь от Сунны вашего Пророка, то непременно собьётесь с пути. Что же касается нас, то не пропускал (общей молитвы) никто, кроме лицемеров, известных своим лицемерием, и бывало так, что человека приводи-*

[1] Передал Ибн Маджах в «Сахих сунна Ибн Маджах» (645), и ат-Табарани в «аль-Му‘джам аль-кабир» и другие. См. «аль-Ирва» (2/337).

ли (в мечеть) двое других, чтобы (помочь ему занять место) в ряду (других молящихся)» (Муслим 654).

Аль-Куртуби, да помилует его Аллах, сказал после хадиса: «Он, да будет доволен им Аллах, разъяснил в своём хадисе, что единство — из обычаев (*сунан*) прямого пути, и его оставление является заблуждением. Поэтому кады Абуль-Фадль ʻИяд сказал: «Учёные разногласили относительно народа, который сговорился в оставлении одной из явных сунн, надо ли сражаться с ними или нет. Правильным является мнение о необходимости сражения, поскольку сговор в её оставлении является её умерщвлением».

7. Сообщается, что Абу Дарда сказал: «Я слышал как Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***“Нет таких троих живущих в поселении или пустыне, чтобы шайтан не взял над ними власть, если они не совершают (коллективную) молитву. Тебе следует (придерживаться) джамаʻата, ведь волк съедает овцу, которая отделилась от стада”***»[1].

Наш шейх (Аль-Албани) сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 275): «…Это один из доводов на её обязательность, поскольку если кто-то оставит сунну — или даже все сунны — оберегая при этом обязательные предписания, о нём не говорят: “Шайтан взял над ним власть…”».

8. Сообщается, что Абу Саʻид аль-Худри сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Если людей будет трое, пусть один из их числа возглавляет их (в молитве), и больше всех их имеет права быть имамом тот, кто больше из них читает Коран”»*** (Муслим 672).

В словах ***«пусть возглавляет их (в молитве)»*** частица «пусть» является приказной. Приказ же указывает на обязательность, если не будет предпосылки, отклоняющей его от обязательности. Здесь же предпосылки подкрепляют, а не отклоняют.

9. Передано в «Сахихе аль-Бухари» в «Главе об обязательности коллективной молитвы», где он сказал: «Аль-Хасан сказал: “Если человека будет удерживать его мать от участия в общей ночной молитве из-за жалости к нему, то ему не следует повиноваться ей”».

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (511), ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (817) и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (422), «Рияд ас-салихин» (1077) с *тахкыком* нашего шейха (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах.

Хафиз (Ибн Хаджар) сказал (2/125): «Он категорично вынес постановление *(хукм)* в этом вопросе, как будто это по причине сильного довода на это у него…».

Он, да помилует его Аллах, сказал: «Я нашёл высказывание с подобным смыслом, однако более полноценное и ясное, в кнгие "ас-Сыям" аль-Хасана ибн аль-Хасана аль-Марвази с достоверным *иснадом* от аль-Хасана о человеке, который постился (то есть добровольный пост), и его мать приказала ему разговеться. Он сказал: "Он должен разговеться, и не должен возмещать пост. Он получит награду за пост и награду за благочестие". И спросили его: "Если она запрещает ему совершать коллективную ночную молитву *('иша)*?" Он ответил: "Она не имеет права на это, поскольку это является обязательным"».

Некоторые из учёных привели в довод на необязательность молитвы некоторые хадисы, указывающие на действительность индивидуальной молитвы[1], и что она имеет одну степень. Однако это не отрицает обязательность, суть чего в том, что награда за неё выше, чем награда за выполнение необязательных предписаний, и это очевидно. Наш шейх (аль-Албани) указал на это в «Тамам аль-миннат» (с. 277).

Польза: следует стремиться к коллективной молитве, где бы она ни совершалась — в мечети или вне её, в пути или не в пути.

Пришло в «аль-Авсат» (4/138), что аш-Шафи'и сказал: «Аллах упомянул азан на молитву, сказав: "**Когда вы призываете на молитву…**"[2] до конца аята. Также Он сказал: "**Когда призывают на молитву в пятничный день, то устремляйтесь к поминанию Аллаха…**" до конца аята (Сура «аль-Джуму'а», аят 9). Посланник Аллаха ﷺ установил в качестве Сунны произнесение азана перед предписанными (обязательными) молитвами, и подобно тому, что я описал — это то, что не дозволено оставлять коллективное совершение каждой обязательной молитвы, дабы не пропустили ни один *джама'ат* (коллективное совершение молитвы) те, кто находится дома, и те, кто находится в пути. Не дозволено тому, кто способен совершать коллективную молитву, оставлять её, кроме как по причине, оправдывающей его».

---

[1] Посмотри, если пожелаешь, что ответил на это шейхуль-ислам, да помилует его Аллах, в «аль-Фатава» (23/232).

[2] Его окончание: «**…они насмехаются над ним и считают его развлечением. Это потому, что они — люди неразумные**» (Сура «аль-Маида», аят 58).

23.2. Достоинство коллективной молитвы

1. От Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Общая молитва превосходит индивидуальную на двадцать семь ступеней»*** (аль-Бухари 645, Муслим 650)**.**

2. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Общая молитва, в которой принимает участие человек, лучше молитвы, совершаемой им у себя дома или на рынке, в двадцать пять раз (в том случае), когда он совершает омовение должным образом, а потом отправляется в мечеть только для того, чтобы совершить молитву. (И тогда) за каждый свой шаг он обязательно возвышается на (одну) ступень, а (одно) прегрешение с него снимается, когда же он станет молиться, ангелы будут обращаться к Аллаху с мольбами за него (всё то время), пока он остаётся на месте совершения своей молитвы, не осквернившись, и они говорят: “О Аллах, прости его, о Аллах, помилуй его!”, — и он будет пребывать в (состоянии) молитвы (всё то время, пока) дожидается её (начала)»*** (аль-Бухари 647)**.**

3. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал***: «Для того, кто ходит в мечеть утром и в конце дня, Аллах готовит (достойное) место в Раю каждый раз, как (человек делает это)»*** (аль-Бухари 662, Муслим 669)**.**

Для дополнительной пользы смотри книгу «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», раздел «Побуждение к коллективной молитве».

23.3. Присутствие женщин в коллективной молитве в мечети и достоинство их молитвы в их домах[1]

Для женщины дозволено выходить в мечеть и участвовать в коллективной молитве при условии того, что она будет сторониться того, что приводит к страстям и искушению, как украшения и благовония.

Сообщается, что Ибн ʻУмар, да будет доволен Аллах и его отцом, сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Не запрещайте своим женщинам (ходить) в мечети, однако, их дома лучше для них”***»[2].

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Не запрещайте рабыням Аллаха посещать мечети Аллаха, но пусть они не выходят надушившись благовониями»***[3]**.**

Также от него, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если женщина умастится благовониями, то пусть не присутствует вместе с нами на последней вечерней (молитве)»***.

Для женщин лучше совершать молитву в их домах, на что указывает вышеупомянутый хадис Ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом: ***«…однако, их дома лучше для них».***

Также на это указывает хадис Умм Хамида, жены Абу Хамида ас-Саʻиди, да будет доволен ею Аллах, которая сказала, что она пришла к Пророку ﷺ и сказала: «О Посланник Аллаха! Я люблю совершать молитву вместе с тобой». Он ответил: ***«Я знал, что ты любишь совершать молитву со мной, однако твоя молитва в твоей комнате лучше для тебя, чем твоя молитва в твоей прихожей комнате, а твоя молитва в твоей прихожей комнате лучше для тебя, чем твоя молитва в твоём внутреннем дворе, а твоя молитва в твоём внутреннем дворе лучше для тебя, чем твоя молитва в мечети твоего племени, а твоя молитва в мечети твоего племени лучше для тебя, чем твоя***

---

[1] Эта тема с некоторыми изменениями из «Фикх ас-Сунна» шейха Саййида Сабика, да сохранит его Всевышний Аллах.

[2] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (530) и другие. См. «аль-Ирва», 515.

[3] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (529) и другие. См. «аль-Ирва», 515.

молитва в моей мечети». После этого по её велению ей устроили место для молитв в самой дальней и самой тёмной части её дома, и она совершала там молитвы, пока не встретилась с Аллахом, Велик Он и Могуч[1].

Передают со слов ʻАбдуллаха (ибн Масʻуда) о том, что Пророк ﷺ сказал***: «Молитва женщины в своём доме лучше, чем её молитва во дворе дома, а её молитва в своей дальней комнате, лучше, чем её молитва у себя дома»***[2].

Если пожелаешь, смотри для дополнительной пользы «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (Побуждение женщин к совершению молитв в их дома и постоянному пребыванию там, и устрашение от выхода из дома).

23.4. Побуждение к отправлению пешком в более дальнюю мечеть, где собирается больше молящихся

Передают со слов (Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах), что (как-то раз) Посланник Аллаха ﷺ спросил (людей): ***«Не сообщить ли вам о том, посредством чего Аллах стирает прегрешения и возвышает степени?.*** Они сказали: «Конечно, о Посланник Аллаха!» Он сказал: ***«Это — полное совершение омовения (вуду), несмотря на неприятное, множество шагов (по направлению) к мечетям и ожидание (следующей) молитвы после (предыдущей), и это для вас — рибат***[3]***»*** (Муслим 251).

---

[1] Передали Ахмад, Ибн Хузейма и Ибн Хиббан в своих «Сахихах». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 335.

[2] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (533). Аль-Хаким и аз-Захаби назвали хадис достоверным. См. «аль-Мишкат» (1063) и «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (340).

[3] *Рибат* в основе — это пребывание на джихаде против врагов, а также привязывание коней и их подготовка. Он ﷺ сравнил с ним упомянутые праведные деяния и виды поклонения. Аль-Кутейби сказал: «Основа слова "*мурабата*" — это когда две группы привязывают своих коней друг напротив друга в приграничном районе, каждая из которых враждует с другой, и это пребывание в приграничных районах названо *рибатом*. И слова Пророка ﷺ "***и это для вас — рибат***", то есть постоянство и усердие на омовении, молитве и поклонении подобны джихаду на пути Аллаха. Слово "*рибат*" является

От ‘Укбы ибн ‘Амира, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал***: «Если мужчина совершит омовение, а затем пойдёт в мечеть только ради молитвы, его два (ангела) писца или один писец запишут ему за каждый шаг, который он сделает в сторону мечети, десять благодеяний. Сидящий, который ожидает молитву, подобен совершающему молитву. Он будет записан среди молящихся с того момента как выйдет из своего дома, и пока не вернётся в него»***[1]**.**

От Сахля ибн Са‘да ас-Са‘иди, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Сказал Посланник Аллаха ﷺ: ***“Пусть обрадуются шагающие во тьме в (сторону) мечети ярким светом в День воскрешения”»***[2]**.**

Передают со слов Абу Умамы о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Того, кто, очистившись, вышел из дома для совершения предписанной молитвы, ожидает награда, подобная награде совершающего хадж, облачившегося в ихрам. И того, кто вышел для совершения молитвы ад-духа, причём только это и заставило его выйти, ожидает награда, подобная награде совершающего ‘умру. Того же, кто совершает молитву за молитвой, не пустословя в промежутках между ними, ожидает запись в ‘Иллийуне»***[3].

Для дополнительной пользы, если ты пожелаешь, см. книгу «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (Глава о побуждении к направлению в мечеть пешком…).

отглагольным именем от “*рáбата*”, что значает “держаться, придерживаться”. Также сказано, что *рибат* здесь является именем существительным, означающим всё то, чем завязывают вещи, то есть эти качества связывают человека от грехов и удерживают от запретного» («Ан-Нихая»).

[1] Ахмад, Абу Я‘ля и ат-Табарани в «аль-Кабир» и «аль-Аусат». Некоторые его цепочки являются достоверными.

[2] Передали Ибн Маджах и Ибн Хузейма в своём «Сахихе», хадис в такой форме передаётся у него, а также передал аль-Хаким. Он сказал: «Достоверен в соответствии с условиями аль-Бухари и Муслима». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 314.

[3] Передал Абу Дауд от аль-Касима ибн ‘Абдуррахмана от Абу Умамы. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (315), был упомянут выше.

23.5. Желательно, чтобы имам облегчал молитву

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что (однажды) Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Когда кто-нибудь из вас станет проводить молитву с людьми, пусть облегчает её, ибо, поистине, будут среди них слабые, больные и старые. А если кто-то из вас будет совершать молитву в одиночку, пусть продлевает, сколько пожелает»*** (аль-Бухари 703, Муслим 467)**.**

Сообщается от Абу Мас'уда, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«О люди! Поистине, (некоторые из вас) отталкивают (других от религии)! Пусть же проводящий молитву с людьми не затягивает её, ибо, поистине, среди тех, (которые молятся позади него) находятся слабые, старые, и те, у кого есть (неотложные) дела!»*** (аль-Бухари 704)**.**

Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк ﷺ сказал: ***«Поистине, я приступаю к молитве, желая проводить её долго, но когда слышу плач ребёнка, то сокращаю (молитву) из-за того, что знаю, какое огорчение чувствует его мать из-за его плача»*** (аль-Бухари 710, Муслим 470)**.**

Передаётся, что Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, говорил: «*Я никогда не совершал ни за одним имамом столь лёгкой, но в то же время полноценной молитвы, как за Пророком* ﷺ» (аль-Бухари 708, Муслим 469)**.**

Также от него передаётся: «*Обычно Пророк* ﷺ *проводил (общую) молитву недолго, но делал это наилучшим образом*» (аль-Бухари 706)**.**

Хафиз (Ибн Хаджар) сказал в «аль-Фатх» (2/201): «Под "*недолго, но делал это наилучшим образом*" имеется в виду совершение столпов и других частей молитвы в наименьшем количестве, насколько это возможно».

Если пожелаешь, для дополнительной пользы смотри «Сахих Муслим» — «Книга молитвы» — «Глава о приказе имаму облегчать молитву, и в то же время совершать её полностью».

Аль-Байхакы передал в «аш-Шу'аб» с достоверным *иснадом* от 'Умара, который сказал: «*Не вызывайте неприязнь к Аллаху у Его рабов, ког-*

да один из вас становится имамом и затягивает молитву для своего народа так, что им становится ненавистно то, на чём они»[1].

23.6. Удлинение имамом первого рак‘ата

‘Абдуллах ибн Аби Катада передал, что его отец (Абу Катада), да будет доволен им Аллах, сказал: «*При совершении полуденной (зухр) и послеполуденной (‘аср) молитв Пророк ﷺ удлинял чтение во время совершения первого рак‘ата, сокращая его во время второго. Таким же образом он поступал при утренней (субх) молитве*» (аль-Бухари 779, Муслим 451).

Передаётся от Абу Катады, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ удлинял чтение во время совершения первого *рак‘ата*, сокращая его во время второго. И, совершая послеполуденную (*‘аср*) и утреннюю (*субх*) молитвы, он поступал так же (аль-Бухари 776).

Также от него передаётся, что он сказал: «*Мы считали, что он желает этим, чтобы люди успели на первый рак‘ат*»[2].

От Абу Са‘ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «За то время, которое он простаивал, совершая полуденную *(зухр)* молитву, можно было пойти на (кладбище) аль-Бакы‘, справить свою нужду, затем прийти к себе домой, совершить омовение, и возвратившись, найти Пророка ﷺ все ещё совершающего первый *рака‘ат*, и это из-за того, что он настолько удлинял её» (Муслим 454).

[1] См. «аль-Фатх», 2/195.

[2] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (718) и Ибн Хузейма. См. «Сыфат ас-салят» (112).

23.7. Обязательность следования за имамом и запрет опережать его

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк ﷺ сказал: ***«Поистине, имам назначен для того, чтобы следовать за ним, поэтому не отставайте от него! Когда он совершит поясной поклон (руку‘), то и вы совершайте его. Когда он скажет: “Сами‘а-ллаху лиман хамидах”, говорите: “Раббана ляка-ль-хамд!” Когда он совершит земной поклон, то и вы совершайте его, а если он будет совершать молитву сидя, то все молитесь сидя. И выравнивайте ряд в молитве, ибо, выравнивание ряда из совершенства молитвы»*** (аль-Бухари 722, Муслим 417).

Также от него, будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«Разве тот из вас, кто поднимает свою голову раньше имама, не боится, что Аллах превратит его голову в ослиную или уподобит его обличье ослиному?!»*** (аль-Бухари 691, Муслим 467)

Передают со слов Анаса, сказавшего: «В один из дней Посланник Аллаха ﷺ молился с нами, а когда закончил молитву, он повернулся к нам лицом и произнёс: ***“О люди! Поистине, я — ваш имам. Поэтому не опережайте меня ни в поясном (руку‘), ни в земном (саджда) поклоне, ни в выпрямлении, ни в выходе из молитвы!”»*** (Муслим 426).

Сообщается, что Бараа ибн ‘Азиб сказал: «*Мы совершали молитву позади Пророка ﷺ, и когда он говорил: “Сами‘а-Ллаху лиман хамидах”, никто из нас не сгибал спины, пока Пророк ﷺ не опускал свой лоб на землю*» (аль-Бухари 811, Муслим 474).

23.8. Молитва считается коллективной, если с имамом совершает её даже один человек

[‘Абдуллах] ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «(Однажды, когда) я ночевал у Маймуны, Пророк ﷺ поднялся

ночью, справил свою нужду, омыл лицо и руки, а потом снова лёг спать. Потом он снова встал, подошёл к бурдюку и развязал его, совершил омовение, израсходовав не слишком много воды, но сделав всё полностью, а потом помолился. Я (тоже) поднялся и подошёл (к нему), потягиваясь и не желая, чтобы он понял, что я смотрел на него, и совершил омовение, а когда он встал на молитву, я встал слева от него, но он взял меня за ухо и поставил справа от себя» (аль-Бухари 6316).

Передают со слов Абу Са'ида аль-Худри о том, что один человек вошёл в мечеть, а Посланник Аллаха ﷺ уже совершил молитву со своими сподвижниками. Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Кто подаст милостыню этому (мужчине), помолившись с ним?»*** Тогда один человек встал и совершил с ним молитву[1].

Также в другой версии хадиса от аль-Хасана передано: «…Один человек вошёл в мечеть, а Пророк ﷺ уже совершил молитву. Тогда он сказал: ***"Нет ли человека, который подаст милостыню этому (мужчине), помолившись с ним?»*** Тогда встал Абу Бакр, и совершил с ним молитву, хотя Абу Бакр уже совершил эту молитву прежде»[2].

23.9. Присоединение к имаму

Необходимо следовать за имамом, в каком бы положении он ни был, если молящийся не застал вступительный *такбир*.

От 'Али и Му'аза ибн Джабаля передаётся, что они сказали: «Сказал Посланник Аллаха ﷺ: ***«Если один из вас придёт на молитву, то пусть делает так же, как делает имам, в каком бы положении он ни находился»***[3].

---

[1] Похожий хадис передали Ахмад, Абу Дауд и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «аль-Ирва» (535).

[2] Наш шейх (аль-Албани) сказал в «аль-Ирва»: (2/317): «Хадис привели Абу Шейба и аль-Байхакы, а его *иснад* хороший».

[3] Абу 'Иса сказал: «Этот хадис *гариб*, и мы не знаем ни одного из его *иснадов*, кроме того, что передано этим путём. Знанием об этом обладают учёные, которые сказали: "Если человек придёт (на молитву), а имам совершает земной поклон, то этот *рак'ат* не будет засчитан, если он не совершил поясной поклон *(руку')* вместе с имамом". 'Абдуллах ибн аль-Мубарак же посчитал, что ему необходимо совершать земной поклон *(саджда)*. Он упомянул это от некоторых, сказав: "Быть может, он не поднимет голову

От Ибн Мугаффаля аль-Музани передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«Если вы нашли имама в земном поклоне, то и вы совершите земной поклон. Если же (вы найдёте его) в поясном поклоне, то и вы совершите поясной поклон. Если же (вы найдёте его стоящим), то и вы встаньте. И не считайте (за рак'ат) по земному поклону, если вы не застали поясной поклон».*** Передали Исхак ибн Мансур аль-Марвази в «Масаилю Ахмад ва Исхак»[1].

Опоздавший делает то же, что и имам, и сидит с ним в последнем *ташаххуде*, и не встаёт, пока он не произнесёт *таслим*, а затем произносит *такбир* и восполняет то, что упустил.

23.10. Тот, кто успел на поясной поклон, успел на рак'ат

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если вы, придя на молитву, застанете нас в земном поклоне, тоже совершайте земной поклон и не считайте тот рак'ат, а кто застал рак'ат*** *(т.е. поясной поклон)****, тот застал молитву*** *(т.е. рак'ат)****»***[2].

От Ибн Мугаффаля аль-Музани передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«Если вы нашли имама в земном поклоне, то и вы совершите земной поклон. Если же (вы найдёте его) в поясном поклоне, то и вы совершите поясной поклон. Если же (вы найдёте его стоящим), то и вы встаньте. И не считайте (за рак'ат) по земному поклону, если вы не застали поясной поклон»***[3].

Передаётся от Зейда ибн Вахба, что он сказал: «Я вышел в мечеть вместе с 'Абдуллахом из его дома. Когда же мы достигли середины мече-

---

из этого земного поклона, пока не будет ему прощено"». См. «Сахих сунан ат-Тирмизи» (484), и «аль-Мишкат» (1142).

[1] Сказал наш шейх (аль-Албани): «Этот *иснад* достоверен, его передатчики надёжные — передатчики двух шейхов (аль-Бухари и Муслим). См. «ас-Сахиха», 1188.

[2] Передали Абу Дауд и другие. В его формулировке сказано: ***«Тот, кто застал поясной поклон (руку'), застал рак'ат».*** См. «аль-Ирва», 496.

[3] См. «ас-Сахиха», 1188.

ти, имам совершил поясной поклон *(руку')*, и тогда 'Абдуллах произнёс *такбир* и совершил поясной поклон *(руку')*. Я совершил поясной поклон *(руку')* вместе с ним. Затем мы прошли, будучи в поясном поклоне, пока не присоединились к ряду и пока люди не подняли свои головы». Он сказал: «Когда же имам завершил молитву, я встал, поскольку посчитал, что не застиг *(рак'ат)*. Однако 'Абдуллах взял меня за руку, и я сел. Он сказал: "Ты застиг *(рак'ат)*"». Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Его *иснад* достовернее, и у ат-Табарани этот хадис передаётся другим путём»[1].

От 'Абдуллаха ибн 'Умара передаётся, что он сказал: «*Если ты пришёл (на молитву), а имам в поясном поклоне (руку'), а ты положил руки на свои колени до того, как он поднялся, то ты застиг (рак'ат)*».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал: «Этот хадис привёл Ибн Аби Шейба (1/94/1) от Ибн Джурейха, от Нафи'а. Таким же путём его передал аль-Байхакы, кроме того, что он связал Ибн Джурейха и Малика и привёл его в следующей форме: *"Кто застиг имама в поясном поклоне (руку'), пусть совершит поясной поклон (руку') до того, как имам поднимет свою голову — и так он застигнет этот рак'ат"*».

Затем наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал: «Его *иснад* достоверен, его привёл 'Абдурраззак в своём "Мусаннафе" (2/279/3361) от Ибн Джурейха, который сказал: "Сообщил мне Нафи"»[2].

23.11. Причины, по которым можно оставить коллективную молитву

1. ХОЛОД ИЛИ ДОЖДЬ

Передают со слов Нафи'а о том, что (однажды) в холодную и ветреную ночь Ибн 'Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, призвал людей на молитву, а потом сказал: «Молитесь на своих местах!» Потом он сказал: «*В холодные и дождливые ночи Посланник Аллаха ﷺ повелевал муаззину говорить: "Молитесь на своих местах"*» (аль-Бухари 666, Муслим 697).

'Абдуллах ибн аль-Харис, сын дяди Мухаммада ибн Сирина, передаёт, что Ибн 'Аббас сказал своему муаззину в дождливый день: «*Когда*

[1] См. «аль-Ирва», 2/263.

[2] См. «аль-Ирва», 2/263.

произнесёшь: "Свидетельствую, что Мухаммад — Посланник Аллаха", не говори: "Спешите на молитву", а скажи: "Молитесь в своих домах"». И как будто людям показалось это предосудительным. Тогда Ибн 'Аббас сказал: «*Так поступал тот, кто лучше меня… Поистине, пятничная молитва является обязательной, но, поистине, мне не хотелось создавать вам трудности и заставлять вас идти по глине под дождём*» (аль-Бухари 901).

2. ПО БОЛЕЗНИ (ИНВАЛИДНОСТИ)

Передают со слов Махмуда ибн ар-Раби' аль-Ансари, что (сподвижник Посланника Аллаха ﷺ и участник битвы при Бадре из ансаров по имени) 'Итбан ибн Малик возглавлял людей своего племени в молитве будучи слепым, и (однажды) он сказал Посланнику Аллаха ﷺ: «О Посланник Аллаха, (иногда на улице) бывает темно и потоки (воды из-за дождя), а я человек со слабым зрением, так помолись, о Посланник Аллаха, в каком-то месте у меня дома, чтобы я потом устроил там место для своих молитв». И Посланник Аллаха ﷺ пришёл к нему и спросил: ***«Где ты хочешь, чтобы я помолился?»*** И он показал ему одно место в (своём) доме, после чего Посланник Аллаха ﷺ совершил там молитву (аль-Бухари 667).

Имам аль-Бухари передал этот хадис в «Книге азана» в «Главе о дозволенности совершения молитвы в жилищах (не отправляясь в мечеть) в случае дождя и (уважительной) причины».

3. ЕСЛИ ПОДАНА ЕДА, КОТОРУЮ ЧЕЛОВЕК ЖЕЛАЕТ СЪЕСТЬ

Передают со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Если будет подан ужин и в это время будет объявлено о начале молитвы, то начинайте с ужина»*** (аль-Бухари 671, Муслим 558).

Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если будет подан ужин, то начинайте с него, прежде чем совершать закатную (магриб) молитву, и не торопитесь во время еды»*** (аль-Бухари 672, Муслим 557).

Сообщается, что Ибн 'Умар сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Если кому-либо из вас подадут ужин и в это время будет объявлено о начале молитвы, то начинайте с ужина, и пусть не торопится, пока не закончит (есть)"*** (аль-Бухари 673, Муслим 559).

И обычно, когда перед Ибн 'Умаром ставили еду во время объявления о начале молитвы, он не являлся на (коллективную молитву), пока не заканчивал (есть), хотя он слышал чтение (Корана) имамом (аль-Бухари 673).

Сообщается, что Ибн ʻУмар сказал: «Пророк ﷺ сказал: ***“Если кто-нибудь из вас будет есть, пусть не торопится, пока не насытится, даже если объявят о начале молитвы”***» (аль-Бухари 674).

Абу ад-Дарда сказал: «О понимании человеком религии свидетельствует удовлетворение им своих потребностей для того, чтобы явиться на молитву с сердцем, не занятым тем, что не имеет отношения к молитве»[1].

4. ЕСЛИ НУЖНО ОТПРАВИТЬ БОЛЬШУЮ ИЛИ МАЛУЮ НУЖДУ

От ʻАиши передаётся, что она сказала: «Я слышала, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***“Не (следует человеку совершать) молитву ни (в том случае), когда подана еда, ни когда отвращают его (от молитвы) позывы к удовлетворению большой или малой нужды”***» (Муслим 560).

23.12. Кто более достоин того, чтобы становиться имамом

Передают со слов Абу Масʻуда аль-Ансари, что посланник ﷺ сказал: ***«(Во время молитвы) имамом для людей (должен) быть тот, кто лучше всех читает[2] Книгу Аллаха. Если в (этом отно-***

---

[1] Передал аль-Бухари в форме *муʻалляк* и категорично, а Ибн Мубарак привёл ему *иснад* в «аз-Зухд». См. «Мухатасар Сахих аль-Бухари» (1/172) нашего шейха (аль-Албани), да сохранит его Аллах.

[2] «Лучше всех читает», то есть больше читает и знает наизусть, как это упомянуто в хадисе ʻАмра ибн Салямы, который сказал: «После того как Мекка была завоёвана, все (племена) бросились принимать ислам. Мой отец принял ислам раньше, чем другие люди из моего племени, а когда вернулся (после встречи с Пророком ﷺ), сказал: “Клянусь Аллахом, я вернулся к вам от истинного пророка, который сказал: ***‹Совершайте такую-то молитву в такое-то время и совершайте такую-то молитву в такое-то время, а когда настанет время молитвы, пусть кто-нибудь из вас объявляет о ней, и пусть будет имамом для вас тот, кто лучше всех знает Коран›***”. После этого (мои соплеменники) стали (искать такого человека), однако не нашлось никого, кто знал бы Коран, (аяты) которого я запоминал со слов караванщиков, лучше меня, и они поставили меня вперёд, хотя было мне (только) шесть или семь лет. (Поскольку) накидка, которую я носил, (была слишком коротка), она задиралась, когда я совершал земные поклоны, и одна женщина из (нашего) племени сказала:

шении люди) равны, (имамом должен быть) тот, кто лучше всех знает Сунну; если и в (этом) они равны, (имамом должен быть) тот, кто раньше всех переселился; если же они равны и в этом, (имамом должен быть тот, кто) раньше всех принял ислам. Ни в коем случае не следует человеку становиться имамом для того, кто обладает над ним (хоть какой-либо) властью, как не следует ему садиться в доме (такого человека) на его подушку[1], (если не будет на то) позволения (хозяина)» (Муслим 673).

В «Сахих сунан Аби Дауд» (546) хадис передаётся в такой форме: «Я был (в это время) мальчиком с хорошей памятью и запоминал из того, что (они рассказывали), много (аятов из) Корана. И когда мой отец отправился с делегацией к Посланнику Аллаха ﷺ с группой из числа его племени, и он научив их молитве, сказал: ***“Пусть будет имамом для вас тот, кто лучше всех вас знает Коран”***. И я больше всех из них знал Коран из-за того, что я запомнил его, и они поставили меня впереди (в качестве имама). Когда я возглавлял их (в молитве), на мне была короткая накидка жёлтого цвета, и когда я совершал земной поклон, она задиралась».

Также в «Сахих сунан Аби Дауд» (548) передаётся в другой форме: «...и когда они хотели вернуться, они сказали: “О Посланник Аллаха, а кто будет у нас имамом (в молитве)?” Он ответил: ***“Тот, кто больше всех из вас знает Коран”***, (или он сказал): ***“...выучил (наизусть) Коран”***». (И ʻАмр ибн Саляма) сказал: «И не было среди моего народа никого, кто бы выучил (Коран) больше меня»..

Их этого хадиса выводится то, что хозяин дома, назначенный имам и подобные им имеют больше прав и более достойны (становиться имамом), кроме как если они дозволят это (другому). От Нафиʻа передаётся, что он сказал: «В одной мечети в округе Медины был объявлен призыв

“Не прикроете ли вы зад вашего чтеца, (чтобы нам не видеть его)?” — после чего (люди) купили мне (кусок ткани) и выкроили из неё рубаху для меня, и ничему я не радовался (тогда так сильно), как этой рубахе» (аль-Бухари 4302).

[1] Подушка — особое место для сидения мужчины, как ложе или кровать, чтобы оказать ему этим почёт («ан-Нихая»). У Муслима (673) хадис передан в следующей форме: ***«(Во время молитвы) имамом для людей должен быть тот из них, кто лучше всех читает Книгу Аллаха, и раньше из них (научился её) читать. Если они равны (между собой) в этом, пусть их возглавляет тот, кто раньше всех из них совершил переселение, если же они равны между собой и в этом, то пусть имамом для них будет старший из них по возрасту. И не следует человеку становиться имамом для хозяина (в его) доме, и для того, кому принадлежит власть над чем-либо, как не следует ему и садиться (в его доме) на его почётное место, иначе как с его (хозяина) позволения».***

на молитву, а у Ибн ʻУмара поблизости от этой мечети была земля, на которой он работал. Имам этой мечети был его вольноотпущенником. Жилища вольноотпущенника и его товарища были там. Когда ʻАбдуллах услышал их, он пришёл для того, чтобы присутствовать с ними на молитве. И его вольноотпущенник, имам мечети, сказал ему: "Пройди вперёд (встань имамом) и проведи молитву". ʻАбдуллах ответил: "Ты имеешь больше прав, чем я, на то, чтобы совершать молитву в твоей мечети — поэтому соверши молитву". Тогда вольноотпущенник провёл молитву». Аль-Байхакы (3/126) передал хадис от аш-Шафиʻи с хорошим *иснадом*, см. «аль-Ирва», 522.

23.13. Когда возглавление молитвы будет действительным?[1]

Если молитва является действительной для имама, то она также действительна и для тех, кто за ним следует. Это установлено путём изучения всех шариатских текстов, и в следующих подпунктах будет дополнительное разъяснение, с дозволения Всевышнего Аллаха.

23.13.1. Ребёнок в качестве имама

Ребёнок в возрасте *мумайййиз* [то есть когда появляется способность различать между полезным и вредным, опасным и безопасным, хорошим и плохим] может становиться имамом. Более того, он достоин этого больше других, если знает больше из Корана. Выше был упомянут хадис ʻАмра ибн Салямы о том, что он становился имамом в своём народе в возрасте шести или семи лет.

[1] Я спросил нашего шейха (аль-Албани), да исцелит его Всевышний Аллах: «Вы с теми, кто говорит: молитва за любым человеком (в качестве имама) будет действительной, если его молитва действительна для него самого, но при этом вы порицаете молитву за нечестивцем и неверным?» Он ответил: «Да».

23.13.2. Слепой в качестве имама

От Анаса передаётся, что Пророк ﷺ оставлял Ибн Умм Мактума вместо себя возглавлять людей (в молитве, несмотря на то, что) он был слепым[1].

23.13.3. Руководство молитвой тем, кто имеет оправдание, для здоровых людей

Нет проблем в руководстве молитвой *ма'зуром* (то есть тем, кто имеет оправдание по причине болезни и прочего), если в нём собрались условия, по причине которых он больше других достоин стать имамом.

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 280), в опровержении тем, кто сказал о нежелательности руководства молитвой тем, кто имеет оправдание, или его недействительности: «Нет причины для порицания, не говоря уже о недействительности, если в нём собрались условия, по причине которых он больше других достоин стать имамом. И мы не видим разницы между ним и слепым, который не может остерегаться от брызг мочи подобно тому, как это может делать зрячий; сидящим, который не может стоять, а это является столпом *(рукном)*, поскольку каждый из них делает то, на что он способен: **"Аллах не возлагает на человека сверх его возможностей"** (Сура «Аль-Бакара», аят 286). У имама аш-Шаукани есть важное исследование о действительности молитвы за нечестивым мусульманином, за несовершеннолетним ребёнком, за тем, чья молитва и омовение неполноценны и за другими людьми. Смотри в его книге "ас-Сейль аль-джаррар" (1/247–255), и это исследование очень ценно».

Я сказал: «Аш-Шаукани в вышеупомянутом источнике сказал: "за тем, чья молитва и омовение неполноценны", то в основе нет довода, указывающего на запрет (руководства молитвой). Человек, совершивший *таяммум*, может становиться имамом для тех, кто совершил (полноценное) малое омовение, как и тот, кто по какой-либо причине не помыл некоторые части тела, которые необходимо омыть. Это не нуждается в том, чтобы приводить в довод хадис 'Амра ибн аль-'Аса о его молитве со своими товарищами, совершив *таяммум* после полового

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (555), аль-Байхакы и другие. См. «аль-Ирва», 530.

осквернения. Довод обязан привести тот, кто запрещает, как тебе стало известно. И основой является действительность (молитвы)».

23.13.4. Руководство молитвой сидящим, не способным стоять, для тех, кто способен на это, и сидение вместе с ним

Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, о том, что (как-то) Посланник Аллаха ﷺ ехал верхом на коне, который сбросил его (с себя) из-за чего поцарапал (Пророку ﷺ) правый бок. И он, совершая одну из молитв, молился сидя, и мы также молились сидя за ним, а когда он завершил молитву, то сказал: ***«Имам назначается для того, чтобы (во время молитвы) другие следовали его примеру. Если он молится стоя, молитесь стоя. Если он совершит поясной поклон, то совершайте поясной поклон и вы. Если он поднимет (голову), поднимайте (головы) и вы. Когда (имам) скажет: "Сами'а-ллаху ли-ман хамидах (Да услышит Аллах тех, кто воздал Ему хвалу)", говорите: "Господь наш, хвала Тебе (Раббана, ва лякальхамд)". И если он будет молиться стоя, то молитесь стоя, а если он молится сидя, то все молитесь сидя»*** (аль-Бухари 689, Муслим 412).

23.13.5. Руководство в обязательной молитве тем, кто совершает добровольную

Передают со слов Джабира ибн 'Абдуллах: «Обычно Му'аз ибн Джабаль совершал (коллективную) молитву с Пророком ﷺ, после чего возвращался и возглавлял в молитве людей из своего племени» (аль-Бухари 700, Муслим 465).

Вместе с Пророком ﷺ он совершал обязательную молитву, а со своим народом — добровольную, а они — обязательную.

23.13.6. Руководство в добровольной молитве тем, кто совершает обязательную:

От Михджама ибн аль-Азра‘ передаётся, что он сказал: «Я пришёл к Пророку ﷺ, который был в мечети, а когда пришло время молитвы, он совершил её. Он сказал мне: ***“Ты не молился?”*** Я ответил: “О Посланник Аллаха, я совершил молитву в пути, а затем пришёл в тебе”. Он сказал: ***“Если ты сделал это, то молись с ними и совершай добровольную молитву”***»[1].

Передают со слов Абу Са‘ида аль-Худри о том, что однажды Посланник Аллаха ﷺ, увидев человека, молящегося в одиночку, сказал: ***«Нет ли человека, который подаст милостыню этому (мужчине) помолившись с ним?»***[2]

Передают со слов Язида ибн аль-Асуада, что он совершал молитву с Посланником Аллаха ﷺ, когда он ещё был юношей. И однажды, когда он совершил молитву, на стороне в мечети (сидели) двое мужчин, которые не молились (с Пророком ﷺ). Он подозвал их, и их привели к нему дрожащими от страха, и он сказал: ***«Что помешало вам помолиться с нами?»*** Они ответили: «Мы уже помолились у себя дома». (Посланник Аллаха ﷺ) сказал: ***«Не делайте так. Если кто-нибудь из вас помолится у себя дома, а затем застанет имама, ещё не совершившего молитву, пусть помолится с ним, и, поистине, эта (молитва) станет для него дополнительной»***[3].

23.13.7. Руководство молитвой тем, кто совершил малое омовение, для тех, кто совершил таяммум, и наоборот

Тот, кто лучше знает Книгу Всевышнего Аллаха, более достоин становиться имамом независимо от того, совершил ли он *тяммум* или

---

[1] Передали Ахмад и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным по причине подтверждающих хадисов, усиливающих его, как это упомянуто в «аль-Ирва» (534).

[2] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (537) и другие. См. «аль-Ирва» (535).

[3] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (538) и другие. См. «аль-Ирва», 534.

малое омовение *(вуду),* по причине общности вышеупомянутого довода: ***«(Во время молитвы) имамом для людей (должен) быть тот, кто лучше всех читает Книгу Аллаха…».*** То же касается *мукыма* (то есть того, кто находится на месте постоянного проживания) для путника, путника для *мукыма* и так далее.

Сообщается, что ʻАмр ибн аль-ʻАс сказал: «Однажды холодной ночью, во время похода "Зат ас-Салясиль", у меня во сне произошла поллюция, и я испугался, что если искупаюсь, то погибну. И совершив очищение песком, я со своими спутниками совершил утреннюю молитву. Когда об этом рассказали Пророку ﷺ, он сказал: ***"О ʻАмр, ты молился со своими спутниками, хотя ты был в осквернении?"*** Я рассказал ему о причине, которая удержала меня от купания, и сказал: "Поистине, я слышал, что Аллах говорит (в Коране): **"И не убивайте себя, поистине, Аллах милосерден к вам"** (Сура «Ан-Ниса», аят 29). И Посланник Аллаха ﷺ улыбнулся и ничего не сказал»[1].

23.13.8. Руководство молитвой путником для того, кто находится на месте постоянного проживания

От Ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом, передаётся, что он сказал: «ʻУмар совершил полуденную молитву *(зухр)* с жителями Мекки и произнёс *таслим* после двух *ракʻатов*. Затем он сказал: *"Закончите вашу молитву, о жители Мекки, мы же являемся путниками"*»[2].

---

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (323) и другие. См. «аль-Ирва» (154). Также этот хадис привёл аль-Бухари в форме *муʻалляк*.

[2] Передал Малик в «аль-Муватта», ʻАбдурраззак в своём «Мусаннафе» (4369) и другие. Наш шейх (аль-Албани), да исцелит его Аллах, сказал мне: «Этот хадис имеет положение *марфуʻа*, поскольку ʻУмар, да будет доволен им Аллах, сделал это среди нескольких больших сподвижников, тем более, что такой хадис приводится как *марфуʻ,* однако он слабый.

Наш шейх (аль-Албани), да исцелит его Всевышний Аллах, сказал: «Имам должен произнести *салям* про себя, не вслух, а вслух сказать: "Закончите вашу молитву, мы же являемся путниками", поскольку из того, что передаётся от ʻУмара, понимается, что они не слышали его *салям*. Мудрость этого ясна: если бы он произнёс вслух *салям*, то люди тоже произнесли *салям* вместе с ним».

23.13.9. Если путник совершает молитву за тем, кто находится на месте постоянного проживания, то он совершает её полностью

Передаётся от Мусы ибн Сальма аль-Хузали, который спросил Ибн ʻАббаса: «Как мне следует совершать молитву, когда я (нахожусь) в Мекке, и не совершаю её вместе с имамом?» Ибн ʻАббас ответил: «(Совершай) два *ракʻата*, (ведь) это является *Сунной* Абуль-Касыма ﷺ» (Муслим 688).

Наш шейх сказал в «аль-Ирва» (3/22): «Аль-Байхакы передал с достоверным *иснадом* от Абу Миджляза, который сказал: "Я сказал Ибн ʻУмару: ‹Путник застал два *ракʻата* из молитвы народа, то есть тех, кто находится на месте постоянного проживания, достаточно ли ему двух *ракʻатов* или он совершает их молитву?› На что он посмеялся и сказал: ‹Он совершает их молитву›"».

Спросили Ибн ʻАббаса: «Что ты думаешь о путнике, который совершает два *ракʻата* в одиночку и четыре, если он молится за тем, кто находится на месте постоянного проживания?» Он ответил: «Это *Сунна*». Наш шейх (аль-Албани) назвал *асар* достоверным в «аль-Ирва» (571).

23.13.10. Руководство молитвой мужчиной для женщин

Об этом есть некоторые хадисы, и среди них — вышеупомянутый хадис: ***«…Лучший ряд женщин (в молитве) — последний, а худший — первый».***

23.13.11. Женщина становится имамом для своих домочадцев

«Посланник Аллаха ﷺ навещал Умм Уарака и назначил для неё муаззина, который возвещал для неё азан, и велел ей быть имамом для своих домочадцев»[1].

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (553) и другие. См. «аль-Ирва», 493.

23.13.12. Женщина становится имамом для других женщин

Передаётся от Раиты аль-Ханафиййи, что ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, была имамом для женщин в предписанных молитвах и становилась между ними посередине[1].

Также в другой версии хадиса передаётся: «Она была их имамом и стояла между ними в предписанной молитве»[2].

Также у этого хадиса есть подтверждающие хадисы — *риваят* Худжайры бинт Хусайна, которая сказал: «Нашим имамом была Умм Саляма, и она стояла между нами в послеполуденной молитве *(аль-ʻаср)*»[3].

23.13.13. Молитва за нечестивцем, нововведенцем, тираном-правителем и тем, кого ненавидят люди, молящиеся за ним

От Ибн ʻУмара передаётся, что он совершал молитву за аль-Хаджаджем[4].

---

[1] Передали ʻАбдурраззак (3/141), ад-Даракутни (1/404), аль-Байхакы (3/131). См. «Тамам аль-миннат» (с. 154).

[2] См. «Мусаннаф ʻАбдурраззак», 5086.

[3] Хадис привели ʻАбдурраззак в «аль-Мусаннаф» и другие. Наш шейх (аль-Албани), да исцелит его Всевышний Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 154): «Таким образом необходимо руководствоваться этими *асарами* тем более, что они подкреплены общими словами Пророка ﷺ: ***"Поистине, женщины подобны мужчинам"*** [Хадис передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд (216), и ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (98). См. «аль-Мишкат» (441)]. Для дополнительной пользы см. «Мусаннаф ʻАбдурраззака — Глава о том, что женщина становится имамом для других женщин» — в ней множество *асаров* от саляфов, а также «Мусаннаф» Ибн Аби Шейбы (1/430).

[4] Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «аль-Ирва» (525) и сказал: «Хафиз сказал в "Ат-тальхис" (128): "Аль-Бухари передал его в хадисе". Я сказал (то есть наш шейх аль-Албани, да сохранит его Аллах): "Я не нашёл его у него до сих пор. Однако его привёл Абу Шейба в "аль-Мусаннаф" (2/84/2): "От ʻУмейра ибн Хани, который сказал: ‹Я застал Ибн ʻУмара в то время, когда аль-Хаджадж осаждал Ибн Зубайра, а жилище Ибн ʻУмара было между ними. Иногда он присутствовал на молитве с одними, а иногда с другими›".

Я сказал (то есть наш шейх аль-Албани, да сохранит его Аллах): "*Иснад* этого *асара* достоверен в соответствии с условиями шести сборников. Затем он передал от Зейда ибн Асляма, что Ибн ʻУмар во времена смут совершал молитву за любым правителем,

Также аль-Бухари назвал одну из глав в своём «Сахихе» «Глава о руководстве молитвой человеком, впавшего в искушение, а также (за) приверженцем нововведений». Аль-Хасан сказал: «Молись, а (грех за) его нововведение ляжет на него»[1].

Также передал аль-Бухари (695) от ʻУбайдуллаха ибн ʻАди ибн Хыяра о том, что он вошёл к ʻУсману ибн ʻАффану, да будет доволен им Аллах, когда тот находился в осаде, и сказал: «Ты являешься имамом людей, и с тобой произошло то, что ты видишь, а нами в молитве руководят возглавляющие смуту, и мы боимся совершить грех». (ʻУсман) сказал: «Молитва — это лучшее дело, которое совершают люди. Если люди совершают благо, то совершайте его с ними, а если они грешат, то избегайте их греха».

Аш-Шаукани сказал в «ас-Сейль аль-джаррар» (1/247): «Если кто-то утверждает, что не подобает нечестивцу из числа мусульман, которые поклоняются, выполняя шариатские предписания, как молитва и другие, быть имамом в молитве, несмотря на то, что он является чтецом Корана и знающим о том, в чём нуждается в молитве, то такой должен привести приемлемые доводы на своё утверждение. В основе нет никакого довода относительно этого положения — ни из Книги, ни из Сунны, ни из правильного *кыяса* (аналогии). И беспристрастный человек должен возразить при каждом таком утверждении, которое передаётся от некоторых обладателей знания в вопросах шариата.

И приводимые доводы на запретность (руководить молитвой нечестивцем или ему подобным) представляют собой несостоятельные и

пришедшим к власти, и отдавал ему в качестве закята своё имущество, и его *иснад* достоверен"».

Также передаётся от Муслима, что он сказал: «Мы были вместе с ʻАбдуллахом ибн аз-Зубайром, когда аль-Хаджадж осаждал его, и ʻАбдуллах ибн ʻУмар совершал молитву вместе с Ибн аз-Зубайром. Если же он пропускал молитву с ʻАбдуллахом и слышал азан муаззина аль-Хаджаджа, то он направлялся к нему и молился вместе с аль-Хаджаджем. Его спросили: "О Абу ʻАбдуррахман, ты совершаешь молитву вместе с ʻАбдуллахом ибн аз-Зубайром и аль-Хаджаджем?" Он ответил: "Когда они призвали нас к Аллаху, мы ответили им. Когда же нас призвали к шайтану, то мы оставили их". Я спросил: "О папочка, что означает шайтан?" Он ответил: "Сражение"». См. «аль-Аусат» (4/115) Ибн Мунзира.

[1] Так передал аль-Бухари в форме *муʻалляк* и категорично. См. «Книга азана» (Глава 56). Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал: «Его передал Саʻид ибн Мансур от Ибн аль-Мубарака от Хишама ибн Хассана, что аль-Хасан был спрошен о молитве за нововведенцем. Аль-Хасан ответил: "Молись за ним, и его нововведение на нём", как это упомянуто в "Фатх аль-Бари" (2/158), его *иснад* достоверен».

ложные хадисы, что не является обычаем беспристрастных людей, напротив, этим занимаются главы фанатиков и упрямцев.

Если ты узнал это, то ты не нуждаешься ни в приведении доводов на дозволенность руководства молитвой нечестивцем, ни в опровержении тому, что приводят в довод препятствующие (руководить молитвой нечестивцем). Здесь нет того, что следует опровергать и приводить доводы, и разъяснение того, на чём были праведные предшественники относительно молитвы за правителями, известными своей несправедливостью к рабам (Аллаха) и распространением нечестия в городах.

Да, будет лучше, если молящиеся будут ставить имамами в молитве лучших своих людей, и в этом нет никакого разногласия, однако предмет спора заключается в том, что не подобает нечестивцу и его подчинённым становиться имамом (в молитве)».

Если же кто-то становится имамом для людей, которые питают к нему отвращение, то Пророк ﷺ сообщил о том, что его молитва не будет принята.

От Абу Умамы, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Молитва троих не поднимается выше их ушей: сбежавшего раба, пока он не вернётся; женщины, которая проводит ночь, а её муж гневается на неё; мужчины, возглавляющего людей в молитве, которые питают к нему отвращение»***[1]**.** То есть питают отвращение к его нововведению, нечестию или невежеству, а не к чему-то из мирского. См. «ат-Тухфат», 2/344.

ПРИМЕЧАНИЕ:

Некоторые учёные привели в довод то, что курайшитам отдаётся предпочтение перед другими в *имамстве* (возглавлении) молитвы, как это было упомянуто относительно великого *имамства* в хадисе: «***Имамы (правители) из числа курайшитов***»[2].

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «аль-Ирва» под предыдущим хадисом: «По моему мнению, приведение этого в довод нуждается в рассмотрении, поскольку хадис во всех его формах и *риваятах* не указывают на великий *имамат*. В хадисе Анаса и других передано: «...пока они соблюдают в отношении вас три (права): если их просят проявить милость, то они смилуются; соблюдают спра-

[1] Передал ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (295). См. «аль-Мишкат» (1122) и «Гаят аль-марам» (248).

[2] Хадис достоверный, его привёл наш шейх (аль-Албани) в «аль-Ирва» (520), и его привели некоторые имамы.

ведливость при делении имущества и при вынесении решений». Этот текст о великом *имамстве*, и в него не входит малое *имамство*. И тем более передал аль-Бухари и другие, что Пророк ﷺ поставил в качестве имама в молитве Салима, вольноотпущенника Абу Хузейфы, а за ним была группа курайшитов».

23.14. О покидании места молитвы, уходя направо или налево[1]

Передаётся от Хульбы [отца Кабисы], что он молился вместе с Пророком ﷺ, и он, завершив молитву, поворачивался (покидая место молитвы) иногда в одну, а иногда в другую сторону[2].

Сообщается, что ʻАбдуллах ибн Масʻуд, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Пусть никто из вас не уступает шайтану ничего из молитвы своей, думая, что он должен покидать её, поворачивая только направо: я много раз видел, как Пророк ﷺ уходил (с места молитвы, повернувшись) налево*» (аль-Бухари 852, Муслим 707).

Анас уходил (с места молитвы, повернувшись) налево или направо, и порицал тех, кто считает необходимым уходить, повернувшись направо[3].

Ан-Навави, да помилует его Аллах, сказал в своём «Шархе» (5/220): «Хадис Анаса "*Чаще всего я видел, что Посланник ﷺ уходил (с места молитвы, повернувшись) направо*" и другой *риваят* "*Уходил (с места молитвы, повернувшись) налево*" можно объединить следующим образом: Пророк ﷺ поступал иногда так, а иногда так. Каждый из передатчиков говорил о том, в чём был убеждён относительно того, как он поступал чаще. Это указывает на дозволенность и того, и другого, и ничто из этого не является порицаемым. Что касается порицаемости, на кото-

[1] Это название одной из глав в «Сахих аль-Бухари».

[2] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» 919, ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (246), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (757).

[3] Передал аль-Бухари в форму *муʻалляк* и категорично в «Книге азана» в «Главе о покидании места молитвы, уходя направо или налево». Хафиз сказал в «аль-Фатх» (2/338): «Его передал аль-Мусаддад в своём "аль-Муснад аль-кабир"».

рую указывают слова Ибн Мас'уда, то она не по причине ухода направо или налево, а в отношении того, кто считает, что обязателен. Тот же, кто убеждён в обязательности одного из двух поступков, ошибается.

Нашим *мазхабом* является то, что не порицается ни один из этих поступков, однако является желательным уходить в ту сторону, в которой есть нужда, будь-то направо или налево. Если обе стороны одинаковы в вопросе наличия или отсутствия нужды, то правая сторона лучше по причине общности хадисов, разъясняющих достоинство правой стороны в вопросах добродетелей и тому подобных. Это — правильные слова относительно этих двух хадисов. Можно даже сказать, что в них разногласие правильного, а Аллах знает лучше». Также у хафиза есть хорошее разъяснение в «аль-Фатх» (2/338), вернись к нему, если пожелаешь.

23.15. Пребывание имама[1] на месте совершения молитвы некоторое время после слов таслима

Сообщается от Умм Салямы, что Пророк ﷺ, произнеся слова *таслима*, оставался на своём месте некоторое время. Ибн Шихаб сказал: «Мы считаем, а Аллаху ведомо лучше, что это (делалось) для того, чтобы женщины могли выйти» (аль-Бухари 849).

Сообщается, что Саубан, да будет доволен им Аллах, сказал: «Закончив молиться, Посланник Аллаха ﷺ всегда трижды просил Аллаха о прощении, а потом говорил: "***О Аллах, Ты — Мир и от Тебя — мир, благословен Ты, о Обладатель величия и щедрости! (Анта-с-саляму ва мин-кя-с-саляму, табараkта, йа за-ль-джаляли ва-ль-икрам!)***"». Валид сказал: «Я спросил аль-Ауза'и: "Как (следует) просить Аллаха о прощении?", — (на что) он ответил: "Говори: прошу Аллаха о прощении, прошу Аллаха о прощении» *(Астагфиру-ллаха, астагфиру-ллах)*"».

[1] Аль-'Айни сказал в «'Умдат аль-Кари» (6/138): «То есть пребывание в *мусолле*; то есть в том месте, где он совершал обязательную молитву; после *таслима*, то есть после того, как закончит молитву *таслимом*».

От ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, передаётся, что она сказала: «Пророк ﷺ, произнеся *таслим*, сидел столько, чтобы произнести: “*О Аллах, Ты — Мир и от Тебя — мир, благословен Ты, Обладатель величия и щедрости! (Анта-с-саляму ва мин-кя-с-саляму, табараката, за-ль-джаляли ва-ль-икрам!)*”». В *риваяте* Ибн Нумейра сказано: *«О Обладатель величия и щедрости! (йа за-ль-джаляли ва-ль-икрам!)».*

23.16. Возвышение имама или молящихся за ним

От Абу Мас‘уда аль-Ансари передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил, чтобы имам вставал на что-либо, а люди были за ним, то есть ниже него»[1].

Передают со слов Хаммама о том, что однажды, когда Хузейфа возглавлял (в молитве) людей в Мадаине, поднявшись на лавочку, Абу Мас‘уд (аль-Бадри) взялся за его рубаху и потянул его, а когда он закончил молитву, то сказал: «А разве ты не знаешь, что им запрещали это?» Он ответил: «Да, я вспомнил об этом, когда ты потянул меня (за одежду)»[2].

Если же есть польза в том, чтобы имам поднялся над молящимися за ним, для обучения или чего-то другого, то это дозволено. Подобно тому, как это упомянуто в хадисе Абу Хазима ибн Динара, который сказал: «Как-то раз люди, у которых возник спор относительно того, из какого дерева был сделан минбар (Пророка ﷺ), спросили об этом Сахля ибн Са‘да ас-Са‘иди, да будет доволен им Аллах, и он сказал: “Поистине, я хорошо знаю, из чего он был (сделан), и я видел его в тот день, когда он был установлен, и в тот день, когда на него впервые сел Посланник Аллаха ﷺ. (Но сначала) Посланник Аллаха ﷺ послал (человека) к такой-то женщине, — и Сахль назвал её имя — (чтобы ей передали): ***‹Вели своему рабу-плотнику, чтобы он сделал для меня (возвышение)***

[1] Передал ад-Даракутни, однако хафиз умолчал о нём в «ат-Тальхис». Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Тамам аль-миннат» о том, что его *иснад* хороший.

[2] Передали аш-Шафи‘и в «аль-Умм», Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (557), аль-Хаким и другие. См. «аль-Ирва», 2/331.

из дерева, на котором я буду сидеть, когда стану обращаться к людям›. И она отдала распоряжение (своему рабу), который сделал (этот минбар) из тамариска, а потом доставил его (к ней). Она отослала (его) к Посланнику Аллаха ﷺ, по велению которого он был установлен здесь. А потом я видел, как Посланник Аллаха ﷺ совершил на этом минбаре молитву, (начав) с произнесения слов ***‹Аллах велик›*** и совершения поясного поклона. Затем он сошёл вниз, пятясь назад, и совершил у подножия минбара земной поклон, а затем (снова поднялся на минбар). Когда же он закончил (молитву), то повернулся к людям и сказал: ***‹О люди, поистине, я сделал это, чтобы вы следовали за мной и учились тому, как я совершаю свою молитву›***"» (аль-Бухари 917, Муслим 544).

Молящемуся за имамом не следует молиться, следуя за имамом, в задней части мечети или снаружи неё, кроме как по причине, например, при наполненности мечети.

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (282), опровергая тех, кто обобщает эту дозволенность, приводя некоторые *асары*: «Эти *асары* противоречат другому, передаваемому от ʻУмара аш-Шаʻби и Ибрахима у Ибн Аби Шейбы (2/223) и ʻАбдурраззака (3/81–82) о том, что ему не следует делать этого, если между ним и имамом будет дорога или что-то подобное — быть может, что упомянутое в первом *асаре* относится к случаю, когда есть причина для этого, как, например, наполненность мечети. Как сказал Хишам ибн ʻУрва: "Однажды я и мой отец пришли и обнаружили, что мечеть уже заполнена. Мы совершили молитву под руководством имама во дворе у мечети, и между ними была дорога". Передал ʻАбдурраззак (3/82) с достоверным *иснадом* от него».

Среди *факыхов* известно, что необусловленность слов о дозволенности этого противоречит хадисам, приказывающим соединять ряды и заполнять пустоты. Непременно нужно придерживаться их и совершать деяния в соответствии с ними, если не будет какого-либо оправдания. Поэтому шейхуль-ислам сказал в «Маджму‘ аль-фатава» (23/410): «Не выстраиваются в ряды на дорогах и в торговых лавках, если в мечети есть место. Тот, кто поступает так, достоин наказания. Тому, кто пришёл позже него, следует перешагнуть его и войти для восполнения предыдущих рядов, это не запрещено для него».

Далее он сказал: «Если же мечеть заполнилась рядами, то ряды выстраиваются снаружи мечети. Если в таком случае ряды соединятся на дорогах или рынках, то их молитва будет действительной. Что касается того случая, когда выстроив ряды, между ними и последним рядом окажется дорога, по которой ходят люди, то их молитва не будет действи-

тельной в соответствии с внешним смыслом слов учёных. Также, если между ними и рядами будет стена, однако они будут слышат *такбир* без затруднения, то очевиднее, что их молитва будет недействительной. Также тот, кто совершает молитву у себя в торговой лавке, а дорога будет свободной, то его молитва недействительна, и он не должен сидеть в лавке и ждать, пока ряды дойдут до него, напротив, он должен пойти в мечеть и сначала попытаться занять первые ряды, если не будет места, то последующие».

23.17. Следование за имамом тем, кто молится за ним, при наличии преграды по какой-либо причине

Сказал имам аль-Бухари в «Книге азана» в «Главе о том случае, когда имама отделяет от людей стена или какая-нибудь иная преграда».

Хасан сказал: «*Нет ничего страшного, если ты совершишь молитву, и между тобой и им (протекает) река*»[1].

Абу Миджляз сказал: «*(Человек) может молиться за имамом, даже если между ними проходит дорога или стена, если он слышит такбиры имама*»[2].

Всё это может быть обусловлено наличием оправдания, поскольку является обязательным выравнивать ряды и смыкать их, а Всевышний Аллах знает лучше.

[1] Хафиз сказал: «Я не видел его с *иснадом*».

[2] Передал Ибн Аби Шейба и ʻАбдурраззак с *иснадами* от него. См. «аль-Фатх» (2/214) и «Мухтасар аль-Бухари» (1/184).

23.18. Постановление молитвы за имамом, который оставил условие или столп молитвы

Если имам оставил условие или столп (*рукн*) молитвы, то его молитва и молитва тех, кто молится за ним, становятся недействительными. Если же они не знают об этом, то их молитва действительна, на что указывает хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«(Ваши имамы) совершают молитвы для вас, и если они (всё) делают правильно, вам (достаётся награда), если же они ошибаются, то вам (всё равно достаётся награда), но (это оборачивается) против них***[1]**»** (аль-Бухари 694).

От ʻУмара передаётся, что он совершал утреннюю молитву *(субх)* с людьми. Затем он вышел в Джуруф и нашёл на своей одежде следы поллюции, после чего он вновь совершил молитву, а люди не сделали этого».

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «аль-Ирва» (533): «Аль-Асрам передал *асар*, подобный этому, от ʻУсмана и ʻАли».

---

[1] Хафиз сказал в «аль-Фатх» (2/188) с сокращениями: «Михляб сказал: “В нём указание на дозволенность молитвы как за благочестивым, так за порочным, если есть опасение от него”. Другие пояснили его слова “если есть опасение от него” тем, что порочный становится имамом, если он обладает силой». Аль-Багави сказал в «Шарх ас-сунна»: «В этом указание на то, что если имам совершит молитву без омовения, то молитва молящихся за ним будет действительна, а он должен повторить её. Другие же привели это в довод на более общее, чем это, а это действительность молитвы за тем, кто оставил что-то из молитвы, будь то её столп (*рукн*) или что-то иное, если молящиеся за ним совершают молитву полноценно. Это мнение шафиитов, которое они обусловили тем, чтобы имам был правителем или его заместителем. Более правильным по их мнению является действительность совершения молитвы за кем-либо, если только он не узнал о том, что имам оставил обязательное деяние. Из них те, кто привёл это в довод на общую дозволенность, опираясь на то, что под ошибкой имеется в виду то, что противоречит деянию. ...Причина разногласия в вопросах *иджтихада*, как в вопросе того, кто молится за имамом, который не считает чтение *басмали* столпом чтения, или что это аят из суры “аль-Фатиха”, однако считает, что достаточно чтения суры “аль-Фатиха” без *басмали*. ...Молитва молящегося за имамом будет действительна, если он прочёл *басмаля*, поскольку самое большее в состоянии имама в данном положении — это то, что он ошибся. Хадис указывает на то, что ошибка имама не влияет на действительность молитвы молящихся за ним, если они совершают молитву правильно».

23.19. Замещение имама

Имаму следует оставлять кого-то вместо себя для того, чтобы молящиеся за имамом завершали полноценную молитву, если у него возникнет причина для этого или с ним что-то случится, как неожиданная болезнь, причиняющая ему страдания, и тому подобное.

В «Сахихе аль-Бухари» (3700) передаётся в истории об убийстве ʻУмара, да будет доволен им Аллах, что ʻАмр ибн Маймун сказал: «После того, как ʻУмар был ранен, да будет доволен им Аллах… ʻУмар тем временем взял за руку ʻАбдуррахмана ибн ʻАуфа и выдвинул его вперёд. Те, кто стоял рядом с ʻУмаром, видели то, что видел я, но люди, которые были в других частях мечети, ничего не видели, однако перестав слышать голос ʻУмара, они стали говорить: "*Субхана-ллах! Субхана-ллах!*" И ʻАбдуррахман совершил с людьми короткую молитву».

Если имам не опасается *фитны* и скажет о том, что у него нет омовения, или что он в состоянии *джанабы*, а рядом находится место для совершения омовения, то он делает знак молящимся за ним, чтобы они оставались на своих местах, а затем совершает малое омовение и возвращается к ним.

Передают со слов Абу Бакры: «Однажды, Посланник Аллаха ﷺ начал утреннюю молитву, но затем сделал знак рукой: "Оставайтесь на своих местах", (и зашёл в свой дом). Затем он вернулся, а с его головы стекали капли воды, и он совершил с ними молитву»[1].

Также в другой версии хадиса передано: «В его начале он сказал: "Он произнёс *такбир*", а в конце сказал: "Когда он закончил молитву, сказал: ***"Поистине, я человек, и, поистине, я был в состоянии ритуального осквернения (джунуб)"***».

Это после того, как он произнёс *такбир*, как это передаётся в двух «Сахихах». Другое же положение[2] — когда он ﷺ вспомнил о том, что в состоянии ритуального осквернения (*джунуб*) до того, как произнёс *такбир*.

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах: «Однажды, когда) уже было объявлено о начале молитвы и (в мечети) были выровнены ряды (стоящих людей, к нам) вышел Посланник Аллаха ﷺ. И когда он занял своё место (впереди), а мы ждали, что он произнесёт

[1] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (213).

[2] См. «Мухтасар аль-Бухари» (с. 78), № 158.

такбир, он направился (в сторону своей комнаты) и сказал: ***"(Оставайтесь) на своих местах"***. И мы оставались в таком положении, пока он не вышел к нам, уже искупавшись, (и мы увидели, что) с головы его стекают капли воды» (аль-Бухари 639, Муслим 605).

Если же имам увидит на своей одежде следы поллюции после окончания молитвы или вспомнит о том, что у него нет малого омовения, то он должен вновь совершить молитву, а люди не должны её повторять. Передаётся от ʻУмара, что он совершал утреннюю молитву *(субх)* с людьми. Затем он вышел в Джуруф, и нашёл на своей одежде следы поллюции, после чего он вновь совершил молитву, а люди не сделали этого». «Аль-Асрам передал *асар*, подобный этому от ʻУсмана и ʻАли»[1].

23.20. Местоположение имама и молящихся за ним

23.20.1. Где встаёт молящийся с имамом, если он один?

Он встаёт справа от имама, на что указывает хадис Ибн ʻАббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, который сказал: «Однажды ночью я решил совершить молитву вместе с Пророком ﷺ и встал слева от него. Он взял меня за затылок и поставил меня справа от себя» (аль-Бухари 726, Муслим 763)[2].

В «Муснаде» передаётся хадис Ибн ʻАббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, который сказал: «Я пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ в конце ночи и совершил молитву за ним. Он же взял меня за мою руку, потянул меня и поставил меня рядом с ним»[3].

---

[1] См. «аль-Ирва» (533), «Аль-Аусат» (4/213), «Мусаннаф ʻАбдурраззак» (2/348) несколько *асаров* об этом.

[2] Муслим передал в следующей форме: «Он взял меня за руку и поставил справа от себя».

[3] Его *иснад* достоверен в соответствии с условиями двух шейхов (аль-Бухари и Муслим), из «ас-Сахиха» (606).

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сахиха» под хадисом № 606: «В хадисе из фикха извлекается то, что если за имамом следует один молящийся, то он встаёт рядом с ним справа, не впереди и не сзади него. Это *мазхаб* ханбалитов, как это упомянуто в "Манар ас-сабиль" (1/128). К этому же склонялся аль-Бухари и сказал в своём "Сахихе": "Глава: (тот, кто присоединяется к имаму в молитве) становится наравне с ним справа от него, если их двое"».

Хафиз упомянул в «аль-Фатх» *асар* от Ибн Джурайха, который сказал: «Я спросил 'Ата: "Один человек молится с другим, где он должен встать?" Он ответил: "С правой стороны". Я спросил: "Должен ли он выравниваться с ним так, что встанет с ним в один ряд, и один из них не встаёт позади другого?" Он ответил: "Да". Я спросил: "Считаешь ли ты нужным, чтобы они выровнялись так, чтобы между ними не было пустот?" Он ответил: "Да"».

23.20.2. Где встаёт женщина за имамом?

Она встаёт за мужчиной, на что указывают некоторые достоверные хадисы, как хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк ﷺ сказал: ***«Лучшие ряды мужчин в молитве — первые, а худшие — последние. А лучшие ряды женщин в молитве —последние, а худшие — первые»*** (Муслим 439).

В хадисе имеются в виду ряды женщин, которые молятся вместе с мужчинами. Если же они молятся отдельно, а не с мужчинами, то они подобны в этом мужчинам — лучшие из их рядов первые, а худшие — последние, о чём сказал ан-Навави, да помилует его Аллах.

Польза: нет проблем, когда дети встают вместе с мужчинами, если в ряду есть место. Молитва сироты вместе с Анасом за Пророком ﷺ является доводом на это, о чём сказал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, в «Тамам аль-миннат» (с. 284).

23.21. Тот, кто совершил поясной поклон вне ряда

Если молящийся за имамом произнёс *такбир* вне ряда, а затем вошёл в него и застал поясной поклон (*руку‘*) вместе с имамом, то в таком случае он застал этот *рак‘ат*, и его молитва действительна. На это указывает хадис Абу Бакры, да будет доволен им Аллах, о том, что он присоединился к (молитве под руководством) Пророка ﷺ, совершив поясной поклон прежде того, как дошёл до ряда молящихся. Затем он упомянул об этом Пророку ﷺ, на что он сказал: ***«Да увеличит Аллах твоё стремление (к благу), но впредь так не делай!»*** (аль-Бухари 783).

Как видно, запрет касается его быстрого шага, как это упомянуто в *риваяте* Ахмада (5/42) с другой цепочкой от Абу Бакры о том, что он пришёл, а Пророк ﷺ был в поясном поклоне. Пророк ﷺ услышал звук сандалий Абу Бакры, который бежал застать *рак‘ат*. Когда же Пророк ﷺ закончил молитву, он сказал: ***«Кто бежал?»*** Абу Бакра сказал: «Это я». (Пророк ﷺ) сказал: ***«Да увеличит Аллах твоё стремление (к благу), но впредь так не делай!»*** Его *иснад* хороший, Ибн ас-Сакан передал похожий в своём «Сахихе». В нём есть слова: «Я устремился бегом…», и что Пророк ﷺ сказал:: ***«Кто бежал…»***. Этот *риваят* подтверждается *риваятом* от ат-Тахави, передаваемым лучшей цепочкой в следующей форме: «Я пришёл, когда Посланник Аллаха ﷺ уже был в поясном поклоне. Моя душа подтолкнула меня…», то есть сильно побудила меня, иначе говоря: подстрекала и поторопила, что подразумевает бег. См. «ас-Сахиха» под номером 230.

Наш шейх (аль-Албани) сказал в поправках: «Затем я нашёл то, что подтверждает это толкование, из слов самого передатчика хадиса Абу Бакры ас-Сакафи, да будет доволен им Аллах, то есть запрет в словах (Пророка ﷺ) ***“Но впредь так не делай!”*** не подразумевает поясной поклон (*руку‘*) до ряда и направление к нему (будучи в поясном поклоне) и не указывает на повторение *рак‘ата*. ‘Али ибн Хаджар передал в своём “Хадисе” (1/17/1): “Рассказал нам Исма‘иль ибн Джа‘фар аль-Мадани: рассказал нам Хумейд от аль-Касима ибн Раби‘а, от Абу Бакры, человека, который был сподвижником, о том, что он вышел из своего дома (в мечеть) и увидел, что люди уже совершают поясной поклон. Он тоже совершил поясной поклон с ними, а затем шёл к ряду в таком положении, пока не присоединился к нему, а затем ему засчитался этот *рак‘ат*”.

Я сказал: “Этот *иснад* является достоверным, все его передатчики надёжные. В нём сильное доказательство на то, что целью запрета была торопливость в ходьбе, поскольку передатчик хадиса лучше знает о том, что он передаёт, чем другие, особенно если речь идёт о запрете. Ухватись же за это, поистине, это редкая польза, и ты не найдёшь такую в многотомных книгах хадиса, и успех только от Аллаха».

Передаётся от ʻАта, что он слышал, как Ибн аз-Зубайр говорил (стоя) на минбаре: «Если один из вас войдёт в мечеть, и люди в поясном поклоне (*руку‘*), то пусть совершит поклон, когда войдёт (в мечеть), а затем пройдём в поясном поклоне, пока не войдёт в ряд, поистине, это является Сунной»[1].

Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Правильность этого деяния подтверждает то, как поступали сподвижники после (смерти) Пророка ﷺ. Из них Абу Бакр ас-Сыддик, Зейд ибн Сабит, ʻАбдуллах ибн Мас‘уд, ʻАбдуллах ибн аз-Зубайр».

Затем он упомянул некоторые *асары* об этом.

1. То, что передал Абу Умама ибн Сахль ибн Хунайф, о том, что он видел Зейда ибн Сабита, который вошёл в мечеть, и имам был в поясном поклоне. Затем он прошёл столько, чтобы присоединиться к ряду, будучи в поясном поклоне, произнёс *такбир* и поклонился, а затем прошёл будучи в поясном поклоне, пока не присоединился к ряду. Передал аль-Байхакы, и его *иснад* достоверен.

2. То, что передал Зейд ибн Вахб, который сказал: «Я вышел в мечеть вместе с ʻАбдуллахом из его дома. Когда же мы достигли середины мечети, имам совершил поясной поклон *(руку‘)*, и тогда ʻАбдуллах произнёс *такбир* и совершил поясной поклон. Я совершил поясной поклон вместе с ним. Затем мы прошли, будучи в поясном поклоне, пока не присоединились к ряду и пока люди не подняли свои головы». Он сказал: «Когда же имам завершил молитву, я встал, поскольку посчитал, что не застиг *(рак‘ат)*. Однако ʻАбдуллах взял меня за руку, и я сел. Он сказал: “Поистине, ты застиг *(рак‘ат)*”»[2].

3. Передал ʻУсман ибн аль-Асвад, который сказал: «Я и ʻАбдуллах ибн Тамим вошли в мечеть, и имам совершил поясной поклон. Я и он (ʻАбдуллах ибн Тамим тоже) совершили поясной поклон, и прошли в

[1] Передал ʻАбдурраззак в своём «Мусаннафе», ат-Табарани в «аль-Аусат» и другие. См. «ас-Сахиха» (229).

[2] Передал Ибн Аби Шейба в «аль-Мусаннаф», а также ʻАбдурраззак, ат-Тахави в «Шарх аль-ма‘ани», ат-Табарани в «аль-Му‘джам аль-кабир», аль-Байхакы в своём «Сунан» с достоверным *иснадом*, а у ат-Табарани *асар* передаётся другим путём.

поясном поклоне, пока не вошли в ряд. Когда же мы закончили молитву, ʻАмр сказал мне: “Ты слышал (от кого-то) то, что ты сейчас сделал?” Я сказал: “От Муджахида”. Он сказал: “Я видел, что Ибн аз-Зубайр поступал так же”». Передал также Ибн Аби Шейба, и его *иснад* достоверен.

Таким образом является Сунной, когда молящийся за имамом совершает поясной поклон (*руку‘*) до того, как имам поднял голову, а затем входит в ряд, согласно действиям больших сподвижников и проповеди Ибн аз-Зубайра, когда он рассказывал, стоя на минбаре перед самым большим собранием (людей) в мечети аль-Харам, объявив это Сунной, и никто ему не противоречил в этом[1]. И запрет в вышеупомянутом хадисе касается торопливости. Имам Ахмад, да помилует его Аллах, сказал об этом. Абу Дауд сказал в своей книге «Масаиль» (с. 35): «Я слышал, что Ахмада спросили о человеке, который совершил поясной поклон вне ряда, а затем прошёл, пока не вошёл в ряд, а имам поднял голову до того, как он присоединился к ряду. Он ответил: “Его *рак‘ат* засчитывается. Если же он молился за рядом один, то он повторяет свою молитву”»[2].

Об это сказал Ибн Хузейма в своём «Сахихе», он назвал главу «Глава о дозволении молящемуся за имамом совершить поясной поклон до того, как он присоединится к ряду, и пройти в поясном поклоне, пока не присоединится к ряду», а Всевышний Аллах знает лучше.

23.22. Молитва позади ряда в одиночку

То, что было упомянуто о ходьбе молящегося за имамом, будучи в поясном поклоне, и вхождение в ряд таким образом, не касается того, кто молится в одиночку позади ряда, поскольку Пророк ﷺ запретил, чтобы человек совершал молитву за рядом в одиночку.

Передаётся от Вабиса, что Посланник Аллаха ﷺ увидел человека, который совершал молитву за рядом в одиночку, и приказал ему повторить молитву[3].

---

[1] См. «ас-Сахиха» (1/459), если ты пожелаешь дополнительного разъяснения.

[2] Из «Тамам аль-миннат», 275.

[3] Передали Абу Дауд «Сахих сунан Аби Дауд» (633), ат-Тирмизи, ат-Тахави и другие. См. «аль-Ирва», 541.

Передаётся от ʻАли ибн Шейбана, который был в составе делегации, что он сказал: «Мы вышли, пока не пришли к Пророку ﷺ, присягнули ему и совершили молитву за ним. Затем мы совершили за ним другую молитву, и он увидел человека, который в одиночку совершал молитву позади ряда». Он сказал: «Пророк Аллаха ﷺ остановился возле него, когда он закончил (молитву), и сказал: ***“Повтори свою молитву, нет молитвы у того, кто совершил её в одиночку позади ряда!”***»[1].

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «аль-Ирва» (2/329): «Таким образом, из совокупности сказанного получается, что веление Пророка ﷺ человеку повторить свою молитву, и слова о том, что нет молитвы у того, кто совершил её в одиночку позади ряда, достоверно утверждены от него ﷺ различными путями.

Что касается веления Пророка ﷺ человеку, чтобы он вытянул другого человека из ряда и потянул к себе, то это не передаётся достоверно от него ﷺ…».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «Если человек не смог присоединиться к ряду, и он совершил молитву в одиночку, то действительна ли его молитва? Более правильное мнение, что действительна, а приказ повторить молитву касается того, кто не мог выполнить обязательное в присоединении к ряду.

Об этом сказал шейхуль-ислам Ибн Теймия, как я разъяснил это в “аль-Ахадис ад-даʻифа” (110)».

23.23. Выравнивание рядов

Пророк ﷺ приказал выравнивать ряды в нескольких хадисах, из которых:

1. Сообщается, что Джабир ибн Самура, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ вышел к нам и сказал: ***“Почему вы не выстраиваетесь в ряды так, как делают это ангелы пред Господом своим?”*** Мы спросили: “О Посланник Аллаха, а как ангелы выстраиваются пред Господом своим?”, — и он сказал: ***“Они***

[1] Передали Ахмад и Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (822), ат-Тахави, Ибн Хузейма, Ибн Хиббан и другие. См. «аль-Ирва» под хадисом № 541.

заполняют первые ряды и стоят в ряду вплотную друг к другу"» (Муслим 430).

2. Абу Мас'уд, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Выравнивайтесь и не нарушайте единообразия, иначе сердца ваши придут к разногласию!"***» (Муслим 432).

3. Сообщается, что ан-Ну'ман ибн Башир, да будет доволен им Аллах, сказал: «Пророк ﷺ сказал: ***"Вы непременно должны выравнивать свои ряды, иначе Аллах разделит между вашими сердцами"***» (аль-Бухари 717, Муслим 436).

4. Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Както раз уже) после возглашения *икамы* Посланник Аллаха ﷺ повернулся к нам лицом и сказал: ***"Выравнивайте ваши ряды и смыкайте их, ибо, поистине, я вижу(, что делаете) вы у меня за спиной!"***» (аль-Бухари 719).

5. Сообщается со слов Анаса, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Выравнивайте свои ряды, ибо, поистине, выравнивание ряда является одним из признаков совершенства молитвы»*** (Муслим 433).

Также в другой версии хадиса Анаса, да будет доволен им Аллах, передаётся: ***«Выравнивайте свои ряды, ибо, поистине, выравнивание рядов является частью совершения молитвы»*** (аль-Бухари 723).

Также в другой версии хадиса сказано: ***«Ибо выравнивание ряда из красоты молитвы»*** (аль-Бухари 722, Мулсим 435).

23.23.1. Побуждение к соединению рядов и устрашение от их разрыва

Передают со слов Ибн 'Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Выстраивайте ряды, ведь, поистине, вы выстраиваете ряды вместе с рядами ангелов. Стойте плечом к плечу, заполняйте пустоты, уступайте рукам ваших братьев, и не оставляйте промежутков для шайтана. Того, кто соединит ряд, Аллах наградит, а с тем, кто разорвёт ряд, Аллах, Велик Он и Могуч, порвёт»***[1].

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд, ан-Насаи и другие. Это достоверный хадис, который передал наш шейх (аль-Албани) в «ас-Сахиха» (743). См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (492).

Передают со слов ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Аллах поднимет степень того, кто закроет пустоты в ряде при молитве, и построит ему дом в Раю»***[1]**.**

Также в хадисе пришло: ***«Лучшие из вас — самые мягкие из вас в молитве своими локтями. И нет шага, большего наградой, чем шаг, который сделал человек к пустоте в ряду (при молитве) и закрыл его»***[2]**.**

23.23.2. Как мы выравниваем наши ряды?

Разъяснил нам Анас, да будет доволен им Аллах, как выравнивались ряды во времена Пророка ﷺ, сказав: *«И каждый из нас всегда приставлял своё плечо к плечу своего (рядом стоящего) товарища, а свою ступню — к его ступне»* (аль-Бухари 725).

Также в словах Нуʻмана ибн Башира, да будет доволен им Аллах, упомянуто: «И я видел, как человек прижимался плечом к плечу стоявшего рядом своего товарища, своим коленом к его колену и своей щиколоткой к его щиколотке»[3].

Нам непременно следует выравнивать между плечами и шеями, на что указывают слова Пророка ﷺ ***«Выравнивайте между вашими шеями»***[4] и его слова ﷺ ***«Выравнивайте между вашими плечами»***[5].

Из всего вышеупомянутого понимается, что выравнивание и смыкание рядов подразумевает:

1. Касание плеч молящегося к плечам другого молящегося, а также их ступнёй, колен и лодыжек.

2. Необходимо позаботиться о том, чтобы выравнивать между плечами, шеями и грудью так, чтобы шеи одних не были впереди дру-

---

[1] Передал Абу Дауд, также он передаётся в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (502).

[2] Передали аль-Баззар с хорошим *иснадом* и Ибн Хиббан в своём «Сахихе», оба передали первую половину. А полностью хадис привёл ат-Табарани в «аль-Аусат», о чём сказал аль-Мунзир в «Ат-таргыб ва ат-тархиб». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (501), и «ас-Сахиха» (2523).

[3] Передали Абу Дауд, Ибн Хиббан и Ахмад. Наш шейх назвал его *иснад* достоверным. См. его разъяснение в «ас-Сахиха» под № 32.

[4] Часть хадиса, который привели ан-Насаи, а также Ибн Хузейма, Ибн Хиббан в их «Сахихах». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (491).

[5] См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (492).

гих так же, как плечи и грудь. Пророк ﷺ сказал: ***«Не отклоняйте ваши груди (в ряду), иначе Аллах разделит между вашими сердцами»***[1]**.**

23.23.3. Поручение выровнять ряды

Передано в «аль-Муватта» (1/158): «Рассказал мне Малик, передавая от свего дяди по линии отца Абу Сухейля ибн Малика, который передал от своего отца, что он сказал: «Я был вместе с ʻУсманом ибн ʻАффаном, да будет доволен им Аллах, и был объявлен второй призыв к молитве. Я говорил с ним, чтобы мне выделили долю (из казны), я продолжал говорить с ним, а он ровнял мелкие камешки своей сандалией, пока к нему не пришли люди, которым он поручил выравнивать ряды. Они сообщили ему о том, что ряды выровнены, и он сказал мне: “Выравнись в ряду”, и затем произнёс *такбир*»[2].

23.24. Побуждение молиться в первом ряду и в правой стороне ряда, и устрашение от запаздывания мужчин в последние ряды

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Во время молитвы лучшим из рядов для мужчин является первый, а худшим — последний, лучшим же из рядов для женщин является последний, а худшим — первый»*** (Муслим 440)**.**

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если бы люди знали о (награде, которая ждёт тех, кто произносит слова) азана и (находится в) первом***

[1] Передал Ибн Хузейма в своём «Сахихе». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 510.

[2] Хадис достоверен, как сказал мне об этом наш шейх аль-Албани, да сохранит его Аллах.

ряду (во время общей молитвы), и кроме жребия по стрелам не нашли иного пути (для того, чтобы решить, кто станет произносить эти слова и кто займёт места в первом ряду), они обязательно прибегали бы к этому…» (аль-Бухари 615, Муслим 437).

Сообщается от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Люди будут продолжать опаздывать на первый ряд (в молитве) до тех пор, пока Аллах не отодвинет их назад в Огне»***[1].

Также в другой версии хадиса передаётся:[2] ***«Пока Аллах не оставит их в Огне»***.

Сообщается, что Бара ибн ʻАзиб, да будет доволен им Аллах, сказал: «Посланник Аллаха ﷺ часто говорил: ***“Поистине, Аллах и ангелы Его благословляют первые ряды”***»[3].

Сообщается, что аль-Бараъ ибн ʻАзиб, да будет доволен им Аллах, сказал: «*Когда мы молились позади Посланника Аллаха ﷺ, то любили становиться справа от него*» (Муслим 709).

23.25. Донесение того, что произносит имам, до задних рядов

Следует доносить то, что произносит имам до задних рядов, если в этом есть нужда. И это может быть обязательным в том случае, если им сложно следовать за имамом в его поясных и земных поклонах, например, по причине слабого голоса, поскольку является обязательным то, без чего невозможно совершить обязательное.

[1] Передали Абу Дауд и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 507.

[2] Передаётся у Ибн Хузеймы и Ибн Хиббана. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 507.

[3] Передали Абу Дауд «Сахих сунан Аби Дауд» (618) и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 510.

23.26. Когда люди встают за имамом?

Если имам находится в мечети с молящимися, то они встают тогда, когда встаёт он. Если же они ожидают, пока он выйдет и придёт к ним, то они встают, когда увидят его, и не встают, пока не увидят. На это указывает хадис Абу Катады о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«После объявления о начале молитвы не поднимайтесь со своих мест, пока не увидите, что я вышел»*** (аль-Бухари 637, Муслим 604).

23.27. Узаконено ли повторение коллективной молитвы в одной мечети?

Сообщается, что Абу Хурайра сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Клянусь Тем, в Чьей руке душа моя, (бывало так, что) хотел я приказать насобирать дров, потом велеть призвать (людей) на молитву, потом велеть кому-нибудь быть имамом, а потом явиться к тем людям(, которые не пришли на молитву), и сжечь их дома дотла!***”» (аль-Бухари 644, Муслим 651).

И если бы им было дозволено совершить вторую коллективную молитву, то не было бы смысла в том, что бы Пророк ﷺ желал сжечь их дома.

Передаётся от Абу Бакры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ возвращался с окрестностей Медины, желая совершать молитву. И он увидел, что люди совершили молитву, после чего он вернулся к себе домой, собрал свою семью и совершил молитву с ними»[1].

[1] Передал ат-Табарани в «аль-Аусат». Наш шейх (Аль-Албани) назвал его хорошим в «Тамам аль-миннат» (с. 155).

«Доказательством из этого хадиса является то, что если бы вторая коллективная молитва была бы дозволена без порицания, то Пророк ﷺ не оставил бы достоинство Пророческой мечети»[1].

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 156): «Наилучшее, что я знаю из слов имамов в этом вопросе — это слова имама аш-Шафи'и, да будет доволен им Аллах. И нет проблем в том, чтобы привести их с некоторыми сокращениями, хоть из-за них и затянется примечание, по причине их важности и небрежности большинства людей к этому вопросу. Он, да будет доволен им Аллах, сказал в "аль-Умм" (1/136):

"Если у человека есть мечеть, в которой он совершает коллективную молитву, и если по какой-то причине он пропустил её, то мне предпочтительнее, чтобы он пошёл в другую мечеть для совершения коллективной молитвы. Если же он не пойдёт и совершит молитву в своей мечети один, то он поступил хорошо. Если в мечети есть постоянный имам, и один или два человека пропустили (коллективную) молитву в ней, то они молятся по отдельности. Мне не нравится, чтобы они совершали в ней коллективную молитву. И если они совершат её, то их коллективная молитва засчитается для них, однако я порицаю это, поскольку прежде так не поступали *саляфы*, более того некоторые из них это порицали. И я считаю, что причиной их порицания было опасение раскола мусульман и то, что человек отвернётся от коллективной молитвы за имамом. Те, кто желают (вторую коллективную молитву), запаздывают в мечеть во время совершения молитвы, и после завершения первой коллективной молитвы они заходят и совершают совместно вторую коллективную молитву. Так проявляется разногласие и раскол мусульман, что является запретным. Я считаю это порицаемым в каждой мечети, в которой есть постоянные имам и муаззин. Что касается мечети, построенной возле дороги или подобной ей, в которой не произносится азан постоянным муаззином, и в которой нет постоянного имама, и в которой молятся прохожие, то я не считаю это порицаемым, поскольку в этом нет того, что я описал, как раскол мусульман, и если люди не желают, чтобы кто-то был имамом, то ставят имамом другого". Далее он сказал: "Удерживает меня сказать о том, что молитва человека в одиночку является запретной, если он в состоянии совершать коллективную молитву, лишь тот факт, что Пророк ﷺ указал на превосходство коллективной молитвы над молитвой одного. Он не сказал о том, что не дозволено молиться в

[1] Взято из книги «И'лям аль-'абид би-хукм такрар аль-джама'ат фи аль-масджид аль-вахид» шейха Машхура Хасана, да хранит его Аллах.

одиночку. И он не сказал о том, что молитва молящегося в одиночку недействительна. Мы выучили, усвоили то, что однажды два человека упустили молитву с Пророком ﷺ, и они с его ведома совершили молитву раздельно, несмотря на то, что были в состоянии совершить её вместе в мечети. Также группа людей упустила коллективную молитву, они пришли в мечеть и совершили молитву по отдельности, хотя могли совершить совместно, однако каждый из них молился отдельно. И они (*саляфы*) поступили таким образом для того, чтобы не совершать одну молитву дважды в мечети».

И из того, что комментировал аш-Шафи'и о сподвижниках, передаётся с *иснадом* от аль-Хасана аль-Басри, который сказал: «Когда сподвижники Мухаммада ﷺ вошли в мечеть, в которой уже совершили молитву, они молились по отдельности».

Передал Ибн Аби Шейба (2/223), что Абу Ханифа сказал: «Не дозволено повторно совершать коллективную молитву в мечети, в которой есть постоянный имам». И подобное передано в «аль-Мудаввана» от имама Малика.

В итоге, большинство учёных запрещают повторное совершение коллективной молитвы в мечети при вышеупомянутых условиях, что является истиной. И это не противоречит известному хадису: ***«Нет ли того, кто даст милостыню этому человеку, совершив с ним молитву?»***. Это хадис придёт в этой книге чуть позже. Его смысл в том, что Посланник ﷺ побудил одного из тех, кто совершил с ним ﷺ первую коллективную молитву, совершить за тем человеком добровольную молитву, и в этом случае это добровольная молитва за тем, кто совершает обязательную. Данная тема же касается того, кто совершает обязательную молитву за тем, кто совершает обязательную, оба они пропустили первую коллективную молитву. И не дозволено делать *кыяс* (сравнение) этого с тем, поскольку получается «*кыяс* с различающим»[1] с нескольких сторон:

Первая: относительно первого вопроса, в котором есть разногласие, не передаётся что-либо от Пророка ﷺ — ни дозволения, ни подтверждения, вместе с тем, что в этом была необходимость в его ﷺ время, как на это пришло указание в *ривааяте* Хасана аль-Басри.

Второе: это приводит к разделению первого коллектива, совершающего молитву, который был узаконен, поскольку если люди будут знать, что могут пропустить коллективную молитву, то будут торопиться на

[1] Иначе говоря: ложный кыяс, так как отсутствует причина, объединяющая сравниваемые явления или предметы.

неё, тем самым увеличивая количество молящихся. А если они будут знать о том, что они не пропустят коллективную молитву, то начнут опаздывать на неё, тем самым уменьшая количество (молящихся), а его уменьшение является порицаемым. Из всего упомянутого из порицаемого нет того, что подтвердил бы Пророк ﷺ. Таким образом, становится ясным различие, и не дозволено приводить в довод хадис на то, что противоречит тому, что подтверждено из руководства Пророка ﷺ».

Мой брат шейх Машхур Хасан, да сохранит его Аллах, тонко разъяснил этот вопрос в своей книге, которая была упомянута выше, вернись же к ней, если пожелаешь.

24. МЕЧЕТИ

Всевышний Аллах выделил общину Мухаммада ﷺ тем, что сделал для неё всю землю местом поклонения (*масджид*) и средством очищения.

Сообщается, что Абу Зарр, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) я спросил: “О Посланник Аллаха, какая мечеть была построена на земле первой?” Он ответил: ***“Запретная мечеть (Аль-масджид аль-харам)”***. Я спросил: “А после неё?” Он ответил: ***“Отдалённейшая мечеть (Аль-масджид аль-акса)”***. Я спросил: “А сколько (лет прошло) между (построением) одной и другой?” Он ответил: ***“Сорок лет”***, (после чего добавил): ***“Где бы ни застало тебя (время) молитвы, совершай её, ибо это — мечеть”***» (аль-Бухари 3366, Муслим 520).

24.1. Достоинство строительства мечетей

Передаётся от ʻУсмана ибн ʻАффана, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Для того, кто построит мечеть ради Всевышнего Аллаха, Аллах построит дом в Раю»*** (аль-Бухари 450, Муслим 533).

Сообщается, что Абу Зарр, да будет доволен им Аллах, сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Тому, кто построит мечеть ради Аллах***

(даже если она будет) размером с гнездо куропатки, Аллах возведёт дом в Раю”»[1]**.**

Передаётся от Анаса, да будет доволен им Аллах: «*Тому, кто построит ради Аллаха мечеть, будь-то большую или малую, Аллах построит дом в Раю*»[2].

24.2. Достоинство молитвы в мечети, в которой молится много людей

Сообщается, что Убай ибн Ка‘б сказал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Поистине, молитва одного человека совместно с другим превосходит (по вознаграждению), чем его молитва в одиночку, а его молитва с двумя лучше молитвы с одним. И чем больше (людей совершают молитву вместе), тем это любимее Аллаху Всевышнему”***»[3].

От Кыбаса ибн Ашим аль-Лейси передаётся, [что Пророк ﷺ сказал]: ***«Молитва двух людей вместе, тогда один из них является имамом для другого, лучше пред Аллахом, чем молитва восьми (человек) по отдельности. Молитва четырёх людей вместе лучше пред Аллахом, чем молитва ста людей по отдельности»***[4].

[1] Передал аль-Баззар — так хадис пришёл в его сборнике, а также ат-Табарани в «ас-Сагыр», Ибн Хиббан в его «Сахихе». См «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 263.

[2] Передал ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (263). См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 267.

[3] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (518). См. «аль-Мишкат», 1066.

[4] Передал аль-Бухари в «ат-Тарих», аль-Баззар и другие. См. «ас-Сахиха», 1912.

24.3. Что произносит человек, когда отправляется из дома в мечеть?

Передают со слов Анаса, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тому, кто (при выходе из своего дома) скажет: “С именем Аллаха, уповаю на Аллаха, и нет мощи и силы ни у кого, кроме Аллаха (Би-сми-лляхи, таваккальту ‘аля-ллахи, ва ля хауля ва ля куввата илля би-ллях)”, будет сказано: “Ты ведом прямым путём, избавлен, защищён и отдалены от тебя шайтаны”. И (один шайтан) говорит другому: “Как (можешь) ты (добиться желаемого) от человека, который ведом прямым путём, избавлен и защищён?!”»***[1].

Передаётся от Умм Салямы, да будет доволен ею Аллах, что когда Пророк ﷺ выходил из её дома, то всегда говорил, подняв взор к небу: ***«О Аллах, поистине, я прибегаю к Тебе от того, чтобы впасть в заблуждение или быть введённым в заблуждение, от того, чтобы самому допустить ошибку, и от того, чтобы меня заставили ошибиться, от того, чтобы самому допустить несправедливость, и от того, чтобы со мной поступили несправедливо, от того, чтобы пребывать в невежестве, и от того, чтобы меня держали в невежестве»***[2].

В хадисе *марфу‘* от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, пришли: «…Затем муаззин произнёс азан, и он вышел на молитву, говоря: ***“О Аллах, помести в сердце моё свет, и в зрение моё свет, и в слух мой свет, и справа от меня свет, и слева от меня свет, и надо мной свет, и подо мной свет, и передо мной свет, и позади меня свет, и даруй мне свет!”***

(Аллахумма-дж‘аль фи кальби нуран, ва фи басари нуран, ва фи сам‘и нуран, ва ‘ан йамини нуран, ва ‘ан йасари нуран, ва фаукы нуран, ва тахти нуран, ва амами нуран, ва хальфи нуран, ва-дж‘аль ли нуран)» (аль-Бухари 6316, Муслим 763).

---

[1] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (4249). См. «аль-Мишкат», 2443.

[2] Передали Ахмад, ат-Тирмизи и ан-Насаи. Ат-Тирмизи сказал: «Этот хадис *хасан-сахих*. Наш шейх (аль-Албани) сказал о том, что его *иснад* достоверен. См. «аль-Мишкат» (2442) и «Сахих Сунан Аби Дауд» (4248).

Внешне понимается, что он произносит эту мольбу, когда направляется на утреннюю молитву (*аль-фаджр*), как на это указывает весь контекст хадиса.

24.4. Вхождение в мечеть с правой ноги и выход с левой

От Анаса передаётся, что он говорил: «Является Сунной, когда входишь в мечеть, чтобы ты начинал с правой ноги, а когда выходишь, то начинал с левой»[1].

24.5. Поминания при входе в мечеть и выходе из неё

Сообщается от Абу Хумайда или Абу Усайда аль-Ансари, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Когда кто-то из вас будет входить в мечеть, пусть поприветствует Пророка ﷺ, а потом скажет: “Аллахумма-фтах ли абваба рахматик! (О Аллах, открой для меня врата Твоего милосердия)”. Когда же он будет выходить (из мечети), пусть скажет: “Аллахумма инни ас-ъалюка мин фадлик (О Аллах, поистине, я прошу Тебя о милости Твоей!)”***»[2].

Сообщается от ʻАбдуллаха ибн ʻАмра ибн аль-ʻАса, что Пророк ﷺ при входе в мечеть говорил: «***Аʻузу би-лляхи-ль-ʻазым, ва би-ваджхихи-ль-кярим, ва сультанихи-ль-кадим мин-аш-шайтани-р-раджим (При-***

[1] Передал аль-Хаким в «Аль-Мустадрик» (1/218) и сказал: «Достоверен в соответствии с условиями Муслима. С ним согласился аз-Захаби. См. «аль-Ирва», 93.

[2] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (440) и другие. Также он передан в «Сахих Муслим» (713) без упоминания приветствия Пророка ﷺ.

бегаю к защите Великого Аллаха, Его благородного лика и Его предвечной власти от проклятого шайтана)»[1].

Сообщается, что Фатыма аль-Кубра сказала: «Обычно, входя в мечеть, Посланник Аллаха ﷺ говорил: "***С именем Аллаха, и приветствие Посланнику Аллаха. О Аллах, прости мне мои грехи и отвори мне врата Твоего милосердия (Би-сми-лляхи ва-с-саляму 'аля расули-ллях, аллахумма-гфир ли зунуби ва-фтах ли абваба рахматик)***". Когда же он выходил из мечети, он говорил: "***С именем Аллаха, и приветствие Посланнику Аллаха. О Аллах, прости мне мои грехи и отвори мне врата Твоей милости (Би-исми-лляхи ва-с-саляму 'аля расули-ллях, аллахумма-фтах ли абваба фадлик)***"»[2].

24.6. Достоинство направления в мечеть пешком

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Для того, кто ходит в мечеть утром и в конце дня, Аллах готовит (достойное) место в Раю каждый раз, как (человек делает это)»*** (аль-Бухари 662, Муслим 669).

24.7. Желательность направления в мечеть со спокойствием

Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"После того, как будет объявлено о начале молитвы, не являйтесь на неё бегом, но***

[1] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (441). См. «аль-Калим ат-тайиб», 65.

[2] Передал ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (259). См. «Тамам аль-миннат», с. 290.

приходите на неё (обычным) шагом, и сохраняйте спокойствие и молитесь, начиная с того рак'ата, который вы застанете, а то, что пропустите, восполняйте позже" (аль-Бухари 908, Муслим 602).

Также от него передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Когда услышите, как объявляют о начале молитвы, ступайте на молитву. (Направляясь на молитву), вам следует хранить спокойствие и вести себя достойно. Не спешите, и совершите (вместе со всеми ту часть) молитвы, на которую вы успеете, а пропущенное вами — восполняйте (самостоятельно)»*** (аль-Бухари 636, Муслим 602).

24.8. Молитва приветствия мечети

Передают со слов Абу Катады ас-Сулями, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если кто-нибудь из вас зайдёт в мечеть, пусть совершит молитву в два рак'ата, прежде чем сядет»*** (аль-Бухари 444, Муслим 714).

24.9. Что передаётся относительно молитвы в трёх мечетях

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Не следует отправляться в путь***[1] ***(никуда), если не считать трёх мечетей: Заповедной Мечети (аль-масджид аль-харам), мечети Посланника и Отдалённейшей мечети (аль-масджид аль-акса)»*** (аль-Бухари 1189, Муслим 1397).

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«(Одна) молитва в этой моей мечети лучше тысячи***

[1] Аль-Куртуби сказал: «Это — самый явный запрет, будто он сказал: "Неправильно, если кто-то имеет цель посетить что-либо, кроме этих мест", по причине того, чем они выделены».

молитв в любой иной, не считая Мечети Заповедной» (аль-Бухари 1190, Муслим 1394).

Передают от Джабира, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Молитва в моей мечети лучше, чем тысяча молитв в других мечетях, кроме Заповедной Мечети (аль-масджид аль-харам). А молитва в Заповедной Мечети (аль-масджид аль-харам) лучше, чем сто тысяч молитв в других мечетях»***[1].

Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻАмра, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Когда Пророк Сулейман сын Дауда (мир им обоим) завершил строительство благословенного Дома (аль-Акъса), он обратился ко Всевышнему Аллаху с мольбой о трёх вещах. Он попросил Аллаха даровать ему мудрость, которая будет соответствовать Его мудрости, и это было даровано ему. Попросил даровать ему власть, которой не будет обладать никто после него, и это было даровано ему. И он попросил после завершения мечети о том, чтобы любой, кто пришёл в эту мечеть, приходил только ради совершения молитвы, чтобы он вышел из своих грехов, словно в тот день, когда родила его мать. Что касается первых двух просьб, то Аллах даровал ему это, а что касается третей, то я надеюсь, что Аллах даровал ему и это!»***[2].

Также от Усейда ибн Зухейра передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Молитва в мечети Куба подобна (по награде) совершению умры»»***[3].

---

[1] Передали Ахмад и другие с достоверным *иснадом*. Группа учёных назвала его достоверным. Их упомянул наш шейх (аль-Албани) в «аль-Ирва» (1129). См. «Сахих сунан Ибн Маджах» (1155).

[2] Передали Ахмад и Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1156) и другие.

[3] Передали Ахмад и Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1159), ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (267) и другие.

24.10. Скромность в их строительстве и запрет их украшения

Передают со слов Анаса (ибн Малика), что Пророк ﷺ сказал: ***«Не наступит Час, пока люди не начнут хвастаться друг перед другом мечетями»***[1].

Сообщается, что Ибн ʻАббас сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Мне не велели возводить слишком разукрашенные мечети”***». Ибн ʻАббас сказал: «Вы непременно станете украшать их, как это делают иудеи и христиане (в своих храмах)»[2].

Передал Абу ад-Дарда, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Сказал Посланник Аллаха ﷺ: ***“Когда вы начнёте украшать свои мечети и свитки (Корана), вы погибнете!”***»[3].

Передаётся от Нафиʻа о том, что ʻАбдуллах (ибн ʻУмар, да будет доволен Аллах им и его отцом) сообщил ему, что при жизни Посланника Аллаха ﷺ мечеть была построена из необожжённого кирпича, её крыша была сделана из голых пальмовых ветвей, а столбы — из стволов пальм, и Абу Бакр ничего не добавил к ней» (аль-Бухари 446).

Также передаётся в «Сахихе аль-Бухари» хадис *муʻалляк* в категоричной форме[4]: «ʻУмар велел построить мечеть и сказал: “Защити людей от дождя, и остерегайся окрашивать (мечеть) в красный и жёлтый цвета, вводя людей в искушение”. Анас сказал: “Они станут хвастаться ими, а затем будут посещать их только изредка».

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (432), ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (665), Ибн Маджах. См. «аль-Мишкат», 719.

[2] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (431). См. «аль-Мишкат», 718.

[3] Передали Ибн Аби Шейба в «аль-Мусаннаф» и ʻАбдуллах ибн аль-Мубарак в «аз-Зухд», см. «ас-Сахиха», 1351.

[4] См. «аль-Фатх», 1/539.

24.11. Побуждение к соблюдению чистоты в них, очищению их от нечистот и неприятных запахов, и об окуривании благовониями

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что (в своё время) Посланник ﷺ потерял из виду чернокожую женщину, подметавшую полы в мечети, и (когда Пророк ﷺ) через несколько дней спросил о ней, ему сказали, что она умерла. (Услышав об этом), он воскликнул: ***«И вы ничего не сказали мне?!»*** Тогда он пришёл к её могиле и совершил над ней заупокойную молитву (аль-Бухари 460, Муслим 956).

Также в другой версии хадиса передаётся: «Поистине, эта женщина подбирала тряпки и щепки с (пола) мечети»[1].

Сообщается, что Самура ибн Джундуб, да будет доволен им Аллах, сказал: «Посланник Аллаха ﷺ велел нам устраивать в наших жилищах мечети и содержать их в чистоте»[2].

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Посланник ﷺ велел нам устраивать в жилищах мечети, содержать их в чистоте и окуривать благовониями»[3].

Сообщается, что Анас ибн Малик сказал: «Однажды, когда мы были в мечети с Посланником Аллаха ﷺ, пришёл бедуин, встал и принялся мочиться (прямо) в мечети, сподвижники Посланника Аллаха ﷺ сказали: “Остановись! Остановись!” Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Не препятствуйте ему и оставьте его, пока он не закончит мочиться”***. Затем Посланник Аллаха ﷺ подозвал его и сказал ему: ***“Поистине, эти мечети не для того, чтобы мочиться в них или сорить. Однако они — для поминания Аллаха, Велик Он и Могуч, молитвы и чтения Корана”*** — или же Посланник Аллаха ﷺ сказал что-то подобное». Он сказал: «Затем он приказал человеку из их числа, и он пришёл с ведром воды и вылил на это место» (аль-Бухари 220, 6128, Муслим 284).

---

1 Передал Ибн Хузейма в своём «Сахихе». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 272.

2 Передали Ахмад и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 274.

3 Передали Ахмад и другие. Наш шейх назвал его достоверным в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (275).

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Если кто-нибудь из вас встанет на молитву, пусть не плюёт перед собой, ибо он ведёт тайную беседу с Аллахом, пока находится на месте совершения молитвы, (и пусть не плюёт) направо, ибо справа от него находится ангел. Но пусть сплюнет налево или себе под ногу, а потом пусть зароет (плевок)»*** (аль-Бухари 416, Муслим 552).

Передают со слов Джабира ибн ‘Абдуллаха, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: ***«Пусть удаляется от нас поевший чеснока или лука»***, или же он сказал***: «…пусть удаляется от нашей мечети и сидит у себя дома»***. Он передал также, что однажды Пророку ﷺ принесли котёл с варёными овощами. Почувствовав исходящий от них (неприятный) запах, он спросил (о том, что находится в этом котле), и ему перечислили названия овощей, которые там были. Тогда он велел одному из находившихся вместе с ним сподвижников: ***«Принесите (этот котёл)»***, увидев же, что (в нём находится), отказался есть это, а ему сказал: ***«Ешь, а я (не ем этого по той причине, что) веду тайные беседы с теми, с кем не можешь беседовать ты»*** (аль-Бухари 855, Муслим 564).

Также в другой версии хадиса передано: ***«…(Пусть) поевший лука, чеснока или лука-порея ни в коем случае не приближается к нашей мечети, ибо, поистине, ангелам причиняет страдания то же, что и сынам Адама!»*** (Муслим 564).

‘Умар ибн аль-Хаттаб произносил проповедь в пятничный день и сказал: «…О люди, поистине, вы едите (плоды) двух растений, которые я считаю не иначе как отвратительными, — чеснока и лука, а я видел, что, когда Посланник Аллаха ﷺ чувствовал исходящий от человека запах (чеснока или лука), он отдавал приказание, и того выводили на аль-Бакы‘. Пусть же (каждый), кто употребляет в пищу (эти плоды), убивает их (запах) с помощью варки» (Муслим 567).

«Если же у человека запах будет неприобретённый, и если он не сможет избавиться от него, как запах во рту, то это не подобно (другим) неприятным запахам. Мудрый Законодатель запретил тому, кто поел чеснок или что-то другое, посещать мечети и получать достоинства коллективной молитвы в качестве наказания за то, что он не обращает внимания на то, что он причиняет страдания верующим и приближённым ангелам. И недозволенно лишать этого достоинства того, кто имеет запах во рту, и ему похожих людей по причине того, что мы упомянули об отличии в этом». Из «Тамам аль-миннат» (с. 295) сокращённо.

24.12. Запрет поиска утерянного и купли-продажи в мечети

Передаётся от Абу Хурайры, что он слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Пусть тот, кто услышит, как (какой-нибудь) человек, разыскивает в мечети пропажу, скажет: “Да не вернёт тебе этого Аллах!”, — ибо, поистине, мечети были построены не для этого!»*** (Муслим 568).

Передаётся от Сулеймана ибн Бурайды, от его отца, что какой-то мужчина во всеуслышание в мечети объявил о пропаже своей собственности, сказав: «Кто что-нибудь скажет о (пропавшем) красном верблюде?!», на что Пророк ﷺ сказал: ***«Да чтоб ты не нашёл (эту пропажу)! Ведь, поистине, мечети построены для того, для чего они построены»*** (Муслим 569).

Передаётся от Абу Хурайры, что он слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если вы увидите того, кто продаёт или покупает в мечети, то скажите: “Да не даст Аллах прибыли в твоей торговле”».***

Также в другой версии хадиса передаётся: ***«Если вы увидите того, кто ищет в ней потерянное, то скажите: “Да не вернёт тебе Аллах”»***[1].

24.13. Не следует поднимать в них голос

Передаётся от ‘Аиши, что однажды Пророк ﷺ выглянул из дома и увидел, как люди совершали свои молитвы вслух (громко), и обратился к ним: «***Поистине, молящийся обращается наедине к своему Господу, так пусть же он посмотрит на то, с чем он обращается к Нему. И пусть некоторые из вас не возвышают свои голоса чтением Корана над другими*** (т.е. пусть не сбивают своим чтением других)»[2].

[1] Передали ат-Тирмизи (1066), ад-Дарими и Ибн Хузейма в своём «Сахихе» (1305) и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «аль-Ирва» (1295).

[2] Передали ат-Табарани в «аль-Аусат» и другие. См. «ас-Сахиха» (1603).

Сообщается, что Абу Са'ид (аль-Худри, да будет доволен ими Аллах) сказал: «(Как-то, когда) Посланник Аллаха ﷺ совершал *и'тикаф* в мечети, он услышал, как они (сподвижники) вслух читали Коран, и тогда отодвинув занавеску, он сказал: ***"Поистине, каждый из вас ведёт тайную беседу со своим Господом, так не мешайте же друг другу и не повышайте голоса один над другим при чтении Корана"***, или он сказал: ***"во время молитвы"***»[1].

Разрешено разговаривать в мечети о дозволенном, даже если собеседники будут улыбаться и смеяться, на что указывает хадис Самака ибн Харба, который рассказывал: «Однажды я спросил Джабира ибн Самуру: "Ты сидел с Посланником Аллаха ﷺ?" Он ответил: "Да, много раз. Он не вставал с места совершения молитвы, на котором совершал утреннюю молитву, пока не восходило солнце. А когда солнце восходило, он вставал. И они разговаривали о том, что происходило во времена *джахилиййи*, и они (сподвижники) смеялись, он (Пророк) улыбался"» (Муслим 670).

Дозволено декларировать стихи с хорошим смыслом, содержащие приказ к одобряемому и запрет порицаемого, и тому подобное. От 'Абдуллаха ибн 'Амра передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Стихи подобны словам — благие из них подобны благие словам, а скверные подобны скверным словам»***[2]**.**

Передаётся от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что она говорила: «Из стихов есть благие и скверные. Возьмись же за благие и оставь скверные». Передаются стихи Ка'ба ибн Малика, среди которых есть *касыда*, в которой сорок строф, и то, что меньше неё[3].

Сообщается, что аз-Зухри сказал: «Сообщил мне Абу Саляма ибн 'Абдуррахман ибн 'Ауф о том, что он слышал, как (однажды) Хассан ибн Сабит аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, попросил Абу Хурайру, да будет доволен им Аллах: "Заклинаю тебя Аллахом, (скажи мне), слышал ли ты, как Пророк ﷺ сказал: ***'О Хассан, ответь (неверным) за Посланника Аллаха! О Аллах, поддержи его духом святым!'***?" — и Абу Хурайра сказал: "Да"» (аль-Бухари 453, Муслим 2485).

---

[1] Передал Абу Дауд с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям двух шейхов (аль-Бухари и Муслима). См. «Сахих сунан Аби Дауд» (1183) и «ас-Сахиха» (1603).

[2] Передали аль-Бухари в «аль-Адаб аль-муфрад» и другие. Этот хадис является достоверным по причине подтверждающих хадисов, как это упомянуто в «ас-Сахиха», 447.

[3] Передал аль-Бухари в «аль-Адаб аль-муфрад». См. «ас-Сахиха», 447.

24.14. Дозволено ли есть, пить и спать в мечетях?

Передаётся от ʻАбдуллаха ибн аль-Хариса, который сказал: «Во времена Посланника Аллаха ﷺ мы ели в мечети хлеб и мясо»[1].

Сообщается, что Сахль ибн Саʻд сказал: «Не было у ʻАли прозвища более любимого, чем “Абу Тураб” (пыльный), и он радовался, когда к нему так обращались. Однажды, зайдя в дом Фатымы, Посланник Аллаха ﷺ не нашёл там ʻАли и спросил: ***“А где же сын твоего дяди?”*** Фатыма ответила: “Мы повздорили, он рассердился на меня и ушёл, отказавшись спать у меня днём”. Тогда Посланник Аллаха ﷺ велел одному человеку: ***“Посмотри, где он”***. Через некоторое время тот вернулся и сказал: “О Посланник Аллаха, он спит в мечети”. Тогда Посланник Аллаха ﷺ пришёл туда и увидел, что накидка ʻАли упала с его бока, а сам он лежит, испачкавшись в пыли. Тогда Посланник Аллаха ﷺ принялся стряхивать с него пыль, приговаривая: ***“Вставай, о Абу Тураб, вставай, о Абу Тураб!”***» (аль-Бухари 6280, Муслим 2309).

Сказал аль-Бухари: «Абу Кыляба передал со слов Анаса: “К Пророку ﷺ прибыла группа людей из племени ʻукль, и они оставались под навесом». ʻАбдуррахман ибн Аби Бакр сказал: «Те, которые жили под навесом, были бедняками».

Сообщается, что Нафиʻ сказал: «ʻАбдуллах (ибн ʻУмар, да будет доволен Аллах им и его отцом), рассказывал мне о том, что (при жизни Посланника Аллаха ﷺ) когда он ещё был неженатым юношей, не имевшим семьи, он часто оставался спать в мечети Пророка ﷺ» (аль-Бухари 440).

[1] Передал Ибн Маджах. Наш шейх (аль-Албани) назвал *иснад* хадиса достоверным в «Тамам аль-миннат» (с. 295).

24.15. Не следует использовать мечеть в качестве дороги

Передаётся от ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: ***«Не превращайте мечети в дороги, а (используйте их) только для поминания Аллаха (зикр) или (совершения) молитвы»***[1].

24.16. Запрет переплетать пальцы при выходе на молитву

Передают со слов Ка‘ба ибн ‘Уджры, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Когда кто-то из вас совершит омовение и сделает это должным образом, а затем выйдет с намерением отправиться в мечеть, пусть ни в коем случае не переплетает (пальцы) рук, ибо, поистине, он (уже) находится в молитве»***[2].

24.17. Молитва между столбами

Сообщается, что Му‘авия ибн Курра передал со слов своего отца (да будет доволен им Аллах, который) сказал: «Во времена Посланника Аллаха ﷺ нам было запрещено выстраиваться в ряды (стоя) между столбами, и мы очень сильно этого сторонились»[3].

---

[1] Передали ат-Табарани в «аль-Кабир» и «аль-Аусат» и другие. См. «ас-Сахиха», 1001.

[2] Передали Ахмад, ат-Тирмизи и другие. См. «аль-Ирва» (2/100) и «ас-Сахиха» (3/284).

[3] Передали Ибн Маджах, Ибн Хузейма и другие. Аль-Хаким сказал, что его *иснад* является достоверным. Аз-Захаби согласился с ним в этом. См. «ас-Сахиха», 335.

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сахиха» (335) (с сокращениями и изменениями): «У него есть подтверждающий хадис Анаса ибн Малика, который его усиливает. Его передаёт ʻАбдульхамид ибн Махмуд, который сказал: "(Однажды) я совершал пятничную молитву с Анасом ибн Маликом, и нас оттеснили к столбам, поэтому мы стали продвигаться вперёд и (отодвигаться) назад, и тогда Анас сказал: "*При жизни Посланника Аллаха ﷺ мы избегали этого*"»[1].

Этот хадис является явным указание на то, что не следует в молитве строить ряды между столбами, и что является обязательным подвинуться вперёд или назад, кроме случая необходимости, как это случилось с ними.

От Ибн Масʻуда передаётся, что он сказал: «*Не стройте ряды между столбами*». Аль-Байхакы сказал: «Это по причине того, что столбы разъединяют ряды, и Аллах знает лучше»[2].

Малик сказал: «Нет проблем в том, чтобы строить ряды между столбами, если мечеть тесная».

Некоторые из них привели в довод на дозволенность совершения молитвы между столбами хадис Ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом о том, что он сказал: «*(Однажды) Пророк ﷺ вошёл в Дом (Каабу) и (его сопровождали) Усама ибн Зейд, ʻУсман ибн Тальха и Биляль, и долго оставался там, а потом вышел (оттуда). Я был первым из людей, кто вошёл вслед за ним и спросил Биляля: "Где он молился?" Он ответил: "Между двумя передними столбами"*» (аль-Бухари 504, Муслим 1329).

Также они приводят в довод сообщение о том, что Посланник Аллаха ﷺ вошёл в Каабу, а вместе с ним Усама ибн Зейд, Биляль и хранитель (ключей от Каабы) ʻУсман ибн Тальха, после чего (ʻУсман) закрыл за (Пророком ﷺ) дверь, и он остался там (на некоторое время).

(ʻАбдуллах ибн ʻУмар сказал): «*Когда Биляль вышел, я спросил его: "Что делал (там) Пророк ﷺ?" Он ответил: "Он встал таким образом, что один столб оказался слева от него, один — справа, а три — сзади, и совершил молитву", а в то время (крыша) Каабы покоилась на шести столбах*».

Исмаʻиль сказал нам: «Рассказл мне Малик: "…два (других) столба — справа…"» (аль-Бухари 505, Муслим 1329).

---

[1] Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал: «Хадис передали Абу Дауд, ан-Насаи, ат-Тирмизи, Ибн Хиббан, аль-Хаким и другие с достоверным *иснадом*, как я разъяснил это в «Сахих Аби Дауд» (677).

[2] Передали Ибн аль-Касим в «аль-Мудаввана» (1/106) и аль-Байхакы (3/104) от Абу Исхака, от Маʻдикариба.

Однако это неправильно, поскольку они привели это в довод относительно имама и молящегося отдельно. Поэтому имам аль-Бухари, да помилует его Аллах, назвал главу (в «Сахихе»): «Глава о молитве между столбами, совершаемая вне группы».

24.18. Запрет избирать конкретное место в мечети

Передаётся от ʻАбдуррахмана ибн Шибля: «*Посланник Аллаха ﷺ запретил совершать земные поклоны подобно клюющему ворону*[1] *и простираться подобно зверю*[2]*, и он запретил постоянно совершать молитву в одном и том же месте в мечети подобно верблюду, облюбовавшему какое-либо место*[3]»[4].

Я спросил нашего шейха (аль-Албани), да исцелит его Аллах: «Считаешь ли ты, что это указывает на запрет?» Он ответил: «Да».

Ибн Мунзир сказал в «аль-Аусат» (5/130): «Тот, кто раньше других занял какое-то место в мечети, имеет больше прав на него, пока он находится там. Если же он уйдёт оттуда, то он лишается этого права — таким образом, один не имеет больше прав, чем другие. Сказал Аллах, Велик Он и Могуч: **“Мечети принадлежат Аллаху”** (Сура «Аль-Джинн», аят 18). Также Он сказал: **“Только тот оживляет мечети Аллаха, кто уверовал в Аллаха и в Последний день”** (Сура «Ат-Тауба», аят 18)».

---

[1] Подобно клюющему ворону: имеется в виду быстрое совершение земного поклона (*саджда*), когда молящийся задерживается в нём ровно столько, сколько клюёт ворон, желая съесть что-то («Ан-Нихая»).

[2] Простираться подобно зверю: когда молящийся кладёт свои локти при земном поклоне и не отрывает их от земли, как собака или волк простирают локти («Ан-Нихая»).

[3] Облюбовать место подобно верблюду: было сказано, что имеется в виду, когда молящийся избирает для себя определённое место в определённой мечети, совершая там молитву, подобно верблюду, который не ютится где-либо, кроме избранного в качестве убежища места («Ан-Нихая»).

[4] Передали Ахмад, Ибн Хузейма, Абу Дауд, Ан-Насаи и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал его хорошим по причине подтверждающих хадисов (*хасан ли-гайрихи*) в «ас-Сахиха» (1168).

24.19. Места, в которых запрещено совершать молитву

1. МОЛИТВА НА КЛАДБИЩЕ

Передаётся от Абу Са'ида, что Пророк ﷺ сказал: ***«Вся земля является мечетью, кроме бань и кладбищ»***[1].

Передают со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Пророк ﷺ, уже болевший той болезнью, от которой он умер, сказал: ***«Аллах проклял иудеев и христиан за то, что они избрали могилы своих пророков местами для поклонения»***. ('Аиша также) сказала: «И если бы не это, то могилу его обязательно сделали бы заметной, однако я боюсь[2], что и её могут сделать местом поклонения» (аль-Бухари 1330, Муслим 531).

Передают со слов 'Аиши о том, что однажды Умм Саляма рассказала Посланнику Аллаха ﷺ о церкви, которую она видела в Эфиопии и которая именовалась (церковью) Марии. И когда она упомянула о том, что видела там изображения, Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Это люди, которые, когда умирает праведный раб (или: праведный человек) из их числа, возводят над его могилой храм и расписывают его подобными изображениями. Такие люди являются наихудшими людьми пред Аллахом!»*** (аль-Бухари 434, Муслим 528).

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал: «Из слов "избрание могил мечетями" можно извлечь следующие три смысла:

Первый: совершение молитв на могилах в смысле совершения земных поклонов (*саджда*) на них.

Второй: совершение земных поклонов (*саджда*) в их сторону или избрание их в качестве *киблы* при совершении молитв и произнесении мольб.

Третье: построение мечетей на них с целью совершения там молитв»[3].

---

[1] Передали Абу Дауд, Ат-Тирмизи, Ад-Дарими и другие. Наш шейх (аль-Албани) сказал, что его *иснад* достоверен в соответствии с условиями аль-Бухари и Муслима. См. «аль-Ирва» под номером 287.

[2] Хафиз Ибн Хаджар сказал: «Будто бы он ﷺ знал о том, что он скончается от этой болезни, и побоялся, что его могилу станут возвеличивать, как это было сделано в прежних народах. Он проклял иудеев и христиан, указывая на порицание тех, кто совершает то же самое».

[3] См. для дополнительной пользы и разъяснения: «Тахзир ас-саджид» (с. 21).

И нет разницы в том, что мы сказали, является ли это кладбищем, в которой одна или много могил.

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 298): «Он сказал (то есть — шейуль-ислам, да помилует его Всевышний Аллах) в "аль-Ихтиярат аль-'ильмия": "Молитва на кладбище или в его сторону является недействительной. Запрет этого установлен для преграждения путей к многобожию. Группа наших последователей упомянула о том, что одна или две могилы не препятствуют совершению молитвы, поскольку они не называются кладбищем, так как кладбище — это три и более могил[1]. В словах Ахмада и группы его последователей нет упоминания этой разницы, однако общность их слов, упоминание причин и приведение доводов указывает на запретность совершения молитвы возле одной могилы. Это есть правильное мнение, и "кладбищем" (*макбара*) называется всё, где хоронятся (*кубира*) люди, и это не множественное число слова "могила" (*кабр*). Наши товарищи сказали: "Не совершается молитва в тех местах, которые могут называться кладбищем из того пространства, что вокруг могил". И это конкретизирует запрет тем, что он касается индивидуальной могилы и примыкающего к ней пространства. Аль-Амиди и другие упомянули, что не дозволена молитва в ней, то есть в мечети, *кибла* которой направлена в сторону могилы, пока между стеной мечети и кладбищем не будет иной преграды. Некоторые же из них упомянули, что это передаётся от Ахмада"».

2. БАНИ

Передаётся от Абу Са'ида аль-Худри, что Пророк ﷺ сказал: ***«Вся земля является мечетью, кроме бань и кладбищ»***[2].

Польза: передаются некоторые шариатские тексты, запрещающие совершать молитву в определённых местах, как молитва на навозной куче, скотобойне, посреди дороги, в загонах верблюдов, на крыше Каабы. Наш шейх разъяснил слабость этого хадиса в «Тамам аль-миннат» (с. 299) с сокращениями и сказал в опровержение шейху ас-Саййиду Сабику, да сохранит их Аллах:

«…Я сказал: он упомянул вышеупомянутые места, а затем передал от ат-Тирмизи хадис, который он считал слабым, и согласился с ним в

[1] Это опровергается словами Пророка ﷺ: ***«Не совершайте молитв в сторону могил, и не совершает молитв на могилах».*** Передал ат-Табарани в «аль-Кабир» и другие. См. «ас-Сахиха», 1016.

[2] Упомянуто ранее.

этом. Это является правильным, как это разъяснено в “аль-Ирва” (287), но его утверждение осталось, как и прежде, без достоверного довода. Автору следовало привести другие достоверные хадисы, подтверждающие этот хадис, даже если в них будут только отдельные части.

Из них слова Пророка ﷺ: ***“Вся земля является мечетью, кроме бань и кладбищ”***.

Из них слова Пророка ﷺ: ***“Если вы не найдёте (других мест для совершения молитвы), кроме загонов овец и стойлов для верблюдов, то молитесь в загонах для овец, но не молитесь в стойлах для верблюдов”***[1].

И я не знаю достоверных хадисов, запрещающих совершение молитвы в других местах, и не дозволено говорить о недействительности совершения молитв где-либо, кроме как на основании доказательства от него ﷺ».

24.20. Молитва в церквях (местах поклонения христиан) и подобных местах

Передано в «Сахихе аль-Бухари» в «Главе о молитве в церкви»: «‘Умар, да будет доволен им Аллах, сказал (одному христианину): “Поистине, мы не входим в ваши церкви из-за изображений, которые в них нарисованы”. Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, нередко молился в молельных домах иудеев и христиан, за исключением тех из них, в которых были изваяния»[2].

---

[1] Передали Ахмад, ад-Дарими, Ибн Маджах и другие с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям двух шейхов, из хадиса Абу Хурайры.

[2] Этот *асар* передан как *му‘алляк* (без *иснада*) в категоричной форме. Хафиз сказал: «Этот *асар* передал ‘Абдурраззак от Асляма, вольноотпущенника ‘Умара, который сказал: “Когда ‘Умар прибыл в Шам, один из христиан, который был из их предводителей, приготовил ему еду и сказал: “Я желаю, чтобы ты пришёл ко мне и оказал мне почёт”. ‘Умар сказал ему: “Поистине, мы не входим в ваши церкви по причине изображений в них”, то есть изваяний».

Для меня очевидно, что основой является дозволенность совершения молитв в подобных местах поклонения, если молящийся будет в безопасности от искушения и уподобления. Однако в наше время я считаю, что надо запрещать для общих масс людей, закрывая им пути к многобожию, а Всевышний Аллах знает лучше.

24.21. То, что передаётся относительно молитвы в местах провалов и наказаний[1]

Аль-Бухари в «Главе: (Совершение) молитвы в местах провалов и наказаний» сказал: «Упоминается, что ʻАли, да будет доволен им Аллах, порицал (совершение) молитвы в (месте) провала возле Вавилона»[2].

Затем он упомянул хадис ʻАбдуллаха ибн ʻУмара (№433) о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Входите к этим подвергающимся мукам, не иначе как плача, а если вы не будете плакать, то не входите к ним, чтобы не постигло вас то же, что постигло их!»*** (Муслим 2980).

24.22. Молитва в Каабе

Сообщается, что (ʻАбдуллах) ибн ʻУмар, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «*(Однажды) Пророк ﷺ вошёл в Дом (Каабу) и (его сопровождали) Усама ибн Зейд, ʻУсман ибн Тальха и Биляль, и долго*

[1] Хафиз сказал: «Под “провалом” здесь имеется в виду то, что упомянул Всевышний Аллах в словах: **«Но Аллах разрушил основание их строения. Крыша обрушилась на них сверху»** (Сура ан-Нахль, аят 26).

[2] Передал аль-Бухари как *му‘алляк* не в категоричной форме. Хафиз сказал: «Этот *асар* передал Ибн Аби Шейба от ʻАбдуллаха ибн Абу аль-Мухилля, который сказал: “Мы были вместе с ʻАли и проходили рядом с местом провала возле Вавилона, и не останавливались, пока не прошли его».

оставался там, а потом вышел (оттуда). Я был первым из людей, кто вошёл вслед за ним и спросил Биляля: "Где он молился?" Он ответил: "Между двумя передними столбами"» (аль-Бухари 504, Муслим 1329).

Также в версии хадиса от Ибн 'Умара передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ вошёл в Каабу, а вместе с ним Усама ибн Зейд, Биляль и хранитель (ключей от Каабы) 'Усман ибн Тальха, после чего ('Усман) закрыл за (Пророком ﷺ) дверь, и он остался там (на некоторое время). ('Абдуллах ибн 'Умар сказал): «*Когда Биляль вышел, я спросил его: "Что делал (там) Пророк ﷺ?" Он ответил: "Он встал таким образом, что один столб оказался слева от него, один — справа, а три — сзади, и совершил молитву", а в то время (крыша) Каабы покоилась на шести столбах*». Исма'иль сказал нам: «Рассказал мне Малик: "…два (других) столба — справа…"» (аль-Бухари 505, Муслим 1329).

Нафи' сообщил, что когда 'Абдуллах ибн 'Умар входил внутрь Каабы, он проходил прямо, оставив позади себя дверь, до тех пор, пока не оставалось между ним и той стеной, которая перед ним, приблизительно три локтя. Он направлялся совершить молитву к тому месту, в котором, как сообщил ему Биляль, совершал молитву Пророк ﷺ. (Ибн 'Умар) сказал: «*И нет ничего предосудительного в том, если один из вас совершит молитву в любой из сторон Дома (Каабы), где он пожелает*» (аль-Бухари 506).

25. СУТРА (ПРЕГРАДА)

25.1. Постановление преграды (сутры)

Преграда является обязательной для имама и того, кто совершает молитву индивидуально, на что указывают слова Пророка ﷺ: ***«Молитесь, только обратившись лицом к преграде (сутре), и не позволяйте никому проходить перед вами, а если он откажется (подчиниться), то сражайтесь с ним, ибо рядом с ним находится его спутник***[1]**»**[2]**.**

Также на это указывают слова Пророка ﷺ: ***«Если кто-нибудь из вас совершает молитву, обратившись лицом к преграде (сутре), то пусть приблизится к ней, чтобы шайтан не прервал его молитву»***[3].

Слова Пророка ﷺ: ***«Если кто-нибудь из вас совершает молитву, обратившись лицом к преграде (сутре)»*** не указывают на дозволенность совершения молитвы без *сутры*. Таким образом, из хадиса пони-

[1] Упомянуто в хадисе: ***«Нет никого из вас, чтобы не было с ним спутника из числа джиннов».*** Передал Муслим 2814 и другие.

[2] Передал Ибн Хузейма в своём «Сахихе» с хорошим *иснадом*. См. «Сыфат ас-салят» (с. 82).

[3] Передали Абу Дауд, аль-Баззар и аль-Хаким, который назвал хадис достоверным. С ним согласились аз-Захаби и ан-Навави. См. «Сыфат ас-салят» (с. 82).

мается, что если кто-то молится, обратившись лицом к *сутре,* и не приблизится к ней, молитва того может быть прервана шайтаном, и он будет с теми, кто молится, не обратившись лицом в сторону *сутры*!

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 300): «Поистине, обязательность этого подтверждает то, что это является шариатской причиной для того, чтобы молитва не стала недействительной из-за прошедшей перед молящимся совершеннолетней женщины, овцы или чёрной собаки, как это достоверно передаётся в хадисе; а также то, что (молящемуся дозволено) воспрепятствовать тому, кто проходит перед ним; и другие постановления, связанные с *сутрой*. К мнению о её обязательности склонился аш-Шаукани в "Нейль аль-аутар" (3/2) и в "ас-Сейль аль-джаррар" (1/176). Также это внешний смысл слов Ибн Хазма в "аль-Мухалля" (4/8–15)».

25.2. Сутра в Каабе и Запретной мечети (аль-масджид аль-харам)

Перадаётся от Салиха ибн Кейсана, что он сказал: «Я видел, что Ибн ʻУмар совершает молитву в Каабе, и не осталось никого, кто не прошёл бы перед ним»[1].

От Яхьи ибн Абу Касира передаётся, что он сказал: «Я видел Анаса ибн Малика, который вошёл в Запретную мечеть (*аль-масджид аль-харам*), воткнул что-то (в землю) — или: установил что-то — и совершил молитву в его сторону»[2].

[1] Передали Абу Зурʻа в «Тарих Димашк» и Ибн ʻАсакир с достоверным *иснадом*. См. «ад-Даʻифа», № 928.

[2] Передал Ибн Саʻд в «ат-Табакат» с достоверным *иснадом*. См. «ад-Даʻифа», № 928.

25.3. Какая сутра является действительной?

СУТРОЙ МОЖЕТ БЫТЬ КОЛОННА.

Передают от Язида ибн Абу ʻАбда, который сказал: «(Обычно) Саляма стремился совершать молитву возле колонны, которая находилась рядом с *мусхафом*. Я сказал ему: "О Абу Муслим, я вижу, что ты стремишься совершать молитву возле этой колонны". Он ответил: "Я видел, как Пророк ﷺ стремился совершать молитву возле неё"» (Муслим 509).

ВОТКНУТАЯ В ЗЕМЛЮ ПАЛКА.

Если Пророк ﷺ собирался молиться на открытой местности, на которой не было ничего, что можно использовать как преграду, то он перед собой вонзал (в землю) короткое копьё, после чего совершал молитву, обратившись в сторону этого копья, а люди молились позади него.

ВЕРБЛЮДИЦА.

Пророк ﷺ часто опускал на землю перед собой свою верблюдицу и молился, обратившись к ней лицом (аль-Бухари 507).

ДЕРЕВО.

«*Поистине, Пророк ﷺ однажды совершал молитву, обратившись в сторону дерева*»[1], **СТЕНЫ**[2] и **КРОВАТИ**[3].

А также то, что подобно задней части **СЕДЛА** — а это наименьшее, что может являться *сутрой*, на что указывают слова Пророка ﷺ: «***Если один из вас установит перед собой нечто (высотой) с заднюю часть седла (верблюда), то тебе не помешает тот, кто пройдёт перед тобой***» (Муслим 499).

---

[1] Передали ан-Насаи и Ахмад с достоверным *иснадом*. См. «Сыфат ас-салят» (с. 83).

[2] На что указывает хадис Сахля ибн Саʻда ас-Саʻиди, да будет доволен им Аллах, который будет упомянут далее, если того пожелает Аллах, в следующей форме: «*Между местом совершения молитвы Посланника Аллаха ﷺ и между стеной прошла овечка*».

[3] На что указывает хадис ʻАиши, да будет доволен ею Аллах: «…*он совершал молитву, обратившись лицом к кровати, на которой я (лежала) между ним и между киблой*» (аль-Бухари 514, Муслим 512).

25.4. Сутра имама служит сутрой для тех, кто молится за ним

Аль-Бухари назвал одну из глав: «Глава: Преграда (*сутра*) для имама (служит) преградой и для тех, кто находится позади него», и упомянул в ней хадис Ибн ʻАббаса под № 493: «Однажды, незадолго до своего совершеннолетия я приехал верхом на ослице в Мину, где Посланник Аллаха ﷺ, перед которым не было стены[1], в это время совершал с людьми молитву. И я прошёл перед частью ряда (молившихся), слез и отпустил ослицу пастись, а потом занял своё место в ряду, и никто не высказал мне порицания» (Муслим 504).

Затем аль-Бухари[2], да помилует его Аллах, привёл хадис Ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом, о том, что когда Посланник Аллаха ﷺ выходил (на молитву) в день праздника, он приказывал втыкать перед ним (в землю) короткое копьё, после чего совершал молитву, обратившись в сторону этого копья, а люди молились позади него. То же самое он делал, находясь в пути, а потом этот обычай переняли и другие правители.

Затем[3] он упомянул хадис ʻАуна ибн Абу Джухайфа, да будет доволен им Аллах: «Я слышал, как мой отец рассказывал о том, что (однажды) Пророк ﷺ совершил с ними в Батхе полуденную и послеполуденную молитвы, каждая из которых состояла из двух *ракʻатов*. Перед ним находилась (воткнутая в землю) палка с острым наконечником, за которой[4] (во время молитвы) ходили женщины и ослы».

---

[1] Это не указывает на то, что Пророк ﷺ молился без сутры, поскольку каждая стена является *сутрой*, но не каждая *сутра* является стеной. То, что аль-Бухари, да помилует его Аллах, назвал главу так, указывает на это, если задуматься. Таким образом, как они говорят о *сутре* имама, что она является *сутрой* для тех, кто молится за ним, и приводят хадис, в котором не упомянута *сутра* для имама! Хафиз передал в «аль-Фатх» (1/572) слова ан-Навави в «Шарх Муслим», который упомянул среди польз этого хадиса и то, что *сутра* имама является *сутрой* для тех, кто за ним.

[2] Передал Муслим 501.

[3] Передал Муслим 503.

[4] То есть между палкой и *киблой*, а не между ними и палкой, как это упомянул хафиз в «аль-Фатх».

25.5. Близость молящегося к сутре

На это указывают вышеупомянутые слова Пророка ﷺ: ***«Если кто-нибудь из вас совершает молитву, обратившись лицом к сутре, то пусть приблизится к ней».***

От Сахля ибн Са'да ас-Са'иди передаётся, что он сказал: «Между местом совершения молитвы Посланника Аллаха ﷺ и стеной оставалось расстояние достаточное для того, чтобы там могла пройти овца» (аль-Бухари 496 и Муслим 508).

«Между ним и той стеной, которая перед ним, оставалось приблизительно три локтя» (аль-Бухари 506).

25.6. Запрет проходить перед молящимся и необходимость препятствовать и сражаться с тем, кто (попытается) пройти перед ним, также препятствовать это скоту и тому подобному

Пришло в «Сыфат ас-салят» (с. 83, 84): «…Он ﷺ не допускал, чтобы между ним и его *сутрой* прошёл кто-нибудь. Так, однажды "*когда он молился, подошла овца и хотела пройти перед ним, а он опередил её, прижавшись животом к стене, и овца прошла за ним*"[1].

Также однажды "во время совершения обязательной молитвы он сжал в кулак свою руку, а когда закончил молиться, люди спросили его: "О Посланник Аллаха! Во время молитвы что-то случилось?" Он ответил***: "Нет, только вот шайтан хотел пройти передо мной, а я стал душить его, пока не почувствовал холод его языка на своей руке.***

[1] Передали Ибн Хузейма в своём «Сахихе», ат-Табарани и аль-Хаким, который назвал его достоверным. С ним согласился аз-Захаби.

Клянусь Аллахом, если бы меня не опередил в том[1] ***мой брат Сулейман, то я (обязательно) привязал бы его (шайтана) к одному из столбов этой мечети, чтобы дети (жителей) Медины могли обойти его (со всех сторон). Поэтому, любой, кто сможет не допустить никого между собой и киблой, пусть так и сделает!"***[2].

От Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***"Если кто-нибудь из вас станет молиться(, обратившись лицом) к тому, что будет отделять его от людей, а кто-то захочет пройти перед ним (в это время), пусть (совершающий молитву) оттолкнёт его, и если тот откажется (подчиниться), пусть он сразится с ним, ибо это — шайтан!"*** (аль-Бухари 509, Муслим 507).

Также он ﷺ сказал: ***"Если бы тот, кто проходит перед молящимся, знал, какой (грех) он берёт на себя, то (понял) бы, что простоять на месте сорок было бы лучше для него, чем пройти перед ним!"*** (аль-Бухари 510, Муслим 507)».

25.7. То, что прерывает молитву

Если молящийся не устанавливает *сутру*, то его молитву прерывает осёл, женщина или чёрная собака (проходящие перед ним), на что указывает хадис Абу Зарра аль-Гифари, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Когда кто-нибудь из вас приступает к молитве, (можно считать, что) у него есть преграда (сутра), (отделяющая его от остальных), если перед ним находится нечто (высотой) с заднюю часть седла. В противном же случае его молитва будет прервана, (если перед ним пройдёт) осёл, женщина или чёрная собака***"». Я (передатчик хадиса) спросил:

---

[1] Это относится к мольбе Сулеймана (мир ему), на которую ответил Аллах, как о том повествуется в следующих аятах Корана: «**"Господи! Прости меня и даруй мне такую власть, которая не будет полагаться никому после меня. Воистину, Ты — Дарующий!" Тогда мы подчинили ему ветер, который нежно дул по его велению, куда бы он ни пожелал, а также дьяволов — всяких строителей, ныряльщиков и прочих, связанных оковами»** (Сура «Сад», аяты 35–38). — *Прим.ред.*

[2] Передали Ахмад, ад-Даракутни и ат-Табарани с достоверным *иснадом*. Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «Хадис с таким смыслом передан в двух "Сахихах" и в других сборниках от группы сподвижников».

«О Абу Зарр, а чем чёрная собака отличается от рыжей или жёлтой?» (В ответ мне) он сказал: «О сын моего брата, такой же вопрос я задал и Посланнику Аллаха ﷺ, (на что) он сказал: “***Чёрная собака — это шайтан***”» (Муслим 510).

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 307): «…Следует сказать о том, что всё упомянутое прерывает молитву в том случае, если не установлена *сутра*. Это — *мазхаб* имама сунны Ахмада ибн Ханбаля, да помилует его Аллах, и это мнение выбрал шейхуль-ислам Ибн Теймийя».

25.8. Недостаточно начертить линию в качестве сутры

Недостаточно лишь начертить линию в качестве *сутры*, и я не знаю об этом ни одного достоверного хадиса. А от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Сказал Абуль-Касим ﷺ: ***“Если один из вас совершает молитву, то пусть поставит что-то перед собой. Если же он ничего не найдёт, то пусть воткнёт палку. Если же не будет и её, то пусть начертит линию, и не повредит ему то, что пройдёт перед ним”».***

Из того, что сказал наш шейх (аль-Албани) в «Тамам аль-миннат» (с. 300): «Хадис является слабым, и его *иснад* не достоверен, даже если считали его достоверным те, кого упомянул автор. Другие же назвали его слабым, и они многочисленнее количеством и сильнее доводом, в особенности Ахмад — было разногласие в отношении передачи хадиса от него. Хафиз передал в “ат-Тахзиб” от него, что он сказал: “(Хадис о) линии является слабым”.

В “ат-Тальхыс” он упомянул, что Ахмад посчитал его достоверным, передавая это из “аль-Истизкар” Ибн ʻАбдульбарра, после чего он прокомментировал: “На его слабость указали Суфьян ибн ʻУйейна, аш-Шафиʻи, аль-Багави и другие”.

Малик сказал в “аль-Мудаввана”: “(Хадис о) линии ложный”».

26. ТО, ЧТО ДОЗВОЛЕНО СОВЕРШАТЬ В МОЛИТВЕ[1]

1. МНОГО ПЛАКАТЬ, ВЗДЫХАТЬ И СТОНАТЬ, будь то по причине страха перед Аллахом или по другой причине, как вздохи по причине бедствий или если одолевает боль, если молящийся не может избавиться от этого, на что указывают слова Всевышнего Аллаха: **«Когда им читали аяты Милостивого, они падали ниц и рыдали»** (Сура «Марьям», аят 58) — аят включает в себя молящихся и других.

Сообщается, что ʻАбдуллах ибн аш-Шиххир, да будет доволен им Аллах, сказал: «*(Однажды) я видел Посланника Аллаха ﷺ в то время, когда он совершал молитву, плача и издавая от этого звуки, подобные звукам, доносящимся из (кипящего) котла*»[2].

От ʻАли, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «В день битвы при Бадре среди нас не было всадника, кроме аль-Микдада ибн аль-Асвада. Мы видели, что среди нас все спали, кроме Посланника Аллаха ﷺ, который совершал молитву под деревом и плакал, пока не настало утро»[3].

---

[1] Из «Фикх ас-Сунна» с изменениями.

[2] Передали Абу Дауд, ан-Насаи, а также Ибн Хузейма и Ибн Хиббан в своих «Сахихах», и другие. Хафиз назвал его *иснад* сильным в «аль-Фатх» (2/206). См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 542.

[3] Передали Ибн Хузейма в своём «Сахихе» в «Главе о доводе на то, что плач в молитве не прерывает молитвы, вместе с дозволенностью плача в молитве» и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 543.

‘Абдуллах ибн Шаддад сказал: «Нахоясь в задних рядах, я слышал плач ‘Умара, который читал: **“Мои жалобы и печаль обращены только к Аллаху”** (сура «Юсуф», аят 86)»[1].

Передают со слов ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что во время своей болезни Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Велите Абу Бакру совершить молитву с людьми!»*** ‘Аиша сказала: «Я сказала: “Поистине, если Абу Бакр встанет на твоё место, то люди не услышат его из-за его плача, так вели же ‘Умару, пусть он помолится (с ними)”». Однако он снова сказал: ***«Велите Абу Бакру совершить молитву с людьми!»*** ‘Аиша сказала Хафсе: «Скажи ему, что если Абу Бакр встанет на твоё место, то люди не услышат его из-за его плача, так вели же ‘Умару, пусть он помолится с людьми». И Хафса сделала то (о чём просила ‘Аиша), и тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Нет же, поистине, вы подобны женщинам, влюбившимся в Йусуфа! Велите же Абу Бакру, пусть совершит молитву с людьми!»*** Хафса сказала ‘Аише: «Я не получала от тебя добра!» (аль-Бухари 716).

То, что Посланник Аллаха ﷺ настаивал на том, чтобы Абу Бакр молился с людьми в таком положении, является доводом на дозволенность плача в молитве, если человека одолевает это.

2. ПОВОРАЧИВАТЬСЯ ИЛИ ДЕЛАТЬ ЗНАКИ ПРИ НУЖДЕ[2]

От Джабира передаётся, что он сказал: «*(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ заболел, и мы стали совершать молитву за ним, которую он совершал сидя. Абу Бакр (громко) произносил (слова) “такбира” (произнесение слов: “Аллаху акбар”), чтобы люди могли слышать его. (Пророк ﷺ) повернулся к нам и, увидев, что мы стоим, сделал нам знак (рукой), и мы сели, и сидя совершили с ним молитву*» (Муслим 413).

Сказал Сахль ибн аль-Ханзалийя, да будет доволен им Аллах: «*Однажды объявили о начале утренней молитвы, и Посланник Аллаха ﷺ совершал её, периодически поглядывая на ущелье*». Абу Дауд сказал: «А дело было в том, что он послал туда всадника, который должен был охранять спящих мусульман ночью»[3].

---

[1] Передал аль-Бухари как *му‘алляк* (в категоричной форме) в «Книге азана» в «Главе о случае, если имам плачет в молитве». Хафиз сказал в «аль-Фатх» (2/206): «Этот *асар* передал Са‘ид ибн Мансур от Ибн ‘Уйейны от Исма‘иля ибн Мухаммада ибн Са‘да, который слышал ‘Абдуллаха ибн Шаддада, который добавил «В утренней молитве». Также его передал Ибн Мунзир от ‘Убайда ибн ‘Умейра от ‘Умара и других.

[2] Этот заголовок из книги «аль-Ваджиз» (с. 101).

[3] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (810) и другие. См «аль-Ирва», 371.

Однако не следует поворачиваться в молитве без нужды, на что указывает хадис ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «(Однажды) я задала Посланнику Аллаха ﷺ вопрос относительно (взглядов, бросаемых человеком) по сторонам во время молитвы, и он сказал: ***“Это (не что иное как) кража шайтана, похищающего (нечто) из молитвы раба (Аллаха)”»*** (аль-Бухари 751)**.**

Сообщается, что Харис аль-Аш‘ари рассказывал о том, что Пророк ﷺ сказал: ***«Поистине, Аллах велел (пророку) Яхье, сыну Закарии, соблюдать пять заповедей… Аллах велел вам совершать молитву. Когда вы будете её совершать, то не смотрите по сторонам, ведь во время молитвы лик Аллаха находится перед лицом Его раба до тех пор, пока тот не станет смотреть по сторонам»***[1].

Для дополнительной пользы см. хадисы в книге «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», в «Главе об устрашении в отношении поднятия взора вверх во время молитвы».

Всё это касается поворачивания лицом. Что касается поворачивания всем телом и отворачивания им от *киблы*, то это делает молитву недействительной по единогласному мнению учёных по причине оставления обязательного предписания — направления в сторону киблы.

3. УБИТЬ ЗМЕЮ, СКОРПИОНА, ОСУ И ТОМУ ПОДОБНЫХ ЖИВОТНЫХ, ПРИНОСЯЩИХ ВРЕД

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Убивайте во время молитвы двух чёрных — змею и скорпиона»***[2].

4. НЕМНОГО ХОДИТЬ ПРИ НЕОБХОДИМОСТИ

От ʻАиши передаётся, что она сказала: «*Посланник Аллаха ﷺ молился в доме, а его дверь была закрыта. Я пришла и попросилась войти, а он*

[1] Передал ат-Тирмизи и сказал, что хадис *хасан-сахих*. См. «Сахих сунан ат-Тирмизи» (2298). Также передали Ибн Хузейма и Ибн Хиббан в своих «Сахихах», и аль-Хаким сказал: «Достоверен в соответствии с условиями аль-Бухари и Муслима». См. «Сахих ат-Таргыб ва ат-Тархиб» (550).

[2] «Сахих сунан Аби Дауд» (814), «Сахих сунан ан-Насаи» (1147). См. «аль-Мишкат», 1004.

пошёл и открыл мне (дверь), после чего вернулся к молитве»[1]. (Имам Ахмад) упомянул[2], что дверь была со стороны *киблы*.

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сахиха» (6/485): «Дозволенность преднамеренного совершения незначительных действий в молитве» и упомянул в ней хадис № 2716: «*Он совершал добровольную молитву стоя, а дверь со стороны киблы была заперта. Я попросила открыть дверь, и он прошёл направо или налево, открыл дверь, а затем вернулся на своё место*».

Передаётся от аль-Азрака ибн Кайса, что он сказал: «(Однажды), когда во время боевых действий с харуритами мы находились в Ахвазе, я оказался на крутом берегу реки, где увидел совершавшего молитву человека, который не выпускал из рук узды своего коня. (И вдруг) конь тронулся с места, а этот человек последовал за ним». Шу'ба сказал: «(Этим человеком был) Абу Барза аль-Аслями». (Далее аль-Азрак ибн Кайс сказал): «И тогда один из хариджитов принялся повторять: "О Аллах, накажи этого старца!", — когда же этот старец закончил (молитву), он сказал: "Поистине, я слышал ваши слова, но я принимал участие в шести (или: в семи; или: в восьми) военных походах вместе с Посланником Аллаха ﷺ и видел, какую снисходительность он проявлял (в подобных случаях)! А мне, конечно, было лучше отойти назад вместе с (конём), чем позволить ему убежать, и вернуться на привычное место, так как тогда я оказался бы в трудном положении"» (аль-Бухари 1211).

5. ДЕРЖАТЬ НА РУКАХ РЕБЁНКА И ЕГО ПРИВЯЗАННОСТЬ К МОЛЯЩЕМУСЯ

Передают со слов Абу Катады аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, что Посланнику Аллаха ﷺ нередко случалось молиться, держа на руках Умаму, дочь своей дочери Зайнаб и Абуль-'Аса ибн ар-Раби'а ибн 'Абд Шамс, и что, перед совершением земного поклона (Пророк ﷺ) опускал (девочку на землю), а когда поднимался, (снова) брал её на руки (аль-Бухари 516, Муслим 543).

Передаётся от 'Абдуллаха ибн Шаддада, от его отца, что он сказал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ вышел к нам (из дома) для совершения одной из двух молитв *аль-'аший*[3] [полуденного или послеполуденного],

---

[1] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (815) и другие. См. «аль-Ирва», 386.

[2] То есть имам Ахмад, как упомянуто в «Сунан Аби Дауд» (922), в «аль-Ирва» (386), «Сахих сунан ат-Тирмизи» (491) разъяснение этого 'Аишей.

[3] *'Аший* — период времени после зенита солнца до его заката. Сказано, что это период времени от зенита солнца до рассвета. И говорили про закатную (*магриб*) и вечернюю (*'иша*) молитвы: *'иша-ъан*, а про время между ними: *'иша*. («Ан-Нихая»)

неся на руках Хасана или Хусейна[1]. Пророк ﷺ вышел вперёд и поставил его на землю [около правой ноги], затем произнёс *такбир* и начал молиться. В середине молитвы он склонился в очень долгом земном поклоне (*саджда*), и тогда я поднял свою голову [среди людей] и увидел, что ребёнок забрался на спину Посланника Аллаха ﷺ, который (в это время) совершал земной поклон. Тогда я снова склонился в земном поклоне, а когда Посланник Аллаха ﷺ закончил молиться, люди сказали: "О Посланник Аллаха! В середине [этой] твоей молитвы, ты склонился в земном поклоне и совершал его так долго, что мы подумали не случилось ли чего-нибудь или может тебе ниспосылается Откровение!" В ответ им он сказал: ***"Ничего из этого не произошло: просто мой мальчик оседлал меня, и я не хотел торопить его, пока он не сделает то, чего ему хотелось!"***»[2].

От 'Абдуллаха ибн Мас'уда передаётся, что он сказал: «(Однажды) Пророк ﷺ совершал молитву. Когда он склонился в земном поклоне, на его спину запрыгнули Хасан и Хусейн. Когда люди попытались им помешать, он подал знак рукой[3], чтобы их не трогали. Закончив молиться, он усадил их себе на колени и сказал: ***"Кто любит меня, тот должен полюбить и этих двоих!"***»[4].

6. ПРИВЕТСТВОВАТЬ МОЛЯЩЕГОСЯ И ОБРАЩЕНИЕ К НЕМУ, А ТАКЖЕ ДОЗВОЛЕННО ОТВЕТИТЬ, ПОДАВ ЗНАК ТОМУ, КТО ПОПРИВЕТСТВОВАЛ

Передают от Джабира, что он сказал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ послал меня по надобности, а после я догнал его, когда он двигался (Кутайба сказал: в молитве). Я поприветствовал его, и он сделал мне знак рукой, а когда закончил, позвал меня и сказал: "Ты только что пожелал мне мира, когда я молился". В те дни он ещё молился, обратившись в сторону востока» (Муслим 540).

Сказал Сухайб, да будет доволен им Аллах: «Однажды я проходил мимо Посланника Аллаха ﷺ, когда он совершал молитву. Я поприветствовал его, и он ответил мне жестом». Передатчик сказал, что ему изве-

---

[1] *Прим. переводчика:* аль-Хасан и аль-Хусейн — сыновья дочери Пророка Фатимы (да будет доволен ею Аллах) и зятя Пророка Али (да будет доволен им Аллах), внуки Пророка Мухаммада ﷺ.

[2] Передали ан-Насаи, Ибн 'Асакир (4/275/1–2) и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

[3] Это из доводов на дозволенность подавания понятных знаков в молитве.

[4] Передал Ибн Хузейма в своём «Сахихе» с хорошим *иснадом*, а также другие. См. «ас-Сыфат», 148.

стен этот хадис только со словами «…и он ответил мне движением пальца»[1].

Передаётся от Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ делал жесты во время молитвы[2].

Передаётся от ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом: «*Однажды Посланник Аллаха ﷺ отправился в мечеть Куба, чтобы совершить там молитву, и подошедшие ансары поприветствовали его, когда он молился. Я спросил Биляля: "Как Посланник Аллаха ﷺ ответил на их приветствие, ведь он молился?" Он сказал: "Простёр кисть ладонью вниз"*». И (передатчик) Джаʻфар ибн ʻАуф простёр кисть ладонью вниз, а внешней частью — вверх[3].

Ибн Мунзир сказал в «аль-Аусат» (3/249): «Разговор в молитве не дозволен, однако Посланник Аллаха ﷺ установил в качестве Сунны, чтобы молящийся отвечал на приветствие знаком». После чего он упомянул некоторые хадисы и *асары* об этом.

Я понял от нашего шейха (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, что давать ответ на *салям* головой или рукой нужно в соответствии с положением приветствующего — так, если он придёт сзади, и не увидит движение руки, то ему кивают головой. Если же он придёт оттуда, откуда видно движение руки, то ему отвечают рукой, а Всевышний Аллах знает лучше.

7. ПРОИЗНОСИТЬ ТАСБИХ И ХЛОПАТЬ В ЛАДОШИ

Дозволено для мужчин произносить *тасбих*, а для женщин хлопать в ладоши, если произойдёт что-либо, как для того, чтобы указать имаму, если он ошибся, или разрешить тому, кто входит, или указать дорогу слепому и так далее.

Сообщается от Сахля ибн Саʻда, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«О люди! Почему, когда что-то постигло вас во время молитвы, вы начали хлопать? Хлопанье — только для женщин. Пусть тот, кого постигнет что-то во время молитвы, скажет: "Субхана-Ллах!" Ведь кто бы ни услышал его, он обязательно обратит внимание»*** (аль-Бухари 2690, Муслим 421).

---

[1] «Сахих сунан Аби Дауд» (818), ан-Насаи и другие. См. «аль-Мишкт», 991.

[2] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (832) и Ибн Хузейма в своём «Сахихе» (885).

[3] Передали Абу Дауд с хорошим *иснадом* и другие авторы сборников. См. «ас-Сахиха», 185.

Также в другой версии хадиса передано: ***«…О, люди! Почему, когда что-то постигло вас во время молитвы, вы начали хлопать? Хлопанье — только для женщин. Пусть тот, кого постигнет что-то во время молитвы, скажет: “Субхана-ллах!” Ведь кто бы ни услышал его, когда он говорит: “Субхана-ллах!”, — он обязательно обратит внимание»*** (аль-Бухари 1234, Муслим 421).

Сообщается от Сахля ибн Са'да, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«(Если что-то случается в молитве, то чтобы привлечь внимание) мужчины говорят: “Субхана-ллах”, а женщины хлопают»*** (аль-Бухари 1204, Муслим 422).

8. ПОДСКАЗАТЬ ИМАМУ

Если имам забыл аят, то молящемуся за ним необходимо подсказать ему.

Передаётся от 'Абдуллаха ибн 'Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что однажды Пророк ﷺ совершал молитву и, начав читать аяты, сбился. После завершения молитвы он сказал Убайю: ***«Ты молился с нами?»*** Он ответил: «Да». (Пророк ﷺ) спросил: ***«Так что же помешало тебе?***[1]**»**[2]

Передаётся от аль-Мисвара ибн Язида аль-Малики, да будет доволен им Аллах, что однажды Посланник Аллаха ﷺ (или: «Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ), читая аяты в молитве, пропустил что-то. Потом один человек сказал ему: «О Посланник Аллаха! Ты пропустил такой-то и такой-то аят!» Посланник Аллаха ﷺ спросил: ***«Почему же ты не напомнил мне?»***

26.1. Другие деяния, дозволенные в молитве

Из дозволенных деяний в молитве:

[1] То есть подсказать мне.

[2] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (803), ат-Табарани в «аль-Кабир».

1. ИМАМ ПЯТИТСЯ НАЗАД ИЛИ ЖЕ ВЫДВИГАЕТСЯ ВПЕРЁД во время молитвы по сложившимся обстоятельствам.

Сообщается от Анаса ибн Малика, что однажды, когда Абу Бакр совершал с людьми утреннюю молитву в понедельник, неожиданно появился Пророк ﷺ: он поднял занавеску от комнаты ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, посмотрел на них, когда они выстроились рядами и улыбнулся. Тогда Абу Бакр, да будет доволен им Аллах, стал отходить назад, чтобы встать в ряд, решив, что Пророк ﷺ хочет выйти на молитву. Мусульмане, увидев Пророка ﷺ, были готовы прервать молитву, обрадовавшись ему. Однако он сделал им знак (означавший, что они должны) закончить молитву, после чего он зашёл в комнату и опустил занавеску, и в тот же день он скончался (аль-Бухари 1205).

2. СМАХИВАНИЕ КАМЕШКОВ ОДИН РАЗ, если в этом есть нужда, на что указывает хадис Муʻайкиба, да будет доволен им Аллах, что (однажды) Пророк ﷺ (увидевший, как один) человек выравнивает перед собой землю во время совершения земных поклонов, сказал: ***«Если это (необходимо) сделать, то (только) один раз»*** (аль-Бухари 1207, Муслим 546).

3. РАССТИЛАНИЕ ОДЕЖДЫ ДЛЯ ЗЕМНОГО ПОКЛОНА ВО ВРЕМЯ МОЛИТВЫ, на что указывает хадис Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, который сказал: «*Обычно мы молились вместе с Пророком ﷺ в сильную жару, и если невозможно было прикоснуться лицом к земле, некоторые из нас расстилали свою одежду и совершали земной поклон на ней*» (аль-Бухари 1208).

4. ПРЕСЛЕДОВАНИЕ ВОРА. Катада сказал: «Если будет украдена его одежда, то он следует за вором и прерывает молитву»[1].

5. КАСАТЬСЯ НОГИ СПЯЩЕГО и тому подобное:

Сообщается, что жена Пророка ﷺ ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «*Обычно я спала перед Посланником Аллаха ﷺ, протягивая ноги в направлении его киблы. Совершая земной поклон, он касался меня (рукой), и тогда я подбирала свои ноги, а когда он вставал, (снова) вытягивала их*». (ʻАиша) сказала: «*В то время в домах не было ламп*» (аль-Бухари 513, Муслим 512).

6. Сражение с тем, кто желает пройти перед молящимся, это было упомянуто выше.

[1] Передал аль-Бухари как *муʻалляк* в категоричной форме. Также его передал ʻАбдурраззак в своём «Мусаннафе» с достоверным *иснадом* от него. См. «Мухтасар аль-Бухари» 1/286.

7. Озабоченность сердца не тем, что связано с молитвой, с чем человек не может бороться.

Сообщается от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Когда произносится призыв к молитве, шайтан отступает, с шумом выпуская газы, а когда призыв завершается, он (снова) возвращается. И он отступает во время икамы, а когда объявление о начале молитвы завершается, он (снова) подступает, и начинает наущать человеку: "Вспомни о том-то и том-то", чтобы человек оставался (в подобном) положении, и сбился (с толку), не зная, три рак'ата он совершил или четыре. Поэтому пусть тот, кто не знает, сколько рак'атов он совершил, три или четыре, совершит два земных поклона (сахву)»*** (аль-Бухари 3285, Муслим 389).

От 'Умара передаётся, что он сказал: «Поистине, я размышляю о моём войске, будучи в молитве»[1].

Примечание: молящемуся следует направиться своим сердцем к его Господу и отвернуть его от того, чем оно занято, задумываясь о смыслах аятов, поминаний, мольбах, представляя себе смерть. Дозволенность этого во время молитвы может быть отнесена к нужде, необходимости и тому, от чего невозможно избавиться.

Передаётся от 'Аммара ибн Ясира, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал: «Я слышал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Поистине, бывает так, что человек завершает молитву, но ему записывается только десятая часть молитвы, или девятая, или восьмая, или седьмая, или шестая, или пятая, или четвёртая, или третья, или половина"***»[2].

От Абуль-Ясара, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Пророк ﷺ сказал: ***"Из вас есть те, кто совершают полноценную молитву. И из вас есть те, кто совершают половину, треть, четверть и одну пятую, пока не достигнет одной десятой молитвы"***»[3].

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Молитва состоит из трёх третей: омовение — треть; поясной поклон (руку') — треть; земной поклоне (саджда) — треть. От того, кто совершит их полноценным образом, будет принято, и будут приняты его другие деяния.***

---

[1] Передал аль-Бухари как *му'алляк* в категоричной форме. Также его передал Ибн Аби Шейба с достоверным *иснадом* от него. См. «Мухтасар аль-Бухари» (1/288).

[2] Передали Абу Дауд, ан-Насаи, ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (535), Ибн Хиббан в своём «Сахихе» похожий хадис.

[3] Передал ан-Насаи с хорошим *иснадом*. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 536.

Деяния же того, чья молитва будет отвергнута, также будут отвергнуты”»[1].

Передаётся от Зейда ибн Халида аль-Джухани, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Тому, кто совершил омовение должным образом, после чего совершил молитву в два рак‘ата, не отвлекаясь, простятся его предыдущие грехи»***[2].

Также передаётся, что однажды ‘Усман ибн Абуль-‘Ас, да будет доволен им Аллах, пришёл к Пророку ﷺ и сказал: «“О Посланник Аллаха, поистине, шайтан мешает мне молиться и читать Коран, запутывая меня”. В ответ Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Это шайтан по имени Хинзаб, и если ты ощутишь его присутствие, обратись к Аллаху с мольбой о защите от него и трижды сплюнь налево”***. Я так и сделал, и Аллах убрал от меня этого шайтана» (Муслим 2203).

Передают со слов Абу Хурайры, что он слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: «***Аллах Всевышний сказал: “Я разделил молитву между Собой и рабом Моим на две (равные) части, и будет рабу Моему (даровано) то, чего он попросит”. Если раб (Аллаха) скажет: “Хвала Аллаху, Господу миров”, Аллах Всевышний говорит: “Раб Мой воздал Мне хвалу”. Если (раб Аллаха) скажет: “Милостивому, Милосердному”, Аллах Всевышний говорит: “Раб Мой возблагодарил Меня”. Если (раб Аллаха) скажет: “Царю Дня воздаяния!”, Аллах говорит: “Раб Мой восславил Меня”. Один раз он сказал: “Мой раб предоставил Мне (своё дело)”. Если (раб Аллаха) скажет: “Лишь Тебе мы поклоняемся и лишь Тебя просим о помощи”, Аллах говорит: “Это между Мной и Моим рабом, и будет (даровано) рабу Моему то, чего он просит”. Если же (раб Аллаха) скажет: “веди нас прямым путём, — путём тех, кого Ты облагодетельствовал, не тех, что вызвали гнев (Твой), и не заблудших”, Аллах говорит: “Это — рабу Моему, и будет (даровано) рабу Моему то, чего он просит”»*** (Муслим 395).

---

[1] Передал аль-Баззар, и аль-Мунзири назвал его хоршим в «Ат-таргыб ва ат-тархиб». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 537.

[2] Передали Абу Дауд в своём «Сунан», аль-Хаким в своём «Мустадрак» и другие. Аль-Хаким сказал: «Хадис достоверный в соответствии с условиями Муслима». С ним согласился аз-Захаби и наш шейх. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 221.

27. ТО, ЧТО ЗАПРЕЩЕНО СОВЕРШАТЬ ВО ВРЕМЯ МОЛИТВЫ

1. ИГРАТЬ С ОДЕЖДОЙ ИЛИ ТЕЛОМ, КРОМЕ КАК ПРИ НУЖДЕ.

Передаётся от Му'айкиба, да будет доволен им Аллах, что (однажды) Пророк ﷺ (увидевший, как один) человек выравнивает перед собой землю во время совершения земных поклонов, сказал: ***«Если это (необходимо) сделать, то (только) один раз»***[1].

2. МОЛИТЬСЯ, ПОЛОЖИВ РУКИ НА БОКА.

Сообщается, что Абу Хурайра сказал: «*Посланник Аллаха ﷺ запрещал молиться, положив руки на бока*»[2].

---

[1] Аль-Бухари 1207, Муслим 546.

Я задал нашему шейху (аль-Албани), да исцелит его Аллах, об игре с одеждой или камешками в молитве следующий вопрос: «Некоторые учёные говорят о нежелательности этого, разве запрет здесь не указывает на то, что это *харам*?» Он ответил, что нежелательность усиливается, если увеличивается количество движений, пока не дойдёт до того, что молитва станет недействительной. Он указал, да исцелит его Всевышний Аллах, на то, о чём сказали некоторые учёные — если при взгляде на него можно посчитать, что он не совершает молитву из-за многочисленности его движений, то его молитва становится недействительной.

[2] Передали аль-Бухари 1219, 1220 и Муслим 545. Запрет означает *харам*, если не будет обстоятельств, уводящих от этого положения. Здесь же указывает на *харам*, об этом

3. ПОДНЯТИЕ ВЗОРА НАВЕРХ.

От Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Да не посмеют народы впредь поднимать свои взоры вверх, произнося мольбу в молитве, а иначе зрение у них будет отнято»*** (Муслим 429).

Его слова ***«а иначе зрение у них будет отнято»*** указывают на запретность этого, о чём сказал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах.

4. ПОВОРАЧИВАТЬСЯ БЕЗ НУЖДЫ[1].

Передаётся от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «(Однажды) я задала Посланнику Аллаха ﷺ вопрос относительно (взглядов, бросаемых человеком) по сторонам во время молитвы, и он сказал: ***“Это (не что иное как) кража шайтана, похищающего (нечто) из молитвы раба (Аллаха)”»*** (аль-Бухари 751).

5. СМОТРЕТЬ НА ТО, ЧТО ОТВЛЕКАЕТ.

Передают со слов ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что однажды, когда Пророк ﷺ молился в (новой) украшенной одежде (*хамиса*)[2], взгляд его упал на её узоры. Закончив молиться, он велел: «***Отнесите эту мою одежду Абу Джахму и принесите мне его одежду (анбиджанийа)[3], ибо она только что отвлекла меня от моей молитвы!***» (аль-Бухари 383, Муслим 556).

6. ЗАКРЫВАТЬ ГЛАЗА.

Некоторые молящиеся делают это, стремясь к смирению, но это не является правильным. Я спросил нашего шейха (аль-Албани), да сохранит его Аллах, о том, кто закрывает свои глаза в молитве, и он сказал: «Это является нежелательным и противоречит Сунне».

сказал наш шейх (аль-Албани), да хранит его Аллах.

[1] Взято из «аль-Ваджиз».

[2] *Хамиса* — одежда, вытканная из шерсти, с узорами и подобная ей. Было сказано: «Одежда не называется *“хамиса”*, если не будет чёрного цвета и с узорами, и в прежние времена это было одеждой людей». Из «Ан-нихая» с некоторыми изменениями.

[3] *Анбиджанийа* — грубая одежда, на которой нет узоров.

7. АС-САДЛЬ[1] И ПРИКРЫТИЕ РТА.

Передают со слов Абу Хурайры: «*Посланник Аллаха ﷺ запретил во время молитвы "ас-садль" и прикрывать рот*»[2].

8. РАЗГОВОРЫ В МОЛИТВЕ.

Передаётся от ʻАбдуллаха ибн Масʻуда, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Нам было запрещено разговаривать во время молитвы, кроме произнесения Корана и поминания»[3].

9. СОВЕРШЕНИЕ МОЛИТВЫ В ПРИСУТСТВИИ ЕДЫ И ПРИ СДЕРЖИВАНИИ БОЛЬШОЙ ИЛИ МАЛОЙ НУЖДЫ, и тому подобном.

От ʻАиши передаётся, что она сказала: «Я слышала что Пророк ﷺ сказал: ***«Не становитесь на молитву, когда подана еда и тогда, когда отвращает вас (от молитвы) надобность к удовлетворению большой или малой нужды»*** (Муслим 560).

Этот хадис указывает на запретность этого, на что указал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах. Я спросил его: «Считаешь ли ты, что этот хадис указывает на запретность (*харам*)?» Он ответил: «Да». Он сказал: «Это в том случае, если человек хочет есть, а иначе он предпочитает молитву еде». Он сказал: «…Ибн Хазм считал (молитву) недействительной».

Сообщается от Ибн ʻУмара, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если кому-либо из вас подадут ужин и в это время будет объявлено о начале молитвы, то начинайте с ужина, и пусть не торопится, пока он не закончит (есть)».*** И обычно, когда перед Ибн ʻУмаром ста-

---

[1] Аль-Хаттаби сказал: «*Ас-садль* — это опускание одежды так, что она касается земли». Также автор «ан-Нейль» сказал: «Абу ʻУбайд сказал в "Гариб": "*Ас-садль* — это опускание человеком своей одежды, не подбирая её края перед собой. Если же он подбирает её, то это не является *садлем*"». Также автор книги «ан-Нихая» сказал: «Это случай, когда человек заворачивается в одежду, оставив руки внутри, и таким образом он совершает поясной и земной поклоны. Это обычно касается камисов и других видов одежды. Также было сказано: "Это случай, когда он соединяет середину изара на голове и опускает его края справа и слева, не одевая на плечи"». Аль-Джаухари сказал: «*Садль* — опускание». И нет проблем истолковать хадис во всех этих смыслах, если слово «*садль*» имеет общее между ними. И отнести то, что является общим, ко всем значениям является сильным *мазхабом*». Из «ʻАун аль-маʻбуд» (2/244). Также его упомянул шейх ʻАбдульʻазым, да сохранит его Всевышний Аллах в «аль-Ваджиз».

[2] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (597) с хорошим *иснадом*. См. «аль-Мишкат», 764.

[3] Передан ат-Табарани в «аль-Кабир». См. «ас-Сахиха», 2380.

вили еду во время объявления о начале молитвы, он не являлся на (коллективную молитву), пока не заканчивал (есть), хотя определённо слышал чтение (Корана) имамом (аль-Бухари 673).

10. МОЛИТВА ПРИ ДРЕМОТЕ.

Передают со слов ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Когда кого-нибудь из вас во время молитвы станет одолевать дремота, пусть поспит, пока сон его не пройдёт, ибо, поистине, если кто-нибудь из вас станет молиться, засыпая, он не будет знать(, что говорит), и может случиться так, что(, желая) попросить прощения у Аллаха, он (вместо этого) станет поносить самого себя»*** (аль-Бухари 212, Муслим 786).

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если кто-нибудь из вас встанет ночью и окажется, что ему трудно читать Коран, а сам он не будет знать, что говорит, пусть ляжет (поспать ещё)»*** (Муслим 787).

11. ПЛЕВАТЬ В СТОРОНУ КИБЛЫ ИЛИ НАПРАВО, на что указывают слова Посланника Аллаха ﷺ: ***«Поистине, когда кто-то из вас стоит на молитве, Аллах находится перед ним, поэтому не плюйте ни перед собой, ни вправо от себя»*** (Муслим 3008).

12. ЗЕВОТА, на что указывают слова Пророка ﷺ: ***«Если кто-нибудь из вас (захочет) зевнуть, пусть прикроет рот рукой, (ибо иначе) шайтан обязательно проникнет в него»*** (Муслим 2995).

13. ПОДБИРАТЬ ВОЛОСЫ ИЛИ ОДЕЖДУ, на что указывают слова Пророка ﷺ: ***«Мне было велено совершать земные поклоны(, опираясь) на семь костей: на лоб, — и при этом он указал рукой себе на нос — ладони, колени и кончики пальцев ног, и не подбирая волосы и одежду»*** (аль-Бухари 812, Муслим 490).

14. ОПИРАТЬСЯ НА РУКИ В МОЛИТВЕ И ПЕРЕПЛЕТАТЬ РУКИ. Передаётся от Ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ запретил мужчине сидеть в молитве, опираясь на руку[1].

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (875), аль-Хаким и другие. См. «аль-Ирва» (380).

Передаётся от Исма'иля ибн Умайя, что он спросил Нафи'а о человеке, который переплетает пальцы во время молитвы, и он ответил: «Ибн 'Умар говорил: "*Это молитва тех, на кого пал гнев*"»[1].

Передаётся от Нафи'а, что Ибн 'Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, однажды увидел человека, который сидел во время молитвы, опираясь на левую руку (и склонившись на левую сторону), и сказал ему: «*Не сиди так, ибо так сидят те, кто подвергается наказанию!*»[2].

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (876) и другие. См. «аль-Ирва», 380.

[2] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (877), аль-Байхакы и другие. См. «аль-Ирва», 380.

28. ТО, ЧТО ДЕЛАЕТ МОЛИТВУ НЕДЕЙСТВИТЕЛЬНОЙ

1. ПРЕДНАМЕРЕННЫЙ ПРИЁМ ПИЩИ ИЛИ ПИТЬЁ.

Ибн Мунзир сказал в «аль-Аусат» (3/248): «Учёные единогласны в том, что тот, кто поест или попьёт преднамеренно в обязательной молитве, должен совершить её вновь, то же касается и добровольной молитвы по мнению большинства учёных, поскольку то, что делает недействительным обязательную молитву, так же делает недействительной добровольную».

2. ПРЕДНАМЕРЕННЫЕ РАЗГОВОРЫ НЕ ДЛЯ ПОЛЬЗЫ В МОЛИТВЕ[1].

Ибн Мунзир сказал в «аль-Аусат» (3/234): «Обладатели знания единогласны в том, что молитва того, кто преднамеренно разговаривал в молитве, не желая исправить что-то из неё, является недействительной».

Передаётся от Зейда ибн Аркама, да будет доволен им Аллах: «Сначала один из нас разговаривал со своим соседом во время молитвы, а потом было ниспослано: **“И стойте пред Аллахом смиренно**[2]**”** (Сура аль-

[1] Этот заголовок взят из «Фикх ас-Сунна».

[2] Смиренно (по-араб. — قانتين), то есть подчиняясь. Это тафсир Ибн Мас‘уда, который передал Ибн Аби Хатим с достоверным *иснадом* («аль-Фатх», 8/198). Ибн Касир сказал

Бакара, аят 238). После этого нам было велено молчать и запрещено разговаривать (во время молитвы)» (аль-Бухари 1200, Муслим 539).

Сообщается, что Ибн Мас'уд, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Сначала), когда мы приветствовали Пророка ﷺ, занятого молитвой, он всегда отвечал нам, но после того, как мы вернулись от негуса и обратились к нему с приветствием (в подобных обстоятельствах), он не ответил нам, (а после завершения молитвы) сказал: ***"Поистине, во время молитвы (человек занят более важным) делом"***» (аль-Бухари 1199, Муслим 538).

Что касается того, кто разговаривал по причине забывчивости или незнания об этом постановлении, то его молитва действительна, как на это указывает хадис Му'авийи ибн аль-Хакама ас-Сулями, который сказал: «(Однажды), когда я молился вместе с Посланником Аллаха ﷺ кто-то из присутствовавших чихнул, а я сказал: "Да помилует тебя Аллах!" После этого люди стали бросать на меня (осуждающие)[1] взгляды, и я воскликнул: "Да лишится меня моя мать![2] Что вы так смотрите на меня?" Тут они принялись хлопать себя руками по бёдрам, и когда я увидел, что они стараются заставить меня замолчать(, то рассердился на них), но всё же умолк. А когда Посланник Аллаха ﷺ, и да станут отец мой и мать выкупом за него, закончил молиться, (он обратился ко мне), и не видел я ни до, ни после него такого наставника! Клянусь Аллахом, он не накричал на меня, не ударил и не обругал, а только сказал: ***"Поистине, во время этой молитвы не годится произносить ничего из того, что (обычно) говорят люди! (Молитва) это только прославление и возвеличивание Аллаха и чтение Корана!"***» (Муслим 537).

Также пришло в «аль-Миркат» (3/62), что кады сказал: «Выражение "***того, что (обычно) говорят люди***" отнесено к людям для того, чтобы исключить из него мольбы, прославления и поминания. Под этим не имеется в виду обращение к людям и разъяснения им». Ан-Навави сказал: «В этом указание на то, что поклявшийся не разговаривать, но произносивший *тасбихи, такбиры* или читавший Коран не нарушил клятву». В «Шарх ас-Сунна» упомянуто: «Не дозволено произносить слова пожелания блага чихнувшему в молитве. Молитва того, кто сделает это, будет недействительна. Также в хадисе указание на то, что слова того,

---

в своём «Тафсире»: «То есть со страхом, униженными, спокойными перед Ним. Этот приказ подразумевает оставление разговоров в молитве, поскольку они противоречат этому».

[1] То есть смотрели на меня с осуждением для того, чтобы я не разговаривал в молитве. Об этом сказал Ат-Таййиби, как это упомянуто в «аль-Миркат» (3/61).

[2] То есть потеря матерью её ребёнка. Смысл выражения: «Чтобы она потеряла меня, и я погиб» («аль-Миркат»).

кто не знает об этом постановлении, не делают молитву недействительной, поскольку [Посланник Аллаха ﷺ] не приказал ему повторить молитву. На этом большинство учёных-таби'инов, и об этом сказал аш-Шафи'и. Также аль-Ауза'и добавил, сказав: "Если он произнёс что-либо преднамеренно для пользы молитвы, как, например: если имам встал вместо того, чтобы сесть, и он сказал: "Сядь", или читал вслух там, где нужно читать про себя, и сообщил ему об этом, молитва того не является недействительной"»[1].

Ибн Хаджар сказал: «(Учёные) единогласны относительно недействительности молитвы по причине преднамеренного произнесения слов без пользы для молитвы. Однако Ибн аз-Зубайр сказал, противореча единогласному мнению: «Если во время молитвы пошёл дождь, и кто-то скажет (имаму): "О такой-то! Облегчи молитву, ведь дождь идёт", то его молитва не будет недействительной».

3. ПРОДОЛЖИТЕЛЬНОЕ ЗАНЯТИЕ ТЕМ, ЧТО НЕ ОТНОСИТСЯ К МОЛИТВЕ.

Аш-Шаукани сказал в «ад-Дурар аль-бахийя» (1/284): «Это связано с тем, что молящийся тем самым нарушает внешний образ исполнения молитвы, как тот, который занят шитьём или столярным делом, или много ходит, или подолгу поворачивается по сторонам и тому подобные действия. И причина недействительности молитвы в том, что требуемый внешний образ исполнения молитвы меняется от того, который был прежде, до такой степени, что смотрящий со стороны человек не считает его молящимся».

Мухаммад ас-Сыддик аль-Бухари сказал в «ар-Раудат ан-надия» (1/285) (с сокращениями): «Мнения учёных разделились в вопросе определения того, что является многочисленными действиями, нарушающими молитву и делающими её недействительной. То, что я считаю методом для определения многочисленности движений — это изучение всего того, что совершал Пророк ﷺ, как то, что он держал на руках Умаму бинт Аби аль-'Ас, и тому подобное из того, что он совершал не в целях исправления молитвы. В отношении подобного нужно вынести постановление о том, что это не считается многочисленным. А также это изучение всего того, что Пророк ﷺ совершал для исправления молитвы, как когда он ﷺ снял сандалии и дозволил убивать змей и тому подоб-

[1] Я сказал: «Это в том случае, если имам не понял, почему произносился *такбир*, и (молящийся за ним) сказал это».

ных…[1] Однако если, смотря на молящегося, видны лишь действия, из-за которых он перестаёт соблюдать форму исполняемого поклонения, подобно тому как если он совершает деяние, которое не относится ни к самой молитве и ни к её исправлению, как перенесение грузов, шитьё, ткачество и тому подобное, то он не является молящимся».

Затем он упомянул то, что передано в «аль-Худжат аль-балига» (2/13–14): «Поистине, Пророк ﷺ совершал деяния в молитве, разъясняя их законность. Также он согласился с какими-то деяниями — и эти деяния и то, что меньше них, не делают молитву недействительной.

И в результате внимательного изучения (текстов Корана и Сунны) понимается, что незначительные слова, как: “Да проклянёт тебя Аллах Своим проклятием”, “Да помилует тебя Аллах”, “Да потеряет тебя твоя мать”, “Что с вами, почему вы смотрите на меня?” [без умысла]; также держание чего-то небольшого, как усаживание детей на плечо и поднимание их; ощупывание кого-либо; также открытие дверей; немногочисленные шаги, как для того, чтобы спуститься со ступени минбара для совершения земного поклона (*саджда*) у основания минбара; переход имама со своего места в ряд молящихся; ходьба к двери напротив себя, чтобы открыть её; плач из-за страха перед Всевышним Аллахом; подавание жестов, понимаемых другими; убивание змеи и скорпиона; взгляд налево и направо, не поворачивая шею — всё это не делает молитву недействительной. И если что-то нечистое окажется на теле или одежде молящегося, что произошло не по его причине, или он не знает об этом, то это не делает молитву недействительной»[2].

4. ПРЕДНАМЕРЕННОЕ ОСТАВЛЕНИЕ УСЛОВИЯ ИЛИ СТОЛПА (РУКН) МОЛИТВЫ БЕЗ ОПРАВДАНИЯ.

Это по причине того, что было упомянуто из слов Пророка ﷺ человеку, плохо совершившему свою молитву: ***«Вернись и соверши молитву вновь, поистине, ты не молился»***.

Также Пророк ﷺ приказал тому, у кого увидел небольшой участок на ступне, которого не коснулась вода (при совершении омовения), чтобы он вновь совершил омовение и молитву[3].

---

[1] На что указывает хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Сказал Посланник Аллаха ﷺ: ***“Убивайте во время молитвы двух чёрных — змею и скорпиона”»***. Хадис был упомянут ранее.

[2] В отношении всего этого или подобного есть достоверные хадисы.

[3] Было упомянуто ранее в теме об устрашении от недостатков при обмывании ног.

Передано в «ар-Раудат ан-надия» (1/288): «Если был оставлен столп (пропущено), то если он вышел из молитвы, как это произошло с Пророком ﷺ в хадисе Зуль-Ядайн[1]. Он произнёс *салям* после двух *рак'атов*, а затем ему сообщили об этом. Затем он произнёс *такбир*, совершил ещё два *рак'ата* оставленных ранее. Что касается того, кто оставил то, что не является условием или столпом молитвы из числа обязательных предписаний, то его молитва не становится недействительной, поскольку их отсутствие не влияет на правильность молитвы. Однако в сущности обязательное — это то, совершение чего похвально, а оставление порицаемо. И хотя оставление является порицаемым, оно не указывает на недействительность молитвы».

5. СМЕХ В МОЛИТВЕ.

Передаётся от Ибн Мунзира единогласное мнение о недействительности молитвы по причине смеха[2].

[1] Упомянуто выше.

[2] «Аль-иджма'», 40.

29. ВОЗМЕЩЕНИЕ ПРОПУЩЕННОЙ МОЛИТВЫ

Разговор об этом вопросе длинный, однако я ограничусь тем, что соответствует этому месту, и я скажу, прося помощи у Аллаха.

ВО-ПЕРВЫХ, передают со слов Анаса (ибн Малика, да будет доволен им Аллах), о том, что Пророк ﷺ сказал: ***«Тот, кто забудет о молитве, пусть помолится, когда вспомнит о ней. Нет за него иного искупления, кроме этого, (а Аллах Всевышний сказал): "…и выстаивай молитву, чтобы помнить обо Мне"*** (Сура «Та Ха», аят 14)**»**[1].

Также в другой версии хадиса передаётся: ***«Для того, кто забудет о молитве или проспит её, искупление — совершить её тогда, когда он вспомнит о ней»*** (Муслим 684).

Также в другой версии хадиса передаётся: ***«Сон не является причиной беспечности, однако, беспечность проявляется при бодрствовании…»*** (Абу Дауд 437).

Сообщается, что Абу Катада сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Сон не является упущением (халатностью), но упущение (бывает) при бодрствовании, когда молитва откладывается до тех пор, пока не наступит время следующей молитвы»***» (Абу Дауд 441).

[1] Передали аль-Бухари 597, Муслим 684, хадис был упомянут ранее.

Ибрахим (ан-Наха'и) сказал: «Тот, кто оставляет одну молитву даже в течение двадцати лет, не повторяет иную молитву, кроме одной этой молитвы»[1].

После упомянутых шариатских текстов я говорю:

1. Нам следует понять то, что следует из слов Пророка ﷺ: ***«Сон не является упущением (халатностью)»***, и нам помогают в этом слова Пророка ﷺ: ***«Подняты перья от троих (не записывается грех за их действия): от спящего, пока он не проснётся, от умалишённого, пока разум его не прояснится*** (в другой версии хадиса сказано: ***«от сумашедшего»***. Также в другой версии хадиса: ***«от слабоумного, пока он не уразумеет»*** или ***«придёт в себя»***), ***и от ребёнка, пока он не повзрослеет*** (в другой версии хадиса сказано: ***«пока не станет совершеннолетним»***)»[2].

В отрицании халатности в отношении спящего и утверждении в отношении бодрствующего есть великая польза: не следует равнять спящего с бодрствующим. И мы не делаем слова Пророка ﷺ: ***«Сон не является упущением (халатностью)»*** подобными словам небрежного: «Бодрствование не является упущением (халатностью)»! Тем более, что это пришло в подтверждение слов Пророка ﷺ: ***«Но упущение (бывает) при бодрствовании».***

Это указывает на ограничение. Передано в «Мухтар ас-саххах»: «Если ты к "*инна*" добавишь "*ма*", то это указывает на ограничение, подобно словам Всевышнего: ***"Пожертвования предназначены для неимущих"***, поскольку это обязывает утверждать данное постановление в отношении упомянутого и отрицать в отношении всех остальных».

Пророк ﷺ разъяснил смысл «халатности» бодрствующего, сказав: ***«…но упущение (бывает) при бодрствовании, когда молитва откладывается до тех пор, пока не наступит время следующей молитвы».***

И целью предварить этот раздел хадисами об упущении и его отсутствии было разъяснение того, кому дозволено молиться после установленного времени. Тот же, кто откладывает молитву, пока не войдёт время другой молитвы, проявляет упущение, и тем более проявляют упущение те, кто её откладывает, пока не пройдёт время множества других молитв.

---

[1] Передал аль-Бухари как *му'алляк* в категоричной форме. Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Передал его ас-Саури в своём "Джами'" от Мансура и других, как это упомянуто в "аль-Фатх". *Иснад* этого хадиса достоверен».

[2] Передали Абу Дауд и другие. Наш шейх назвал его достоверным в «аль-Ирва» (297).

2. Разъяснение дозволенности возмещения пропущенной молитвы для определённой группы людей, и это ограничено в словах Пророка ﷺ: ***«…Тот, кто забудет о молитве или проспит её».***

После вступления, на которое я указал, Пророк ﷺ разъяснил, кому дозволено совершить пропущенную молитву, сказав: ***«…Тот, кто забудет о молитве или проспит её».***

Оправданием являются забывчивость и сон. Если же мы уравняем между тем, кто сделал это преднамеренно, и теми, кто забыл или проспал, между теми, у кого есть оправдание, и теми, у кого его нет, то какая ценность в хадисе?

3. Нет сомнения в том, что «من» (кто) здесь является условной, и её глаголом здесь является «نسي» (забыл), слово «نام» (проспал) является однородным членом для слова «نسي» (забыл). Ответом же на условие являются следующая часть «ليصلها إذا ذكرها» (пусть совершит её тогда, когда он вспомнит о ней). Частица «اللام» *(лям)* здесь указывает на приказ, и это то, что подтверждает наше мнение.

Эту молитву совершают только тот, кто проспал или забыл. Однако является ли это позволение (*рухса*) необусловленным? Нет, конечно, это позволение обусловлено временем её совершения.

Слова Пророка ﷺ ***«Пусть совершит её тогда, когда он вспомнит о ней»*** указывают на обусловленность этого тем временем, когда он вспомнит о молитве, которое он не должен превышать. Ведь Пророк ﷺ не сказал: «Пусть совершит её когда пожелает». И это касается того, у кого есть оправдание. Так как же тот, у кого вовсе нет оправдания?

Затем пришли слова Пророка ﷺ ***«Нет за него иного искупления, кроме этого».*** Эта частица «لا نافية للجنس» («нет», отрицающий вид), то есть отрицает любые виды искупления. Смысл этих слов в том, что нет иного искупления, кроме того, что он совершит молитву, когда вспомнит о ней. И как же мы скажем о том, кто отложил её, скажем ли мы о том, что у него есть искупление? Можем ли мы утвердить то, что отрицал Посланник Аллаха ﷺ?

Таким образом, вывод из упомянутых шариатских текстов следующий:

Шариат указывает на то, что тот, кто пропустит молитву, пока не выйдет её время, без оправдания, при этом бодрствуя, проявил беспечность. Тот, кто проспал молитву или забыл о ней, тот не проявил беспечность или упущение, и он должен совершить то, что упустил, поскольку он оправдан этим. Однако он должен совершить пропущенную молитву

тогда, когда вспомнит о ней. И нет иного искупления для того, кто оставил молитву, кроме этого, то есть совершение молитвы, как только он вспомнит о ней.

Необходимо обратить внимание на то, кто является проявившим упущение, а кто не является таковым, поскольку таким образом разъясняется, кому дозволено совершить молитву после того, как прошло её время, а кому это не дозволено.

ВО-ВТОРЫХ, нам следует знать о том, что вопрос об искуплениях является *таукыфи* (по-араб. توقيفي), то есть установленный свыше. Имеются обстоятельства, искупление которых реализуется путём шариатского наказания плетью, закидыванием камнями или кормлением (бедняков)… Также есть то, искуплением чего является пост, и то, для чего нет иного искупления, кроме покаяние и возвращение. За клятву «*гамус*» (погружающая) нет искупления в виде поста или чего-то другого, подобно искуплению того, кто поклялся и не способен накормить (бедных). Тому, кто убил преднамеренно, не говорится: «На тебе такое же искупление, как и на том, кто убил по ошибке»… Напротив, ошибается тот, кто сказал: «Поистине, тот, кто убил преднамеренно, более достоин того, чтобы поститься два месяца подряд, чем тот, кто убил по ошибке».

Это более убедительно в отвращении, отдалении и разъяснении того, что есть в этих деяниях из запретного. Таким образом тот, кто оставил молитву преднамеренно так, что вышло её время, не подобен тому, кто проспал её или забыл о ней.

Если человек поклянётся и скажет: «Клянусь Аллахом, я накормлю Зейда до послеполуденной молитвы (*аль-ʻаср*)», тому не засчитается выполнение клятвы, если накормит Зейда после ночной молитвы (*ʻиша*), однако он обязан искуплением клятвы, накормив десять человек.

Также если человек преднамеренно совокупился в дневное время в месяц рамадан, то ему не достаточно поститься лишь один день после рамадана, однако он обязан поститься два месяца подряд.

И мы не можем сказать тому, кто пропустил молитву и проявил к ней халатность: «На тебе совершение одной молитвы, которая возместит то, что ты совершил».

В-ТРЕТЬИХ, в хадисе сказано: ***«Молитва — это первое деяние, о котором спросят раба Аллаха в Судный день. Если они будут полноценны, то будет ему записана полноценность. Если же они не***

будут полноценными, то ангелам будет сказано: "Посмотрите, есть ли у Моего раба дополнительные молитвы?", и изъяны обязательных молитв будут восполнены дополнительными молитвами. После этого (раб будет рассчитан) за закят. После этого таким же образом подвергнут расчёту и другие деяния раба Аллаха»[1]**.**

И Аллах не сказал: «…посмотрите, есть ли у Моего раба восполненные молитвы?». Поэтому, исходя из этого хадиса, нам следует приказать тому, кто пропускал молитвы без упомянутых оправданий, чтобы он совершал больше добровольных молитв, однако это не является восполнением обязательных молитв. И лучший путь — это путь Мухаммада ﷺ.

В-ЧЕТВЁРТЫХ, наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «ас-Сахиха» [с некоторыми сокращениями] под хадисом № 66 ***«Если один из вас застанет первый земной поклон (саджда) послеполуденной молитвы (ʻаср) до того, как зашло солнце, то пусть закончит свою молитву. И если он застал первый земной поклон утренней молитвы (субх) до того, как взошло солнце, то пусть закончит свою молитву»*** следующее:

Смысл слов Пророка ﷺ ***«то пусть закончит свою молитву»,*** то есть: поскольку он застал молитву в своё время и совершил её правильным образом, тем самым снял с себя обязанность, и если бы он не застал *ракʻат*, то он не заканчивал бы её, поскольку она была бы неправильной по причине выхода её времени, и обязанность не спала с него.

И не скрыто, что подобный ему, и тем более тот, кто не застиг ничего из молитвы до того, как вышло её время, у того нет молитвы, и обязанность не спала с него. То есть если он из тех, кто не успел совершить один *ракʻат*, то ему не приказано завершить молитву. Тому, кто не застиг её изначально, тем более это не приказано. И это не что иное, как устрашение и сдерживание от потери молитвы. Мудрый Законодатель не установил для подобного ему восполнение молитвы с целью, чтобы он впредь не оставлял её в надежде, что он сможет возместить её по прошествии времени. Таким образом, нет никакого возмещения молитвы для того, кто пропустил её преднамеренно, как это понимается из этого благородного хадиса и хадиса Анаса ***«Нет за него иного искупления, кроме этого».***

Каждому, кто хоть немного понимает религию, из этого становится ясно, что слова некоторых из поздних "Если он проспал или забыл о

[1] Передали Ибн Маджах и Ахмад с достоверным *иснадом*. См. «Тахридж аль-иман» Ибн Аби Шейбы № 112.

молитве, то они оправданы, и восполняют молитву после выхода времени, и тем более тот, кто оставил её преднамеренно" являются ошибочным *кыясом* (аналогия). И быть может, что это наихудший *кыяс* на земле, поскольку это *кыяс* противоположностей, и он явно недействительный, ведь как можно искать сходство того, у кого нет приемлемой причины, с тем, у кого есть, и сходство того, кто совершил это преднамеренно, с тем, кто проявил небрежность? И как можно сравнивать того, кому Аллах не сделал искупления, с тем, кому Аллах сделал искупление? И причиной этого является лишь небрежность в отношении смысла, который подразумевается в этом благородном хадисе. Всевышний Аллах наставил нас к его разъяснению, и вся хвала Всевышнему Аллаху за его наставление.

У великого учёного Ибн аль-Каййима, да помилует его Всевышний Аллах, есть важное подробное исследование касательно этого вопроса. Я думаю, что нет подобного ему в пользе и точности, и считаю, что для полноты нашего исследования необходимо привести из него две части: первая из них указывает на недействительность этого *кыяса*, а другая опровергает того, кто привёл этот хадис в довод на противоположный смысл того, что мы разъяснили. Он, да помилует его Аллах, сказал после вышеупомянутых слов:

«Ответ ему с нескольких сторон:

Первая: противоречие тому, что является более правильным, ну, или схожим с ним, а это противоречие тому, что сказано: "Действительность возмещения пропущенной молитвы после истечения её времени человеком, который имеет приемлемую причину на то и подчиняется Аллаху и Его Посланнику, и не проявляет халатность к тому, что ему велено, и принятие этого [возмещения] от него нисколько не означают, что будет действительным и принятым возмещение пропущенной молитвы от того, кто нарушает границы Аллаха, оставляет Его приказы и Его право преднамеренно и враждебно. Аналогия (*кыяс*) этого [человека с тем человеком] в действительности и принятии этого поклонения от него и снятии с него ответственности за это поклонение является из наихудших аналогий".

Вторая: человек, имеющий оправдание по причине сна или забывчивости, не совершает молитву вне её времени, наоборот, в самое её время, которое установил Аллах для него. И её время относительно этого человека будет, когда он проснётся и вспомнит. Время бывает двух видов: избранное время и оправдательное время. Время того, у кого есть оправдание по причине сна или забывчивости — это то время, когда он вспомнит о молитве или проснётся. Он не совершает молитву, кроме как

в её время, и как же можно говорить о его схожести с тем, кто совершил молитву вне её времени преднамеренно, проявляя свою вражду?

Третья: шариат в своих источниках делает различие между тем, кто поступает намеренно, и тем, кто по забывчивости, между тем, кто имеет оправдание, и тем, кто не имеет, и это не является скрытым, поэтому не дозволено соотносить одного из них с другим.

Четвёртая: мы не снимаем обязательность (пропущенной молитвы) с того, кто проявляет халатность и переходит границы Аллаха, и не велим тому, кто имеет оправдание, пока не будет того, что упомянули из доводов. Наоборот, мы обязываем того, кто проявляет халатность и переходит границы Аллаха, говоря ему, что он никогда не восполнит пропущенную молитву, дабы он прочувствовал своё суровое положение, и дозволяем её тому, кто имеет оправдание и не проявляет небрежности.

Что касается того, что вы привели в довод слова Пророка ﷺ: ***"Тот кто застал рак'ат послеполуденной молитвы ('аср) до того, как зашло солнце, тот застал (молитву)"***. Хадис более достоверен, чем может быть! Но я не нахожу в нём, что согласовалось бы с вашим мнением. Вот вы говорите: "Он застиг послеполуденную молитву, даже если он не застиг ничего из её времени", в том смысле, что он застиг её по причине совершения её правильным образом и так, что с него спала её обязательность. Но если бы она была действительной и принятой после того, как выйдет её время, то её осуществление не было связано с хотя бы одним *рак'атом*. И известно, что Пророк ﷺ не имел в виду, что кто застал один *рак'ат* послеполуденной молитвы, то его молитва действительна без обретения греха за неё. Напротив, он грешен за то, что намерено откладывал её, по единогласному мнению. Ведь ему велено всю молитву совершить своевременно[, а не часть], и становится понятно, что это застигание молитвы не устраняет грех. Однако он застиг молитву, при этом грешен. Если бы эта молитва была действительна после заката солнца, то не было бы разницы между тем, кто застиг её *рак'ат* в установленное время, и тем, кто не застиг ничего» [конец цитаты Ибн аль-Каййима].

Также те, кто говорит о возмещении (молитвы), приводят в довод хадис о женщине из племени хас'ам, когда Пророк ﷺ сказал ей о том, что долг перед Аллахом более достоин того, чтобы выплатить его. Это из хадиса Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «(Когда) Фадль сидел верхом позади Посланника Аллаха ﷺ подошла какая-то женщина из племени хас'ам, и Фадль принялся смотреть на неё, а она — на него, что же касается Пророка ﷺ, то он стал поворачивать лицо Фадля в другую сторону. (Эта женщина) сказала: «О Послан-

ник Аллаха, Аллах обязал Своих рабов совершать хадж в то время, когда мой отец достиг уже глубокой старости и был не в состоянии твёрдо держаться в седле, так могу ли я совершить хадж за него?» Он сказал: ***«Да»***, а было это во время прощального паломничества» (аль-Бухари 1513, Муслим 1334).

Также в другой версии хадиса передаётся: ***«Поистине, Аллах более достоин того, чтобы выплатить (долг)»***[1].

Сообщается, что Ибн ʻАббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «(Однажды) к Пророку ﷺ пришла женщина и сказала: "О Посланник Аллаха, моя мать, которая должна была поститься в течение месяца, умерла, так следует ли мне соблюдать этот пост вместо неё?" (Пророк ﷺ) сказал: ***"Да"***, и он сказал (также): ***"Ведь долг Аллаху более всего заслуживает того, чтобы быть оплаченным!"***» (аль-Бухари 1953, Муслим 1148).

Некоторые из учёных опровергли это словами: «Поистине, слова ***"Ведь долг Аллаху более всего заслуживает того, чтобы быть оплаченным!"*** — Пророк ﷺ сказал об этом в отношении того, у кого есть оправдание, а не в отношении того, кто проявил упущение. Пророк ﷺ сказал о необусловленном обете, у которого нет определённого времени для его начала и конца [выше был упомянут хадис о женщине, которая пришла к Пророку ﷺ и сказала: "…моя мать, которая должна была поститься в течение месяца, умерла, так следует ли мне соблюдать этот пост вместо неё", а Пророк ответил: ***"Ведь долг Аллаху более всего заслуживает того, чтобы быть оплаченным!"***] Подобно этому и хадж. О похожих долгах, которые можно возместить, мы говорим: "Долг Аллаху более всего заслуживает того, чтобы быть оплаченным!" Воздаяние, упомянутое в хадисах, не подобно возмещению поклонения, время совершения которого ограничено началом и концом. И *тауфик* (помощь) только от Аллаха».

Ибн Хазм, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Мухалля» (2/310), вопрос № 279: «Что касается преднамеренного оставления молитвы так, что выходит её время, то это никогда невозможно возместить. Поэтому ему следует совершать больше благих деяний и добровольных молитв для того, чтобы его весы в День воскрешения были тяжёлыми, и ему следует просить прощения у Аллаха, Велик Он и Могуч». Он основательно опроверг тех, кто сказал о возможности возмещения этой молитвы, так вернись же к нему, если пожелаешь.

[1] См. «аль-Ирва» (790).

Также у Ибн аль-Каййима есть изумительные и достойные упоминания слова в «Мадаридж ас-саликин». И у нашего шейха (аль-Албани), да исцелит его Аллах, если хорошее примечание к хадису № 1257 в «ад-Да'ифа», а Всевышний Аллах знает лучше.

29.1. Если человек совершил молитву не вовремя по приемлемой причине, то называется ли это возмещением или совершением?

Шейхуль-ислам, да помилует его Аллах, сказал в «аль-Фатава» (22/37) с некоторыми сокращениями:

«Если кто-то спросит: называется ли это возмещением (по-араб. قضاء — *кадаъ*) молитвы или её совершением (по-араб. أداء — *адаъ*)?

Сказано: "Разница между этими двумя словами — это разница в терминологии, у которой нет основы в словах Аллаха и Его Посланника. Поистине, Всевышний Аллах назвал совершение поклонения в его время словом "*кадаъ*" (قضاء), как Он сказал о пятничной молитве: ***"Когда же молитва завершится*** [по-араб. قضيت — *кудыят*]***, то разойдитесь по земле"***. Также Всевышний сказал: ***"Когда вы завершите*** [по-араб. قضيتم — *кадайтум*] ***свои обряды, то поминайте Аллаха так"***, вместе с тем, что они совершаются своевременно.

Слово "*кадаъ*" (возмещение) в арабском языке — это совершение чего-то полноценным образом и полностью, как сказал Всевышний Аллах: ***"Он сотворил их*** [по-араб. فقضاهن — *фа-када-хунна*] ***семью небесами"***, то есть сделал их полноценными. Тот, кто совершил поклонение полноценным образом, "*када-ха*" — исполнил его, даже если он совершил его в своё время.

Насколько мне известно, учёные единогласны относительно того, что если человек убеждён, что осталось время для совершения молитвы, и он намеревался совершить её (أداء), а затем ему станет ясно, что он совершил молитву после того, как вышло её время, то его молитва действительна. Если же он убеждён в том, что время её вышло, и он наме-

ревается возместить её (قضاء), а затем стало ему стало ясно, что осталось время для её совершения, то его молитва действительна. Молитва каждого, кто совершает поклонение в то время, в которое приказано его совершать, действительна независимо от того, что именно он намеревался: возмещать (قضاء) ли её или совершать (أداء). Проспавший молитву и забывший о ней, если они совершат её при пробуждении и вспомнив о ней, совершают её в то время, когда им было приказано совершать молитву, даже если они совершили её после того, как вышло её узаконенное время относительно других людей. Тот, кто назвал это возмещением (قضاء) в этом смысле, и в его языке возмещение (قضاء) — это совершение поклонения после его времени, установленного в общем порядке для всех, то эта терминология не вредит и не приносит пользы».

30. МОЛИТВА БОЛЬНОГО

Тот, кто не может молиться стоя по причине болезни, молится сидя. Тот, кто не может молиться сидя, молится на боку.

Сказал Всевышний Аллах: **«которые поминают Аллаха стоя, сидя и на боку»** (Сура «Али ‘Имран», аят 191)**.**

Ибн Касир сказал в своём «Тафсире» с некоторыми изменениями: «…Аллах описал обладателей разума словами **“Тех, которые поминают Аллаха, стоя, сидя и на своих боках”**, как это упомянуто в хадисе ‘Имрана ибн Хусайна, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Молись стоя, но если не сможешь, молись сидя, а если не сможешь (делать и этого, то молись лёжа) на боку”***[1], то есть те, которые не перестают поминать Аллаха в любых положениях, будь-то открыто, скрытно и своими языками».

Ибн ‘Умар рассказывал: «(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ навестил одного из своих сподвижников, который был болен и я был вместе с ним. Когда же (Пророк ﷺ) вошёл к нему, то увидел, что тот совершает молитву, опираясь на палку, и делал земной поклон на эту палку и наклонялся на неё, (когда совершал поясной поклон). Затем он отбросил эту палку и взял подушку, на что Посланник Аллаха ﷺ ему сказал: ***“Оставь её, если можешь делать земной поклон на землю, в противном же слу-***

[1] Передали аль-Бухари 1117 и другие из хадиса ‘Имрана ибн Хусайна, да будет доволен им Аллах, который сказал: «У меня был геморрой, и я спросил Пророка ﷺ о (том, как мне совершать) молитву. Он сказал: ***“Стоя, но если не сможешь, совершай молитву сидя, а если не сможешь (делать и этого, то совершай лёжа) на боку”***».

чае просто наклоняйся и делай так, чтобы твой земной поклон был ниже поясного поклона”»[1].

То, что подразумевается под отсутствием возможности — это сложность или опасение усиления болезни, или более длительное выздоровление. Я спросил нашего шейха (аль-Албани) о больном, который молится с трудностями, и он, да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «Из сложности есть то, что человек может перенести, и то, чего человек не может перенести. Если это то, что возможно перенести, то он молится подобно здоровому, а иначе молится как больной».

Также передано в «ар-Раудат ан-надия» (1/291): «Если молящийся не может совершать что-то из того, чем описана молитва, по какой-то причине, то он совершает молитву иным описанным способом. Затем он совершает то, что он может сделать, и он входит под наличие возможности: **“Бойтесь Аллаха по мере своих возможностей”** (Сура «Ат-Тагабун», аят 16), и ***“Если вам приказано что-то, то совершайте то, что вы можете из этого”*** (Муслим 1337)».

Я спросил нашего шейха (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах: «Здесь есть те, кто отдаёт предпочтение тому, чтобы он сидел, скрестив ноги, перед тем, чтобы молиться сидя. Считаешь ли ты это правильным, или молящемуся следует сесть так, как ему будет облегчено?»[2].

Наш шейх, да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «Во-первых, он выбирает один из образов совершения молитвы, которые пришли в Сунне, например, молитва с положением “*ифтираш*” (т.е. “расстилает” левую ногу и садится на неё), однако он может считать, что “*таваррук*” (т.е. сидение на верхней части бедра, просунув при этом левую ногу под голень правой и подняв стопу правой ноги вертикально) для него будет легче, то в этом случае он садится в положение “*таваррук*”. Или, например, молитва будет с положением “*таваррук*”, а он может садиться в положении “*ифтираш*”, то он выбирает его. А может оказаться так, что он не способен сидеть ни в одном из этих положений, тогда он садится скрестив ноги. Пожалуй, *тараббу‘* как *ифтираш* и *таваррук*; здесь мы говорим: садись так, как тебе легче».

Затем я спросил его: «Указывает ли хадис ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах: “*Я видела, что Пророк ﷺ молился сидя, скрестив ноги*” на это?

---

[1] Передал ат-Табарани в «аль-Му‘джам аль-кабир» и другие. Его *иснад* достоверен, все его передатчики надёжные. См. разъяснение в «ас-Сахиха», 323.

[2] Я задал ему подобный вопрос, и он ответил в другой раз: «Если бы ты сказал: “В соответствии с необходимостью”, то это было бы лучше».

Он, да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: «Да».

Некоторые учёные сказали: «Если для лежачего больного становится невозможно делать знаки, то не является для него обязательным что-либо после этого». Это не согласуется со словами Пречистого Аллаха: **«Аллах не возлагает на человека сверх его возможностей»**, а также вышеупомянутыми словами Пророка ﷺ, переданными у Муслима (1337): ***«Если вам приказано что-то, то совершайте то, что вы можете из этого»***.

Я спросил нашего шейха (аль-Албани) о подобном: «Здесь есть те, кто говорит: "Если он не может делать знаки головой, то с него спадает (обязанность совершения) молитвы, и не обязывает его подаванием знаков какой-либо его конечностью". Противоречат ли они со стороны того, что: **"Бойтесь Аллаха по мере своих возможностей"**?» Он, да сохранит его Всевышний Аллах, ответил: «Да».

30.1. Дозволенность для больного или престарелого человека взять что-то для опоры, когда он молится

Передаётся от Умм Кайс бинт Михсан, что когда Посланник Аллаха ﷺ вступил в преклонный возраст и отяжелел, он стал опираться на шест во время молитвы[1].

[1] Передали Абу Дауд, аль-Байхакы и аль-Хаким. Наш шейх сказал: «(Хадис) достоверен в соответствии с условиями Муслима». См. «аль-Ирва», 383.

31. МОЛИТВА ПРИ СТРАХЕ (ХАУФ)

Сказал Всевышний Аллах: **«Когда ты находишься среди них и руководишь их молитвой, то пусть одна группа из них встанет вместе с тобой, и пусть они возьмут своё оружие. Когда же они совершат земной поклон, пусть они находятся позади вас. Пусть затем придёт другая группа, которая ещё не молилась, пусть они помолятся вместе с тобой, будут осторожны и возьмут своё оружие…»** (Сура «Ан-Ниса», аят 102).

Хафиз сказал в «аль-Фатх» (2/431) с сокращениями:

«…От Ахмада передаётся, что он сказал: “О молитве, совершаемой под воздействием страха, утверждено шесть или семь хадисов, по какому бы человек ни совершил молитву, то это дозволено”. И он сам более склонялся к хадису Сахля ибн Аби Хасма, который пришёл в “аль-Магази”[1]. Также имам аш-Шафи‘и посчитал его более правильным, Исхак не выбрал что-то одно. Об этом сказал ат-Табари и другие, из них

[1] Сообщается, что Сахль ибн Аби Хасма сказал (о молитве, совершаемой под воздействием страха (*салят аль-хауф*)): «Имам встаёт, обратившись в сторону киблы вместе с одной группой, тогда как другая остаётся стоять напротив врага, обратившись в их сторону. Имам совершает один *рак‘ат* вместе с теми, кто с ним, затем они встают и самостоятельно совершают один поясной поклон и два земных. Затем эта группа встаёт напротив врага, а та, которая не молилась, встаёт за имамом. Он совершает с ними второй *рак‘ат*. Таким образом он совершает два *рак‘ата*. Затем вторая группа совершает поясной поклон и два земных». Хадис передали аль-Бухари 4131, Муслим 841.

Ибн Мунзир, и перечислил восемь видов, а также Ибн Хиббан в своём «Сахихе» и добавил девятый.

Ибн Хазм сказал: “(В отношении этой молитвы) достоверно передаётся четырнадцать видов её совершения”, и он разъяснил их в отдельной части.

Сказал автор “аль-Худа”: “В основе есть шесть описаний, некоторые же привели большее количество. Каждый раз, когда они видели разногласие среди передатчиков в рассказе, считали это тем, как поступал Пророк ﷺ, а это лишь разногласие передатчиков”.

Аль-Хаттаби сказал: “Пророк ﷺ совершал эту молитву в разные дни способами, отличающиеся друг от друга. Необходимо избрать из них то, что больше охватывает молитву и лучше для защиты (от врага). И эти молитвы с их различием формы исполнения едины в своём смысле”» [конец цитаты хафиза Ибн Хаджара].

(Аш-Шаукани) в «ад-Дарария» сказал: «Все они являются действительными, поскольку они пришли с многочисленных сторон, и каждая сторона передаётся от Пророка ﷺ. Дозволено человеку совершать то, что для него легче, и в чём больше пользы в его положении, так было упомянуто в “аль-Худжа”».

(Мухаммад Сыддик Хан) сказал в «ар-Раудат ан-надия» с сокращениями: «Я говорю: те обладатели знания, которые возомнили, что в молитве при страхе узаконен лишь один из установленных способов помимо других, нарушают установленный шариат и аннулируют Сунну без ясного довода. То, что чаще всего приводит к этому — это неспособность и отсутствие заботы в изучении Книги и Пречистой Сунны. И приемлемая истина заключается в дозволенности всего, что достоверно установлено из описания этой молитвы.

Если ты скажешь: “Какова мудрость в установлении этой молитвы в различных формах?” Я отвечу: “По двух причинам: первая — это требование произошедшей ситуации и других факторов. В некоторых положениях одни из способов совершения подходят лучше других по причине того, что они лучше способствуют принятию мер предосторожности. Благоразумное действие — это то, что совершается в соответствии с опасной ситуацией. В некоторых местах опасность бывает больше, например, когда враги могут находиться близко. В некоторых же местах есть лишь небольшое опасение, так как враги находятся далеко. И потому один способ совершения молитвы *хауф* лучше в одном месте, а другой — в другом.

Вторая: он ﷺ совершал эту молитву различными способами для того, чтобы узаконить их и разъяснить людям.

Что касается закатной молитвы (*магриб*), то единогласное мнение учёных указывает на то, что она не сокращается. Однако есть разногласие в том, что лучше: чтобы имам молился с первой группой два *рак'ата*, а с другой группой — один *рак'ат*, или наоборот? Относительно этого не передаётся что-либо от Пророка ﷺ и внешне понимается, что всё это дозволено. Если он будет молиться с каждой группой по три *рак'ата,* то это будет шесть *рак'атов*, а для людей — три. Это является правильным, в соответствии с *кыясом* на то, как он поступал в других случаях. И уже была упомянута действительность руководства в обязательной молитве того, кто совершает добровольную молитву». (А Всевышний Аллах знает лучше).

Пришло в «ар-Раудат ан-надия» (1/368): «Достоверно передаются о ней следующие формы (её совершения):

1. Из них то, что он совершал с каждой группой по два *рак'ата* — таким образом, Пророк ﷺ совершал четыре, а люди совершали два *рак'ата*. Это вторая форма совершения молитвы, упомянутая в двух "Сахихах" из хадиса Джабира.

[Я (т.е. шейх Хусейн аль-'Авайша) сказал: хадис Джабира, указывающий на это, передан в двух «Сахихах» в следующей форме: «(В своё время) мы вместе с Посланником Аллаха ﷺ принимали участие в походе на Зат ар-Рика'. Добравшись до дерева, отбрасывавшего густую тень, мы предоставили (это место) Посланнику Аллаха ﷺ, а потом (туда) явился какой-то человек из числа многобожников, (увидел, что меч Пророка ﷺ) висит на дереве, выхватил его из ножен и сказал: "Боишься меня?" (Пророк ﷺ) сказал: ***"Нет"***. (Этот человек) спросил: "Кто же защитит тебя от меня?" — (на что он) ответил: ***"Аллах!"*** После этого сподвижники Пророка ﷺ испугали его, и было объявлено о начале молитвы. (Пророк ﷺ) совершил два *рак'ата* с одной группой людей, которые потом отошли назад, а (Пророк ﷺ) совершил ещё два *рак'ата* с другой группой. Таким образом Пророк ﷺ совершил четыре *рак'ата* молитвы, а остальные по два» (аль-Бухари 4136, Муслим 843)].

2. Из них то, что он совершал с каждой группой один *рак'ат*, так он совершил два *рак'ата*, а люди по одному. Это передал ан-Насаи с *иснадом*, в котором надёжные передатчики.

[Я (т.е. шейх Хусейн аль-'Авайша) сказал: хадис от Саль'ата ибн Захдама, который сказал: «Мы были вместе с Са'идом ибн аль-'Асы в Табрастане, и вместе с нами был Хузейфа ибн аль-Яман, который сказал: "Кто

из вас молился вместе с Посланником Аллаха ﷺ молитву при страхе?" Хузейфа сказал: "Я", и описал её. Он сказал: "Посланник Аллаха ﷺ совершил молитву при страхе, (совершив) по одному *рак'ату* с каждой группой: одна группа выстроилась за ним, а другая группа была между ними и между врагом. Он совершил один *рак'ат* с той группой, которая была за ним, а затем эта группа отступила к ряду второй группы, а вторая группа пришла (на их место), и (Пророк ﷺ) совершил с ними *рак'ат*"»[1].

Передаётся от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом: "Всевышний Аллах устами вашего Пророка ﷺ вменил вам в обязанность совершение молитвы в четыре *рак'ата* в покое, в два *рак'ата* в пути и в один *рак'ат*, когда вам грозит опасность" (Муслим 687).

3. Из них: "То, что он совершал молитву вместе со всеми сразу. Посланник Аллаха ﷺ произнёс *такбир*, и они все произнесли *такбир*. Затем он совершил поясной поклон, и они все совершили поясной поклон. Затем, он поднял свою голову из поясного поклона, и они подняли головы. Затем он и ряд, который был сразу за ним, совершили земной поклон, а последний ряд продолжил стоять. Затем, задний ряд продвинулся вперёд, а передний отступил назад. Затем, Пророк ﷺ совершил поясной поклон, и они все совершили поясной поклон, затем он поднял голову из поясного поклона, и они все подняли свои головы. Затем он и ряд, который стоял за ним, совершили земной поклон, а последний ряд остался стоять, противостоя врагу. Когда Пророк ﷺ и ряд, который был за ним, завершили земной поклон, то последний ряд опустился вниз в поклоне. Затем Пророк ﷺ произнёс *таслим*, и они все повторили *таслим* за ним". Эта форма совершения молитвы передана в "Сахих Муслим" и в других сборниках из хадиса Джабира и из хадиса Абу 'Аяша аз-Зурки у Ахмада, Абу Дауда и ан-Насаи.

[Я (т.е. шейх Хусейн аль-'Авайша) сказал: этот хадис передан у Муслима (840) в следующей форме: «Из хадиса Джабира ибн 'Абдуллаха, который сказал: «Я был при совершении молитвы страха вместе с Посланником Аллаха ﷺ. Он выстроил два ряда, один ряд за Посланником Аллаха ﷺ, а враг находился между нами и *киблой*. Посланник Аллаха ﷺ произнёс *такбир*, и мы все произнесли *такбир*. Затем он совершил поясной поклон, и мы все совершили поясной поклон. Затем он поднял свою голову из поясного поклона, и мы подняли головы. Затем он и ряд сразу за ним совершили земной поклон, а последний ряд продолжил стоять. Затем задний ряд перешёл вперёд, а передний отошёл назад.

[1] Передали ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (1438) и другие. См. «аль-Ирва» (3/44).

Затем Пророк ﷺ совершил поясной поклон, и мы все совершили поясной поклон, затем он поднял голову из поясного поклона, и мы все подняли свои головы. Затем он и ряд за ним совершили земной поклон, а последний ряд остался стоять, противостоя врагу. Когда Пророк ﷺ и ряд за ним завершили земной поклон, то последний ряд опустился вниз в поклоне. Затем Пророк ﷺ произнёс *таслим*, и мы все повторили таслим за ним». Джабир сказал: «Подобно тому, как сейчас делают ваши охранники с вашими правителями».]

4. Из них то, что Пророк ﷺ совершил с одной из групп один *рак'ат*, а другая группа стояла напротив врага. Затем они[1] отошли и встали на место своих товарищей напротив врага, а вторая группа пришла (на их место). Затем Пророк ﷺ совершил с ними один *рак'ат* и произнёс *салям*[2], затем эта группа совершила ещё один *рак'ат* [и другая группа один *рак'ат*]. Эта форма совершения молитвы передаётся в двух "Сахихах" из хадиса Ибн 'Умара.

[Я (т.е. шейх Хусейн аль-'Авайша) сказал: « Этот хадис передаётся в следующей форме: "Я был участником военного похода(, когда мы) вместе с Посланником Аллаха ﷺ (направились) в сторону Неджда. Встретив врага, мы выстроились перед ним рядами, после чего Посланник Аллаха ﷺ встал, чтобы совершить молитву с нами, и вместе с ним на молитву встала часть людей, тогда как другая часть противостояла неприятелю. Вместе с теми, кто находился с ним, Посланник Аллаха ﷺ совершил один поясной и два земных поклона. Затем эти люди ушли (и заняли) места тех, кто не совершил молитву, а (не совершившие молитву) подошли к Посланнику Аллаха ﷺ, который и с ними совершил один поясной и два земных поклона, после чего произнёс слова *таслима*, а затем каждый из них встал и самостоятельно совершил один поясной и два земных поклона» (аль-Бухари 942, Муслим 839).]

5. Из них то, что одна группа встала с Пророком ﷺ для совершения молитвы, а вторая группа встала напротив врага, и их спины были в сторону киблы. Посланник Аллаха ﷺ произнёс *такбир*, и все они произнесли *такбир* — и те, кто был с ним, и те, кто стоял напротив врага. Затем Посланник Аллаха ﷺ совершил один поясной поклон и те, кто молился вместе с ним, сделали то же самое. Затем он совершил земной поклон и та группа, что молилась с ним, также совершила земной поклон, тогда как остальные стояли напротив врага. Затем Посланник Аллаха ﷺ поднялся и та группа, что молилась с ним, также встала и

[1] То есть группа, которая помолилась.

[2] Таким образом Пророк ﷺ совершил два *рак'ата*.

поменялась местами с той, которая стояла напротив врага. В это время та группа, которая до этого стояла напротив врага, совершила поясной и земные поклоны, тогда как Посланник Аллаха ﷺ по-прежнему стоял. Затем они поднялись, и Посланник Аллаха ﷺ совершил новый поясной поклон, и они сделали то же самое. Затем он совершил земной поклон, и они также повторили за ним. Затем вернулась та группа, которая в то время стояла напротив врага. Они совершили поясной и земные поклоны, а Посланник Аллаха ﷺ в это время сидел, равно как и те, кто молился вместе с ним, после чего был *таслим* и Посланник Аллаха ﷺ произнёс *таслим*, и все они произнесли *таслим*. Таким образом Посланник Аллаха ﷺ совершил два *рак'ата*, а каждый из молившихся с ним — *рак'ат* с ним и *рак'ат* без него.

Это описание передали Ахмад, ан-Насаи и Абу Дауд.

[Я (т.е. шейх Хусейн аль-'Авайша) сказал: «Это хадис передан в «Сахих сунан Аби Дауд» (1105): «Из хадиса Марвана ибн аль-Хакама, да будет доволен им Аллах, который однажды спросил Абу Хурайру, да будет доволен им Аллах: "Приходилось ли тебе совершать молитву под воздействием страха (*салят аль-хауф)* вместе с Посланником Аллаха ﷺ?" Он ответил: "Да". Марван спросил: "Когда?" Абу Хурайра ответил: "В год похода на Неджд. Посланник Аллаха ﷺ собрался совершить послеполуденную молитву, и с ним встала одна группа людей, в то время как другая стояла лицом к врагу и спиной к кибле. Посланник Аллаха ﷺ произнёс *такбир,* и все они произнесли *такбир* — и те, кто был с ним, и те, кто стоял напротив врага. Затем Посланник Аллаха ﷺ совершил один поясной поклон и те, кто молился вместе с ним, сделали то же самое. Затем он совершил земной поклон и та группа, что молилась с ним, также совершила земной поклон, тогда как остальные стояли напротив врага. Затем Посланник Аллаха ﷺ поднялся и та группа, что молилась с ним, также встала и поменялась местами с той, которая стояла напротив врага. В это время та группа, которая до этого стояла напротив врага, совершила поясной и земные поклоны, тогда как Посланник Аллаха ﷺ по-прежнему стоял. Затем они поднялись, и Посланник Аллаха ﷺ совершил новый поясной поклон, и они сделали то же самое. Затем он совершил земной поклон, и они также повторили за ним. Затем вернулась та группа, которая в то время стояла напротив врага. Они совершили поясной и земные поклоны, а Посланник Аллаха ﷺ в это время сидел, равно как и те, кто молился вместе с ним, после чего был *таслим*, и Посланник Аллаха ﷺ произнёс *таслим*, и все они произнесли *таслим*. Таким образом, Посланник Аллаха ﷺ совершил два *рак'ата*, а каждый из молившихся с ним — *рак'ат* с ним и *рак'ат* без него"».]

6. Из них то, что он ﷺ совершил один *рак'ат* с группой людей, стоя напротив врага, а затем они остались так стоять и закончили свою молитву сами, а затем повернулись лицом к врагу. Затем другая группа пришла и помолилась с ними один *рак'ат*, который остался из его молитвы. Затем они закончили свою молитву, и он произнёс *салям* вместе с ними. Это описание передано в двух "Сахихах" из хадиса Сахля ибн Абу Хасма. Его ﷺ молитва отличалась в зависимости от страха, поскольку он был в различных местах, которые были безопаснее для совершения молитвы, и в которых была необходима большая осторожность» [конец цитаты из «ар-Раудат ан-надия»].

[Я (т.е. шейх Хусейн аль-'Авайша) сказал: этот хадис передан у аль-Бухари (4129) и Муслима (842): «Передают со слов Сахля ибн Аби Хасма, да будет доволен им Аллах, который во время похода Зат ар-рика' присутствовал на молитве под воздействием страха, проведённой Посланником Аллаха ﷺ, что одна часть (людей) выстроилась в ряды вместе с ним, а другая противостояла неприятелю, и (Пророк ﷺ) совершил один *рак'ат* молитвы вместе с теми, кто был с ним, а потом выпрямился и остался в таком положении, а (второй *рак'ат* эти люди) совершили сами, после чего ушли и выстроились против рядов врага. Затем (их место) заняла другая группа, и (Пророк ﷺ) совершил с ними *рак'ат*, оставшийся от его молитвы, и остался сидеть, а (второй *рак'ат* эти люди) совершили сами, после чего (Пророк ﷺ) произнёс с ними слова *таслима*». См. Вступление о молитве при страхе.

Также в *риваяте* аль-Бухари (4131) и Муслима (841) передаётся: «Сообщается от Салиха ибн Хаввата, что Сахль ибн Абу Хасма сказал (о молитве, совершаемой под воздействием страха *(салят аль-хауф)*): "Имам встаёт, обратившись в сторону киблы вместе с одной группой, тогда как другая остаётся стоять напротив врага, обратившись в их сторону. Имам совершает один *рак'ат* вместе с теми, кто с ним, затем они встают и самостоятельно совершают один поясной поклон и два земных. Затем эта группа встаёт напротив врага, а та, которая не молилась, встаёт за имамом. Он совершает с ними второй *рак'ат*. Таким образом он совершает два *рак'ата*. Затем вторая группа совершает поясной поклон, и два земных"»].

31.1. Молитва при большой опасности и то, что дозволено в ней из слов и знаков

Если страх усилится и начнётся сражение, то молитва совершается стоя на ногах или верхом, даже если молящийся не повернулся в сторону киблы, или же подавая знаки. Молитву при страхе, совершаемую в разгар битвы, называют «молитвой сражения».

Выше был упомянут хадис из «Сахиха» аль-Бухари (4535) от Ибн ʻУмара о толковании суры «аль-Бакара» со следующей формулировкой: «Если страх был сильнее этого, тогда они молились на ходу, стоя на ногах или верхом, повернувшись к кибле и не поворачиваясь к кибле». Малик сказал: «Нафиʻ сказал: “Я не думаю, что ʻАбдуллах ибн ʻУмар сказал это, не цитируя Посланника Аллаха ﷺ”».

Также у Муслима (839) похожий хадис передаётся от Ибн ʻУмара.

Также передаётся у Ибн Маджах[1] от Ибн ʻУмара, что Пророк ﷺ описал страх, и сказал [то есть — Пророк ﷺ]: ***«Если же страх сильнее этого, то (молитва совершается) стоя на ногах или верхом».***

[1] См. «Сахих сунан Ибн Маджах» (1040).

32. МОЛИТВА ПУТНИКА

32.1. Обязательность сокращения молитвы в пути

Сказал Всевышний Аллах: **«Когда вы странствуете по земле, то на вас не будет греха, если вы укоротите некоторые из намазов, если вы опасаетесь искушения со стороны неверующих»** (Сура «Ан-Ниса», аят 101).

И если бы не были переданы следующие шариатские тексты, то учёные сказали бы о том, что сокращение молитвы обусловлено страхом.

Передал Ибн Сирин от Ибн ʻАббаса, что Посланник Аллаха ﷺ выходил в путь из Медины, не боясь никого, кроме Аллаха, Велик Он и Могуч, и совершал два *ракʻата*, пока не возвращался»[1].

Сообщается от Яʻли ибн Умаййи: «Я сказал ʻУмару ибн аль-Хаттабу: «**“На вас не будет греха, если вы укоротите некоторые из молитв, если вы опасаетесь искушения со стороны неверующих”**, однако люди теперь в безопасности». Он ответил: «Меня удивило то же, что и

[1] Передали Ахмад, Ибн Аби Шейба, ан-Насаи и ат-Тирмизи, сказав: «Хадис *хасан-сахих*». См. «аль-Ирва», 3/6.

тебя, и я сказал об этом Посланнику Аллаха ﷺ. Он же сказал: ***"Это милостыня, которую подал вам Аллах. Так примите же Его милостыню!"***»[1].

От ʻАиши передаётся, что она сказал: «*(В начале Аллах) вменил в обязанность молитву из двух ракʻатов, после же дополнил их (то есть до четырёх) для тех, кто находится в местах проживания, молитва же путника осталась как и была в начале (то есть два ракʻата)*» (аль-Бухари 3935, Муслим 685).

Также от неё передаётся, что она сказал: «*Изначально было предписано совершать молитву по два ракʻата. Когда же Пророк ﷺ переселился в Медину, ко всем молитвам прибавилось столько же, кроме закатной молитвы (магриб), которая является витром дня, и утренней молитвы (субх), по причине продолжительного чтения в ней. Когда же он выходил в путь, то возвращался к первой молитве*»[2].

ʻИса ибн Хафс ибн ʻАсым ибн ʻУмар ибн аль-Хаттаб рассказывал от своего отца, что он сказал: «Когда я сопровождал Ибн ʻУмара по пути в Мекку, он совершил с нами полуденную молитву в два *ракʻата*. После этого, когда мы с ним сели, пришла группа людей, которые стали совершать молитву. Увидев их, Ибн ʻУмар спросил: "Что делают эти люди?!" Я ответил: "Совершают добровольные молитву". Тогда он сказал: "Если бы я совершал добровольные молитвы, то я бы и не сокращал обязательной молитвы! О сын моего брата, поистине, я сопровождал Посланника Аллаха ﷺ в пути, и он никогда не совершал больше двух *ракʻатов*, пока не вернулся к Аллаху! Также сопровождал Абу Бакра в пути, и он никогда не делал больше двух *ракʻатов*, пока Аллах не забрал его. И ʻУмара сопровождал в пути, и он никогда не делал больше двух *ракʻатов*, пока Аллах не забрал его. Затем я бывал в пути и с ʻУсманом[3], и он никогда не делал больше двух *ракʻатов*, пока Аллах не забрал его. А Аллах сказал: **"И был вам в посланнике Аллаха хороший пример!"** (Сура «Аль-Ахзаб», аят 21)"» (аль-Бухари 1101, 1102, Муслим 689).

---

[1] Хадис передал Муслим (686). Этот хадис указывает на обязательность по мнению Абу Ханифы и большинства учёных. Передали аш-Шафиʻи и Малик, что лучше сокращать молитву, однако дозволено совершать её полностью. См. «Шарх ан-Навави», 5/694.

[2] Передали ат-Тахави в «Маʻани аль-асар» и другие. См. его разъяснение в «ас-Сахихе», 2814.

[3] Хафиз сказал: «В упоминании ʻУсмана есть сомнение, поскольку в конце жизни он совершал молитву полностью. Таким образом, это относится либо к тому, что он совершал чаще всего, либо имеется в виду, что вначале он не совершал добровольных молитв, как и в конце, и что он совершал молитву полностью, только когда был постояльцем. А других случаях он сокращал, и поэтому он упомянул в этом *риваяте* путь».

Наш шейх, да сохранит его Аллах, сказал после того, как упомянул некоторые хадисы об этом вопросе:

«…Эти хадисы указывают на то, что молитва путника такова, какой она была в своей основе, и что она не является сокращённой из четырёхрак'атной молитвы, как сказали некоторые из учёных. В этом она подобна молитве двух праздников и другим, как сказал 'Умар, да будет доволен им Аллах: «*Молитва путника, молитва (праздника) разговения, молитва (праздника) жертвоприношения, пятничная молитва — (все они состоят) из двух рак'атов, полноценные и не сокращённые на языке Пророка* ﷺ»[1].

Это то мнение, которое посчитал более правильным хафиз в «Фатх аль-Бари» после того, как рассказал о разногласиях в вопросе сокращения молитвы в пути и упомянул все доводы. Он сказал (1/464): «То, что явно для меня, и в этом объединяются все упомянутые доводы, что молитва была установлена в ночь аль-Исра и совершалась по два *рак'ата*, кроме предвечерней (*магриб*) молитвы. Затем, после переселения, (количество *рак'атов*) были увеличены, кроме утренней молитвы (*субх*)… Затем, после того как обязательная молитва стала состоять из четырёх *рак'атов*, в пути она была облегчена, когда снизошёл упомянутый аят, а это слова Всевышнего: **"На вас не будет греха, если вы укоротите некоторые из молитв"**, и это подтверждается тем, что упомянул Ибн аль-Асир в "Шарх аль-мунсад" о том, что молитва было сокращена в четвёртом году хиджры…».

32.2. Расстояние, при котором сокращается молитва

Существует большое количество мнений учёных относительно того, при каком расстоянии путешествия дозволено сокращать молитву. Наиболее правильным же является следующее мнение: «В этом вопросе в основе нет каких-то границ, кроме того, что называется путешествием (по-араб. سفر *(сафар)*) в арабском языке, на котором он (Пророк ﷺ) обра-

[1] Передали Ибн Хузейма и Ибн Хиббан в своих «Сахихах». Также он передан в «аль-Ирва», 638.

тился к ним. Таким образом, если бы мерой путешествия было что-то другое, то он непременно разъяснил бы это, и (сподвижники) также спросили бы его ﷺ об этом и не оставили, не передав нам указание на определение меры того»[1].

Шейхуль-ислам сказал в «аль-Фатава» (24/12): «Учёные спорили относительно того, касается ли это конкретного путешествия помимо других? Или это дозволено при любом путешествии? Более явным из этих двух мнений является то, что это относится к любому путешествию, короткому или длинному, подобно тому, как жители Мекки сокращали молитву за Пророком ﷺ на ʻАрафате и в Мине, а между Меккой и ʻАрафатом было расстояние примерно в один “барид” или четыре “фарсаха”.

Также в Коране и Сунне нет того, что конкретизировало бы одно путешествие помимо других, будь то в вопросе сокращения молитвы, разговения или *таяммума*. Пророк ﷺ не ограничил расстояние, при котором сокращается молитва конкретной границей, временем или местом. Упомянутые мнения в этом вопросе противоречат друг другу и не основаны на каком-либо доказательстве. Они противоречат друг другу и невозможно посредством них установить правильную границу.

Поистине, земля не измеряется *локтями* при путешествиях, и движение путников различается. Для нас является обязательным оставить необусловленным то, что не обусловил Пророк ﷺ, а также конкретизировать то, что он конкретизировал. Путник сокращает свою молитву при любом путешествии, и также во всех постановлениях, связанных с путешествием, как сокращение молитвы на верховом животном и притирание *хуффов*.

Тот, кто делит путешествия на длинные и короткие и обособляет одни постановления этим, а другие — тем, и связывает их только с длинными путешествиями, не имеет довода, к которому является обязательным вернуться, а Всевышний и Пречистый Аллах знает лучше».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, передал хорошие слова из «Маджму‘ат ар-расаиль ва аль-масаиль» после разъяснения того, что является выдуманным хадис № 439 из «ас-Сильсилят ада‘ифа»: «*О жители Мекки! Не сокращайте молитву на расстоянии меньшем, чем четыре барида от Мекки до ʻУсфана*». Шейх сказал: «Из того, что указывает на выдуманность этого хадиса и ошибочность того, чтобы приписывать его Пророку ﷺ, это то, что сказал шейхуль-ислам Ибн Теймия в своём послании о постановлениях, связанных с

[1] «Аль-Мухалля» (5/21). Это упомянул шейх ʻАбдуль‘азым в «аль-Ваджиз» (с. 138).

путешествиями (2/6–7 из “Маджму‘ат ар-расаиль ва аль-масаиль”): “Этот хадис лишь слова Ибн ‘Аббаса, а его передача Ибн Хузеймой и другими как *марфу‘* от Пророка ﷺ является ложной без сомнения у имамов хадиса. Так как же Пророк ﷺ обращается к жителям Мекки, устанавливая им ограничение, а затем после переселения прошло немного времени, и он был в Медине и не устанавливал границ для её жителей так, как он сделал это для жителей Мекки? Какой же смысл в ограничении для жителей Мекки, которое не относится к другим мусульманам?

Также установление ограничения в милях или фарсахах нуждается в познании протяжённости Земли. Это то, о чём не знает никто, кроме некоторых людей. А тот, кто сообщает об этом, лишь передаёт это от других, слепо следуя за ними, и он не тот, кто может категорично утверждать это. Пророк ﷺ не определял размер Земли изначально. Как шариат может определять границы того, что не было упомянуто в словах Пророка ﷺ, в то время как он был послан ко всем людям?!

И непременно мера определения путешествия должна быть общеизвестной”.

Из этого также то, что по единогласному мнению учёных хадиса достоверно передаётся, что Пророк ﷺ в Прощальном хадже сокращал молитву, находясь на ‘Арафате, в Муздалифе, в дни нахождения в Мине, так же поступали Абу Бакр и ‘Умар после него. За ними молились жители Мекки, и им не было приказано совершать молитву полностью. Это является доводом на то, что это и есть выход в путь, при котором дозволено сокращать молитву, несмотря на то, что между Меккой и ‘Арафа всего лишь один “барид”, а это полдня пути на верблюде или пешком.

Истина в том, что понятие “выход в путь” не ограничено расстоянием ни в (арабском) языке, ни в шариате, поэтому этот вопрос возвращается к обычаю. То, что является выходом в путь у людей, это и есть выход в путь, с которым шариат связал эти постановления.

Глубокое изучение этого важного исследования ты найдёшь в послании Ибн Теймийи, на которое я указал выше. Вернись же к нему, поистине, в нём есть важные пользы, которые ты не найдёшь у других» [конец цитаты шейха аль-Албани].

Передано в «ад-Дарари аль-мудыя» (1/204)[1] с сокращениями: «Сокращение молитвы является обязательным для того, кто вышел за пределы своего селения, намереваясь выйти в путь, даже если это расстоя-

[1] См. «ар-Рауда», 1/376.

ние меньше одного *барида*[1], по причине того, что Всевышний Аллах сказал: **«Когда вы странствуете по земле, то на вас не будет греха, если вы укоротите некоторые из молитв»** (Сура «Ан-Ниса», аят 101). Странствие по земле касается любого странствия, однако странствие не с целью путешествия является исключением, по причине того, что Пророк ﷺ, отправляясь к Бакы‘ и в другие места, не сокращал молитву. Также ничего не пришло в вопросе конкретизации расстояния в пути, при котором сокращается молитва. Поэтому необходимо вернуться к тому, что называется выходом в путь (*сафар*) в языке и шариате. Кто вышел из своего селения, желая добраться до какого-то места, и считается путником на своём пути, сокращает молитву, даже если это место ближе, чем один *барид*. И не привели ясный довод те, кто принимает во внимание (расстояние) в один *барид*, в один, два или три дня, и на то, что больше этого. Самое большее, что они привели, это хадис: ***«Непозволительно женщине, верующей в Аллаха и в Последний день, отправляться в поездку, которая займёт три дня, без сопровождения близкого родственника»***, в одной из версии: ***«…день и ночь…»*** (аль-Бухари 1088). В этом хадисе нет упоминания сокращения молитвы, и контекст совсем не об этом, поэтому аргументация им является просто догадками.

Самым лучшим, что передано относительно определения, является *риваят* Шу‘бы от Яхьи ибн Язида аль-Хунаи, который сказал: «Я спросил Анаса ибн Малика о сокращении молитвы. И Анас сказал: “*Когда Посланник Аллаха ﷺ отправлялся в путь, то проехав три мили или три фарсаха, он уже совершал два рак‘ата (вместо четырёх)*”» (Муслим 691). Тут сомнение от Шу‘бы.

Если скажешь: в этом доводе касательно запрета женщине отправляться в путь без близкого родственника на данное расстояние Пророк назвал это *сафаром* (путешествием), то я отвечу: то, что он назвал это

---

[1] «Барид — это 4 фарсаха, а фарсах — это 3 мили… миля = 1.848 км, фарсах = 5,544 км, барид = 22,176 км» — из книги «аль-Амваль фи даулят аль-хыляфа» ‘Абдулькадима Заллюма (с. 60). Это упомянул шейх Мухаммад Субхий Хасан Халляк в примечании к «ар-Рауда».

Я сказал: «Он упомянул то, что пришло относительно размера барида, фарсаха и мили. Также это упомянул Ибн аль-Асир в “ан-Нихая”, сказав там: “*Барид* — это персидское слово, под которым в основе имеются в виду мулы, основа слова взята из “баридах дум”, что означает “обрезанный хвост”, так как этих мулов метили путём отрезания хвоста. И это слово вошло в арабский язык. Затем *баридом* стали называть гонца, который погонял мула, и расстояние между двумя (почтовыми) пунктами. Эти пункты представляли собой дом, шатёр или палатку и были местом, где проживали назначенные гонцы. Также к этим пунктам назначались мулы. Обычно между пунктами было расстояние в два фарсаха, также сказано: четыре фарсаха».

сафаром, не противоречит называнию *сафаром* того, что не является им...».

Пришло в «ар-Рауда» (1/378) с сокращением: «Я говорю: в вопросе минимального *сафара* много неясных высказываний и долго идут споры, *мазхабы* разошлись во мнениях. И нет относительно этого ничего, на что можно опереться, кроме слов самих передатчиков хадисов. Однажды Посланник Аллаха ﷺ сократил молитву в одной из своих поездок, не разъясняя при этом меру расстояния, к которой бы обращались для определения *сафара*, но открыто об этом сказали некоторые передатчики, что он ﷺ сокращал молитву, если отправлялся в путь расстоянием в три мили или четыре фарсаха — именно таким образом, сомневаясь; хотя он ﷺ не разъяснил длину расстояния, при которой завершится путь. Максимум, на что положились — это хадисы ***«Не дозволено женщине...»***, как это было сказано ранее. А нужно использовать в отношении этого вопроса *риваят* о бариде, так как то, что больше этого, рассматривается в том же ключе.

Однако нет связи между обязательностью того, чтобы у женщины в пути был *махрам* (близкий родственник), и обязательностью сокращения молитвы для других путников, поскольку причина узаконенности *махрама* не является причиной сокращения молитвы в пути. И в этом вопросе не осталось ничего, на что можно опереться, и потому является обязательным вернуться к тому, что можно назвать странствием по земле таким образом, чтобы это отличалось от того, что делает пребывающий по месту проживания.

Таким образом для учёных является обязательным вернуться к тому, что можно назвать путешествием (*сафар*) в шариате или в языке, или в обычае людей. То, что является странствием по земле, также является путешествием, в котором является обязательным сокращать молитву».

Пришло в «аль-Ирва»: «Опираясь на хадис Анаса[1], хафиз Ибн Хаджар сказал в «аль-Фатх» (2/567): «Это самый достоверный и ясный хадис, передаваемый в разъяснении этого. Тот, кто противоречил ему, сказал, что здесь имеется в виду расстояние, с которого он начинал сокращать молитву, а не расстояние самого путешествия. Ни для кого не секрет, что это рассуждение ушло далеко в сторону, вместе с тем, что аль-Байхакы (Я сказал: также и Ахмад) упомянул в своём *риваяте* с этой

[1] Приведён в «Сахихе Муслима» (691) в следующей форме: «*Когда Посланник Аллаха ﷺ выходил в путь, равный трём милям или трём фарсахам, совершал молитву по два рак'ата*».

стороны, что Яхья ибн Язид (тот, кто передал его от Анаса) сказал: “Я спросил Анаса о сокращении молитвы. И я отправлялся в Куфу (то есть из Басры) и совершал молитву в два *рак‘ата*, пока не возвращался оттуда. Анас сказал: “...”, и он упомянул хадис.

Очевидно, что он спросил его о дозволенности сокращать молитвы в пути, а не о том месте, откуда её начинают сокращать. Да и потом, правильным мнением относительно этого является то, что путь обусловлен не расстоянием, а выездом за границы города, из которого человек отправляется. Аль-Куртуби опроверг его тем, что в нём упомянуто сомнение, и такое не приводится в довод. Если же имеется в виду, что это не приводится в довод в ограничении тремя милями, то это допустимо, однако ничто не мешает привести его в довод на ограничение тремя *фарсахами*. Три мили содержатся в этом расстоянии, и поэтому берётся большее в целях предосторожности. Ибн Аби Шейба передал от Хатима ибн Исма‘иля, передавшего от ‘Абдуррахмана ибн Хармаля, который сказал: «Я спросил Са‘ида ибн аль-Мусеййиба: “Сокращать ли мне молитву и разговляться на расстоянии *барида* от Медины?” Он ответил: “Да”».

Я сказал: «Достоверно передаётся от Ибн ‘Умара, да будет доволен им Аллах, дозволенность сокращать молитву при выезде в путь на три мили, как это придёт после двух хадисов, а это составляет один *фарсах*. Держаться хадиса Анаса более правильно, чем хадиса Ибн ‘Аббаса, по причине его достоверности, и того, что он передаётся от Пророка ﷺ, и поскольку некоторые из сподвижников совершали деяния в соответствии с ним, а Аллах знает лучше».

То, что он сокращал молитву на упомянутом расстоянии, не отрицает дозволенности сокращать молитву и на меньшем расстоянии, если это является выходом в путь. Поэтому Ибн аль-Каййим сказал в «аз-Зад»: «Пророк ﷺ не установил для своей общины какой-либо границы в расстоянии поездок для сокращения молитвы или несоблюдения поста, напротив, он предоставил свободу в этом для любого путешествия и странствия по земле, как он дозволил для них *таяммум* необусловленно в любой поездке. Что касается того, что передаётся об ограничении пути одним, двумя или тремя днями, то нет ничего достоверно переданного от него ﷺ, а Аллах знает лучше».

Затем наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал: (с. 18–19): «Достоверно передаётся от Ибн ‘Умара сокращение молитвы в пути расстоянием меньшим, чем в один *барид*. Ибн Аби Шейба передал (2/108/1) от Мухаммада ибн Зейда ибн Хулейда от Ибн ‘Ума-

ра, что он сказал: “Молитва сокращается (в путешествии) на расстояние трёх миль”[1].

Затем он передал (2/109/1) от Мухариба ибн Дассара, что он сказал: “Я слышал, что Ибн ʻУмар сказал: ‹Я выхожу в путь на один час в течение дня и сокращаю молитву›”. Его *иснад* достовернее, как об этом сказал хафиз в «аль-Фатх» (2/567).

Затем он передал (2/111/1) от Нафиʻа от Ибн ʻУмара, что он проживал в Мекке, и когда выезжал в Мину, то сокращал молитву.

Ас-Саури сказал: “Я слышал, что Джабаля ибн Сухейм сказал: ‹Я слышал, как Ибн ʻУмар сказал: ‹Если бы я вышел (в путь на расстояние) мили, то сокращал бы молитву›”. Его также упомянул хафиз и назвал его достоверным.

Я (то есть наш шейх аль-Албани, да сохранит его Аллах) сказал: “Эти *асары* от Ибн ʻУмара ближе к Сунне исходя из того, что мы упомянули в их разъяснении до двух хадисов, а Аллах знает лучше».

Я сказал: «То, что прежде двух хадисов: это хадис Ибн ʻАббаса и Ибн ʻУмара о том, что он не сокращали молитву (при выходе в путь на расстояние меньшее, чем) четыре буруда. Эти хадисы упомянул аль-Бухари как *муʻалляк*.

Таким образом, для путника не установлено расстояние поездок, при котором он сокращает молитву, и потому ему является обязательным вернуться к тому, что называется путешествием (*сафар*) в языке и обычае, и к тому, что называется странствием по земле — всё это может считаться путешествием (*сафар*) и к нему применяются передаваемые шариатские тексты, связанные с ним, будь то длинное путешествие или короткое. Эти тексты показывают образец и пример путешествия и не указывают на ограничение. И сокращение молитвы в отношении того, что мы упомянули, не отрицает сокращение молитвы на меньшем расстоянии, если это называется путешествием (*сафар*), а Всевышний Аллах знает лучше».

У нашего шейха (аль-Албани), да исцелит его Аллах, есть хорошие слова в «ас-Сахиха» под хадисом № 163, вернись же к ним, если пожелаешь.

[1] Он сказал об этом хадисе: «Его *иснад* достоверен, его передатчики надёжные и являются передатчиками двух шейхов (аль-Бухари и Муслима), кроме Ибн Хулейда. От него передавала группа надёжных передатчиков, как это упомянуто в «аль-Джарх ва ат-таʻдиль» (3/2/256). Ибн Хиббан упомянул его в «ас-Сикат» (1/206/2).

32.3. Откуда можно начинать сокращать молитву?

Большинство учёных склонилось к тому, что сокращение молитвы узаконено после того, как человек покинет место постоянного проживания и выйдет за границу своего селения, и что это является условием, и он не будет совершать полную молитву, пока не войдёт (обратно) в это селение, миновав первые его дома.

Ибн Мунзир сказал: «Мне неизвестно, чтобы Пророк ﷺ сокращал молитву в пути до того, как выйдет из Медины»[1]. А Анас сказал: «Я совершал молитву *аз-зухр* в четыре *ракʻата* вместе с Пророком ﷺ в Медине, а в Зуль-Хулейфе — два *ракʻата*» (аль-Бухари 1039, Муслим 690).

32.4. Если путник остановился где-то по своим нуждам и не планировал там проживать, то он сокращает молитву, пока не покинет это место

Передаётся от Джабира ибн ʻАбдуллаха, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ пробыл в Табуке двадцать дней и всё это время сокращал молитву (Абу Дауд 1235).

Ибн аль-Каййим сказал: «И (Пророк) ﷺ не сказал своей общине: “Человек не сокращает свою молитву, если будет пребывать где-то больше стольки-то дней”, однако его ﷺ пребывание совпало с этим сроком».

Также от Ибн ʻАббаса, да будет доволен им Аллах, передаётся: «*(Пророк) ﷺ пробыл (в Мекке) девятнадцать дней. И мы, когда были в путешествии на срок в девятнадцать дней, сокращали молитву, а если больше этого, то совершали полностью*» (аль-Бухари 1080).

[1] См. «аль-Аусат» (4/354). Также это упомянул ас-Саййид Сабик, да сохранит его Аллах, в «Фикх ас-Сунна» (1/285).

Аль-Байхакы и другие передали хадис со словами: «Семнадцать дней». Аль-Байхакы и другие объединили хадисы тем, что передавшие первый *риваят* подсчитали также дни прибытия и убытия, а те же, кто передал другие версии хадиса, не считали их. Хафиз сказал: «Это — сильное мнение, а Аллах знает лучше»[1].

Я сказал: «Кажется, это то, что случилось с ними (незапланировано). Мы упомянули хадис Джабира о том, что Пророк ﷺ пробыл в Табуке двадцать дней и всё это время сокращал молитву. Достоверно передаётся, что Ибн ʻУмар находился в Азербайджане шесть месяцев и сокращал молитву, и снег мешал ему выехать.

От Ибн ʻУмара передаётся, что он сказал: «Выпал сильный снег, когда мы находились в Азербйджане шесть месяцев в военных походах и совершали молитву по два *ракʻата*».

Наш шейх сказал в «аль-Ирва» (3/28): «Его *инсад* достоверен, как сказал хафиз в "ад-Дарария" (129), и он соответствует условиям двух шейхов (аль-Бухари и Муслима), как передал аз-Зайляʻи (2/185) от ан-Навави и согласисля с ним».

Также у него есть другие пути передачи. Самама ибн Шарахиль сказал: «Я вышел к Ибн ʻУмару и сказал ему: "Как молится путник?" Он сказал: "По два *ракʻата*, кроме закатной молитвы (*магриб*), (которая совершается) в три *ракʻата*". Я спросил: "Как ты считаешь, (что нам делать) если мы находимся в Зуль-Маджаз?" Он спросил: "Что такое Зуль-Маджаз?" Я сказал: "Место, в котором мы собираемся, торгуем и находимся там двадцать или пятнадцать ночей". Он сказал: "О человек! Я был в Азербайджане, — и я не знаю, сказал ли он: четыре месяца или два, — и я видел, что они молились по два *ракʻата*. И я видел своими глазами, что Пророк Аллаха ﷺ совершал молитвы по два *ракʻата*", а затем он прочёл мне аят: **"В Посланнике Аллаха был прекрасный пример для вас"** (Сура «Аль-Ахзаб», аят 21)»[2].

В «ар-Раудат ан-надия» (1/383) упомянуто: «Мнение большинства учёных заключается в том, что он сокращает молитву всё то время, пока не решился на постоянное местожительство».

Четыре имама единогласны относительно того, что если человек находится где-то по делу, ожидая его завершения, говоря: «Сегодня я выеду», то он сокращает молитву, кроме аш-Шафиʻи, согласно одному из его мнений: он сокращает семнадцать или восемнадцать дней и не со-

[1] См. «аль-Ирва», 3/27.

[2] Все его передатчики надёжные, кроме Сумамы. Об этом сказал ад-Даракутни: «Нет проблем в нём...», и это упомянул Ибн Хиббан в «ас-Сикат» (1/7).

кращает после них. Ибн Мунзир сказал в «Ишраф»[1]: «Учёные единогласны в том, что путник может сокращать молитву, пока не решится на постоянное пребывание (где-либо), даже если пройдут годы»[2].

Я понял из слов нашего шейха (аль-Албани), что вопрос заключается в том, планирует ли человек постоянное пребывание (где-либо) и определяет ли его срок или нет. Если он не определил срок, то в отношении него продолжают действовать постановления путника. Если же определил, то в отношении него действуют постановления того, кто пребывает на месте постоянного проживания, если только не останутся дела путника, а Аллах знает лучше.

Ибн Мунзир сказал в «аль-Аусат» (4/342): «Упоминание дозволенности сокращения молитвы путником в городах, куда он прибывает, если он не намеревался оставаться там (на постоянной основе), и является обязательным совершать молитву полностью в случае постоянного пребывания».

Затем он сказал: «В том, что Посланник Аллаха ﷺ и его сподвижники прибыли в Мекку в год Прощального хаджа и оставались там некоторые дни, совершая молитву по два *рак'ата*, есть довод на то, что путник может сокращать молитву в городе, куда прибывает, и не намеревается оставаться на постоянной основе там после прибытия (какой-нибудь) срок, и является ему обязательным совершать молитву полностью при сроке пребывания».

Затем он передал со своим *иснадом* от Мусы ибн Салямы, что он сказал: «Я спросил Ибн 'Аббаса: "Как мне совершать молитву, будучи в Мекке, (но буду совершать её не за имамом)?" Он ответил: "По два *рак'ата*, что является Сунной Абуль-Касима ﷺ"» (Муслим 688).

32.5. Добровольные молитвы в пути

Сказал аль-Бухари: «Глава о том, кто совершал в пути дополнительные молитвы, но не после обязательных молитв и не перед ними.

[1] Он указал на это в книге «аль-Ишраф 'аля мазхаб аль-ашраф».

[2] См. «Фикх ас-Сунна», 1/287.

Пророк ﷺ совершал в путешествии[1] два *рак'ата* утренней (дополнительной) молитвы». В этой главе он упомянул следующие хадисы:

1. Хадис № 1103. Сообщается, что Ибн Аби Лейля сказал: «Никто не передавал нам, что видел, как Пророк ﷺ совершал молитву "*ад-духа*", кроме Умм Хани, которая рассказывала, что в День покорения Мекки Пророк ﷺ совершил полное омовение в её доме и молитву в восемь *рак'атов*, и она сказала: "*Я не видела, чтобы он совершал молитву легче этой, но при этом он завершал поясные и земные поклоны*"».

2. Хадис № 1104. Передают со слов 'Амира ибн Раби'а, да будет доволен им Аллах, что он видел, как Пророк ﷺ, который находился в пути и сидел верхом на своей верблюдице, совершал ночью дополнительную молитву, (продолжая молитву), куда бы она ни поворачивалась вместе с ним (Муслим 700).

3. Хадис № 1105. Сообщается, что Ибн 'Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал, что Посланник Аллаха ﷺ совершал молитвы, сидя верхом на своей верблюдице, направляясь в ту сторону, куда она обращалась, наклоняя при этом свою голову [вместо поясных и земных поклонов]». И Ибн 'Умар делал так же.

Хафиз Ибн Хаджар сказал в «аль-Фатх»: «Его слова "Глава о том, кто совершал в пути дополнительные молитвы, но не после обязательных молитв" сообщают, что запрет совершения добровольных молитв пути касается только добровольных молитв после обязательных и не включает в себя те, что до них, и те, что не связаны с ними из числа необусловленных добровольных молитв, как *тахаджуд*, *витр*, *ад-духа* и другие. Разница между тем, что совершается до обязательной, и тем, что после неё, заключается в том, что о добровольной молитве до обязательной не полагают, что она имеет отношение к той, поскольку она отделается зачастую (вторым) призывом на молитву, ожиданием имама и так далее, в отличии от молитвы после обязательной, о которой часто думают, что это из обязательной молитвы».

Ан-Навави сказал в своём «Шархе» (5/210) после того, как упомянул вышеупомянутые хадисы и об их смысле, кроме хадиса Умм Хани: «В этих хадисах указание на дозволенность совершения добровольных молитв на верховом животном в пути в ту сторону, куда оно направляется. Это дозволено по единогласному мнению мусульман, и это обусловлено тем, чтобы это не было путешествие с целью ослушания…».

[1] Муслим передал это в истории о том, как проспали утреннюю молитву, из хадиса Катады, как это упомянуто в «аль-Фатх» (2/578). См. «Мухтасар аль-Бухари» (1/266).

32.6. Отправление в путь в пятницу

Дозволено выходить в путь в пятницу тому, кто не слышал призыва (на молитву). Если же он услышал его, то для него является обязательным присутствовать на молитве[1]. И насколько мне известно, в Сунне нет того, что запрещало бы выходить в путь в пятничный день, напротив, есть то, что сообщает о дозволенности этого.

Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Путнику не обязательна пятничная молитва»***[2]**.**

Из этого не следует, что это ограничивается тем, кто уже был путником, усердно прошедшим некоторый свой путь (до пятничной молитвы).

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ад-Да‘ифа» (1/386) [с некоторыми сокращениями] после того, как упомянул ложный хадис о запрете выходить в путь в пятницу: «В Сунне абсолютно нет ничего, что запрещало бы выходить в путь в пятничный день…».

Аль-Байхакы передал (3/187) от Асвада ибн Кайса, передавшего от своего отца, что он сказал: «Как-то ‘Умар ибн аль-Хаттаб (да будет доволен им Аллах) увидел человека, желающего отправиться в путь, который говорил: “Если бы не пятничный день, то я вышел бы в путь”. На это ‘Умар ему сказал: “Так выходи в путь. Поистине, пятничная молитва не препятствует выходу в путь”». Передал Ибн Аби Шейба (2/205/2) сокращённо.

Иснад этого сообщения достоверен, его передатчики надёжные. Кайс — это сын Асвада. Ан-Насаи и Ибн Хиббан назвали его надёжным. Это сообщение из тех, что указывают на слабость того хадиса… Поскольку это не было бы скрыто от повелителя правоверных ‘Умара, если бы он был достоверен.

---

[1] См. «Тамам аль-миннат», с. 320.

[2] Хадис достоверен по причине множества путей передачи и подтверждающих хадисов. См. «аль-Ирва», 592, 594.

32.7. Дозволено ли объединять молитвы тому, кто вышел в путь, который является ослушанием?

Я спросил нашего шейха, да исцелит его Аллах, и он ответил: «По моему мнению это вопрос нуждается в разъяснении: если он изначально отправляется в путешествие для ослушания, то я считаю правильным то, о чём сказали обладатели знания, что он не может воспользоваться облегчением (*рухса*). Однако если ослушание не было в его намерении в начале, однако это произошло, когда он был в пути, то постановление остаётся общим как и прежде».

32.8. Объединение молитв

ПОЛОЖЕНИЯ, ПРИ КОТОРЫХ ДОЗВОЛЕНО ОБЪЕДИНЯТЬ МОЛИТВЫ

Молящемуся дозволено объединить между полуденной (*зухр*) и послеполуденной (*‘аср*) молитвами, и не имеет значения, совершает ли он их раньше или позже[1], а также между закатной (*магриб*) и вечерней (*‘иша*) молитвами. И нельзя объединять иначе, на что указывают следующие хадисы.

1. ОБЪЕДИНЕНИЕ МОЛИТВ В ДОЛИНЕ ‘АРАФАТ И В МУЗДАЛИФЕ

Сообщается от Абу Аюба аль-Ансари, что во время Прощального хаджа Посланник Аллаха ﷺ объединил между закатной (*магриб*) и вечерней (*‘иша*) молитвами в Муздалифе.

Ибн ‘Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, если пропускал молитву вместе с имамом, то объединял между ними[2].

---

[1] Об этом есть хорошая польза от нашего шейха (аль-Албани), да исцелит его Аллах, в «ас-Сахиха» под хадисом № 164. Вернись же к ней, если пожелаешь.

[2] Передал аль-Бухари как *му‘алляк* в категоричной форме в «Книге хаджа» в «Главе об объединении между двумя молитвами в долине ‘Арафат».

Сообщается, что Ибн Шихаб сказал: «Салим рассказал мне, что в год, когда Хаджадж ибн Юсуф приехал к Ибн Зубайру, он спросил ʻАбдуллаха, да будет доволен им Аллах: "В какое время ты стоишь на ʻАрафате?" Салим ответил: "Если хочешь (следовать) Сунне, то соверши молитву сразу после полудня в день ʻАрафата". ʻАбдуллах ибн ʻУмар сказал: "Он сказал правду. Сподвижники объединяли молитвы *зухр* и *ʻаср* в соответствии с Сунной". Тогда я (Ибн Шихаб) спросил Салима: "Делал ли так Посланник Аллаха ﷺ?" Салим ответил: "А разве вы следуете в этом чему-то, кроме его Сунны!?"» (аль-Бухари 1662).

Шейхуль-ислам сказал в «аль-Фатава» (26/168): «Из Сунны Посланника Аллаха ﷺ то, что он объединял молитву вместе со всеми мусульманами на горе ʻАрафат между полуденной (*зухр*) и послеполуденной (*ʻаср*) молитвами, а в Муздалифе между закатной (*магриб*) и вечерней (*ʻиша*) молитвами. Вместе с ними было много людей из тех, кто жил на расстоянии меньшем, чем то, на котором сокращается молитва, как жители Мекки и (селений) вокруг неё. И он не велел тем, кто находился в Запретной мечети (*аль-масджид аль-харам*), совершать молитвы раздельно, каждую в своё время, и чтобы жители Мекки и подобные им сторонились и не совершали с ним послеполуденную молитву, и чтобы они уединялись и совершали её в своё время без других мусульман…».

2. ПУТЕШЕСТВИЕ

Передаётся от Муʻаза, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ во время похода на Табук, отправляясь в путь после того, как солнце отклонялось от точки зенита, объединял между полуденной (*зухр*) и послеполуденной (*ʻаср*) молитвами, совершая их перед тем, как отправиться в путь. Если же он отправлялся в путь до того, как солнце отклонялось от точки зенита, он откладывал полуденную молитву, совершая её вместе с послеполуденной молитвой после того, как наступало время последней. А отправляясь в путь после захода солнца, Посланник Аллаха ﷺ объединял между закатной (*магриб*) и вечерней (*ʻиша*) молитвами, совершая их перед тем, как тронуться в путь. Если же он отправлялся в путь до захода солнца, он откладывал закатную молитву, совершая её вместе с ночной молитвой после того, как наступало время последней[1].

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «аль-Ирва» (578) и в «ас-Сахиха» (164). См. то, что упомянул наш шейх, да исцелит его Аллах, из польз под этим хадисом в последней (упомянутой) книге

Также в «Сахих сунан Аби Дауд» (1067) передаётся: «…*А отправляясь в путь после захода солнца, Посланник Аллаха ﷺ соединял закатную (магриб) молитву с вечерней (аль-ʻиша), совершая их перед тем, как тронуться в путь. Если же он отправлялся в путь до захода солнца, он откладывал закатную молитву, совершая её вместе с вечерней после того, как наступало время последней*».

Передаётся от ʻАмира ибн Василя, что Муʻаз ибн Джабаль сообщил ему: «*Вышли мы (в путь) вместе с Посланником Аллаха ﷺ в год (похода на) Табук. Он совмещал полуденную (зухр) молитву с послеполуденной (ʻаср), а закатную (магриб) с вечерней (ʻиша)*». Также он сказал: «*В один из дней (нашего путешествия), он отложил молитву, а затем вышел и совершил полуденную молитву с послеполуденной вместе. Затем он вошёл, а после этого вышел и совершил закатную с вечерней вместе*»[1].

От Ибн ʻАббаса передаётся, что он сказал: «Не рассказать ли мне вам о молитве Посланника Аллаха ﷺ в пути?» Он (передатчик) сказал: «Мы сказали: “Конечно”». Он сказал: «*Если солнце отклонялось (от зенита), когда он был на привале, то он совмещал полуденную (зухр) молитву с послеполуденной (ʻаср) до того, как садился верхом. А если солнце не отклонялось (от зенита), когда он был на привале, то он совершал марш, пока не наступало время послеполуденной молитвы, после чего спускался (с верхового животного для остановки) и совмещал полуденную молитву с послеполуденной. Если наступало время закатной молитвы (магриб), когда он был на привале, то он совмещал закатную молитву с вечерней (аль-ʻиша). Если оно не наступало, когда он ещё был на привале, то он садился верхом (и совершал марш), пока не наступало время ночной молитвы, после чего спускался и совмещал закатную молитву с ночной*»[2].

Также в *риваяте* Муслима (705) и других передаётся, что Саʻид (Ибн Джубайр) сказал: «Я спросил Ибн ʻАббаса: “Что побудило его к этому?” Он ответил: “Он хотел, чтобы его община не испытывала затруднений”».

Сообщается, что Анас ибн Малик, сказал: «*Когда Посланник Аллаха ﷺ отправлялся в путь до того, как солнце уклонялось от зенита, он*

(1/314), и упомянул важные слова шейхуль-ислама, да помилует его Аллах, о степенях объединения молитв.

[1] Передал Муслим 706, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1065), ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (512), Ибн Маджах «Сахих сунан Ибн Маджах» (877), ад-Дарими, Малик в «аль-Муватта», так хадис передан в его сборнике. См. «аль-Ирва», 3/30.

[2] Передали аш-Шафиʻи, Ахмад и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «аль-Ирва» (3/31). См. «Сахих сунан ат-Тирмизи», 455.

(обычно) откладывал молитву зухр до времени молитвы ʻаср, затем спускался (с верхового животного на стоянку) и объединял их вместе; а если солнце склонялось (в полдень), он совершал молитву зухр и затем отправлялся (в путь)» (аль-Бухари 1112, Муслим 704).

3. ДОЖДЬ

Передают со слов Ибн ʻАббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что (иногда) в Медине Пророк ﷺ совершал молитвы в семь и восемь *ракʻатов*, (объединяя) полуденную молитву с послеполуденной, а закатную — с ночной. Аюб (ас-Сахтияни) спросил: «Возможно это было во время (сильного) дождя?» (Джабир ибн Зейд, который передал этот хадис от Ибн ʻАббаса) ответил: «Возможно». (аль-Бухари 543, Муслим 705).

Также от него передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ объединил между полуденной и послеполуденной молитвами, а также между закатной и вечерней, в Медине (в такие дни), когда (городу ничто) не угрожало и не было дождя» (Муслим 705).

От Нафиʻа, вольноотпущенника Ибн ʻУмара передаётся, что ʻАбдуллах ибн ʻУмар объединял закатную и ночную молитвы вместе с правителями при дожде, если они объединяли их[1].

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «аль-Ирва» (с некоторыми изменениями): «Затем он передал [то есть имам Малик в “аль-Муватта”] от Хишама ибн ʻУрвы, что Абу ʻУрва, Саʻид ибн аль-Мусеййиб и Абу Бакр ибн ʻАбдуррахман ибн аль-Харис ибн Хишам ибн аль-Мугира аль-Махзуми объединяли закатную (*магриб*) и вечернюю (*ʻиша*) молитвы в дождливые ночи, и когда они объединяли между молитвами, то никто их не порицал это.

От Мусы ибн ʻАкаба передаётся, что ʻУмар ибн ʻАбдульʻазиз объединял закатную (*магриб*) и вечернюю (*ʻиша*) молитвы, если шёл дождь, и что Саʻид ибн аль-Мусеййиб, ʻУрва ибн аз-Зубайр, Абу Бакр ибн ʻАбдуррахман и шейхи того времени молились с ними и не порицали этого. *Иснады* обоих сообщений достоверны.

Это указывает на то, что объединение между молитвами было известным у них. Это подтверждается хадисом Ибн ʻАббаса: “...когда (городу ничто) не угрожало и не было дождя”, который сообщает, что объединение молитв по причине дождя было известно во времена Пророка ﷺ,

[1] Передал Ибн Аби Шейба в с достоверным *иснадом* и другие. См. «ас-Сахиха» (6/816) и «аль-Ирва» (583).

и если бы это было не так, то не было бы пользы в том, чтобы отрицать дождь как причину для объединения молитв, так задумайся же».

Пришло в «аль-Фатава» (24/29): «Спросили его, да помилует его Аллах, об объединении молитв *магриб* и *‘иша* при дожде, дозволено ли это при сильном холоде или при сильном ветре? Или это не дозволено, кроме как при дожде?

Он ответил: “Вся хвала Аллаху, Господу Миров. Дозволено объединять между молитвами *магриб* и *‘иша* по причине дождя, сильного ветра или холода, а также из-за сильной грязи. Это наиболее правильное из мнений учёных, и это явный *мазхаб* Ахмада, Малика и других, а Аллах знает лучше”.

Его, да помилует его Аллах, спросили о человеке, который становится имамом для людей, когда пошёл дождь или снег, и желает совершить с ними закатную (*магриб*), а они говорят ему: “Объедини (молитвы)”, но он говорит: “Я не буду этого делать”, так следует ли молящимся за ним молиться в своих домах или нет?

Он ответил: “Вся хвала Аллаху. Да, дозволено объединить молитвы по причине сильной грязи, ветра, холода, в тёмную ночью и в подобных случаях, даже если нет дождя, по более правильному мнению учёных. Это лучше, чем они будут молиться в своих домах. **Однако оставление объединения молитв и совершение их в домах является нововведением и противоречием Сунне**. Так как Сунной является совершение пяти молитв в мечети коллективно, и это лучше, чем молитва в доме, по единогласному мнению мусульман.

Совершение молитв объединёно в мечетях лучше, чем их совершение раздельно в домах, по единогласному мнению имамов, которые дозволяли объединение молитв, как Малик, аш-Шафи‘и и Ахмад. А Всевышний Аллах знает лучше”». Конец его слов. Для дополнительной пользы см. то, что сказал Ибн Мунзир в «аль-Аусат» (2/430–434).

4. БОЛЕЗНЬ

Всевышний Аллах сказал: **«Он не сделал для вас никакого затруднения в религии»** (Сура «аль-Хадж», аят 78)**.** И если болезнь достигнет того, что болеющему станет трудно молиться, то он может объединить молитвы. Сказал Пречистый Аллах: **«Не будет грехом для больного»** (Сура «ан-Нур», аят 61)**.** Иногда нужда больного в том, чтобы объединить молитвы, бывает сильнее, чем нужда того, кто объединяет в пути, при дожде или тому подобном.

Шейхуль-ислам сказал в «аль-Фатава» (24/28), да помилует его Аллах: «По его мнению [то есть имама Ахмада], а также по мнению Малика и группы из числа сторонников аш-Шафи‘и дозволено объединение молитв по причине болезни».

Также в «аль-Мугъни» упомянуто: «…Болезнь, дозволяющая объединять молитвы — это та, при которой совершение каждой молитвы в своё время влечёт трудность и слабость»[1].

Я спросил нашего шейха (аль-Албани), да сохранит его Аллах: «Что вы скажете о совмещении молитв больным?» Он ответил: «В соответствии с тем, как того требует нужда. Если он нуждается в этом, то объединяет, в противном случае не объединяет».

Имам ан-Навави, да помилует его Аллах, сказал: «Группа учёных считала дозволенным совмещать две молитвы не в пути при необходимости, если это не носило постоянный характер. Это мнение Ибн Сирина и Ашхаба из числа сторонников Малика. Об этом рассказал аль-Хаттаби от аль-Куффаля и аш-Шаши аль-Кабира из сторонников аш-Шафи‘и, а также от Исхака аль-Марвази и группы мухаддисов. Это мнение выбрал Ибн Мунзир, и это подтверждается внешним смыслом слов Ибн ‘Аббаса: “Он желал не создавать трудности для своей общины”[2], и он не связал причину с чем-то конкретным, ни болезнью, ни чем-либо другим, а Аллах знает лучше».

Сообщается, что ‘Абдуллах ибн Шакык сказал: «Однажды после послеполуденной молитвы (*‘аср*) Ибн ‘Аббас обратился к нам с проповедью, (и говорил) до тех пор, пока не зашло солнце и не показались звёзды. Люди стали говорить: “Молитва, молитва…”. Затем к нему подошёл человек из (племени) бану тамим, и стал настойчиво и неуклонно повторять: “Молитва, молитва…”. Тогда Ибн ‘Аббас сказал: “Ты учишь меня Сунне, да лишится тебя твоя мать?!” Затем он сказал: “Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ совместил полуденную молитву с послеполуденной, а закатную — с ночной”».

‘Абдуллах ибн Шакык сказал: «Из-за этого в моём сердце возникло некое сомнение, и я пришёл к Абу Хурайре и спросил его (об этом), а он подтвердил то, что сказал Ибн ‘Аббас» (Муслим 705).

---

[1] Это упомянул Саййид Сабик, да сохранит его Аллах, в «Фикх ас-Сунна» (1/291).

[2] См. «Шарх ан-Навави» (5/219). И это передал шейх ‘Абдуль‘азым в «аль-Ваджиз» (с. 141), а также шейх ас-Саййид Сабик в «Фикх ас-Сунна» (1/291), да сохранит их Аллах.

5. ПО ПРИЧИНЕ ВОЗНИКШЕЙ НУЖДЫ

Передаётся от Салима ибн ʻАбдуллаха, от его отца [ʻАбдуллаха ибн ʻУмара], что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если кто-нибудь из вас опасается упустить что-то*** [***из молитв***]***, то пусть совершит эту молитву*** [***то есть объединит молитвы в пути***]**»**[1].

Выше был упомянут хадис Ибн ʻАббаса, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ объединил между молитвами полуденную молитву с послеполуденной в Медине (в такие дни), когда (городу ничто) не угрожало и не было это в пути». Также в другом *риваяте* передаётся: «...когда (городу ничто) не угрожало и не было дождя».

Абу аз-Зубайр сказал, что он спросил Саʻида: «Почему он сделал это?» Тот ответил: «Я спросил Ибн ʻАббаса так же, как ты спросил меня, и он ответил: “Он не хотел усложнять (жизнь) никому (из членов) своей общины”».

Ибн Касир сказал в толковании слов Всевышнего **«Он избрал вас и не сделал для вас никакого затруднения в религии»** (Сура «аль-Хадж», аят 78): «То есть Он не возложил на вас то, что вы не в силах выполнить, и не обязал вас тем, что затруднило бы вас, кроме как облегчил вам это. Так, молитва, которая является величайшим столпом ислама после двух свидетельств, совершается на месте пребывания в четыре *ракʻата*, а в пути сокращается до двух *ракʻатов*. А молитва во время страха по мнению некоторых учёных совершается всего лишь в один *ракʻат*, как на это указывает хадис. И эта молитва может совершаться пешим и верхом, в сторону *киблы* и не только, так же, как и добровольная молитва. Обязательность совершать её стоя отменяется по причине болезни. Больной может молиться сидя, а если не может, то лёжа на боку. И многие другие облегчения и дозволения в других обязательных предписаниях… Ибн ʻАббас сказал о словах Всевышнего **“И не сделал для вас никакого затруднения в религии”**: “То есть не сделал вам сложности и облегчил вам…”».

Я спросил нашего шейха, да исцелит его Аллах: «Могут ли повар или пекарь объединить молитвы, если боятся, что их имущество станет непригодным?» Он ответил: «Если это произошло с одним из них внезапно, то нет в этом проблем. Однако необходимо принять обязательные меры для того, чтобы не попасть в ситуации порчи имущества, из-за чего пришлось бы объединять молитвы».

---

[1] Передал ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (581) и другие. Это хороший хадис, который передал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, в «ас-Сахиха» № 1370.

Польза: хафиз Ибн Хаджар сказал в «аль-Фатх» (2/583): «В хадисе Анаса содержится указание на желательность делать различие между нахождением в движении при путешествии и остановкой на привале относительно вопроса совмещения молитв. И этот хадис приводили в довод, что совмещение молитв касается только того, кто ускорил ход. Однако в хадисе Му'аза ибн Джабаля, приведённый в «аль-Муватта», пришло разъяснение: «*Пророк ﷺ отложил молитву в битве при Табуке, а затем вышел и совершил вместе полуденную и послеполуденную молитвы. Затем вошёл, затем вышел и совершил вместе закатную и ночную молитвы*»[1]. Аш-Шафи'и сказал в «аль-Умм»: «Слова "Вошёл, а затем вышел" означают только одно, что он был на привале. Поэтому для путника можно объединять молитвы, будучи на привале и в марше».

Ибн 'Абдульбарр сказал: «В этом самый ясный довод в опровержение тому, кто сказал о допустимости объединения молитв только для того, кто ускорил ход. Этот довод устраняет все неопределённости».

Также пришло в «'Аун аль-ма'буд» (3/51): «Аш-Шафи'и и большинство учёных сказали: дозволено объединять *зухр* и *'аср* молитвы в то время, когда молящийся пожелает, и между *магриб* и *'иша* молитвами в то время, когда молящийся пожелает… Об этом сказал ан-Навави».

Я спросил нашего шейха, да исцелит его Аллах: «Совмещают ли, совершая их раньше или позже в зависимости от того, что легче?» Он сказал: «Если мы скажем, что в соответствии с необходимостью, то так будет лучше».

32.9. Являются ли намерение и непрерывность условием для объединения и сокращения молитв?

На это нет довода, и это облегчение для молящихся и забота о том, чтобы не была утеряна цель дозволения (*рухса*).

[1] Хадис является достоверным, как это упомянуто в «аль-Ирва» (3/31). Хадис был упомянут выше, и хадис с похожим смыслом передаётся у Муслима (704).

Шейхуль-ислам Ибн Теймийя[1] сказал о том, что объединение и сокращение молитв не обусловлено намерением: «Это мнение большинства учёных. Когда Пророк ﷺ молился со своими сподвижниками, объединяя и сокращая молитву, не приказывал никому из них намереваться объединить и сократить молитву. Напротив, когда он выехал из Медины в Мекку, совершал по два *рак'ата,* не объединяя, а затем совершил с ними полуденную (*зухр*) молитву на 'Арафате и не сказал им о том, что желает совершить послеполуденную (*'аср*) молитву после неё. Затем он совершил с ними послеполуденную молитву, и они не намеревались объединить молитвы. Это — объединение молитв во время первой из них (*джам' такъдим*). Также когда он выехал из Медины, он совершил с ними в Зуль-Хулейфе послеполуденную (*'аср*) молитву в два *рак'ата* и не приказал им намереваться сократить молитву. Что касается совершения молитв непрерывно, то правильным является то, что это не является условием ни в каком положении: ни во время первой молитвы, ни во время второй. У этого нет каких-либо границ в шариате, поскольку соблюдение этого (условия) приводит к тому, что теряется смысл дозволения (*рухса*)».

32.10. Молитва на корабле и в самолёте

От Ибн 'Умара передаётся, что он сказал: «(Однажды) Пророка ﷺ спросили о совершении молитвы на судне, и он ответил: ***"Молись на нем стоя, если только не боишься утонуть"***»[2].

Следует позаботиться о том, полноценным образом совершать в них поясные и земные поклоны. Если же молящийся боится того, что выйдет время, то молится в них.

От 'Абдуллаха ибн Аби 'Атаба передаётся, что он сказал: «Я был вместе с Джабиром ибн 'Абдуллахом, Абу Са'идом аль-Худри и Абу Хурайрой

[1] В «аль-Фатава» (24/50–54) выборочно, и это упомянул Саййид Сабик, да сохранит его Аллах, в «Фикх ас-Сунна» (1/290).

[2] Передали аль-Баззар, ад-Даракутни и другие. Аль-Хаким назвал его достоверным, аз-Захаби согласился с ним. См. «Ас-сыфа» (79).

на корабле, и они совершали молитву коллективно и стоя, будучи имамами друг для друга, хотя были способны сойти на берег»[1].

[1] Передал Са'ид ибн Мансур, 'Абдурраззак, Ибн Аби Шейба и аль-Байхакы (3/155). Его *иснад* достоверен, см. «Тамам аль-миннат» (с. 322).

33. ПЯТНИЧНАЯ МОЛИТВА

33.1. Достоинство пятничного дня

1. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Лучшим из дней, в которые (когда-либо) поднималось солнце, является пятница: в (этот день) был создан Адам, в (этот день) он был введён в Рай и в (этот же день) он был удалён оттуда, и не наступит Судный день кроме как в пятницу»*** (Муслим 854).

2. Сообщается от Абу Любаба ибн ʻАбдульмунзир (да будет доволен им Аллах), что Пророк ﷺ сказал: ***«Поистине, господином (всех) дней и самым великим пред Аллахом является пятница, и он более велик пред Аллахом, чем дни праздников жертвоприношения и разговения, и он выделен пятью особенностями: Аллах создал в этот день Адама (мир ему), и Он низвёл его (из Рая) на землю, и Он умертвил его (также) в этот день. И есть в этот день период времени, в котором, если раб (Аллаха) попросит о чём-либо, оно непременно будет ему даровано (Аллахом), если только тот не попросит о запретном. И в этот день наступит (Судный) Час. И нет никого, будь***

то приближённый ангел, небо, земля, ветра, горы, море, которые бы не испытывали страх перед пятничным днём»[1].

Передают от Ибн ʻАббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Поистине, Аллах сделал этот день праздником для мусульман. Так пусть же тот, кто придёт на пятничную молитву, совершит полное омовение (гусль), а тот, у кого есть благовония, умастится ими, и также вам следует воспользоваться зубочисткой (сивак)»***[2].

От Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, сообщается, что однажды Посланник Аллаха ﷺ рассказал: ***«Явился ко мне ангел Джибриль (мир ему), в руке которого было белое зеркало, на котором было чёрное пятнышко. Я спросил его: “Что это (за белое зеркало), о Джибриль?” Он ответил: “Это пятничный день. Твой Господь предписывает его тебе для того, чтобы он стал днём сбора (аль-ʻИд) для тебя и твоего народа после тебя. Ты будешь первым, а иудеи и христиане — после тебя”. Я спросил: “А что в этом дне для нас?” Джибриль ответил: “Для вас в нём благо, и в нём для вас есть час, в который кто бы ни обратился с мольбой к своему Господу о благом, которое ему предписано, Он обязательно ответит на его мольбу. А если Он не ответит ему сразу, то уготовит для взывавшего нечто величественней этого. Тому же, кто обратится к своему Господу за защитой от зла, которое ему было предписано, его Господь обязательно даст убежище от более великого зла”. Тогда я спросил его: “А что это за чёрное пятнышко на нём?” Джибриль ответил: “Это Судный Час, который наступит в пятницу. Пятница для нас является господином всех дней, а в вечной жизни мы будем называть его “днём добавки”…»***[3].

Абу Муса аль-Ашʻари рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Всевышний Аллах воскресит все дни в определённом виде. Что же касается пятницы, то она воскреснет в виде светящегося цветка, и те, кто ходил на пятничную молитву, окружат её подобно тому, как окружает семья невесту, когда её ведут к её почётному (мужу). И она (пятница) будет освещать им, они будут идти в её свете, белыми — цвета снега. А запах, который будет исходить от них,***

---

[1] Передали Ахмад и Ибн Маджах «Сахих Ибн Маджах» (888), и наш шейх (аль-Албани) назвал его хорошим в «аль-Мишкат» (1363).

[2] Передали Ибн Хиббан с хорошим *иснадом*. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (706).

[3] Передал ат-Табарани в «аль-Аусат» с хорошим *иснадом*. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (691).

будет подобен миску, они будут окунаться в горы благовоний. На них будут взирать люди и джинны, и все остановятся, смотря на них от удивления, пока те не войдут в Рай. И с ними не будет никого, кроме тех, кто давал азан, надеясь на награду”»[1].

33.2. Мольба в этот день

1. Сообщается, что ʻАбдуллах ибн Салям рассказывал: «Однажды, когда Посланник Аллаха ﷺ сидел (рядом), я сказал (ему): “В Книге Аллаха мы находим слово о том, что в пятничный день есть промежуток времени, когда Аллах непременно удовлетворяет нужду верующего раба, совершающего молитву и обращающегося в ней к Аллаху с просьбой о чём-то”. Посланник Аллаха ﷺ сделал мне знак, (означающий), что этот промежуток времени (довольно) короток, и я сказал: “Ты прав! Он (действительно) является коротким”, а затем спросил: “Что это за промежуток времени?!” (Пророк ﷺ) ответил: ***“Это — последний час (пятничного) дня”***. Тогда я спросил: “Но ведь это время не предназначено для молитвы”. (Пророк ﷺ) ответил: ***“Напротив, когда верующий раб совершает молитву, а затем сидит (на месте своей молитвы, где) его не удерживает ничего, кроме (ожидания следующей) молитвы, то он (находится) в молитве”***»[2].

2. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что (однажды) Посланник Аллаха ﷺ упомянул о (достоинстве) пятницы, сказав: ***«Есть в (пятницу такой) период, когда Аллах обязательно дарует (Своему) рабу, исповедующему ислам и неизменно обращающемуся с мольбами к Аллаху, то, о чём он попросит (Его в это время)»*** (Муслим 852).

3. Передаётся от Джабира ибн ʻАбдуллаха, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Пятница состоит из двенадцати периодов времени. И какой бы мусульманин ни попро-***

[1] Передали ибн Хузейма, аль-Хаким и другие. См. «ас-Сахиха» (706).

[2] Передал Ибн Маджах «Сахих сунан Ибн Маджах» (934). См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (701).

сил Всемогущего и Великого Аллаха о чём-нибудь (в этот день в определённый период), Он обязательно дарует ему это»[1].

33.3. Желательно много призывать благословения и приветствия на Посланника Аллаха ﷺ в ночь и день пятницы

Передаётся от Ауса ибн Ауса, да будет доволен им Аллах, что однажды Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Поистине, пятница относится к числу наилучших дней ваших. В этот день был сотворён Адам, и в этот день он скончался, и в этот день раздастся трубный глас, и в этот день (творения) будут поражены. Так почаще же призывайте на меня благословения в этот день, ибо, поистине, ваши благословения будут представляться мне»***. Люди спросили: «О Посланник Аллаха, как же наши благословения будут представляться тебе, когда ты уже истлеешь?!» Они имели в виду: «Станешь прахом». (Пророк ﷺ) сказал: ***«Поистине, Всемогущий и Великий Аллах сделал тела пророков запретными для земли»***[2].

От Анаса передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал***: «Почаще призывайте на меня благословение (читайте салават) в пятничный день и пятничную ночь. Того, кто призовёт на меня благословение один раз, Аллах благословит десять раз»***[3].

---

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (926) и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 702.

[2] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (925), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (889), ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (1301). См. «аль-Ирва» (4), «ас-Сахиха» (1527) и «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (695).

[3] Передал аль-Байхакы и другие. См. «ас-Сахиха», 1407.

33.4. Желательность чтения суры «аль-Кяхф» (Пещера) в день или ночь пятницы

От Абу Са'ида передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«Того, кто прочитает суру "аль-Кяхф" в день пятницы, будет освещать свет между двух пятниц»***[1]**.**

В другой версии хадиса передаётся: ***«Того, кто прочитает суру "аль-Кяхф" в день пятницы, будет освещать свет между ним и между Древним Домом)»***[2]**.** Также в *риваяте* со слов Абу Са'ида сказано: *«Того, кто прочитает суру "аль-Кяхф" в ночь пятницы, будет освещать свет между ним и между Древним Домом»*[3].

33.5. Большое омовение, украшение, зубочистка и благовония

Передают от Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Поистине, Аллах сделал этот день праздником для мусульман. Так пусть же тот, кто придёт на пятничную молитву, совершит полное омовение (гусль), а тот, у кого есть благовония, умастится ими, и также вам следует воспользоваться зубочисткой (сивак)»***[4]**.**

От Абу Хурайры, да будет доволен Аллах им и его отцом, передают, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если человек совершит в пятницу***

---

[1] Аль-Ирва 626, Сахих аль-Джами' 647, Мустадрак аль-Хаким 2/368, аль-Байхакы 3/249.

[2] Передал аль-Байхакы в «Шу'аб аль-иман» и другие. См. «ас-Сахиха» (2651), «аль-Ирва» (3/94) и «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (735).

[3] Передал ад-Дарими в своём «Сунан» и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 735.

[4] Передал Ибн Маджах с хорошим *иснадом*. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 706. Хадис был упомянут выше.

полное омовение, наденет лучшую одежду, умастит себя благовониями, если они найдутся у него, после чего отправится на пятничную молитву, не будет расталкивать людей и помолится столько, сколько предписал ему Аллах, а потом будет молча слушать имама, когда тот придёт, пока не завершится молитва, ему обязательно простятся грехи, совершённые им между этой и предыдущей пятницей, и ещё три дня»[1].

Передаётся от Абу Са'ида, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Большое омовение в пятницу — обязанность для каждого половозрелого, а также — использование сивака и доступных благовоний»*** (Муслим 848).

Мухаммад ибн 'Абдуррахман ибн Саубан передал от одного из ансаров, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«На каждом мусульманине в день пятницы обязательны три вещи: совершить гусль (большое омовение), использовать сивак (зубную щётку) и умаститься благовониями, если найдёт»***[2].

Передаётся от 'Абдуллаха ибн Саляма передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал, стоя на минбаре в пятничный день: ***«Тот из вас, у кого есть такая возможность, может иметь две одежды для пятницы помимо двух одежд, в которых он трудится»***[3].

Сообщается, что Сальман аль-Фариси, да будет доволен им Аллах, сказал: «Пророк ﷺ сказал: ***"Если человек совершит в пятницу большое омовение, очистится (так тщательно), как только сможет, смажет (волосы) или умастит (тело) благовониями, (которые найдутся у него) дома, после чего отправится (на пятничную молитву), и не будет расталкивать сидящих рядом (в мечети), и совершит молитву столько, сколько было (угодно Аллаху), а потом будет хранить молчание, внимательно слушая слова имама, ему обязательно простятся (грехи, совершенные им) между этой и предыдущей пятницей"***»[4].

---

[1] Передал Ибн Хузейма в своём «Сахихе». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 704.

[2] Передал Ахмад и другие. Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «ас-Сахиха» (1796).

[3] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (954), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (898) и другие. См. «Гаят аль-марам»,76.

[4] Передал аль-Бухари 884, 910. В другой версии хадиса передано: ***«И ещё три дня»***. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 704.

33.6. Прибытие на пятничную молитву пораньше

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тот, кто в пятницу совершит такое же большое омовение (гусль), какое совершают после большого осквернения (джанаба), а затем (пораньше) отправится (на молитву в мечеть), уподобится принёсшему в жертву (Аллаху) верблюда; отправившийся (на молитву) во второй час уподобится принёсшему в жертву корову; отправившийся в третий час уподобится принёсшему в жертву рогатого барана; отправившийся в четвёртый час уподобится принёсшему в жертву курицу, а отправившийся в пятый час — принёсшему в жертву яйцо, когда же выйдет имам, ангелы явятся, чтобы послушать (слова) поминания (Аллаха)»*** (аль-Бухари 881, Муслим 850).

Передают со слов Ауса ибн Аус ас-Сакафи, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***“Тот, кто в пятницу помоет (голову) и искупается (сам), пораньше отправится (на пятничную молитву) пешком, а не верхом, займёт место поблизости от имама, будет слушать проповедь внимательно и не отвлекаясь, получит за каждый его шаг (от дома до мечети) награду, равную (награде) за соблюдение поста и ночных молитв в течение года”***»[1].

Первый час, как правило, начинается с восхода солнца, как на это указал наш шейх (аль-Албани), да исцелит его Аллах, однако иногда жители какого-то района или селения могут решить совершать молитву до зенита солнца, и в таком случае пятый час будет до того, как имам поднимется на минбар, а порядок часов останется таким же. А Аллах знает лучше.

Я спросил нашего шейха (аль-Албани), да исцелит его Всевышний Аллах, о первом *такбире* на пятничную молитву, и он сказал: «Когда совершается пятничная молитва?» Я сказал: «После того, как поднимется солнце и пройдёт время, в которое запрещено (совершать молитву)». Он сказал: «Это и есть то время».

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд и ат-Тирмизи. Ан-Насаи, Ибн Хиббан и другие назвали его хорошим. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 687.

33.7. Приближение к имаму

Передают со слов Самуры ибн Джундуба о том, что Пророк ﷺ сказал: ***«Приходите на проповедь и будьте ближе к имаму! Поистине, человек не перестанет удаляться (от имама), пока не удалится и в Раю, даже если зайдёт в него»***[1].

33.8. Не переходить через людей

‘Абдуллах ибн Буср сказал: «Мужчина пришёл в мечеть, и начал переходить через людей в пятницу, когда Пророк ﷺ произносил проповедь, и Пророк ﷺ сказал его: ***“Сядь, ты потревожил (людей)”***»[2].

33.9. Переходить через людей при необходимости

Сообщается, что ‘Укба, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) в Медине я совершил послеполуденную молитву позади Пророка ﷺ, который после произнесения слов *таслима* быстро поднялся и прошёл через ряды людей(, направляясь) к одной из комнат своих жён. Люди были испуганы подобной поспешностью, (а спустя некоторое время) он вышел к ним, увидел, что они удивлены тем, что он так спешил, и сказал: ***“Я вспомнил о том, что у нас есть золото, и приказал раздать его, не желая, чтобы оно (и дальше) отвлекало меня”***» (аль-Бухари 851).

---

[1] Передали Абу Дауд, аль-Хаким и другие. См. «ас-Сахиха», 36. Выше был упомянут хадис Ауса ибн Ауса ас-Сакафи: ***«…и приближайтесь к имаму»***.

[2] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (989) и другие. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 713.

33.10. Узаконенность совершения добровольных молитв до неё

1. От Нафи'а передаётся: «Ибн 'Умар продолжительно совершал молитву до пятничной молитвы и совершал после неё два *рак'ата* у себя дома. И рассказывали, что Посланник Аллаха ﷺ поступал так»[1].

2. Передаётся от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тому, кто совершит большое омовение, а затем пойдёт на пятничную молитву, помолится столько, сколько предписал ему Аллах, а потом будет молчать, пока имам не закончит проповедь, а затем совершит с ним молитву, простятся грехи, совершённые им между этой и предыдущей пятницей, и ещё за три дня»*** (Муслим 857).

33.11. Если во время произнесения проповеди имам увидит пришедшего (в мечеть) человека, то он велит ему совершить два рак'ата[2]

Сообщается, что Джабир ибн 'Абдуллах, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «(Как-то раз) во время произнесения Пророком ﷺ проповеди в пятницу (в мечеть) пришёл один человек. (Пророк ﷺ) спросил (этого человека): ***«Совершил ли ты молитву, о такой-то?»*** (Тот) ответил: «Нет». (Пророк ﷺ) сказал: ***«Тогда встань и соверши два рак'ата»***» (аль-Бухари 930, Муслим 875).

В другом *риваяте* передано: ***«Если один из вас придёт (в мечеть) в пятничный день, а имам будет произносить проповедь, то пусть совершит два рак'ата молитвы и сделает их лёгкими (быстрыми)»*** (Муслим 875).

---

[1] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (998). См. «Тамам аль-миннат», 326.

[2] Название главы из «Сахих аль-Бухари».

33.12. Смена места тем, кого одолевает сон

Сообщается, что ибн ʻУмар сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***“Если кого-то из вас одолеет дремота в то время, когда он находится в мечети, пусть пересядет со своего места на другое”***»[1].

33.13. Обязательность пятничной молитвы

Сказал Всевышний Аллах: **«О те, которые уверовали! Когда призывают на молитву[2] в пятничный день, то устремляйтесь к поминанию Аллаха и оставьте торговлю. Так будет лучше для вас, если бы вы только знали»** (Сура «аль-Джумуʻа», аят 9)**.**

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, передал, что он слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: ***«Мы — последние, (но) в День воскрешения (мы станем) первыми, хотя им Писание было даровано раньше нас. Далее, это — их день, (почитать) который обязал их Аллах, а они разошлись во мнениях о нём, тогда как нам Аллах указал путь к нему, и в этом отношении люди следуют за нами: иудеи (почитают) следующий день[3], а христиане — тот, что следует за ним[4]»***[5]**.**

От ʻАбдуллаха ибн Масʻуда передаётся, что Пророк ﷺ сказал людям, которые не совершали пятничную молитву: ***«Иногда я хотел прика-***

---

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (990) и другие. См. «ас-Сахиха», 468.

[2] Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в примечании к хадису (2206) из «ад-Даʻифа»: «Учёные разногласили относительно азана, после произнесения которого запрещено работать — это первый или второй? Более правильным является то, что это азан, который произносится, когда имам поднялся на минбар, поскольку во времена Пророк ﷺ не было другого азана. Так как же будет правильным отнести аят к азану, которого не было и который не появился, кроме как после его смерти ﷺ?!».

[3] То есть суббота.

[4] То есть воскресенье.

[5] Передали аль-Бухари 876, Муслим 855, а в другом риваяте под номером 856: ***«Для иудеев был субботний день, в для христиан — воскресный».***

зать какому-нибудь мужчине совершить молитву с людьми, а затем сжечь дома тех, кто не совершал коллективную молитву» (Муслим 652)**.**

Передают со слов Абу Хурайры и Ибн ʻУмара, да будет доволен ими Аллах, что они слышали, как Посланник Аллаха ﷺ (стоявший) на своём деревянном минбаре, сказал: ***«Клянусь, либо люди прекратят пропускать пятничные молитвы, либо Аллах запечатает сердца их, после чего они непременно окажутся в числе пренебрегающих»*** (Муслим 865)**.**

Абуль-Джаʻд ад-Дамри, да будет доволен им Аллах, который был сподвижником, передаёт, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тому, кто пропустил три пятничные молитвы из пренебрежения к ним, Аллах запечатывает сердце»***[1].

От Усамы ибн Зейда передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«Тот, кто оставит три пятничных молитвы без причины, будет записан как лицемер»***[2]**.**

Передаётся от Ибн ʻАббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал: ***«Тот, кто оставил пятничную молитву три раза подряд, оставил ислам за спиной»***[3]**.**

Исходя из упомянутых шариатских текстов я говорю:

Присутствие на пятничной молитве является обязательным для каждого мусульманина. Исключением из этого является раб под владением кого-то[4], женщина, ребёнок, больной, для которого сложно присутствовать на ней, или если он боится усиления болезни или более позднего выздоровления.

Передаётся от Тарика ибн Шихаба, что Пророк ﷺ сказал: ***«Пятничная молитва является правом (Аллаха) и обязанностью каждого мусульманина в общине, за исключением четырёх. Это раб, женщина, ребёнок и больной»***[5]**.**

---

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (928), ан-Насаи, ат-Тирмизи и Ибн Маджах. См. «аль-Мишкат» (1371) и «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (726).

[2] Передал ат-Табарани в «аль-Кабир». Наш шейх (аль-Албани) назвал его хорошим в «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб» (728).

[3] Передал Абу Яʻля как *маукуф* с достоверным *иснадом*. См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 732.

[4] Я спросил нашего шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах: «Спадает ли с него обязанность, если его хозяин запрещает ему?» Он ответил: «В основе с него спадает обязанность».

[5] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (942) и другие. См. «аль-Ирва», 592.

Также к больному относится и тот человек, который ухаживает за ним, если есть в этом нужда. От Исма'иля ибн 'Абдуррахмана передаётся, что в пятницу Ибн 'Умару, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказали, что Са'ид ибн Зейд ибн 'Амр ибн Нуфейль умирает. И Ибн 'Умар поехал к нему и оставил пятничную молитву».

В другом *риваяте* передаётся: «...что он заболел. И Ибн 'Умар поехал к нему, когда уже наступил день и приблизилось время пятничной молитвы. Таким образом он не совершил пятничную молитву»[1].

Также исключением из этого является путник, на что указывает хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: ***«Путник не обязан пятничной молитвой»***, и слова 'Умара одному из них: «*Выйди (в путь), поистине, пятничная молитва не удерживает от выхода в путь*»[2].

«Внимательное изучение (текстов Корана и Сунна) указывает на то, что Пророк ﷺ и его сподвижники выходили в путь для совершения хаджа и по другим причинам. И никто из них не совершал пятничную молитву вместе с большим количеством людей»[3].

Также исключением из этого является каждый, у кого есть уважительная шариатская причина — ему дозволено оставить совершение пятничной молитвы по причине дождя, грязи, холода и тому подобного.

Передаётся от Ибн 'Аббаса (да будет доволен им Аллах), что в один из дождливых дней он сказал *муаззину*: «После того, как произнесёшь слова *"Ашхаду анна мухаммадан расулю-ллах"* (Свидетельствую, что Мухаммад — Посланник Аллаха), не говори: *"Хайя 'аля-с-саля"* (Спешите на молитву), а скажи: *"Саллю фи буютикум"* (Совершите молитву в своих домах). Когда же ему показалось, что люди не одобряют его поступок, он сказал: "Так поступил тот, кто был лучше меня (то есть Пророк ﷺ). Поистине, пятничная молитва обязательна, но я не хотел вас обременять, так как вам пришлось бы ходить по грязи и слякоти» (аль-Бухари 616, Муслим 699).

[1] Так передано в «аль-Ирва» (552). Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Его передали аль-Бухари и аль-Байхакы, а также передал аль-Хаким в следующей форме: "Он присутствовал на джаназе Са'ида ибн Зейда ибн 'Амра ибн Нуфейля, и он выехал из Медины в пятничный день, отправившись к нему, и не присутствовал на пятничной молитве».

[2] Было упомянуто в главе о выходе в путь в пятницу.

[3] См. «аль-Ирва», 594.

Абу Малих передаёт от своего отца, что он видел, как Пророк ﷺ в пятницу в Худайбийи велел людям молиться на местах, когда пошёл дождь, от которого даже не намокли подошвы их сандалий[1].

33.14. Совершение пятничной молитвы в соборной мечети

Сообщается, что ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «По пятницам люди постоянно приходили (на молитву) из своих жилищ, а также из ʻАвали[2]…» (аль-Бухари 902, Муслим 847).

ʻАта сказал: «Если ты находишься в соборном *(джами‘а)* селении, и был объявлен призыв на пятничную молитву, то ты обязан посетить её, слышал ты призыв или нет». Анас, да будет доволен им Аллах, будучи в крепости, иногда совершал пятничную молитву, а иногда нет, а эта крепость была в аль-Завия на расстоянии двух фарсахов»[3].

Передано в «аль-Ирва» (3/81) № 620 (с сокращениями): «Хадис о том, что Пророк ﷺ и его халифы совершали только одну пятничную молитву достоверен и является *мутаватир*, об этом сказал Ибн аль-Муляккын в “аль-Бадр аль-Мунир” (1/52). То есть *мутаватир* по своему смыслу, а иначе я не знаю ни одного хадиса с такой формулировкой. И я не думаю, что автор имеет в виду, что подобная формулировка была передана, однако она извлекается путём внимательного изучения шариатских текстов, как сказал хафиз в “ат-Тальхис” (с. 132): “Не было в Медине места, в котором бы совершалась пятничная молитва, кроме мечети Пророка ﷺ, и по этой причине имам аш-Шафи‘и сказал: “Не следует совершать в одном городе несколько пятничных молитв, кроме одной, даже если город большой. Пророк ﷺ и халифы после него совершали только одну пятничную молитву”. Ибн Мунзир передал от Ибн ʻУмара, что он говорил: “Не совершается пятничная молитва, кроме как в самой большой мечети, в которой молится имам”. Абу Дауд передал в

[1] Передали Абу Дауд «Сахих сунан Аби Дауд» (932) и Ибн Маджах «Сахих сунан Ибн Маджах» (764). См. «аль-Ирва», 2/341.

[2] Это селения вокруг Медины в четырёх милях выше от неё.

[3] Более подробно см. в «аль-Фатх» (2/385).

“аль-Марасиль” от Букайра ибн аль-Ашаджа, что в Медине было девять мечетей вместе с мечетью Пророка ﷺ, и его жители слышали азан Биляля и молились в своих мечетях. Яхья ибн Яхья добавил в своём *риваяте*: “Они не совершали (пятничную) молитву ни в одной из этих мечетей, кроме как в мечети Пророка ﷺ”. Передал аль-Байхакы в “аль-Ма‘рифа”.

И этот факт подтверждает то, что вместе с Пророком ﷺ на пятничной молитве присутствовали жители аль-‘Авали, как это передано в “Сахихе”».

33.15. Время пятничной молитвы

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «аль-Аджвиба ан-нафи‘а» (с. 20–25) с изменениями: «У азана, установленного (Пророком) Мухаммадом ﷺ, есть два времени: первое — сразу после зенита солнца и восхождения *хатыба* на минбар.

Другое: до зенита солнца и также после восхождения *хатыба* на минбар. Это *мазхаб* Ахмада ибн Ханбаля, да помилует его Аллах, и других учёных.

Что касается первого времени, то доводом на это является хадис Саиба ибн Язида о том, что призыв на молитву объявлялся, когда имам садился на минбаре (аль-Бухари 912). Он явно сообщает о том, что азан произносится тогда, когда настаёт причина для совершения молитвы, а это отклонение солнца от зенита вместе с тем, чтобы имам садился на минбар в это время. Это подтверждается тем, что [передаётся] от Са‘да аль-Караза, *муаззина* Пророка ﷺ, что он произносил азан в пятничный день при жизни Посланника Аллаха ﷺ, когда тень становилась подобно *шираку*[1].[2] Передали Ибн Маджах (1/342), аль-Хаким (3/607).

---

[1] *Ширак* — это один из ремешков сандалии. Его размер не указывает на меру определения, однако зенит солнца становится заметным, когда проявляется небольшая тень от предметов. Тень (её длина) же отличается в зависимости от времени и места. («Ан-Нихая»)

[2] Это сразу после зенита солнца. Об этом сказал Абуль-Хасан ас-Синди в (толковании сборника) Ибн Маджах.

Хафиз Ибн Хаджар сказал: “У ан-Насаи сказано: имам выходит после шестого часа, а это начало зенита солнца”[1].

33.15.1. Хадисы о другом времени

Что касается другого времени, то о нём передаются следующие хадисы:

1. Сообщается, что Саляма ибн аль-Аква‘, который был одним из тех, кто давал клятву под деревом, сказал: “Мы совершали с Пророком ﷺ пятничную молитву и уходили, когда стены ещё не отбрасывали тени” (аль-Бухари 4168, Муслим 860).

2. Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ обычно приступал к пятничной молитве, как только солнце начинало клониться к закату (аль-Бухари 904).

3. От Джабира, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Посланник Аллах ﷺ совершал пятничную молитву, когда солнце было в зените[2].

Эти хадисы ясно указывают на то, что мы упомянули, поскольку известно, что Пророк ﷺ произносил две проповеди до совершения молитвы, в которых он читал Коран и делал напоминания людям, и даже иногда читал в них: **“Каф. Клянусь славным Кораном”**.

В “Сахихе Муслима” (3/13) передаётся от Умм Хишам бинт Хариса ибн ан-Ну‘мана, что она сказала: “Я выучила суру **“Каф. Клянусь Слав-**

---

[1] Наш шейх сказал в примечании в «Тальхис аль-хабир» (4/580): «Он указывает этим на хадис Абу Хурайры, в котором Пророк ﷺ сказал: ***“Тот, кто в пятницу совершит такое же большое омовение (гусль), какое совершают после большого осквернения (джанаба), а затем (пораньше) отправится (на молитву в мечеть), уподобится принёсшему в жертву (Аллаху) верблюда…”*** до конца хадиса. В нём сказано: ***“…А отправившийся в пятый час — принёсшему в жертву яйцо, когда же выйдет имам, ангелы явятся, чтобы послушать (слова) поминания (Аллаха)”***. Также хадис передан в двух “Сахихах”… Ас-Синди оспаривал то, что упомянул хафиз о выходе имама после шестого часа, сказав: “Известно, что зенит солнца бывает в конце шестого часа и начале седьмого. В хадисе же имеется в виду то, что имам выходит в начале шестого часа. Из него следует, что выход имама бывает до зенита, так задумайся же”. Хафиз ответил на это тем, что можешь прочитать в его книге “Фатх аль-Бари” (2/294), где он подробно разъяснил, и пусть вернётся к ней тот, кто пожелает…».

[2] Передал ат-Табарани в «аль-Аусат» с хорошим *иснадом*.

ным Кораном!" с уст Посланника Аллаха ﷺ благодаря тому, что он читал её каждую пятницу, стоя на минбаре, когда произносил проповедь людям». [Было упомянуто выше]. Также от него достоверно передаётся, что он читал в ней суру "Бараъа", это передал Ибн Хузейма в своём "Сахихе" и аль-Хаким, назвав его достоверным. С ним согласились аз-Захаби и другие.

Если мы вспомним об этом, то узнаем, что азан безусловно произносится до зенита, как и проповедь, а молитва же совершается во время зенита. Это очевидно и ни от кого не скрыто. Вся хвала Аллаху.

Есть более явное, чем эти хадисы, доказательство, а это хадис, переданный от Джабира:

4. Он сказал: "Мы совершали вместе с Посланником Аллаха ﷺ пятничную молитву, а затем возвращались и давали нашим верблюдам-водовозам отдохнуть в то время, когда солнце было в зените" (Муслим 858).

Это явное указание на то, что молитва совершалась до зенита солнца, так что же можно сказать про азан и проповедь?

33.15.2. Предания о другом времени (пятничной молитвы)

Другое время пятничной молитвы подтверждается *асарами* о том, как поступали сподвижники, и мы упомянем здесь часть из них в качестве свидетельства:

1. От 'Абдуллаха ибн Сидана ас-Сулями передаётся, что он сказал: "Я присутствовал на пятничной молитве, проводимой Абу Бакром ас-Сыддиком, и его проповедь и молитва были до полудня. Затем мы были на пятничной молитве, проводимой 'Умаром, и его проповедь и молитва были до тех пор, пока я не сказал: "Настал полдень". Затем мы были на пятничной молитве, проводимой 'Усманом, и его проповедь и молитва были до тех пор, пока я не сказал: "Прошёл полдень". И я не видел никого, кто осуждал бы это и отрицал"[1].

[1] Передал Ибн Аби Шейба (1/206/2), ад-Даракутни (169). Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал: «Его *иснад* можно назвать хорошим, или же он хороший в передаче от некоторых учёных, как Ибн Раджаб и другие».

2. От ʻАбдуллаха ибн Салямы передаётся, что ʻАбдуллах совершил с ними пятничную молитву во время *ад-духа*, и сказал: “Я побоялся жары для вас”[1].

3. От Саʻида ибн Сувейда передаётся, что он сказал: “Муʻавия совершил с нами пятничную молитву во время *ад-духа*”[2].

4. От Биляля аль-ʻАбасий передаётся, что ʻАммар совершил с людьми пятничную молитву, и они разделились на две группы: часть из них сказала, что солнце было в зените, а другие сказали, что нет[3].

5. От Абу Разина передаётся, что он сказал: “Мы совершали пятничную молитву вместе с ʻАли, и иногда мы обнаруживали тень (от предметов), а иногда нет”[4]».

33.16. Количество (молящихся), при котором пятничная молитва считается действительной

Имам аш-Шаукани[5], да помилует его Аллах, сказал в опровержение тем, кто сказал о её количестве: «Трое вместе с тем, кто руководит ею»:

---

[1] Передал Ибн Аби Шейба. Его передатчики надёжные, кроме ʻАбдуллаха ибн Салямы. Наш шейх (аль-Албани) склонялся к тому, чтобы сохранить его из-за свидетельства в нём, сказав: «Более правильным является то, что этот *асар* достоверен, и быть может по причине того, что мы упомянули, имам Ахмад приводил его в довод…».

[2] Передал Ибн Аби Шейба от ʻАмра ибн Марра от него. Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал: «У этого Саʻида не упоминался другой передатчик, кроме этого ʻАмра. Вместе с этим, его упомянул Ибн Хиббан в “ас-Сикат” (1/62)».

[3] Передал Ибн Аби Шейба с достоверным *иснадом*.

[4] Передал Ибн Аби Шейба с достоверным *иснадом*, соответствующим условиям Муслима. Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Это указывает на узаконенность обоих деяний: совершение молитвы до и после зенита, что очевидно. По причине этих хадисов и *асаров* имам Ахмад, да помилует его Аллах, склонился к дозволенности совершения пятничной молитвы до зенита, и это истина, как сказал аш-Шаукани и другие».

[5] «Ас-Сейль аль-джаррар», 1/297.

— Нет никакого довода на обусловленность этим количеством, а также на обусловленность большим количеством. Что касается умозаключения о том, что пятничная молитва совершается в такое-то время и с таким-то количеством присутствующих на ней, то это ложное заключение, на которое не опирается тот, кто знает методы доказательства. Если бы это было правильным, то собрание мусульман вместе с Пророком ﷺ в других молитвах было доводом на обусловленность определённым количеством.

Таким образом, коллективная молитва является действительной, если с имамом молится один человек, а пятничная молитва — это одна из молитв. Тот, кто обусловил в ней большее количество, чем необходимо для коллективной молитвы, обязан привести довод, но на это нет довода…

Условия устанавливаются только конкретными доводами, указывающими на недействительность обусловленного при несоблюдении условий. Установление подобных условий с помощью того, что в основе не является доводом и, более того, не указывает на обусловленность, является большой опрометчивостью и дерзостью, и равносильно тому, чтобы нести вздор об Аллахе, Его Посланнике ﷺ и Его шариате.

Вызывает удивление множество мнений относительно числа (молящихся). Их количество достигло пятнадцати, но в отношении ни одного из них нет доводов, подтверждающих их, кроме слов тех, кто сказал: группа молящихся для пятничной молитвы соответствует установленному количеству молящихся для других групповых молитв».

Наш шейх (аль-Албани), да исцелит его Аллах, сказал: «Это и есть правильное мнение, если того пожелает Всевышний Аллах», см. примечание к хадису № 1204 из «ад-Да‘ифа».

33.17. Где совершается пятничная молитва?

Совершение пятничной молитвы является правильным, где бы ни находился человек, будь он из числа жителей города, селения или источника воды.

Сообщается, что Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Первой пятничной молитвой после совершённой в мечети По-

сланника Аллаха ﷺ была пятничная молитва, совершённая в мечети (племени) ʻабд аль-кайса в Джувасе, одном из селений Бахрейна» (аль-Бухари 4371).

Передал Ибн Аби Шейба в «Главе о том, кто считал узаконенной пятничную молитву в селениях и других местах» от Абу Рафиʻа, передавшего от Абу Хурайры, что они написал ʻУмару, спрашивая его о пятничной молитве, и он написал: «Совершайте пятничную молитву, где бы вы ни были»[1].

Передали Ибн Аби Шейба с достоверным *иснадом* от Малика, который сказал: «Сподвижники Мухаммада ﷺ были у источников воды между Меккой и Мединой и совершали пятничную молитву»[2].

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сильсилят ад-даʻифа» под номером 917: «Аль-Бухари и Абу Дауд дали ему название (то есть хадису Ибн ʻАббаса о первой пятничной молитве…) «Глава о пятничной молитве в селении».

Хафиз сказал: «Доказательство из этого хадиса заключается в том, что внешне племя ʻабд аль-кайс совершало пятничную молитву только по приказу Пророка ﷺ. Поскольку известно из обычая сподвижников, что они не занимались самоуправством в вопросах шариата во времена снисхождения Откровения. И если бы не было дозволено совершать пятничную молитву в других местах, то непременно был бы ниспослан (аят) Корана относительно этого, как это привели в довод Джабир и Абу Саʻид на дозволенность *ʻазля* (прерывания полового акта) тем, что они делали это, когда ниспосылался Коран, и им не было запрещено это».

Я [то ест наш шейх (аль-Албани)], да сохранит его Аллах, сказал: “В этих *асарах* от саляфов: ʻУмара, Малика и Ахмада, проявлена большая забота об этом вечном исламском обряде — пятничной молитве, тем, что они приказывали совершать её и бережно относиться к ней даже в селениях и в том, что меньше них, в тех местах, где собираются люди. И это… то, что согласуется с общими и необусловленными шариатскими текстами и сильным предостережением тому, кто оставил её, и сейчас достаточно упомянуть лишь один аят из Корана: **“О те, которые уверовали! Когда призывают на молитву в пятничный день, то устремляйтесь к поминанию Аллаха и оставьте торговлю”,** и совершение полуденной (*зухр*) молитвы после неё противоречит её полноте: **“Когда**

[1] Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «ад-Даʻифа» под хадисом № 917, что его *иснад* достоверен в соответствии с условиями двух шейхов (аль-Бухари и Муслима).

[2] См. «ад-Даʻифа» под № 917 и «Тамам аль-миннат» (с. 332).

же молитва завершится, то разойдитесь по земле, ищите милость Аллаха”.

Аш-Шаукани, да помилует его Аллах, сказал в “ас-Сейль аль-джаррар” (1/298) в опровержение тому, кто ставит условием наличие мечети для тех, кто находится у себя на родине: “И это условие… на него не указывает довод, за который можно держаться, даже лишь для того, что бы сказать о желательности, не говоря уже о том, что это является условием. Множество спекуляций этим поклонением достигло поразительных пределов.

Истина же в том, что пятничная молитва — одна из обязанностей, которую предписал Пречистый Аллах, один из обрядов ислама и одна из молитв. Того, кто возомнил, что в отношении неё применяется что-то, что не применяется в отношении других молитв, не надо слушать, пока он не приведёт довод. Пятничная молитва выделяется проповедью, а проповедь — это не только увещевание, которым увещеваются рабы Аллаха. И если в какой-то местности не будет никого, кроме двух мужчин, то один из них встаёт и произносит проповедь, а второй слушает его, после чего они встают и совершают пятничную молитву”».

33.18. Пятничная молитва не отличается от других молитв, кроме как узаконенностью проповеди перед ней

Она подобна другим молитвам и не отличается от них, поскольку не пришло ничего, что указывало бы на то, что она отличается от других. В этих словах указание на опровержение тому, что было сказано: она обязательна при условии наличия всеобщего правителя (*имама*), соборного города и определённого количества молящихся. На эти условия не указывает ни один довод, определяющий хотя бы их желательность, не говоря уже об их обязательности, а тем более о том, что они являются условиями. Напротив, если пятничную молитву совершили двое мужчин там, где нет иной группы кроме них, то они выполнили то, что является обязательным для ним. И если бы не ранее упомянутый хадис

Тарика ибн Шихаба о конкретизации её обязательности для каждого мусульманина тем, что она совершается только коллективно, и о том, что во времена Пророка ﷺ она совершалась только коллективно, то её совершение по отдельности было дозволено подобно другим молитвам.

Удивительно, если задуматься о том, что было упомянуто из порочных слов, заблудших мнений и опровергаемого *иджтихада* относительно этого превосходного поклонения, которое вменил в обязанность Всевышний Аллах им в течении недели и сделал его одним из обрядов ислама, и это пятничная молитва. Кто-то говорит: «Проповедь подобна двум *рак'атам*, и пятничная молитва того, кто пропустил её, является недействительной» — будто бы до него не дошло то, что передаётся от Посланника Аллаха ﷺ многочисленными путями, которые усиливают друг друга, и один становится сильнее по причине другого: ***«Кто пропустил один рак'ат пятничной молитвы, пусть совершит то, что ему осталось, и его молитва будет полной»***[1]. И это не единственный хадис среди доводов. И кто-то говорит: «Пятничная молитва не является действительной, кроме как при (совершении её) тремя людьми, помимо имама». А кто-то говорит: «Четырьмя». А кто-то говорит: «Семью». А кто-то говорит: «Девятью». А кто-то говорит: «Двенадцатью». А кто-то скажет: «Тридцатью». А кто-то говорит: «Не будет действительна, кроме как с сорока молящимися». А кто-то говорит: «С пятьюдесятью». А кто-то говорит: «Не будет действительна, кроме как с семьюдесятью молящимися». А кто-то говорит о чём-то среднем между этим. А кто-то говорит: «С большой группой людей» без конкретизации. А кто-то говорит: «Пятничная молитва не является действительной, кроме как в соборном городе». Некоторые ограничили тем, что численность населения этого города должна быть столько-то и столько тысяч, а другие сказали о том, что там должны быть соборная мечеть и баня. Другие же заявили: «Чтобы там было то-то и то-то». Другие же сказали: «(Пятничная молитва) не является обязательной, кроме как вместе со всеобщим правителем (*имам а'зам*). А если его нет, или он поступает несправедливо в каком-либо вопросе, то пятничная молитва не является обязательной и узаконенной».

И подобные слова, в которых нет и следа знания, и нет в Книге Всевышнего Аллаха и в Сунне Посланника Аллаха ﷺ хотя бы одной буквы, указывающей на то, что они заявили — о том, что это является условием для действительности пятничной молитвы или одним из её обязательных предписаний, или одним из её столпов. О Аллах, как удиви-

[1] Было упомянуто выше. См. «Сахих сунан ан-Насаи» (543).

тельно то, что делают мнения с их приверженцами и теми, от кого исходят вымышленные истории и рассказы, которые пересказывают люди в своих собраниях и вечерних беседах. Как же они далеки от пречистого шариата. А закон между рабами — это Книга Всевышнего Аллах и Сунна Его Посланника ﷺ, как сказал об этом Пречистый Аллах: **«Если же вы станете препираться о чём-нибудь, то обратитесь с этим к Аллаху и Посланнику»** (Сура «Ан-Ниса», аят 59). [То, к чему возвращаются] при разногласиях — это постановление Аллаха и Его Посланника. Постановление Аллаха — это Его Книга, а постановление Его Посланника после того, как Всевышний Аллах умертвил его — это его Сунна, и ничего кроме этого. Всевышний Аллах не дал право говорить что-либо относительно шариата без доказательства из Книги и Сунны никому из Своих рабов, каких бы высоких степеней в знании он ни достиг и каких бы его объёмов ни собрал, чего не собралось в других рабах. И хотя *муджтахиду* дозволено совершать деяния в соответствии со своим мнением при отсутствии довода, однако другим не дозволено держаться за это мнение, кем бы он ни был. Поистине, я не перестаю удивляться тому, как авторы-составители попадают в подобное, пишут это во введении в книгах «аль-Хидая» и велят простым людям и тем, кто совершают упущения, брать это мнение в убеждение и совершать деяния в соответствие с ним. А это подобно (хождению) на краю обрушивающегося утёса, и это не касается только одного какого-то *мазхаба*, страны или времени. Напротив, последний следует в этом за первым, будто бы он взял это из Матери Писания, а это всего лишь вздор. Появились много ограничений в отношении этого поклонения, как прежде это было упомянуто, без довода из Корана, шариата или разума — и разговор об этом вопросе затягивается сильно.

33.19. Проповедь

Проповедь на пятничной молитве является обязательной, поскольку Пророк ﷺ постоянно произносил её и никогда не оставлял.

Мухаммад Сыддик аль-Бухари сказал в своей книге «аль-Мауʻызат аль-хасана»: «Твёрдо установлено, что Пророк ﷺ не оставлял произнесение проповеди в пятничной молитве, которую узаконил Всевышний и Пречистый Аллах. Пречистый Аллах приказал в Своей Великой Книге

идти (на молитву) для поминания Аллаха, Велик Он и Могуч, а проповедь — из поминания Аллаха».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «аль-Аджвибат ан-нафи‘а» (с. 53): «Приказ отправиться на пятничную молитву тем более включает в себя приказ её совершения, поскольку отправление — это средство достижения. И если обязательным является средство достижения, то тем более обязательным будет и то, к чему оно ведёт».

Мухаммад Сыддик аль-Бухари сказал в «аль-Мау‘ызат аль-хасана»: «Внешняя сторона соблюдения того, что упомянуто относительно проповеди, указывает на обязательность этого, поскольку действие Пророка ﷺ есть разъяснение того, что сказано кратко в аяте суры “аль-Джуму‘а”. Пророк ﷺ сказал: ***“Молитесь так, как вы видели меня молящимся”*** (аль-Бухари 631). Аш-Шафи‘и склонился к этому. Некоторые из них сказали: “Постоянство Пророка ﷺ в этом является доводом на обязательность этого”». Он же сказал в «аль-Бадр ат-тамам»: «И это более явно».

Ко мнению об обязательности склонилась большая часть обладателей знания, которые привели в довод то, что было упомянуто выше, а Всевышний Аллах знает лучше.

33.20. Приветствие имамом людей, когда он поднимается на минбар

От Джабира, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк произносил приветствие, когда поднимался на минбар[1].

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «ас-Сахиха» под хадисом № 2076: «Также подтверждает и усиливает этот хадис тот факт, что халифы постоянно совершали это. Ибн Аби Шейба передал от Абу Надры, что он сказал: “‘Усман достиг преклонного возраста, и когда он поднимался на минбар, то приветствовал, и продолжалось это столько, сколько человек читает (суру) ‹Мать Писания›”. Его *иснад* достоверен.

Затем он передал от ‘Амра ибн Мухаджира, что ‘Умар ибн ‘Абдуль‘азиз, поднимаясь на минбар, приветствовал людей, а они отвечали ему. Его *иснад* также достоверен».

[1] Передали Ибн Маджах в «Сахих Ибн Маджах» (910) и другие. См. «ас-Сахиха», 2076.

33.21. Молящиеся поворачиваются к проповеднику

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Всевышний Аллах, сказал в «ас-Сахиха»: «Направление лицом к проповеднику — из оставленной Сунны» и упомянул хадис № 2080: «Когда он поднимался на минбар, мы поворачивались к нему нашими лицами». Затем упомянул некоторые *асары* об этом, и из них:

Полезный *асар* из хадиса Ибн аль-Мубарака о том, что Ибн ʻУмар завершал добровольную молитву в пятничный день до того, как выйдет имам. Когда имам выходил и пока не сел, то он уже повернулся к нему. Наш шейх сказал: «Его *иснад* хороший».

Также наш шейх сказал (с сокращениями): «Об этом есть и другие многочисленные *асары*, которые передал Ибн Аби Шейба в "Мусаннаф", а также ʻАбдурраззак в своём "Мусаннафе" (3/217–218). Из них у Ибн Аби Шейбы от аль-Мустамира ибн ар-Раяна, который сказал: "Я видел возле первой двери в пятницу людей, которые повернулись к минбару". Я сказал [То есть: наш шейх (аль-Албани)]: "Его *иснад* достоверный в соответствии с условиями Муслима".

Поистине, нет сомнения в том, что сподвижники и те, кто после них, проявляли постоянство в совершении деяний в соответствии с данным хадисом, и это является сильным доводом на то, что у этого есть основа от Пророка ﷺ, тем более что это подтверждают слова Абу Саʻида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, который сказал: "Посланник Аллаха ﷺ сел на минбар, и мы сели вокруг него…". Передал аль-Бухари (921, 1465, 2842, 6427) и Муслим (3/101–102) [И другие].

Также аль-Бухари передал хадис в "Глава: имам направляется к людям при проповеди, а они — к нему": "Ибн ʻУмар и Анас, да будет доволен ими Аллах, повернулись к имаму"». Затем он привёл в ней хадис Абу Саʻида.

Хафиз Ибн Хаджар сказал в «аль-Фатх» (2/402): «Автор сделал вывод из хадиса, соответствующий названию. Доказательство заключается в том, что они сидели вокруг него для того, чтобы слушать его слова, из чего следует, что они чаще всего смотрели на него».

Он сказал: «Из мудрости того, что они поворачиваются к имаму — готовность слушать его слова, соблюдение *адаба* с имамом, слушая его слова: когда (молящийся) поворачивается к нему лицом, своим телом и сердцем и обращает на него внимание, и это больше способствует пони-

манию его увещевания и соответствует тому, что узаконено делать по отношению к нему».

33.22. Объявление азана, когда имам садится на минбар. Один муаззин в пятничный день

Сообщается, что ас-Саиб ибн Язид, да будет доволен им Аллах, сказал: «При жизни Пророка ﷺ, а также при Абу Бакре и ‘Умаре, да будет доволен Аллах им и его отцом, призыв на молитву (раздавался в тот момент), когда имам усаживался на минбаре, когда же (халифом) стал ‘Усман, да будет доволен им Аллах, и количество людей, (живших в Медине), умножилось, он добавил третий призыв(, который произносили) в аз-Зауре[1]» (аль-Бухари 912).

Также от него передаётся, что он сказал: «Биляль произносил азан, когда Посланник Аллах ﷺ садился на минбар в день пятницы, а когда он спускался с него произносил *икаму*»[2].

Также от него передаётся, что когда увеличилось количество жителей Медины, тем, кто прибавил произнесение третьего азана в пятничный день, был ‘Усман ибн ‘Аффан, да будет доволен им Аллах. У Пророка же ﷺ был лишь один *муаззин*, а призыв на молитву в пятницу раздавался только после того, как имам садился на минбар» (аль-Бухари 913).

33.23. Хутбат аль-хаджа

Из Сунны является то, чтобы имам-проповедник начинает пятничную молитву с *хутбат аль-хаджа,* а это:

[1] Место на рынке в Медине.

[2] Передали Ахмад и ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (1321).

Хвала Аллаху. Его мы восхваляем и к Нему взываем о помощи и прощении. Мы ищем защиты у Аллаха от зла наших душ и дурных дел. Кого Аллах ведёт по прямому пути, того никто не сможет ввести в заблуждение. А кого Он оставил, того никто не наставит на прямой путь. Мы свидетельствуем, что нет никого достойного поклонения, кроме Одного Аллаха, нет у Него сотоварища. И свидетельствуем, что Мухаммад — раб Аллаха и посланник Его.

«О те, которые уверовали! Бойтесь Аллаха должным образом и умирайте не иначе, как будучи мусульманами!» (Сура «Али ʻИмран», аят 102)

«О люди! Бойтесь вашего Господа, Который сотворил вас из одного человека, сотворил из него пару ему и расселил много мужчин и женщин, произошедших от них обоих. Бойтесь Аллаха, именем Которого вы просите друг друга, и бойтесь разрывать родственные связи. Воистину, Аллах наблюдает за вами» (Сура «Ан-Ниса», аят 1).

«О те, которые уверовали! Бойтесь Аллаха и говорите правое слово. Тогда Он исправит для вас ваши дела и простит вам ваши грехи. А кто повинуется Аллаху и Его Посланнику, тот уже достиг великого успеха» (Сура «Аль-Ахзаб», аят 70–71).

А затем:

Поистине, самые лучшие слова — это Книга Аллаха, а лучшее руководство — это руководство Мухаммада, мир ему и благословение Аллаха. Худшие же деяния — это нововведения, а каждое нововведение — это ересь, а каждая ересь — это заблуждение, а всякое заблуждение в Огне[1].

Наш шейх сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 335): «Иногда он не упоминал этот третий аят».

[1] Передали Муслим 867, ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (1331). См. «Тамам аль-миннат» (с. 335) и «Хутбат аль-хаджа» нашего шейха (аль-Албани) (с. 10). Наш шейх (аль-Албани) сказал в примечании в «ас-Сахиха» в полезном вступлении: «Эта хутба у учёных называется “Хутбат аль-хаджа”, и она узаконена перед каждой проповедью, будь-то проповедь перед пятничной молитвой, в день праздника, перед *никахом*, уроком или лекцией. И у меня есть послание об этой теме, в котором я собрал хадисы, передаваемые об этой теме и их цепочки передачи».

33.24. Описание проповеди и то, чему в ней обучают[1]

Знай, что узаконенная проповедь — это та, которую Пророк ﷺ имел обыкновение произносить, побуждая и устрашая людей. Это в действительности и есть дух проповеди, ради которого она узаконена.

Что касается обусловливания проповеди восхвалением Аллаха, благословением на Посланника Аллаха ﷺ и чтением чего-то из Корана, то всё это отклоняет от главной цели узаконенности проповеди. И то, что это совпадает с проповедями Пророка ﷺ, не указывает на то, что это обязательные цель и условие. Для беспристрастного человека нет сомнения в том, что основной целью является увещевание помимо того, что в начале может произноситься что-то из восхваления и благословения на Пророка ﷺ. Из обычаев арабов было то, что если один из них желал встать на какое-то место и сказать что-либо, то начинал с восхваления Аллаха и благословения Его Посланника. И что же лучше этого! Однако это не цель, а целью является то, что следует после вступления.

Увещевание в пятничной проповеди — это то, к чему побуждает хадис. Если *хатыб* сделает это, то он сделает узаконенное дело, однако если он прежде этого восхвалит Аллаха, произнесёт благословения на Его Посланника ﷺ или процитирует в своём увещевании аяты из Корана, то это будет полноценнее и лучше. Что касается того, чтобы ограничить обязательное или обусловленное (в проповеди) лишь восхвалением и благословением и сделать увещевание лишь чем-то желательным, то это — искажение слов...

Таким образом, дух проповеди — это благое увещевание из Корана и других источников. Посланник Аллаха в своей проповеди восхвалял Всевышнего Аллаха[2], произносил два свидетельства, читал полные суры. Передаётся от Умм Хишам бинт Хариса ибн ан-Ну'мана, что она сказала: «Я выучила суру **"Каф. Клянусь Славным Кораном!"** из уст

---

[1] Эта тема и то, что в ней — из книги «аль-Мау'ызат аль-хасана». Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, упомянул её вместе со своими хорошими примечаниями в книге «аль-Аджвибат ан-нафи'а» (с. 53) и то, что после неё — с некоторыми изменениями.

[2] Шейх аль-Албани, да сохранит его Аллах, сказал в примечании: «Известно, что Пророк ﷺ поминал своё почётное имя в свидетельстве во время проповеди. Что касается того, чтобы он ﷺ произносил благословения на себя, то я не знаю ни одного хадиса об этом».

Посланника Аллаха ﷺ благодаря тому, что он читал её каждую пятницу, стоя на минбаре и произнося проповедь людям» (Муслим 872, 873). Целью же было увещевание Кораном, и упоминание того, что устрашает людей, и это не ограничено только полными сурами.

Сообщается, что Я'ля ибн Умаййа, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я слышал, как (стоявший) на минбаре Пророк ﷺ читал (аят, в котором сказано): **"И они воззовут: "О Малик..."»** (аль-Бухари 3230, Муслим 871).

Сообщается, что Джабир ибн 'Абдуллах, да будет доволен им Аллах, сказал: «Когда Посланник Аллаха ﷺ обращался к людям с проповедями, глаза его краснели, голос становился громким, и он гневался, начиная походить на человека, который предупреждает других о приближении (вражеской) армии словами: "Враг придёт к вам утром!" — или: "Враг придёт к вам вечером!" И (посланик Аллаха ﷺ) говорил: ***"Я был направлен (к людям) в то время, когда Час этот стал близок (к ним) как (близки) два этих!"***, — соединяя между собой указательный и средний пальцы. И он говорил: ***"А затем, поистине, наилучшие слова (заключает в себе) Книга Аллаха, лучшее руководство — это руководство Мухаммада ﷺ, худшими из дел являются дела новоизобретённые, а всякое нововведение есть заблуждение!"***» (Муслим 867). Также в другой версии хадиса передаётся: «Проповедь Пророка ﷺ в пятничный день была (следующей): он восхвалял Аллаха, после этого он говорил (проповедь) и повышал свой голос».

В этом доказательство того, что *хатыбу* желательно поднимать свой голос во время проповеди и быть красноречивым в словах, говоря краткие и содержательные слова, побуждая ими и устрашая, также произнося: «А затем».

Внешне понимается, что Пророк ﷺ постоянно произносил эти слова, при каждой проповеди — после восхваления и произнесения свидетельств...

Достоверно передаётся, что он ﷺ сказал: ***«Каждая проповедь, в которой нет ташаххуда***[1] ***(хутбат аль-хаджа), подобна отруб-***

[1] См. для дополнительной пользы разъяснение нашего шейха (аль-Албани), да исцелит его Аллах, в «ас-Сахиха» (169).

ленной руке[1]**»**[2]. Пророк ﷺ в своей проповеди обучал своих сподвижников основам ислама и его законоположениям, приказывал и запрещал им, если возникали случаи, требующих приказов или запретов, как он приказал человеку, вошедшему в мечеть во время проповеди, чтобы он совершил два *рак'ата*. Он упоминал особенности законоположений, Рай, Ад и жизнь после смерти. Он приказывал бояться Аллаха, предостерегал от Его гнева, побуждал к тому, что приводит к Его довольству. Также передаётся, что он читал аяты. В хадисе у Муслима (862) сказано: ***«Пророк ﷺ давал две проповеди, между которыми он сидел, читая Коран и напоминая людям об Аллахе».***

33.25. У пятничной молитвы две проповеди

Передаётся от Нафи'а от 'Абдуллаха, что он сказал: «Пророк ﷺ произносил (в пятницу) две проповеди, садясь между ними» (аль-Бухари 928).

От Джабира ибн Самуры передаётся, что он сказал: ***«Пророк ﷺ давал две проповеди, между которыми он сидел, читая Коран и напоминая людям об Аллахе»*** (Муслим 862)**.**

[1] То есть каждая проповедь, в которой нет восхваления Аллаха, подобна отрубленной руке, в которой нет пользы. Об этом сказал аль-Манави.

Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сахиха» (1/327): «Возможно это причина или наименьшая из причин того, что в большинстве уроков и лекций нет пользы, которую получили бы студенты, а это то, что они не начинаются с упомянутой *хутбат аль-хаджа*, несмотря на то, что Пророк ﷺ стремился обучить ей сподвижников… И, быть может, этот хадис напомнит проповедникам об исправлении того, что они потеряли из-за пренебрежения этой Сунной».

[2] Передали Ахмад, аль-Бухари в «ат-Тарих», Абу Дауд «Сахих сунан Аби Дауд» (4052), Ибн Хиббан и другие. См. «ас-Сахиха», 169.

33.26. Чтение Корана в проповеди Пророка ﷺ и напоминание людям

На что указывает вышеупомянутый хадис.

33.27. Проповеднику следует стоять, а не сидеть

Передаётся от Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он сказал: «Пророк ﷺ всегда произносил проповедь стоя, затем садился» (аль-Бухари 920, Муслим 861).

От Симака передаётся, что он сказал: «Джабир ибн Сумра сообщил мне, что Посланник Аллаха ﷺ проповедовал стоя, затем садился, затем вставал и проповедовал стоя. И если кто-то сообщит тебе, что (Пророк ﷺ) проповедовал сидя, то он лжёт, потому что, клянусь Аллахом, я совершил вместе с ним более двух тысяч молитв”» (Муслим 862).

Передаётся, что когда Ка‘б ибн ‘Уджра, да будет доволен им Аллах, вошёл в мечеть, ‘Абдуррахман ибн Умм аль-Хакам произносил проповедь сидя. Тогда Ка‘б сказал: «Гляньте на этого скверного человека, который произносит проповедь сидя, тогда как Аллах говорит: **“Когда же они увидели торговлю или забаву, они разошлись, бросившись к ней, и оставили тебя стоящим”**» (Муслим 864).

33.28. Поднятие голоса в проповеди и сильный гнев проповедника

Передают, что Джабир ибн ‘Абдуллах, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Когда Посланник Аллаха ﷺ обращался к людям

с проповедями, он обычно говорил: ***“Мы восхваляем Аллаха Всевышнего, и Он достоин этих восхвалений”***. Затем он говорил: ***“Кого Аллах ведёт по прямому пути, того никто не введёт в заблуждение. А кого Аллах оставит без помощи, того никто не поведёт по прямому пути. Поистине, самый правдивый рассказ — это Книга Аллаха, а наилучшее руководство — это руководство Мухаммада, худшими из дел являются [дела] новоизобретённые, а всякое нововведение есть заблуждение, а всякое заблуждение — в Огне!”*** Затем он говорил: ***“Я был направлен [к людям] в то время, когда Час этот стал близок [к ним], как [близки] два этих!”*** — [соединяя указательный и средний пальцы]. При упоминании Судного Часа глаза его краснели, голос становился громким, и он гневался, начиная походить на человека, который предупреждает [людей] о приближении [вражеского] войска словами “Враг придёт к вам утром!” или “Враг придёт к вам вечером!” Затем он говорил: ***“Если кто-либо оставит после смерти какое-нибудь имущество, то [оно достанется] его семье, если же кто-либо оставит после себя долг или неимущих родственников, то это — мне, и я должен буду [позаботиться об этом]”***» (Муслим 867).

33.29. Имам прерывает проповедь, если что-то произошло

Бурайда (да будет доволен им Аллах) рассказывал: «Однажды, когда Посланник Аллаха (ﷺ), стоя на минбаре, произносил проповедь, подошли (его внуки) Хасан и Хусейн, которые шли, спотыкаясь и на которых были красные рубахи. Пророк ﷺ сошёл с *минбара* и, взяв их на руки, сказал: ***“Правдив Аллах, сказавший:*** **“Воистину, ваше имущество и ваши дети являются искушением”** (Сура «Ат-Тагабун», аят 15)***. Поистине, когда я увидел этих детей, которые ходят и спотыкаются, я не стерпел, прервал свои слова и спустился к ним”***»[1].

Сообщается, что Абу Рифа‘а Тамим ибн Усайд, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) я подошёл к Посланнику Аллаха ﷺ, произносившему проповедь, и сказал: “О Посланник Аллаха, явился чужеземец,

[1] Передали Ахмад, Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (981), ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (1340). См. «Тамам аль-миннат», 336.

который спрашивает о своей религии, не зная о том, в чём она состоит". (Услышав эти слова), Посланник Аллаха ﷺ повернулся ко мне, прервал свою проповедь и подошёл ко мне. Потом ему принесли скамью, он сел на неё и принялся обучать меня тому, чему научил его Аллах, после чего вернулся к проповеди и довёл её до конца» (Муслим 876).

33.30. Запрет разговоров во время проповеди

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если ты скажешь находящемуся рядом с тобой человеку: "Слушай (внимательно)!" — в пятницу во время проповеди имама, то скажешь нечто неподобающее»*** (аль-Бухари 934, Муслим 851).

От ʻАбдуллаха ибн ʻАмра, да будет доволен ими Всевышний, передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«На пятничной молитве присутствуют три группы людей. (К первой группе относится) человек, который присутствует на ней, но ведёт пустые разговоры — это и есть его удел от молитвы. (Ко второй группе относится) человек, который присутствует на ней и обращается с мольбами, являясь тем, кто обращается с мольбами к Великому и Всемогущему Аллаху, — если Он пожелает, то дарует ему, а если пожелает, то не дарует ему. (К третьей группе относится) человек, который присутствует на ней, соблюдая молчание и тишину, не перешагивает через шеи мусульман, никому не причиняет неудобства — такому будет даровано искупление (грехов) от этой пятницы до следующей, а также ещё в течение трёх дней, ибо Аллах, Велик Он и Могуч, сказал:*** **"Кто явится с добрым деянием, тот получит десятикратное воздаяние"** (Сура «Аль-Анʻам», аят 160)**»**[1].

От Абу Зарра передаётся, что он сказал: «Я вошёл в мечеть в пятничный день, а Пророк ﷺ произносил проповедь. Я сел поблизости от Убайя ибн Каʻба, и Пророк ﷺ прочёл суру "Бараъ". Я сказал Убайю: "Когда была

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (984), Ибн Хузейма в своём «Сахихе». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 722.

ниспослана эта сура?”». Он сказал: «Он посмотрел на меня, нахмурившись[1], и не разговаривал со мной. Затем я подождал немного, и (вновь) спросил его. Он (вновь) посмотрел на меня, нахмурившись, и не разговаривал со мной. Затем я подождал немного, и (вновь) спросил его. Он посмотрел на меня, нахмурившись, и не разговаривал со мной. Когда Пророк ﷺ совершил молитву, я сказал Убайю: “Я спросил тебя, а ты посмотрел на меня, нахмурившись, и не разговаривал со мной?” Убайй ответил: “Нет тебе из твоей молитвы ничего, кроме твоего пустословия!” Затем я пошёл к Пророку ﷺ и сказал: “О Пророк Аллаха, я был возле Убайя, и ты прочёл суру “Бараъ”. Я спросил его: “Когда была ниспослана эта сура?”, однако он посмотрел на меня, нахмурившись, и не разговаривал со мной, после чего сказал: ‹Нет тебе из твоей молитвы ничего, кроме твоего пустословия!›”. Пророк ﷺ сказал: ***“Был правдив Убайй”***»[2].

Ан-Навави, да помилует его Аллах, в «аль-Маджму‘» (4/524) посчитал более правильным мнением запретность благопожелания *(ташмит)* чихнувшему, подобно ответу на приветствие, когда имам произносит проповедь.

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 339): «Это ближе к тому, что я упомянул в “ад-Да‘ифа” под хадисом № 5665. Затем я нашёл слова Ибн Мунзира в “аль-Аусат” (4/73) об этом: “Установлено, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***‹Если ты скажешь своему товарищу: ‘Замолчи’, когда имам произносит проповедь, то ты пустословил›.*** Молчание является обязательным, как на это явно указывает Сунна, а на дозволенность ответа на приветствие и благопожелания чихнувшему нет аргументов. И то, что я считаю более правильным — это ответ на приветствие знаками, а благопожелание чихнувшему после того, как имам закончит проповедь».

[1] То есть нахмурил своё лицо и посмотрел на меня с гневом и порицанием. Об этом сказал аль-Мунзири в «Ат-таргыб ва ат-тархиб».

[2] Передал Ибн Хузейма в своём «Сахихе». См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 717, 718.

33.31. Разрешено говорить молящимся, когда имам не произносит проповедь, и если он сел на минбар

От Са'ляба ибн Аби Малика передаётся, что они разговаривали, когда 'Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, садился на *минбар*, пока *муаззин* молчал. Когда же 'Умар вставал на *минбар*, ни один из них не разговаривал, пока он не заканчивал обе *хутбы*»[1].

33.32. Приказ совершить молитву приветствия мечети во время пятничной проповеди

Джабир ибн 'Абдуллах рассказывал: «Сулейк аль-Гатафани вошёл в пятницу в мечеть в то время, когда Посланник Аллаха ﷺ обращался к людям с проповедью. Посланник Аллаха ﷺ сказал ему: ***"Соверши два рак'ата, и больше никогда не повторяй это"***, — имея в виду (его) опоздание на пятничную молитву»[2].

[1] Наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сильсилят ад-да'ифа» под хадисом № 87: «Его передал Малик в "Муватта" (1/126), ат-Тахави (1/217) — так *асар* передан в его сборнике; а также Ибн Аби Хатим в «аль-'Иляль» (1/201). *Иснад* первых двух достоверен. Из этого *асара* понимается, что слова имама — это то, что прекращает (другие) слова, а не просто поднятие на *минбар*, и что его выход к нему не препятствует совершению молитвы приветствия мечети».

[2] Передали Ибн Хиббан, ад-Даракутни и другие. См. «ас-Сахиха», 466.

33.33. Не делать увещевание в пятничный день продолжительным

Передаётся от Джабира ибн Самуры ас-Суваъи, который сказал: «Посланник Аллаха ﷺ не затягивал увещевание в пятничный день, однако это были лёгкие слова»[1].

От Абу Ваиля передаётся, что он сказал: «‘Аммар произнёс для нас проповедь и был краток и лаконичен. После того, как он спустился, мы сказали: “О Абуль-Яказан, ты был краток и лаконичен. Но если бы ты (проповедовал) подольше!” И он сказал: “Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Поистине, продолжительность молитвы человека и краткость его проповеди свидетельствуют о его осведомлённости (фикхе). Так удлиняйте же молитву и сокращайте проповедь. Поистине, из красноречия есть то, что является колдовством”***» (Муслим 869).

Сообщается, что Абу ‘Абдуллах Джабир ибн Самура, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я часто молился вместе с Пророком ﷺ, молитвы и *хутбы* которого (никогда) не были ни слишком короткими, ни слишком длинными» (Муслим 866).

Сообщается, что ‘Абдуллах ибн Аби Ауфа рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ много поминал Аллаха и редко говорил то, что не несёт пользы. Он удлинял молитву и укорачивал проповедь. Он не превозносился над тем, чтобы ходить с вдовами и бедняками и решать их проблемы»[2].

[1] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (979) и другие.

[2] Передали ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи» (1341), ад-Дарими и другие. См. «аль-Мишкат», 622.

33.34. Совершается ли полуденная молитва (зухр), если не была совершена пятничная?

Если человек является из тех, для кого является обязательной пятничная молитва, но он не совершил её, и у него нет оправдания в этом, то ему не дозволено совершать полуденную молитву (*зухр*) вместо неё, и это дозволено только тем, у кого есть оправдание.

33.35. Что делать, если пропустил один рак'ат пятничной молитвы?

От Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«Тот, кто застал один рак'ат из пятничной молитвы, пусть совершит вместе с ней второй»***[1].

Передают со слов Абу Хурайры о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Тот, кто застал один рак'ат молитвы, тот застал эту молитву полностью»*** (аль-Бухари 580, Муслим 607).

Передают со слов Ибн 'Умар, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***"Тот, кто застал один рак'ат пятничной или другой молитвы, тот застал эту молитву полностью"***»[2].

Передают со слов Ибн Мас'уда, да будет доволен им Аллах, что он сказал: «*Тот, кто застал один рак'ат пятничной молитвы, тот пусть прибавит к нему другой. Тот же, кто упустил два рак'ата, пусть совершает четыре*»[3].

---

[1] Передал Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (920), ан-Насаи и другие. См. «аль-Ирва», 622.

[2] Передали Ибн Маджах в «Сахих Ибн Маджах» (922) и другие. См. «аль-Ирва», 622.

[3] Передали ат-Табарани в «аль-Кабир» и другие с достоверным *иснадом*. См. «Тамам аль-миннат», с. 340.

Сказал Ибн ‘Умар: «*Если ты застал один рак‘ат пятничной молитвы, то прибавь к нему другой. Если же ты застал их сидя, то соверши четыре*»[1].

33.36. Молитва в тесноте

От ‘Умара ибн аль-Хаттаба передаётся, что он сказал: «…Если будет тесно, то пусть один из вас совершает земной поклон (*саджда*) на спину своего брата»[2].

Ибн Мунзир сказал в «аль-Аусат» (4/105): «Исходя из слов ‘Умара ибн аль-Хаттаба мы говорим: “Поскольку земной поклон (*саджда*) при необходимости совершается в соответствии с возможностью того, кто совершает его, и на молящегося не возлагается ничто, кроме как в соответствии с его возможностью».

33.37. Добровольные молитвы до и после пятничной молитвы

От Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: ***«Тому, кто совершит большое омовение, а затем помолится столько, сколько ему предопределено, затем будет молчать, пока не закончится хутба, а затем совершит с ним молитву, будет прощено то, что между двумя пятничными молитвами и ещё три дня»*** (Муслим 857).

Слова Пророка ﷺ ***«А затем помолится столько, сколько ему предопределено»***: из этого понимается дозволенность совершения добровольной молитвы без ограничения, пока не придёт имам. Что касается

[1] Передал аль-Байхакы (3/204). Наш шейх (аль-Албани) сказал в «аль-Ирва» (3/83): его *иснад* достоверен и соответствует условиям двух шейхов.

[2] Наш шейх (аль-Албани) назвал его достоверным в «Тамам аль-миннат» (с. 341).

того, что называется сунной пятничной молитвы до неё, то у неё нет никакой основы.

Шейхуль-ислам Ибн Теймия сказал: «Что касается Пророка ﷺ, то он не совершал молитвы до пятничной после азана, и никто не передал такого от него. Поистине, во времена Пророка ﷺ азан произносился только тогда, когда он садился на *минбар*. Биляль произносил *азан*, после чего Пророк ﷺ начинал произносить две проповеди, после чего Биляль произносил *икаму*, и Пророк ﷺ молился с людьми. Было невозможным совершить молитву после *азана* ни ему и никому из мусульман, кто молился с ним ﷺ, и не передал от него никто, что он молился в своём доме до того, как выходил на пятничную молитву. Он не установил для неё времени, сказав: "Есть определённая молитва до пятничной молитвы". Однако слова Пророка ﷺ в этом вопросе — это побуждение к молитве, если человек пришёл в мечеть в пятничный день, без ограничения временем, подобно его словам: ***"Кто пораньше отправится (на пятничную молитву) пешком и молится столько, сколько ему предписано..."***[1].

Это то, что передаётся от сподвижников: когда они приходили в мечеть в пятничный день, то молились после того, как зашли, столько, сколько им было облегчено. Из них были те, кто совершал десять *ракʻатов*, из них были те, кто совершал двенадцать *ракʻатов*, из них были те, кто совершал восемь *ракʻатов*, и те, кто совершал меньше этого. Поэтому большинство имамов были единосогласны в том, что до пятничной молитвы нет сунны, ограниченной по времени или с установленным количеством (*ракʻатов*), поскольку подобное должно быть подтверждено словами Пророка ﷺ или его действиями. Но он не установил в этом какой-либо сунны словами или делами — и это *мазхаб* Малика, аш-Шафиʻи и большинства его последователей, и это известно в *мазхабе* Ахмада.

Группа учёных склонилась к тому, что до неё совершается сунна: из них были те, кто посчитали, что это два *ракʻата*, как сказала группа последователей аш-Шафиʻи и Ахмада. Из них были те, кто сказали о четырёх *ракʻатах*, как это передаётся от последователей Абу Ханифы и группа последователей Ахмада. Передаётся от имама Ахмада то, что привели в качестве доказательства на это. И из них были те, кто приводил в довод слабые хадисы… А затем он ответил на это…»[2].

---

[1] См. «Сахих ат-таргыб ва ат-тархиб», 687, 685.

[2] «Аль-Фатава» (24/188). Это передал Саййид ас-Сабик в «Фикх ас-Сунна» (1/315–316).

Ибн аль-Каййим сказал в «Зад аль-ма'ад» (1/432): «…Поистине, Пророк ﷺ выходил из своего дома, и когда он поднимался на *минбар*, Биляль произносил *азан* на пятничную молитву. Когда же он заканчивал его, Пророк ﷺ начинал произносить проповедь, не разделяя (между ней и азаном). И это было в мгновение ока, так когда же они совершали сунну? Кто думает, что когда Биляль (да будет доволен им Аллах) заканчивал азан, они все вместе вставали и совершали два *рак'ата*, тот самый невежественный человек относительно Сунны».

Что касается совершения сунны после неё, то дозволено совершить четыре или два *рак'ата*, на что указывает хадис Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если кто-то совершает пятничную молитву, то пусть совершит после неё четыре рак'ата»*** (Муслим 881).

Также от Ибн 'Умара передаётся, что он сказал: «Пророк ﷺ не совершал после пятничной молитвы каких-либо молитв, а совершал два *рак'ата* в своём доме» (Муслим 882).

Сообщается от Ибн 'Умара, что когда он находился в Мекке, он совершал пятничную молитву, а затем двигался (немного) вперёд и совершал два *рак'ата* (добровольной) молитвы. Затем он (вновь) двигался (немного) вперёд и совершал (добровольную) молитву в четыре (*рак'ата*). А, находясь в Медине, он совершал пятничную молитву, а затем возвращался домой и совершал два *рак'ата*, не совершая (добровольных) молитв в мечети. Когда его спросили об этом, он ответил: «Так поступал Посланник Аллаха ﷺ»[1].

33.38. Если праздничный день совпадёт с пятницей

От Ияса ибн Аби Рамля аш-Шами передаётся, что он сказал: «Я видел, как Му'авия ибн Аби Суфьян спрашивал Зейда ибн Аркама: "Застал ли ты вместе с Посланником Аллаха ﷺ два праздника(, когда выпадают) в один день?" Он ответил: "Да". Тот спросил: "Как он посту-

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1000) и аль-Байхакы. См. «Тамам аль-миннат», с. 342.

пил?" Он ответил: "Он совершил праздничную молитву, а относительно пятничной молитвы дал разрешение, сказав: ***"Кто желает совершить её, пусть совершает"***»[1].

Передаётся от Абу Хурайры, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«В этот день объединились два праздника (ʻид), и для того, кто пожелает, (её совершение) заменит совершение пятничной молитвы, мы же объединим***[2]**»**[3].

Передаётся от ʻАта ибн Аби Рабаха: «Ибн аз-Зубайр совершил с нами молитву в праздник, который выпал на пятницу, в начале дня, после чего мы собрались для совершения пятничной молитвы, однако он не вышел к нам, и мы совершили молитву без него. А Ибн ʻАббас был в Таифе и, когда он вернулся, мы рассказали ему об этом, и он сказал: "Он поступил в соответствии с Сунной"»[4].

Также от ʻАта передаётся: «Объединились пятничный день и День разговения во время аз-Зубайра, и он сказал: "Объединились два *ʻида* в один день". После чего он объединил их оба, совершая их по два *ракʻата* рано утром, не совершив после этого никаких молитв до послеполуденной молитвы (*ʻаср*)»[5]. Это указывает на то, что он не совершил полуденную молитву (*зухр*).

---

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (945), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1082). См. «Тамам аль-миннат», с. 343–344.

[2] То есть совершим пятничную молитву.

[3] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (948), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1083) и другие.

[4] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (946), см. «аль-аджвибату нафиʻа», с. 50.

[5] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (947).

34. МОЛИТВА ДВУХ ПРАЗДНИКОВ

34.1. Постановление праздничных молитв

Молитва двух праздников является обязательной для мужчин и женщин, поскольку Пророк ﷺ постоянно совершал её и приказывал выходить для её совершения. От Умм ‘Атыйи передаётся, что она сказала: «Пророк ﷺ приказывал нам выводить совершеннолетних девушек и девственниц, сидящих за занавесками. Что касается женщин, у которых менструация, то они не совершали молитву, однако принимали участие в благих делах и обращениях верующих к Аллаху (со своими мольбами). Я сказала: “О Посланник Аллаха! Если у женщины нет *джильбаба* (покрывало)”, и он сказал: ***“Пусть её подруга поделится с ней своим”***» (аль-Бухари 324, Муслим 890).

Пришло в «ар-Раудат ан-надия» (1/357) с некоторыми изменениями: «Учёные разногласили относительно обязательности праздничной молитвы. Правильным считается то, что она обязательна, поскольку Пророк ﷺ совершал её постоянно и к тому же приказал мусульманам выходить на неё, как это упомянуто в хадисе о его ﷺ приказе людям выйти к месту праздничной молитвы (*мусолля*) после того, как (прибывшая)

группа всадников сообщила им о том, что видели новолуние[1]. Достоверно передаётся в двух “Сахихах” из хадиса Умм ‘Атыййи [упомянутого выше], что она сказала:… (и упомянул хадис)».

(Далее) он сказал: «Приказ выходить (на молитву) подразумевает приказ совершения молитвы тем, у кого нет шариатскиого оправдания, исходя из смысла обращения, и к мужчинам это относится больше, чем к женщинам.

И установлен приказ Корана о совершении праздничной молитвы, как это упомянули имамы толкования Корана в словах Всевышнего: **“Посему совершай молитву ради своего Господа и закалывай жертву”** (Сура «Аль-Каусар», аят 2). Они сказали: «Имеется в виду праздничная молитва».

Доказательством тому, что праздничные молитвы являются обязательными, служит то, что если праздничная молитва выпадает на пятницу, то пятничная молитва уже не является обязательной. А то, что не является обязательным в своей основе, никак не может отменить обязательное предписание».

(Далее) в нём (1/358) сказано: «…По мнению имама Абу Ханифы праздничная молитва является обязательной для каждого, кому обязательна пятничная молитва, и праздничная молитва обусловлена тем же, чем и пятничная. Также подобное передано в “аль-Масва” (1/222–223) и в других книгах».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал в «ас-Сахиха»: «“Обязательность выхода женщин на место совершения праздничной молитвы” — и это под хадисом № 2408 от сестры ‘Абдуллаха ибн Раваха аль-Ансари, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Является обязательным выходить на (праздничную молитву) для каждой обладательницы пояса»***[2].

---

[1] Он указывает на хадис ‘Умейра ибн Анаса, который он передал со слов своих дядей из числа ансаров, которые сказали: «Скрылось от нас новолуние шавваля, и мы встретили утро, постясь. Затем прибыли всадники в конце дня и засвидетельствовали у Посланника Аллаха ﷺ, что видели народившийся месяц накануне. (Пророк ﷺ) велел всем прервать пост, а утром отправиться к месту молитвы (для совершения праздничной молитвы)». Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (2051), ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насаи (1466), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1340), Ахмад и другие. Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, назвал его достоверным в «аль-Ирва» (634).

[2] Передал наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, с сокращениями: «Его передатчики надёжные, передатчики двух шейхов, кроме женщины аль-Кайсия, её я не знаю. Однако этот хадис подтверждается хадисом *марфу‘* от Умм ‘Атыя: “Пророк ﷺ приказывал нам выводить совершеннолетних девушек и девственниц, сидящих за

Этикет двух праздничных дней

34.2. Надеть красивую одежду

От Ибн ʻАббаса, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ надевал в праздничный день красную накидку»[1].

34.3. Поесть перед выходом в праздник разговения, но не жертвоприношения

Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «В День разговения Посланник Аллаха ﷺ никогда не выходил (из дома на праздничную молитву), не съев несколько фиников [и (Пророк ﷺ обычно) съедал нечётное количество (фиников)]»[2].

занавесками. Что касается женщин, у которых менструация, то они принимали участие в благих делах и обращениях верующих к Аллаху (со своими мольбами), однако не присутствовали на месте совершения молитвы». Передали аль-Бухари и аль-Байхакы. Также передал Ибн Аби Шейба (2/182) от Тальхи аль-Ями, который сказал: “Абу Бакр сказал: ‹Для каждой обладательницы пояса является обязательным выходить на два праздника›”. Его передатчики надёжные, передатчики двух шейхов».

[1] Передал ат-Табарани в «аль-Аусат». Наш шейх сказал: «Его *иснад* хороший». См. «ас-Сахиха», 1279.

[2] Передали аль-Бухари 953, ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (447), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах (1421). Добавка передаётся у Аль-Бухари как *муʻалляк*, её передал Ибн Хузейма и аль-Исмаʻили и другие. См. «аль-Фатх» (2/447) и «Мухтасар аль-Бухари» (1/233).

34.4. Есть позднее в День жертвоприношения, чтобы отведать с жертвенного животного

От Абу Бурайды передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ не выходил в День разговения, пока не поест, а в День жертвоприношения не ел, пока не принесёт жертву[1].

34.5. Выход на место совершения молитвы

Праздничная молитва в соответствии с Сунной Пророка ﷺ совершается на открытой местности, специально отведенной для праздничных молитв, расположенной вблизи города или села. И это мнение всех имамов четырёх *мазхабов*. Абу Са'ид аль-Худри рассказывал: «В День разговения и в День жертвоприношения Посланник Аллаха ﷺ всегда выходил к месту молитвы, и первое, с чего он начинал, была молитва, по завершении которой он вставал перед сидевшими рядами людьми для того, чтобы увещевать их и давать им свои наставления и веления» (аль-Бухари 956).

Имам Ибн аль-Хадж аль-Малики сказал: «Установленной Сунной является совершение двух праздничных молитв на отведенном для них месте. Пророк ﷺ говорил: "***Молитва, совершённая в моей мечети, лучше, чем тысяча молитв, совершенных в любом месте, кроме Заповедной мечети*** (*аль-масджид аль-харам*)", и, несмотря на это великое достоинство, он оставлял свою мечеть и выходил на место совершения праздничной молитвы»[2].

Имам аш-Шафи'и сказал: «До нас дошло, что Посланник Аллаха ﷺ выходил за пределы Медины для совершения молитвы двух праздников.

[1] Передал Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1422), ат-Тирмизи в «Сахих сунан ат-Тирмизи» (447. См. «аль-Мишкат» (1440).

[2] См. «аль-Мадхаль», 2/283.

Также поступали и после него, если только не препятствовал этому дождь или что-либо ещё»[1].

Имам аль-Багави сказал: «Сунной является для имама выходить в день праздника к месту совершения праздничных молитв. Однако если есть причина, то можно их совершить и в мечети»[2].

Имам Бадруддин аль-'Айни говорил: «Праздничную молитву следует совершать на открытой местности, а не в мечети. А в мечети её следует совершать только при необходимости»[3].

34.6. Выход женщин и детей на молитву

На это указывает вышеупомянутый хадис от Умм 'Атыйи о том, что она сказала: «Пророк ﷺ приказывал нам выводить совершеннолетних девушек и девственниц, сидящих за занавесками…».

Также сообщается, что Ибн 'Аббас сказал: «Я вышел вместе с Пророком ﷺ в день праздника разговения или жертвоприношения. Он совершил молитву, затем обратился с проповедью, после этого он пришёл к женщинам, сделал им наставление и напоминание, и приказал им давать милостыню» (аль-Бухари 975, Муслим 884).

34.5. Отправиться на праздничную молитву одной дорогой, а вернуться другой

Является желательным в праздничный день ходить разными путями, отправляясь на молитву одной дорогой и возвращаясь другой.

[1] См. «аль-Умм», 1/207.

[2] См. «Шарх ас-Сунна», 4/294.

[3] См. «Шарх аль-Бухари», 6/280.

От Джабира передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ в день праздника обычно возвращался обратно с молитвы не тем путём (которым он шёл на неё)» (аль-Бухари 986).

От Абу Хурайры передаётся, что он сказал: «Когда Пророк ﷺ выходил на праздничные молитвы, возвращался не той дорогой, которой шёл на них»[1].

34.6. Время праздничной молитвы

Время праздничной молитвы в День разговения начинается с момента выхода солнца[2], когда оно поднимается на высоту двух копий, а в День жертвоприношения — на высоту копья[3].

Хафиз Ибн Раджаб сказал: «Мудрость оттягивания молитвы разговения в том, чтобы мусульмане спокойно успели выплатить беднякам *закят аль-фитр*. А смысл спешки в совершении молитвы жертвоприношения в том, чтобы люди приступили пораньше к закалыванию животных и могли поскорее поесть со своего жертвоприношения»[4].

Передаётся что ʻАбдуллах ибн Буср, да будет доволен им Аллах, что один из сподвижников Посланника Аллаха ﷺ вышел с людьми в день праздника разговения или праздника жертвоприношения и осудил има-

[1] Передали Ахмад, Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1301) и ат-Тирмизи. См. «аль-Ирва», 3/104–105.

[2] См. «аль-Ирва», 3/100.

[3] Об этом передаётся хадис *марфуʻ*. Аш-Шаукани сказал: «Этот хадис лучшее, что передаётся относительно установления времени праздничной молитвы». Наш шейх, да сохранит его Аллах, сказал: «И я говорю: да, если бы он был достоверен». См. «Тамам аль-миннат», с. 347.

[4] См. «Фатх аль-Бари», 8/461.

ма[1] за медлительность, сказав: «Мы к этому[2] времени уже заканчивали[3]». А было это в то время, когда совершается молитва *ад-духа*[4].[5]

34.7. Объявляются ли азан и икама перед праздничными молитвами?

Передаётся от ʻАта, от Ибн ʻАббас и Джабира ибн ʻАбдуллаха, да будет доволен всеми ими Аллах, которые сказали: «*Азан* не возглашался ни в День разговения, ни в День жертвоприношения». После некоторого времени я спросил его об этом, и он сообщил мне: «Мне сообщил Джабир ибн ʻАбдуллах аль-Ансари, что нет *азана* на молитву в День разговения, когда выходит имам, ни после того, как он вышел, ни *икамы*, ни призыва, ни чего-то ещё. Нет ни призыва в тот день, ни *икамы*!» (аль-Бухари 960, Муслим 886).

Он также передаёт, что однажды Ибн ʻАббас послал его к Ибн аз-Зубайру, когда люди только начали присягать ему. Он велел передать ему, что «*азан* не произносится перед (праздничной) молитвой в День разговения, так не произноси перед ней азан». Он сказал: «И Ибн аз-Зубайр не произнёс *азан* в этот день». Также он послал к нему вместе с этим, что «проповедь произносится после праздничной молитвы и именно так это делалось». И он сказал: «Ибн аз-Зубайр совершил молитву перед проповедью» (Муслим 886).

От Джабира передаётся, что он сказал: «Я совершал вместе с Посланником Аллаха ﷺ праздничную молитву не один и не два раза, без *азана* и без *икамы*» (Муслим 887).

---

[1] То есть за опоздание имама в выходе на праздничную молитву.

[2] То есть в это время при жизни Посланника Аллаха ﷺ.

[3] То есть праздничную молитву.

[4] Ас-Суюты сказал: «То есть когда совершается молитва ад-духа» («ʻАун», 3/342).

[5] Передали Абу Дауд и другие. Имам аль-Бухари передал его как *муʻалляк* в категоричной форме. Аль-Хаким, ан-Навави и аз-Захаби назвали его достоверным. Он передан в «аль-Ирва» (3/101) и в «Сахих Аби Дауд» (1005).

Не дозволено произносить *азан* и *икаму* в праздничные дни ни в коем случае. И никто не может заявить о необходимости этого, чтобы разъяснить время её совершения и указать на него тем, кто проявил небрежность, и тому подобное. Во времена сподвижников, да будет доволен ими Аллах, они хоть и нуждались в этом, однако не делали этого, и Пророк ﷺ не приказывал им это, отсюда следует то, что объявление *азана* и прочего является нововведением, и *тауфик* (содействие) только от Аллаха.

34.8. Описание молитвы

Праздничная молитва состоит из двух *рак'атов*, в которых *такбиры* произносятся семь раз после вступительного *такбира* и до чтения Корана, а во втором *рак'ате* до чтения пять раз.

Передаётся от 'Абдуллаха ибн 'Амра ибн аль-Асы, что Пророк ﷺ сказал: ***«В день праздника разговения в первом рак'ате следует произносить семь такбиров, а во втором — пять, а читать аяты следует в обоих рак'атах»***[1].

Передаётся от 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что когда Посланник Аллаха ﷺ совершал молитву в праздник разговения и праздник жертвоприношения, он произносил в первом *рак'ате* семь *такбиров*, а во втором — пять[2].

Также передаётся *такбир* четыре раза. Передаётся что аль-Касим Абу 'Абдуррахман сказал: «Мне рассказали некоторые из сподвижников Посланника Аллаха ﷺ: "Однажды Посланник Аллаха ﷺ совершил с нами праздничную молитву, сделав и в первом, и во втором *рак'ате* по четыре такбира, затем после молитвы он повернулся к нам и сказал: ***"Не забывайте (что такбиры в праздничной молитве), подобно***

[1] Передали ад-Даракутни, аль-Байхакы и другие. См. «Сахих сунан Аби Дауд» (1020), «Сахих сунан Ибн Маджах» (1056) и «аль-Ирва» (3/108).

[2] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1018), аль-Хаким и другие. См. «аль-Ирва» (639).

такбирам погребальной молитвы”, — и показал свои (четыре) пальца, загнув большой”»[1].

Передаётся что Са‘ид ибн аль-‘Ас спросил Абу Мусу аль-Аш‘ари и Хузейфу ибн аль-Ямана о том, как Посланник Аллаха ﷺ произносил *такбиры* в праздники жертвоприношения и разговения, и Абу Муса сказал: «Он совершал четыре *такбира*, как и во время молитвы *джаназа*». Хузейфа сказал: «Он сказал правду». Абу Муса сказал: «Так я произносил *такбиры* в Басре, когда был наместником там»[2].

Наш шейх сказал в «ас-Сахиха» (6/1263): «Истина заключается в том, что вопрос праздничных *такбиров* является широким. Тот, кто пожелает, произносит по четыре *такбира,* основываясь на этот хадис и *асар* вместе с ним[3]. Тот же, кто пожелает, произносит семь *такбиров* в начале и пять *такбиров* во втором *рак‘ате*, основываясь на хадис, на который указал аль-Байхакы, который передаётся от группы сподвижников, и после их объединения достигает степени достоверного хадиса, как я исследовал его в “Ирваъ аль-галиль” (№ 639).

Истиной является то, что всё это дозволено. И как бы молящийся ни поступил, он совершил Сунну. И нет причин для слепого следования и разделения, хотя произнесение семи и пяти *такбиров* любимее для меня по причине большего количества». См. «аль-Мухалля» под вопросом (543) для дополнительной пользы, если пожелаешь, а также «Мусаннаф Ибн Аби Шейбы» (1/493) (О *такбире* в праздничных молитвах и их различии), и «Мусаннаф ‘Абдурраззак» (3/291): (Глава о *такбирах* в дни праздников).

Такбиры являются сунной, и молитва не становится недействительной по причине их оставления, будь то преднамеренно или по невнимательности[4]. Ибн Кудама сказал: «И я не знаю разногласия в этом вопросе». Аш-Шаукани посчитал более правильным, что если они будут

---

[1] Передал ат-Тахави в «Шарх аль-ма‘ани» двумя путями. Наш шейх (аль-Албани) назвал его хорошим в «ас-Сахиха» (2997).

[2] Передал Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1022). См. «ас-Сахиха», 2/1260.

[3] См. в «ас-Сахиха» под указанным номером.

[4] Я спросил нашего шейха (аль-Албани), да исцелит его Аллах, об этом, и он сказал: «Да, она не становится недействительной, поскольку нет довода на то, что это является условием или столпом молитвы. Если он проявит невнимательность, то совершает земные поклоны, а если сделает это преднамеренно, то он грешен».

оставлены по причине невнимательности, то не соврешаются земные поклоны для невнимательных[1].

Передаётся от Хаммада ибн Салямы, от Ибрахима, что аль-Валид ибн ʻАкаба вошёл в мечеть, а Ибн Масʻуд, Хузейфа и Абу Муса были в дворе мечети. Аль-Валид сказал: «Поистине, настал праздник. Так как мне поступить?» Ибн Масʻуд сказал: «(Тебе надо) произнести *такбир* (то есть сказать: “Аллах Превелик!” (*Аллаху акбар*)), восхвалить Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и взывать к Аллаху. Затем произнести *такбир*, восхвалять Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и взывать к Аллаху. Затем произнести *такбир*, восхвалять Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и взывать к Аллаху. Затем произнести *такбир*, восхвалять Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и взывать к Аллаху. Затем читать суру «Открывающая Книгу» (*Фатихат аль-Китаб*) и (другую) суру. Затем произнести *такбир*, совершить поясной (*руку‘*) и земной (*саджда*) поклоны. Затем прочитать суру «Открывающая Книгу» (*Фатихат аль-Китаб*) и (другую) суру, затем произнести *такбир*, восхвалить Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ и взывать (к Аллаху). Затем произнести *такбир*, восхвалить Аллаха, произнести благословения Пророку ﷺ, после чего совершить поясной (*руку‘*) и земной (*саджда*) поклоны». Он сказал: «Хузейфа и Абу Муса сказали: “Он всё правильно сказал”»[2].

Передаётся от ʻАбдуллаха ибн Масʻуда, да будет доволен им Аллах, что он сказал о праздничной молитве: «Между каждыми двумя *такбирами* — восхваление Аллаха, Велик Он и Могуч»[3].

---

[1] См. «Ад-дарурия аль-мудыфа» (1/196). Также ас-Саййид Сабик, да сохранит его Аллах, упомянул часть его в «Фикх ас-Сунна» (1/320).

[2] Пришло в «аль-Ирва» (3/115): «Аль-Байхакы сказал: (2/205): “Ибрахим не застиг никого из этих сподвижников, и поэтому хадис является *мурсаль*, а его передатчики надёжные».

Я (то есть наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах) сказал: «Его передал ат-Табарнаи (3/38/1) от Ибн Джурайха: “Сообщил мне ʻАбдулькарим от Ибрахима ан-Нахаʻи от ʻАлькамы и аль-Аусада, от Ибн Масʻуда, который сказал: “Поистине, между каждыми двумя *такбирами* (пауза) продолжительностью в одно слово”».

Также его передал аль-Махамили в «Салят аль-ʻидайн» (2/121) от Хишама от Хаммада от Ибрахима от ʻАлькамы ибн ʻАбдуллаха, который сказал о праздничной молитве: «Между каждыми двумя *такбирами* — восхваление Аллаха, Велик Он и Могуч».

[3] Передал аль-Байхакы и другие с хорошим *иснадом*. См. «аль-Ирва», 3/115.

34.9. Поднимают ли руки при каждом такбире?

Достоверно не передаётся от Пророка ﷺ, что он поднимал руки. Но сообщается от ʻУмара, что он поднимал руки, но также достоверно не установлено[1].

Пришло в «аль-Мухалля» под вопросом № 543: «Руки не поднимаются нигде, кроме тех моментов, когда поднимаются руки во время других молитв».

34.10. Чтение Корана в них

В праздничной молитве имам читает суры **«Прославляй имя Господа твоего Величайшего»** и **«Дошёл ли до тебя рассказ о Покрывающем (Дне воскрешения)?»**, или же **«Приблизился (Час, и раскололась луна)»** и **«Каф. Клянусь славным Кораном»**.

От Нуʻмана ибн Башира передаётся, что Посланник Аллаха ﷺ читал в праздничных и пятничной молитвах суры **«Прославляй имя Господа твоего Величайшего»** и **«Дошёл ли до тебя рассказ о Покрывающем (Дне воскрешения)?»**. Он сказал: «Если совпадут праздничный и пятничный дни в один день, то они также читаются в двух молитвах» (Муслим 878).

Передаётся, что Самура сказал: «Пророк ﷺ читал в праздничных молитвах (суры) **“Прославляй имя Господа твоего Величайшего”** и **“Дошёл ли до тебя рассказ о Покрывающем (Дне воскрешения)?”**»[2].

Передаётся от Абу Вакыда аль-Лейси, что он сказал: «Меня спросил ʻУмар ибн аль-Хаттаб о том, что Посланник Аллаха ﷺ читал в праздник жертвоприношения и в праздник разговения, и я ответил, что (он читал суры) **“Приблизился (Час, и раскололась луна)”** и **“Каф. Клянусь славным Кораном”**» (Муслим 891).

---

[1] См. «Тамам аль-миннат» (с. 348) и «аль-Ирва» (640).

[2] Передали Ахмад и другие с достоверным *иснадом*. См. «аль-Ирва», 644.

34.11. Совершаются ли молитвы до и после праздничных молитв?

От Ибн ‘Аббаса передаётся, что Пророк ﷺ вышел в День разговения и совершал молитву в два *рак‘ата*, не совершая молитв до и после неё, Биляль был вместе с ним» (аль-Бухари 989, Муслим 884).

Абуль-Му‘алля сказал: «Я слышал Са‘ида от Ибн ‘Аббаса запрет совершения молитвы до праздника»[1]. Хафиз упомянул в «аль-Фатх» (2/476) слова многих учёных в этом вопросе и указал на тех, кто дозволил это, и тех, кто не дозволял, и тех, кто разделял между имамом и молящимися за ним. Там же он сказал: «Передали некоторые маликиты единогласное мнение *(иджма‘)* о том, что имам не совершает дополнительные молитвы на месте праздничной молитвы. Ибн аль-‘Араби сказал: “Если бы совершались дополнительные молитвы, то непременно о них бы передали. Те, кто дозволял их, считали это свободным временем для молитвы. Те, кто оставил их, посчитали, что Пророк ﷺ не совершал их, и кто последовал за ним, тот на прямом пути”».

34.12. Праздничная проповедь после праздничных молитв

Сообщается, что Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, сказал: «Я присутствовал на праздничных молитвах, проводившихся Посланником Аллаха ﷺ, Абу Бакром, ‘Умаром и ‘Усманом, да будет доволен ими Аллах, и все они совершали молитву перед проповедью» (аль-Бухари 962, Муслим 884).

Сообщается, что Абу Са‘ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, сказал: «В День разговения и в День жертвоприношения Посланник Аллаха ﷺ всегда выходил к месту молитвы, и первым, с чего он начинал, была молитва, по завершении которой он становился перед сидевшими рядами людьми для того, чтобы увещевать их и давать им свои настав-

[1] Передал аль-Бухари как *му‘алляк* в категоричной форме. Хафиз сказал (2/477): «Не нашёл *иснад* для этого *асара*».

ления и веления. Если же после этого он хотел послать куда-нибудь военный отряд, то делал это, и если хотел приказать сделать что-то, то приказывал, а затем уходил».

Абу Са'ид сказал: «Люди продолжали придерживаться этого, пока (однажды) в День жертвоприношения (или: разговения) я не отправился (на молитву) вместе с Марваном, являвшимся (в то время) правителем Медины. Когда мы пришли к месту молитвы, оказалось, что там стоит *минбар*, установленный Касиром ибн ас-Сальтом, и Марвану вдруг захотелось взобраться на него до молитвы. Я потянул его за одежду, но он высвободил её (у меня из рук), поднялся (на *минбар*) и произнёс проповедь до молитвы. Я сказал ему: "Клянусь Аллахом, вы ведь изменили (Сунну)!" (В ответ мне) он сказал: "О Абу Са'ид, то, что ты знаешь, уже ушло (в прошлое)!" Тогда я сказал: "Клянусь Аллахом, то, что я знаю, лучше того, что мне неизвестно!" (В своё оправдание) Марван сказал: "Люди не стали бы сидеть после молитвы, чтобы послушать нашу (проповедь), и поэтому я произнёс её перед молитвой"» (аль-Бухари 956, Муслим 889).

От 'Абдуллаха ибн ас-Саиба передаётся, что он сказал: «Я был вместе с Посланником Аллаха ﷺ в день праздника, и, завершив молитву, он сказал: ***"Поистине, мы произносим проповедь, и кто желает послушать её, пусть останется, а кто желает уйти, может уйти"***»[1].

От Ибн 'Аббаса, да будет доволен им Аллах, передаётся, что он сказал: «Поистине, проповедь (произносится) после молитвы» (Муслим 886).

34.13. Начинается ли проповедь с такбиров?

В основе *хатыб* начинает проповедь в праздничный день с *хутбат аль-хаджа*, и не передаётся, что Пророк ﷺ начинал праздничные проповеди с *такбира*. Ибн аль-Каййим указал на это в «Зад аль-ма'ад»[2].

[1] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1024), Ибн Маджах в «Сахих сунан Ибн Маджах» (1066). См. «аль-Ирва» (629), «Тамам аль-миннат» (350).

[2] В «Сунан Ибн Маджах» со слабым *иснадом* передаётся, что Пророк ﷺ произносил *такбиры* многократно во время проповеди. Наш шейх (аль-Албани) сказал в «Тамам аль-миннат» (с. 351): «Однако это не указывает на узаконенность начинания праздничной проповеди с *такбиров*, и его *иснад* является слабым…».

34.14. Возмещение праздничной молитвы

Передаётся от ʻУмейра ибн Анаса ибн Малика: «Рассказали мне мои дяди из числа ансаров из числа сподвижников Посланника Аллаха ﷺ: «Скрылось от нас новолуние шавваля, и мы встретили утро, постясь. Затем прибыли всадники в конце дня и засвидетельствовали у Посланника Аллаха ﷺ, что видели народившийся месяц накануне. (Пророк ﷺ) велел всем прервать пост, а утром отправиться к месту молитвы (для совершения праздничной молитве)»[1].

34.15. Если кто-то пропустил коллективную молитву

Аль-Бухари в своём «Сахихе» сказал: «О том, что если кто-то пропустил праздничную молитву, то он совершает два *ракʻата* молитвы». То же касается женщин и тех, кто находится в домах и селениях, на что указывают слова Пророка ﷺ: ***«Это наш праздник, приверженцы ислама»***. Анас ибн Малик приказывал своему вольноотпущеннику Ибн Аби ʻУтбе провести с ними молитву в местности аз-Завия. Он собирал членов своей семьи и детей и совершал с ними молитву, подобно жителям города, и произносил *такбиры* подобно им. ʻИкрима сказал: «Жители окрестностей собирались на праздничную молитву и совершали два *ракʻата*, как это делал имам». ʻАта сказал: «Если он пропускал праздничную молитву, то совершал два *ракʻата*»[2].

[1] См. «Сахих сунан Ибн Маджах» (1340), «Сахих сунан Аби Дауд» (1026) и «аль-Ирва» (634), хадис был упомянут ранее.

[2] См. «аль-Фатх» (2/475) для дополнительной пользы из хадисов.

34.16. Дозволение забав, в которых нет греха[1]

Сообщается, что Анас сказал: «Когда Посланник Аллаха ﷺ прибыл в Медину, у её жителей было два (праздничных) дня, во время которых они играли. Он спросил (их): ***“Что это за дни?”*** Они ответили: “(Это дни), в которые мы играли и веселились, (празднуя) их во времена невежества (*джахилиййа*)”. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Поистине, Аллах заменил их для вас двумя лучшими (праздничными днями), чем они: Днём жертвоприношения и Днём разговения”***»[2].

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Однажды) Абу Бакр вошёл ко мне в то время, когда у меня находились две девушки из числа ансаров, певшие песню о том, что говорили ансары друг другу в день “Бу‘ас”, и они не были певицами. Абу Бакр воскликнул: “(Как может) свирель шайтана (звучать) в доме Посланника Аллаха ﷺ?!” И это было в день праздника. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“О Абу Бакр, у каждого народа есть свой праздник, а это наш праздник”***» (аль-Бухари 952, Муслим 892).

В *риваяте* Муслима (892) передано: «***Поэтому считайтесь с молодыми девочками, которые любят играться***».

Также в другой версии хадиса ‘Аиша сказала: «(Однажды) Посланник Аллаха ﷺ вошёл ко мне в то время, когда у меня находились две девушки, певшие песню о Бу‘асе, лёг на постель и отвернулся. (А через некоторое время в мою комнату) вошёл Абу Бакр и резко спросил меня: “(Как может) свирель шайтана (звучать) у Пророка ﷺ?!” Тогда Посланник Аллаха ﷺ повернулся к нему и сказал: ***“Оставь их”***, когда же (Абу Бакр) отвлёкся, я сделала девушкам знак, и они вышли» (аль-Бухари 949).

Также в *риваяте* Муслима (892) передаётся: «Пришли эфиопы и стали играть с щитами и копьями. Пророк ﷺ позвал меня, и я положила голову на его плечи и стала смотреть на их игры…».

Передают со слов Набишы аль-Хузали, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***“Дни ташрика — дни еды и питья”***». Также в другой версии хадиса он добавил: ***«…и поминания Аллаха»*** (Муслим 1141).

---

[1] Это название из названия главы ан-Навави в «Сахих Муслим».

[2] Передали Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (1004), Ан-Насаи в «Сахих сунан ан-Насат» (1465). См. «ас-Сахиха», 2021.

34.17. Достоинство совершения благодеяний в течении десяти дней зуль-хиджжи

Передают со слов Ибн ʻАббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, что (однажды) Пророк ﷺ сказал: ***«Дела, совершаемые в эти дни, Аллах любит больше, чем дела, совершаемые в любые другие дни», имея в виду первые десять дней зуль-хиджжи»***. Люди спросили: «О Посланник Аллаха, это касается и борьбы на пути Аллаха?» Посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Это касается и борьбы на пути Аллаха, если только речь не идёт о человеке, который вышел с жизнью и имуществом и лишился и того, и другого»***[1].

Пришло в «аль-Ирва» (3/398): «В *риваяте* ад-Дарими (2/26) передаётся в следующей форме: ***«Нет деяний более чистых перед Аллахом, Велик Он и Могуч, и более великих своей наградой, чем благодеяния совершаемые в течении десяти дней (месяца) жертвоприношения…»***. И продолжение подобно предыдущему хадису. Также он добавил: «Когда начинались десять дней (зуль-хиджжи), Саʻид ибн Джубайр проявлял чрезмерное старание до такой степени, что у него едва хватало сил»[2].

Ибн ʻАббас сказал: «***“И поминают имя Аллаха в установленные дни”***, то есть десять дней (месяца зуль-хиджжа). А ***“Считанные дни”*** — это дни *ташрика*». Это передал аль-Бухари как *муʻалляк* в категоричной форме. Хафиз сказал в «аль-Фатх» (2/458): «И я не видел *иснада* от него».

Аль-Бухари сказал: «Глава: Достоинство совершения благих дел в дни *ташрика*. Ибн ʻАббас сказал: “***‹Поминайте Аллаха в установленные дни›*** — это десять дней, а ***‹Считанные дни›*** — дни *ташрика*”».

[1] Передали аль-Бухари 969 и Абу Дауд в «Сахих сунан Аби Дауд» (2438), в такой форме хадис пришёл в его сборнике.

[2] Передал ад-Дарими в своём «Сунан» с хорошим *иснадом*. См. «аль-Ирва», 3/398.

34.18. Желательность поздравления в праздничные дни

От Джабира ан-Нуфейра передаётся, что он сказал: «В дни праздника, когда сподвижники Пророка ﷺ встречались, они говорили друг другу: “Пусть примет Аллах от нас и от вас”»[1].

34.19. Такбиры в праздничные дни

Сказал Всевышний Аллах: **«В месяц рамадан был ниспослан Коран — верное руководство для людей, ясные доказательства из верного руководства и различение. Тот из вас, кого застанет этот месяц, должен поститься. А если кто болен или находится в пути, то пусть постится столько же дней в другое время. Аллах желает вам облегчения и не желает вам затруднения. Он желает, чтобы вы довели до конца определённое число дней и возвеличили Аллаха за то, что Он наставил вас на прямой путь. Быть может, вы будете благодарны»** (Сура «Аль-Бакара», аят 185)**.**

Пришло в «Тафсире Ибн Касира»: «…Поэтому многие учёные сделали вывод о законности произношения *такбира* в празднике Разговения (*‘ид аль-Фитр*) исходя из этого аята **“…чтобы вы довели до конца определённое число дней и возвеличили Аллаха за то, что Он наставил вас на прямой путь”**. Дауд ибн ‘Али аль-Асбахани аз-Захири сделал вывод об обязательности произношения *такбира* в празднике Разговения из-за внешнего приказа в **“…и возвеличили Аллаха за то, что Он наставил вас на прямой путь”**. В противовес ему стоит *мазхаб* Абу Ханифы, который вообще не считает, что следует произносить *такбиры* в празднике Разговения. Остальные учёные считают это желательным действием».

Это — в праздник Разговения. *Такбир* в нём произносится, начиная с выхода на молитву и до начала проповеди.

[1] Передал аль-Мухамили в книге «Салят аль-‘идайн» и другие. См. «Тамам аль-миннат», с. 354–356.

Что касается праздника Жертвоприношения, то о нём Пречистый Аллах сказал: **«Поминайте Аллаха в считанные дни»** (Сура «Аль-Бакара», аят 203).

Пришло в «аль-Ирва» (3/121): «Передал Ибн Аби Шейба с достоверным *иснадом* от аз-Зухри, который сказал: "Люди произносили *такбиры* во время праздника, когда выходили из своих домов, пока не доходили до места молитвы и пока не выходил имам. Когда выходил имам, они замолкали, а когда он произносил *такбиры*, они также произносили *такбиры*"».

Также в нём (с. 122): «…Затем он передал [то есть: аль-Фарьяби] с достоверным *иснадом* от аль-Валида (а это Ибн Муслим), который сказал: "Я спросил аль-Ауза'и и Малика ибн Анаса о произнесении *такбиров* вслух во время двух праздников. Они сказали: "Да, 'Абдуллах ибн 'Умар произносил их вслух в День разговения, пока не выходил имам"».

Также в нём (с. 123): «Достоверно передаётся от аз-Зухри как *мурсаль марфу'*. Ибн Аби Шейба сказал (2/1/2): "Рассказал нам Язид ибн Харун от Ибн Аби Зиба от аз-Зухри, что Посланник Аллаха ﷺ выходил в День разговения и произносил *такбиры*, пока не доходил до места совершения молитвы, и пока не заканчивал молитву. А когда он заканчивал молитву, он прекращал произнесение *такбиров*"»[1].

Его *иснад* достоверен в форме *мурсаль*. Так передал аль-Мухамали (2/142).

Также этот хадис передан другой цепочкой как *марфу'* от Ибн 'Умара. Его передал аль-Байхакы (3/279) от 'Абдуллаха ибн 'Умара от Нафи'а ибн 'Абдуллаха ибн 'Умара, что Посланник Аллаха ﷺ выходил в праздничные дни вместе с аль-Фадлем ибн 'Аббасом, 'Абдуллахом, аль-'Аббасом, 'Али, Джа'фаром, аль-Хасаном, аль-Хусейном, Усамой ибн Зейдом, Зейдом ибн Харисой, Айманом ибн Умм Айман, да будет доволен ими Аллах, поднимая голоса при произнесении *тахлиля* и *такбира*. Он держал путь пешком, пока не доходил до места совершения молитвы, и когда завершал молитву, то возвращался также пешком, пока не входил к себе домой».

Наш шейх (аль-Албани), да сохранит его Аллах, сказал после того, как привёл хадис: «Хадис по моему мнению достоверен и является *маукуф* и *марфу'*. А Аллах знает лучше».

См. то, что пришло в «аль-Аусат» (4/249) из *асаров* об этом.

---

[1] См. «ас-Сахиха», 171.

И время *такбиров* в праздник Жертвоприношения начинается с рассвета дня ʻАрафата и длится включительно до послеобеденной (*ʻаср*) молитвы третьего дня *ташрика*.

Наш шейх (аль-Албани) сказал: «Это достоверно передаётся от ʻАли и Ибн ʻАббаса. Я привёл их в "аль-Ирва" (3/125), а также его привёл аль-Хаким от Ибн Масʻуда».

То, что пришло в «аль-Ирва» под хадисом № 653: «Достоверно передаётся от ʻАли, да будет доволен им Аллах, что он произносил *такбиры* после утренней молитвы (*фаджр*) в день ʻАрафата и включительно до послеполуденной молитвы (*ʻаср*) в последнем из дней *ташрика*, и произносил *такбиры* после послеполуденной молитвы (*ʻаср*).

И Ибн ʻУмар и Абу Хурайра выходили на рынок в «десять дней» (зульхиджжи) и произносили *такбир,* и люди повторяли за ними[1].

ПОЛЬЗА: наш шейх (аль-Албани) сказал в «ас-Сахиха» (1/331): «В хадисе довод на узаконенность того, как мусульмане произносили *такбиры* вслух по пути к месту совершения молитвы. Хотя многие из них и стали пренебрегать этой сунной, что это чуть не стало делом минувших дней. Это по причине слабости религиозного стимула у них и стеснения выполнять Сунну открыто. Также огорчает и то, что среди них есть те, кто взял на себя наставление людей и обучение религии, и которые считают будто бы наставление ограничено лишь обучением людей тому, что знают! Однако они сами больше всего нуждаются в том, чтобы узнать это. Поскольку на подобные вопросы они не обращают внимание, напротив, занимаются изучением и напоминанием словом и делом таких пустяков, которыми лучше не заниматься ни на делах, ни в обучении. Поистине, мы принадлежим Аллаху, и к Нему возвращение.

Здесь следует упомянуть следующее: в произнесении *такбиров* вслух не узаконено их коллективное произнесение в один голос, как это делают некоторые. И это в каждом поминании *(зикр)*, в котором узаконено поднимать голос или нет. В данных случаях не узаконено коллективное поминание. Подобно этому — известный групповой азан в Дамаске как "хоровой азан". Чаще всего такое собрание является причиной для того, что прерываются слова и предложения там, где не дозволено останавливаться, как в словах "Нет божества" в *тахлиле* при совершении обязательных утренних (*фаджр*) и закатных (*магриб*) молитв, как мы слышали это многократно.

---

[1] Передал аль-Бухари как *муʻалляк* в категоричной форме. Хафиз сказал в «аль-Фатх» (2/458): «И я не видел *иснада*, идущего от них…».

И нам следует постоянно предостерегать от этого и постоянно напоминать о словах Пророка ﷺ: ***“И лучший путь — путь Мухаммада”***».

34.20. Виды такбира

Пришло в «ар-Раудат ан-надия» (1/367): «Что касается способа произнесения *такбира*, то наиболее правильным является то, что передал ʻАбдурраззак с достоверным *иснадом* от Сальмана, который сказал: “Произнесите *такбир*: *Аллаху Акбар, Аллаху Акбар, Аллаху Акбар Кабиран”*». Он сказал в толковании “аль-Мунтака” (3/116), передавая из “аль-Фатх” (3/116): “В наше время были внесены новые добавления к этому, у чего нет никакой основы”».

Аш-Шаукани сказал: «Внешне понимается, что желательность *такбиров* в дни *ташрика* не касается только того, что они произносятся после каждой молитвы. Напротив, это является желательным в любое время в эти дни, как на это указывают *асары*».

До этого было упомянуто (1/366): «…Не утверждены ни конкретная форма, ни конкретное время или количество (*такбиров*), однако узаконено произносить их многократно как после молитв, так и в другие времена. Сегодня стало обычаем людей, когда они, опираясь на некоторые книги по фикху, произносят *такбиры* трижды после каждой обязательной молитвы, а после добровольных по одному разу; и в ограничении узаконенности лишь этим количеством нет следов знания, насколько мне известно. И более правильное из того, что передаётся относительно этого от сподвижников, это то, что такбиры произносятся, начиная с утренней молитвы (*аль-фаджр*) и до последнего дня (пребывания в долине) Мина».

Содержание

ОТ РЕДАКЦИИ 3

1. **ДОСТОИНСТВО МОЛИТВЫ И ЕЁ МЕСТО В ИСЛАМЕ 5**

2. **ОБЯЗАТЕЛЬНОСТЬ МОЛИТВЫ 10**

2.1. Для кого является обязательным совершение молитвы? 10

2.2. Молитва ребёнка 11

2.3. Количество обязательных молитв 11

3. **ВРЕМЕНА МОЛИТВ 12**

3.1. Время полуденной молитвы (зухр) 13

3.2. Время послеполуденной молитвы (‘аср) 16

3.3. Время закатной молитвы (магриб) 18

3.4. Время ночной молитвы (‘иша) 20

3.5. Время утренней молитвы (фаджр) 24

3.6. Как следует определять время молитвы в местности, в которой нет заката или восхода солнца? 27

3.7. Когда молитва считается совершённой своевременно 28

3.8. В каких случаях может быть оправдано несвоевременное совершение молитвы 29

3.9. Как следует совершать молитвы, пропущенные по уважительной причине 33

3.10. Времена, относительно которых пришёл запрет на совершение молитвы 42

4. **АЗАН 48**

4.1. Определение 48

4.2. Достоинство азана 49

4.3. О том, как был узаконен азан 50

4.4. Обязательность азана 52

4.5. Описание азана 53

4.6. Обязательность порядка (слов) азана 55

4.7. Тасвиб муаззина на утренней молитве 55
4.8. Заключительная часть азана 57
4.9. Описание икамы 57
4.10. О том, что произносит человек, услышав азан 58
4.11. Желательность отвечать муаззину и довод на то, что это необязательно 61
4.12. Этикет и действия муаззина при возвещении азана 62
4.13. Возвещение азана незрячим в том случае, когда есть кому сообщить ему о наступлении времени молитвы 67
4.14. Ожидание между азаном и икамой 67
4.15. Разрешено ли говорить между икамой и молитвой? 68
4.16. Азан при наступлении времени (молитвы) 69
4.17. Может ли объявить икаму тот, кто не возвещал азан? 70
4.18. Объявление икамы не там, где возвещался азан 70
4.19. Надо ли повторно объявлять о начале молитвы, если пауза между объявлением и молитвой сильно затянулась? 71
4.20. Когда люди встают на молитву? 72
4.21. Запрет на выход из мечети без нужды после возвещения азана 72
4.22. Азан и икама того, кто пропустил молитву 73
4.23. Азан того, кто молится один 74
4.24. Азан пастуха 75
4.25. Азан в пути 75
4.26. Возвещают ли женщины азан и икаму? 75
4.27. У праздничных молитв нет ни азана, ни икамы 76
4.28. Разговор во время азана 76
4.29. О том, что азан предотвращает кровопролитие 77
4.30. Нововведения и противоречия в азане 78
5. УСЛОВИЯ МОЛИТВЫ 79
5.1. Наступление времени молитвы 79

5.2. Ритуальная чистота от осквернения (хадас) 80
5.3. Прикрытие аурата (наготы) 119
5.4. Направление в сторону Каабы (кибла) 130
6. ОПИСАНИЕ МОЛИТВЫ 134
7. СТОЛПЫ, ФАРЗЫ И СУННЫ МОЛИТВЫ 137
7.1. Намерение 137
7.2. Такбират аль-ихрам (такбир, открывающий молитву) 138
7.3. Поднятие рук 139
7.4. Возложение рук на грудь 141
7.5. Слова обращения к Аллаху с мольбой в начале молитвы (ду'а аль-истифтах) 143
7.6. Слова обращения к Аллаху за защитой от шайтана (исти'аза) 148
7.7. Стояние во время обязательной молитвы (кыям) 151
7.8. Чтение суры «аль-Фатиха» в каждом рак'ате 156
7.9. Произнесение слова «амин» 164
7.10. Чтение (других сур Корана) после «аль-Фатихи» 166
7.11. Такбиры при движениях в молитве 175
7.12. Поясной поклон (руку') и спокойствие в нём 176
7.13. Выпрямление из поясного поклона и это столп молитвы, и соблюдение при этом спокойствия, что тоже является столпом 181
7.14. Земной поклон, а также спокойствие (туъманина) в нём — это два столпа (рукн) молитвы 189
7.15. О выпрямлении после (первого) земного поклона, что является столпом (рукн), и спокойствии при этом, и это два столпа молитвы 198
7.16. «Аль-ик'а» между двумя земными поклонами 200
7.17. Сидение для отдыха (джальсат аль-истираха) 201
7.18. Сидение в ташаххуде и его описание 202
7.19. Первый ташаххуд 204

7.20. Молитвы за Пророка ﷺ (салават) в первом ташаххуде 207

7.21. Вставание для совершения третьего рак'ата, а затем четвёртого 211

7.22. Последний ташаххуд 212

7.23. Салават за Пророка ﷺ в последнем ташаххуде является обязательным 212

7.24. Произнесение приветствия (таслим). Первый таслим является рукном молитвы, а второй — желательным 223

7.25. Мужчины и женщины равны относительно того, что передаётся в описании молитвы 225

7.26. Поминания и мольбы после молитвы 225

***8.* ДОБРОВОЛЬНАЯ МОЛИТВА 231**

8.1. Достоинство добровольных молитв 231

8.2. Желательно совершать добровольные молитвы дома 232

8.3. Достоинство продолжительного выстаивания молитвы 232

8.4. Виды молитвы 234

***9.* СУННЫ МУАККАДА 236**

9.1. Сунна утренней молитвы (фаджр) 236

9.2. Сунна полуденной молитвы (зухр) 239

9.3. Сунна закатной молитвы (магриб) 243

9.4. Сунна ночной молитвы ('иша) 244

***10.* СУННЫ ГАЙР-МУАККАДА 245**

10.1. Разделение между обязательными и желательными молитвами 246

***11.* МОЛИТВА ВИТР 247**

11.1. Постановление (хукм) и достоинство молитвы витр 247

11.2. Время молитвы витр 249

11.3. Тому, кто боится, что не проснётся в конце ночи, следует совершить молитву витр в её начале 249

11.4. Количество рак'атов в молитве витр 250

11.5. Описание молитвы витр 252

11.6. Что читается в молитве витр? 257

11.7. Ду'а (мольба) кунут 258

11.8. Что произносится в конце витра? 260

11.9. Витр не совершается два раза за ночь 260

11.10. Возмещение витра 261

11.11. Два рак'ата после молитвы витр 262

11.12. Мольба кунут в утренней молитве (фаджр) 264

***12.* ВЫСТАИВАНИЕ НОЧНОЙ МОЛИТВЫ (КЫЯМ АЛЬ-ЛЕЙЛЬ) ... 269**

12.1. То, что передаётся о побуждении к ночной молитве 269

12.2. Награда тому, кто вознамерился совершить ночную молитву, однако спал до рассвета 271

12.3. Завещание будить супруга для совершения ночной молитвы 271

12.4. Сон и оставление молитвы, если одолевает дремота 272

12.5. Не следует затруднять для души стояние в молитве и быть постоянным в этом 273

12.6. Время совершения ночной молитвы 274

12.7. Самое лучшее время совершения ночной молитвы 275

12.8. Количество рак'атов ночной молитвы 276

12.9. Ночная молитва является полноценной, будь это даже один рак'ат 276

12.10. О том, кто пропустил ночную молитву 277

12.11. Что является желательным при чтении Корана в ночной молитве? 277

***13.* НОЧНАЯ МОЛИТВА В МЕСЯЦ РАМАДАН (ТАРАВИХ) 279**

13.1. Побуждение к молитве таравих 280

13.2. Законность коллективной ночной молитвы (таравих) в месяце рамадан 281

13.3. Причина, из-за чего Пророк ﷺ не продолжал совершать ночную молитву таравих коллективно 282

13.4. Законность участия женщин в коллективной ночной молитве таравих 283

13.5. Число рак'атов в ночной молитве 283
13.6. Образы совершения молитвы таравих..... 289
13.7. Чтение при стоянии..... 291
13.8. Дозволенность произносить кунут после поясного поклона (руку') во вторую половину рамадана..... 292
***14.* МОЛИТВА «АД-ДУХА» 294**
14.1. Достоинство молитвы ад-духа 294
14.2. Постановление (хукм) молитвы ад-духа..... 296
14.3. Время совершения молитвы ад-духа..... 296
14.4. Количество рак'атов молитвы ад-духа 297
***15.* МОЛИТВА ИСТИХАРА..... 298**
***16.* МОЛИТВА ТАСАБИХ..... 300**
***17.* МОЛИТВА ПОКАЯНИЯ..... 302**
***18.* МОЛИТВА ПРИ ЗАТМЕНИИ 303**
18.1. Совершение молитвы в мечети..... 306
18.2. Время её совершения 306
18.3. Проповедь после молитвы 307
***19.* МОЛИТВА О ПРОШЕНИИ ДОЖДЯ (АЛЬ-ИСТИСКА) 308**
19.1. При совершении молитвы истиска не произносится икама и азан 311
***20.* ЗЕМНОЙ ПОКЛОН ПРИ ЧТЕНИИ КОРАНА 312**
20.1. Его постановление..... 312
20.2. Места совершения земных поклонов.....314
20.3. Обусловлен ли этот земной поклон тем же, что и молитва? 315
20.4. Установлено ли произнесение такбира? 317
20.5. Мольба в земном поклоне.....317
20.6. Земной поклон при молитвах, которые совершаются вслух..... 318
20.7. Земной поклон вслед за земным поклоном читающего 319
***21.* ЗЕМНОЙ ПОКЛОН В ЗНАК БЛАГОДАРНОСТИ 320**

22. ЗЕМНОЙ ПОКЛОН ДЛЯ НЕВНИМАТЕЛЬНЫХ (САДЖДА АС-САХВ) 322

22.1. Его постановление 322

22.2. Каким образом он совершается 323

22.3. Когда узаконено совершать земные поклоны? 325

22.4. Способы расследования (тахарри) 329

22.5. Проявление халатности при совершении земных поклонов по причине небрежности 330

23. КОЛЛЕКТИВНАЯ МОЛИТВА 331

23.1. Постановление коллективной молитвы 331

23.2. Достоинство коллективной молитвы 336

23.3. Присутствие женщин в коллективной молитве в мечети и достоинство их молитвы в их домах 337

23.4. Побуждение к отправлению пешком в более дальнюю мечеть, где собирается больше молящихся 338

23.5. Желательно, чтобы имам облегчал молитву 340

23.6. Удлинение имамом первого рак'ата 341

23.7. Обязательность следования за имамом и запрет опережать его 342

23.8. Молитва считается коллективной, если с имамом совершает её даже один человек 342

23.9. Присоединение к имаму 343

23.10. Тот, кто успел на поясной поклон, успел на рак'ат 344

23.11. Причины, по которым можно оставить коллективную молитву 345

23.12. Кто более достоин того, чтобы становиться имамом 347

23.13. Когда возглавление молитвы будет действительным? 349

23.14. О покидании места молитвы, уходя направо или налево 358

23.15. Пребывание имама на месте совершения молитвы некоторое время после слов таслима 359

23.16. Возвышение имама или молящихся за ним 360

23.17. Следование за имамом тем, кто молится за ним, при наличии преграды по какой-либо причине 362

23.18. Постановление молитвы за имамом, который оставил условие или столп молитвы..... 363

23.19. Замещение имама..... 364

23.20. Местоположение имама и молящихся за ним 365

23.21. Тот, кто совершил поясной поклон вне ряда 367

23.22. Молитва позади ряда в одиночку 369

23.23. Выравнивание рядов..... 370

23.24. Побуждение молиться в первом ряду и в правой стороне ряда, и устрашение от запаздывания мужчин в последние ряды..... 373

23.25. Донесение того, что произносит имам, до задних рядов..... 374

23.26. Когда люди встают за имамом?..... 375

23.27. Узаконено ли повторение коллективной молитвы в одной мечети?..... 375

***24.* МЕЧЕТИ.....379**

24.1. Достоинство строительства мечетей 379

24.2. Достоинство молитвы в мечети, в которой молится много людей..... 380

24.3. Что произносит человек, когда отправляется из дома в мечеть? 381

24.4. Вхождение в мечеть с правой ноги и выход с левой..... 382

24.5. Поминания при входе в мечеть и выходе из неё 382

24.6. Достоинство направления в мечеть пешком 383

24.7. Желательность направления в мечеть со спокойствием... 383

24.8. Молитва приветствия мечети 384

24.9. Что передаётся относительно молитвы в трёх мечетях 384

24.10. Скромность в их строительстве и запрет их украшения 386

24.11. Побуждение к соблюдению чистоты в них, очищению их от нечистот и неприятных запахов, и об окуривании благовониями 387

24.12. Запрет поиска утерянного и купли-продажи в мечети ... 389

24.13. Не следует поднимать в них голос 389

24.14. Дозволено ли есть, пить и спать в мечетях? 391

24.15. Не следует использовать мечеть в качестве дороги..... 392

24.16. Запрет переплетать пальцы при выходе на молитву..... 392

24.17. Молитва между столбами..... 392

24.18. Запрет избирать конкретное место в мечети..... 394

24.19. Места, в которых запрещено совершать молитву 395

24.20. Молитва в церквях (местах поклонения христиан) и подобных местах 397

24.21. То, что передаётся относительно молитвы в местах провалов и наказаний 398

24.22. Молитва в Каабе..... 398

***25.* СУТРА (ПРЕГРАДА) 400**

25.1. Постановление преграды (сутры) 400

25.2. Сутра в Каабе и Запретной мечети (аль-масджид аль-харам) 401

25.3. Какая сутра является действительной?..... 402

25.4. Сутра имама служит сутрой для тех, кто молится за ним..... 403

25.5. Близость молящегося к сутре..... 404

25.6. Запрет проходить перед молящимся и необходимость препятствовать и сражаться с тем, кто (попытается) пройти перед ним, также препятствовать это скоту и тому подобному 404

25.7. То, что прерывает молитву..... 405

25.8. Недостаточно начертить линию в качестве сутры 406

***26.* ТО, ЧТО ДОЗВОЛЕНО СОВЕРШАТЬ В МОЛИТВЕ 407**

26.1. Другие деяния, дозволенные в молитве 413

***27.* ТО, ЧТО ЗАПРЕЩЕНО СОВЕРШАТЬ ВО ВРЕМЯ МОЛИТВЫ 417**

***28.* ТО, ЧТО ДЕЛАЕТ МОЛИТВУ НЕДЕЙСТВИТЕЛЬНОЙ..... 422**

***29.* ВОЗМЕЩЕНИЕ ПРОПУЩЕННОЙ МОЛИТВЫ.....427**

29.1. Если человек совершил молитву не вовремя по приемлемой причине, то называется ли это возмещением или совершением?..... 435

***30.* МОЛИТВА БОЛЬНОГО 437**

30.1. Дозволенность для больного или престарелого человека взять что-то для опоры, когда он молится 439

***31.* МОЛИТВА ПРИ СТРАХЕ (ХАУФ)..... 440**

31.1. Молитва при большой опасности и то, что дозволено в ней из слов и знаков..... 447

***32.* МОЛИТВА ПУТНИКА..... 448**

32.1. Обязательность сокращения молитвы в пути..... 448

32.2. Расстояние, при котором сокращается молитва..... 450

32.3. Откуда можно начинать сокращать молитву?..... 457

32.4. Если путник останавился где-то по своим нуждам и не планировал там проживать, то он сокращает молитву, пока не покинет это место 457

32.5. Добровольные молитвы в пути 459

32.6. Отправление в путь в пятницу 461

32.7. Дозволено ли объединять молитвы тому, кто вышел в путь, который является ослушанием? 462

32.8. Объединение молитв 462

32.9. Являются ли намерение и непрерывность условием для объединения и сокращения молитв? 469

32.10. Молитва на корабле и в самолёте..... 470

***33.* ПЯТНИЧНАЯ МОЛИТВА 472**

33.1. Достоинство пятничного дня 472

33.2. Мольба в этот день 474

33.3. Желательно много призывать благословения и приветствия на Посланника Аллаха ﷺ в ночь и день пятницы..... 475

33.4. Желательность чтения суры «аль-Кяхф» (Пещера) в день или ночь пятницы 476

33.5. Большое омовение, украшение, зубочистка и благовония476

33.6. Прибытие на пятничную молитву пораньше..... 478

33.7. Приближение к имаму 479

33.8. Не переходить через людей 479

33.9. Переходить через людей при необходимости 479

33.10. Узаконенность совершения добровольных молитв до неё 480

33.11. Если во время произнесения проповеди имам увидит пришедшего (в мечеть) человека, то он велит ему совершить два рак'ата 480

33.12. Смена места тем, кого одолевает сон..... 481

33.13. Обязательность пятничной молитвы..... 481

33.14. Совершение пятничной молитвы в соборной мечети 484

33.15. Время пятничной молитвы..... 485

33.16. Количество (молящихся), при котором пятничная молитва считается действительной..... 488

33.17. Где совершается пятничная молитва?..... 489

33.18. Пятничная молитва не отличается от других молитв, кроме как узаконенностью проповеди перед ней 491

33.19. Проповедь 493

33.20. Приветствие имамом людей, когда он поднимается на минбар..... 494

33.21. Молящиеся поворачиваются к проповеднику..... 495

33.22. Объявление азана, когда имам садится на минбар. Один муаззин в пятничный день..... 496

33.23. Хутбат аль-хаджа 496

33.24. Описание проповеди и то, чему в ней обучают..... 498

33.25. У пятничной молитвы две проповеди 500

33.26. Чтение Корана в проповеди Пророка ﷺ и напоминание людям 501

33.27. Проповеднику следует стоять, а не сидеть 501

33.28. Поднятие голоса в проповеди и сильный гнев проповедника 501

33.29. Имам прерывает проповедь, если что-то произошло..... 502

33.30. Запрет разговоров во время проповеди 503

33.31. Разрешено говорить молящимся, когда имам не произносит проповедь, и если он сел на минбар 505

33.32. Приказ совершить молитву приветствия мечети во время пятничной проповеди 505

33.33. Не делать увещевание в пятничный день продолжительным 506

33.34. Совершается ли полуденная молитва (зухр), если не была совершена пятничная? 507

33.35. Что делать, если пропустил один рак'ат пятничной молитвы? 507

33.36. Молитва в тесноте 508

33.37. Добровольные молитвы до и после пятничной молитвы 508

33.38. Если праздничный день совпадёт с пятницей 510

***34.* МОЛИТВА ДВУХ ПРАЗДНИКОВ 512**

34.1. Постановление праздничных молитв 512

Этикет двух праздничных дней 514

34.2. Надеть красивую одежду.....514

34.3. Поесть перед выходом в праздник разговения, но не жертвоприношения 514

34.4. Есть позднее в День жертвоприношения, чтобы отведать с жертвенного животного 515

34.5. Выход на место совершения молитвы 515

34.6. Выход женщин и детей на молитву 516

34.5. Отправиться на праздничную молитву одной дорогой, а вернуться другой..... 516

34.6. Время праздничной молитвы.....517

34.7. Объявляются ли азан и икама перед праздничными молитвами? 518
34.8. Описание молитвы 519
34.9. Поднимают ли руки при каждом такбире? 522
34.10. Чтение Корана в них 522
34.11. Совершаются ли молитвы до и после праздничных молитв? 523
34.12. Праздничная проповедь после праздничных молитв 523
34.13. Начинается ли проповедь с такбиров? 524
34.14. Возмещение праздничной молитвы 525
34.15. Если кто-то пропустил коллективную молитву 525
34.16. Дозволение забав, в которых нет греха 526
34.17. Достоинство совершения благодеяний в течении десяти дней зуль-хиджжи 527
34.18. Желательность поздравления в праздничные дни 528
34.19. Такбиры в праздничные дни 528
34.20. Виды такбира 531