Мухаммад ибн Салих
аль-‘Усеймин

ТАНБИХ АЛЬ-АФХАМ

шарх

‘УМДАТ АЛЬ-АХКАМ



Мухаммад ибн Салих аль-‘Усеймин

ТАНБИХ АЛЬ-АФХАМ

шарх

‘УМДАТ АЛЬ-АХКАМ

Редакционно-издательское
оформление издания

Первое издание

Издательство «Даура»
Москва
2022

УДК 28-24
ББК 86.38

Мухаммад ибн Салих аль-‘Усеймин

Танбих аль-афхам шарх ‘Умдат аль-ахкам: Редакционно-изд. оформление издания под ред. Зайнуллина Р. Ф. / Мухаммад ибн Салих аль-‘Усеймин. — 1-е изд. — М.: Издательство «Даура», 2022. — 992 с.

Шейх Ибн ‘Усеймин (ум. 1421 г.х.) составил данную книгу как учебное пособие на основе хадисов, отобранных хафизом ‘Абдульгани ибн ‘Абдульвахид аль-Макдиси (ум. 600 г.х.) из двух сборников — «Сахих аль-Бухари» и «Сахих Муслим», которые являются самыми достоверными источниками шариата после Корана. К разъяснению шейха Ибн ‘Усеймина в квадратных скобках были добавлены комментарии и примечания Рината Зайнуллина.

Для желающих заучить оригинальный текст книги «‘Умдатуль-ахкам» мы подготовили арабский текст, воспользовавшись трудом шейха Абу Кутейба Назар Мухаммад аль-Фарйаби, в котором он привёл текст самого ‘Абдульгани аль-Макдиси, тщательно изучив многие рукописи. Нумерацию хадисов из «Танбих аль-афхам» привели к нумерации шейха аль-Фарйаби.

Обращаем ваше внимание на то, что в этой книге наша редакция приводит перевод слов шейха ‘Усеймина в краткой форме. Для полного изучения слов шейха необходимо параллельно с прочтением книги прослушать аудиозаписи уроков по этой книге на сайте, ссылка которой доступна в QR коде.

Книга полезна для тех, кто углублённо изучает Сунну, фикх на основе хадисов и шариатские науки.

© Издательство «Даура», 2022
Эл. почта: *daura.publishing@gmail.com*

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

О составителе «‘Умдат аль-ахкам»

‘Абдульгани ибн ‘Абдульвахид ибн ‘Али аль-Макдиси — выдающийся имам, учёный, великий знаток хадисов, правдивый, усердно поклоняющийся, пример для подражания и неуклонно следующий пророческим изречениям. Родился в 541 году хиджры в городе Джамма‘иль, предположительно в месяце раби‘у аль-ахир. Получал знания и слушал хадисы от учёных Дамаска, Александрии, Иерусалима, Египта, Багдада, Харрана, Мосула, Хамадана и очень многое от них записал. Среди его учителей ‘Абдулькадир аль-Джилани, ‘Али аль-Фарра, хафиз Абу Тахир ас-Силяфи и др. Много путешествовал, собирая и записывая хадисы. Так, путешествуя в поисках знания, он дважды побывал в Багдаде и Египте. Он был набожным, бодрствовал по ночам, повелевал одобряемое и запрещал порицаемое, и не переставал усердно поклоняться, поститься, совершать ночные молитвы и распространять знания, пока смерть не пришла к нему.

В процессе приобретения знаний он больше склонялся к изучению хадисов, тогда как его двоюродный брат Муваффак ибн Кудама больше склонялся к изучению фикха. Он составил множество трудов и сочинений, из числа которых «‘Умдат аль-ахкам» (Основы правовых норм), «И‘тикаду аш-Шафи‘и» (вероубеждение аш-Шафи’и), «ас-Сыфат» (Атрибуты Аллаха), «ат-Тахаджжуд» (Ночная молитва), «ат-Таргиб фи ад-Ду‘а» (Побуждение обращаться к Аллаху с мольбами), «аль-Михна

имам Ахмад» (Испытание, постигшее имама Ахмада), «Замму аль-Гыйба» (Осуждение злословия) и другие.

Сын хафиза Абу Муса рассказывал: «Мой отец сильно заболел болезнью, которая не позволяла ему говорить и ходить, и она усиливалась в течение шестнадцати дней. Я много раз спрашивал его: “Желаешь ли ты чего?” Отвечая, он повторял: “Я желаю Рая, желаю милости Господа”,— и не добавлял ничего, повторяя лишь эти слова. Я принёс ему тёплую воду, он протянул руку, и я омыл его омовением для утренней молитвы. Он сказал: “О ʻАбдуллах! Встань и проведи молитву в облегчённой форме”. Я совершил утреннюю молитву, будучи имамом, он же совершил её сидя за мной. Затем я сел у его головы, и он сказал: “Прочитай суру Ясин”, и я прочитал её, он же взывал к Аллаху, а я говорил: “Аминь!” Я сказал: “Вот лекарства отец. Выпей их”. На что он сказал: “О сынок, смерть уже близка!” Я сказал: “Желаешь ли ты чего-нибудь?” Он сказал: “Я хочу лицезреть Лик Всевышнего!” Я спросил: “Доволен ли ты мной?” Он сказал: “Клянусь Аллахом, да!” Я сказал: “Остались ли у тебя обязательства перед кем-либо?” Он сказал: “Я никому не должен и мне никто не должен”. Я сказал: “Что ты мне завещаешь?” Он сказал: “Я завещаю тебе быть богобоязненным, остерегаться наказания Всевышнего и неуклонно поклоняться Ему!” В это время его навестила группа людей. Войдя, они приветствовали его, и он ответил на их приветствия. Присев, они начали беседовать между собой. Он сказал с упрёком: “Что это? Поминайте Аллаха Всевышнего, говорите: Ля иляха илля Аллах”. Когда они встали, чтобы уйти, он начал поминать Всевышнего, шевеля губами и обратив свой взор к небу. Я же встал, чтобы подать книгу одному из присутствующих, которая находилась в углу мечети. Вернувшись к нему, я обнаружил, что душа уже покинула его, да помилует его Всевышний Аллах. Он умер в понедельник 23 числа в месяц раби‘ аль-авваль в 600 году хиджры. В ночь на вторник он остался в мечети. А в день похорон во вторник собралось очень много людей. Его похоронили на кладбище аль-Карафа».

‘Абдуль‘азиз ибн ‘Абдульмалик аш-Шейбани слышал, как ат-Тадж аль-Кинди говорил: «После ад-Даракутни не было подобного хафизу ‘Абдульганию»[1].



[1] См. «Сияр а‘лям ан-нубаля» аз-Захаби, 21/443 с сокращением.

Об авторе «Танбих аль-афхам»

Полное имя шейха — Абу ʻАбдуллах Мухаммад ибн Салих ибн Мухаммад ибн Сулейман ибн ʻАбдуррахман ибн ʻУсман ибн ʻАбдуллах ибн ʻАбдуррахман ибн Ахмад ибн Мукбиль аль-Вухайби ат-Тамими. *Кунью* «Ибн аль-ʻУсеймин» он унаследовал от своего прапрадеда ʻУсмана, которого люди прозвали ʻУсеймин. Шейх родился ночью 27 рамадана 1347 года хиджры (1929) в городе Унейза (провинция Эль-Касим, Саудовская Аравия).

Будущий учёный родился в религиозной семье среднего достатка. Его отец занимался торговлей, часто отлучаясь по коммерческим делам в Эр-Рияд. Поэтому по поручению отца начальным образованием мальчика занимался его дед со стороны матери — ʻАбдуррахман ибн Сулейман аль-Дамиг, который обучал внука Корану. После этого он пошёл в начальную школу к ʻАбдульʻазизу ибн Салиху аль-Дамигу, где обучился грамоте, азам арифметики и литературы.

Затем мальчик стал посещать школу ʻАли ибн ʻАбдуллаха аш-Шухейтана — знатока Книги Аллаха, который был слепым — и под его руководством выучил наизусть весь Коран за шесть месяцев. Заметив незаурядные способности сына к учёбе, отец решил поставить его на стезю приобретения шариатских знаний.

В возрасте 13 лет Ибн аль-ʻУсеймин начал посещать занятия своего шейха ʻАбдуррахмана ибн Насыра ас-Саʻди, у которого он изучал единобожие, толкование Корана, науку о хадисах, фикх и его основы, жизнеописание Пророка ﷺ, наследственное право и грамматику арабского языка. Занимаясь в научном кружке шейха, юноша выучил наизусть тексты (матн) по вышеперечисленным наукам. Шейх ʻАбдуррахман ибн Насыр ас-Саʻди по праву считается самым главным учителем Ибн аль-ʻУсеймина, ибо он оказал на него наибольшее влияние: именно от него будущий учёный получил основные знания по исламским наукам, научился правилам приведения доказательств из Корана и Сунны, перенял педагогические

навыки, воспринял методологию следования за шариатскими доводами.

Кроме того, Ибн аль-‘Усеймин не упускал возможность получать знания и у других учёных, считавшихся крупными специалистами в своей области и проживавшие в Унейзе. Например, когда ‘Абдуррахман ибн ‘Али ибн Аудан занимал должность шариатского судьи города, Ибн аль-‘Усеймин изучал у него принципы наследственного права, а когда в Унейзе учительствовал шейх ‘Абдурраззак ‘Афифи, он углублял у него свои знания по грамматике и риторике.

После того, как в Эр-Рияде был открыт Научно-исследовательский институт по шариатским наукам, выдающийся ученик шейха ас-Са‘ди — ‘Али ас-Салихи — посоветовал молодому человеку поступить туда. Получив разрешение от своего учителя ‘Абдуррахмана ас-Са‘ди, Ибн аль-‘Усеймин отправился в столицу и поступил в институт в 1372 году хиджры (1952). В течение двух лет он обучался у видных богословов, среди которых следует выделить знаменитого толкователя Корана Мухаммада аль-Амина аш-Шинкыти, выдающегося факиха ‘Абдуль‘азиза ибн Насыра ибн Рашида и знатока хадисов ‘Абдуррахмана аль-Ифрики. Во время своего обучения Ибн аль-‘Усеймин познакомился с будущим муфтием Саудовской Аравии ‘Абдуль‘азизом ибн Базом. Он изучал у него в мечети «Сахих» аль-Бухари и труды Ибн Теймиййи. Кроме того, от Ибн База он перенял знания по хадисоведению, воззрениям учёных различных *мазхабов* и сравнительному фикху. По этой причине шейх ‘Абдуль‘азиз ибн Баз считается вторым наставником, который в наибольшей степени способствовал становлению Ибн аль-‘Усеймина как учёного.

Окончив экстерном институт в 1374 году хиджры (1954), Ибн аль-‘Усеймин возвратился в Унейзу, где продолжил обучение у своего шейха ‘Абдуррахмана ас-Са‘ди. Одновременно он заочно учился в местном филиале Исламского университета имени имама Мухаммада ибн Сауда на факультете шариата, пока не получил диплом о высшем образовании в 1377 году хиджры (1957).

Научное наследие шейха Ибн аль-‘Усеймина состоит в основном из аудиолекций, которые переводят в книжный формат его ученики и верующие, требующие шариатское знание. Из перечня доступных аудиоуроков самый ранний датируется 1402 годом хиджры (1982) — «Булуг аль-Марам», «Глава об очищении», 14 кассет. С течением времени стали записываться все уроки шейха и его комментарии к известным трудам, причём некоторые из лекций длились годами. В этой связи самым объёмным считается цикл лекций под названием «Шарх аль-Мумти‘» к книге «Заад аль-Мустакни‘», который длился 15 лет (1404–1419 гг. хиджры). После смерти шейха эти лекции были изданы в книжном формате, который насчитывает 15 томов.

Что касается письменного наследия шейха, то он либо составлял небольшие труды по какой-то теме в жанре посланий (по вероубеждению, омовению, молитве, посту, закяту, хаджу, правилам призыва к исламу и т.д.) или в формате «вопрос-ответ», либо редактировал и снабжал полезными примечаниями собственные лекции, переписанные учениками для издания в виде книги. Первой письменной работой шейха была книга «Фатх Рабб аль-Барийя би-талхыс аль-Хамавийя» («Озарение от Господа творений: краткое изложение (фетв) аль-Хамавийя»), которую он написал в 1380 году хиджры (1960). При жизни шейха было издано свыше пятидесяти его трудов. Сохранением и распространением научного наследия шейха, дабы оно стало доступно всем мусульманам, занимается Благотворительный фонд имени шейха Мухаммада ибн Салиха аль-‘Усеймина.

В 1420 году хиджры (1999) шейх почувствовал недомогание, однако он не придал этому значения. После завершения учебного года он отправился в Эр-Рияд, чтобы навестить некоторых родственников. Там шейх посетовал на ухудшение зрения, и сын отвёз его в больницу к офтальмологу. Врач посоветовал пройти комплексное обследование, чтобы выяснить причину ухудшения зрения. Он согласился, и в тот же день было проведено обследование, в результате которого был вынесен смертельный диагноз — рак. Для повторного обследования его направили в онкологическую больницу, где врачи под-

твердили диагноз и сообщили об этом шейху. Он воспринял эту новость спокойно, проявив терпение и надеясь на награду Аллаха.

1 шавваля 1421 года хиджры (2000) шейх совершил праздничную молитву в Заповедной мечети. После полуденной молитвы в тот же день его доставили в больницу Джидды, так как, предчувствуя скорую смерть, он желал находиться неподалёку от Мекки. В среду днём 15 шавваля шейх впал в кому, а через несколько часов, не приходя в сознание, скончался.

Тело шейха на скорой помощи в сопровождении пяти сыновей, двух братьев и доктора доставили в Мекку. 16 шавваля 1421 года хиджры после предвечерней молитвы свыше пятисот тысяч мусульман совершили по нему молитву *джаназа* в Заповедной мечети. После молитвы *джаназа* сотни тысяч людей пошли на кладбище аль-Адаль в Досточтимой Мекке. Из-за огромной давки, образовавшейся на площади перед Заповедной мечетью, движение застопорилось: тогда люди стали передавать друг другу погребальные носилки с телом шейха Ибн аль-‘Усеймина и пронесли их на руках все семь километров вплоть до места погребения, где он был похоронен рядом со своим учителем — шейхом Ибн Базом.

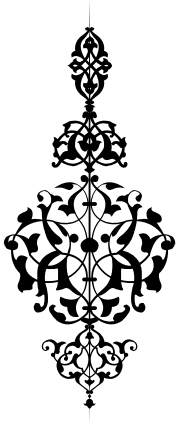
ЧАСТЬ 1

ПОКЛОНЕНИЯ

العبادات



Прослушать аудиозаписи
в Telegram



Книга об очищении

كِتَابُ الطَّهَارَةِ



١) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ» – وَفِي رِوَايَةٍ: بِالنِّيَّاتِ – «وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ».

1. Передают со слов ‘Умара ибн аль-Хаттаба: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: “***Поистине, все дела*** [оцениваются] ***по намерениям*** [в другом *риваяте*: по намерению] ***и, поистине, каждому человеку*** [достанется] ***только то, что он намеревался обрести. Тот, чья хиджра (переселение) была к Аллаху и его Посланнику, то его хиджра*** [будет засчитана] ***как хиджра к Аллаху и его Посланнику. А тот, кто совершил хиджру ради мирского или женщины, чтобы жениться на ней, то его хиджра ради того, ради чего он переселился***”» (хадис привели имам аль-Бухари 1 и имам Муслим 1907).

Передатчик этого хадиса:

‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах — повелитель правоверных */амируль-муъминин/*, второй правитель мусульман. Его прозвище было «*аль-Фарук*» — различающий истину и ложь. Он был одним из почётных курайшитов, принявшим ислам в 5 или 6 году от начала пророчества и ставшим причиной укрепления позиции мусульман. Он участвовал во всех битвах Пророка ﷺ. По завещанию Абу Бакра, да будет доволен им Аллах, ‘Умар стал халифом после него и должным образом справился с ответственностью, возложенной на него. ‘Умар ибн аль-Хаттаб был убит за 4 дня до окончания месяца зуль-хиджа слугой-огнепоклонником, ударившим его кинжалом в тот момент, когда ‘Умар начал совершать молитву *фаджр*. После этого его отнесли домой, где через три дня он умер. Это было в 23 году по хиджре. ‘Умар был похоронен рядом с Пророком ﷺ и Абу Бакром в комнате ‘Аишы. Его правление продлилось 10 лет, 6 месяцев и несколько дней, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно важности присутствия намерения при совершении деяний.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Разъяснение относительно важности присутствия намерения при совершении любых деяний и того, что действительность этих деяний, как и воздаяние за них, зависит от намерения.

2. Побуждение проявлять искренность в намерении ради Всевышнего Аллаха и разъяснение достоинства этого.

3. Предостережение достигать мирских целей посредством действий, которые должны совершаться ради вечной жизни, а также указание на низость подобных поступков.

4. Наличие у людей разных намерений.

5. Очищение является одним из совершаемых действий, следовательно, в нём обязательно должно присутствовать намерение. Каждому очищающемуся будет воздано в соответствии с его намерением, которое присутствовало у него при совершении омовения — это и есть основная причина, из-за которой был приведен данный хадис.

6. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей, его непревзойдённо искусная и лёгкая для понимания речь, посредством которой он исчерпывающе излагал основополагающие принципы и нормы религии, а затем разъяснял их, приводя примеры.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Женщины являются большим искушением */фитной/*, потому что Пророк ﷺ упомянул конкретное положение после общего, чтобы указать на его важность.



٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَا يَقْبَلُ اللهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ».

2. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Всевышний Аллах не примет молитву осквернившегося до тех пор, пока тот не совершит малого омовения***» (аль-Бухари 6954 и Муслим 225).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра ʻАбдуррахман ибн Сахр ад-Дауси. Он принял ислам в год битвы при Хайбаре (примерно в 7 году хиджры, за три года до смерти Пророка ﷺ) и участвовал в ней. Абу Хурайра неразлучно находился с Пророком ﷺ, уделяя особое внимание заучиванию его хадисов. Сам Пророк ﷺ засвидетельствовал о том, что Абу Хурайра является одним из тех людей, кто стремится изучать хадисы Пророка ﷺ. ʻАбдуллах ибн ʻУмар говорил: «Ты был одним из тех, кто больше всех находился рядом с Пророком ﷺ и больше всех из нас знал его хадисы». Нечто подобное передаётся и от ʻУмара, да будет доволен им Аллах. Имам аль-Бухари сказал, что он обладал отличной памятью и был одним из самых известных передатчиков хадисов своего времени, больше всех знавший хадисы наизусть. Как упоминают учёные, им передано 5374 хадиса Пророка ﷺ. Абу Хурайра умер в Медине в 57 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно молитвы, совершённой без омовения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Бывает молитва, которая принимается, и молитва, которая не принимается. То, что соответствует шариату [когда соблюдены все условия и отсутствуют препятствия], будет

принято. Если же не соответствует шариату, будет отвергнуто. Это относится ко всем видам поклонения, так как Пророк ﷺ сказал: «***Если кто-то привнесёт в это наше дело действие, на которое нет указания, то оно будет отвергнуто*** [т. е. не будет принято]» (аль-Бухари 2697 и Муслим 1718).

2. Молитва человека, находящегося в состоянии осквернения и забывшего об этом, не будет принята до тех пор, пока он не совершит омовение. Независимо от того, была ли это обязательная молитва или добровольная, или молитва *джаназа*. Это относится и к человеку, находящемуся в состоянии большого осквернения, если он помолится до того, как совершит *гусль*.

3. Молитва не дозволена для осквернившегося до тех пор, пока он не совершит омовение, потому что Всевышний Аллах не принимает её. Приближение к Всевышнему Аллаху делами, которые Он не принимает, является проявлением вражды к Нему и чем-то вроде издевательства.

4. Если человек совершает омовение для одной молитвы, затем наступает время следующей, а он при этом находится в состоянии ритуальной чистоты, то совершать омовение во второй раз для него не является обязательным действием [однако желательным].

5. Указание на величие и достоинство молитвы, так как Всевышний Аллах принимает её только с омовением.

٣) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَعَائِشَةَ ﵃ قَالُوا: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ».

3. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻАмра ибн аль-ʻАса, Абу Хурайры и ʻАишы, да будет доволен ими Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Горе пяткам от Огня!***» (аль-Бухари 60 и Муслим 241).

Передатчики хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн ʻАмр ибн аль-ʻАс ибн Ваиль аль-Кураши ас-Сахми был одним из тех, кто много поклонялся Всевышнему Аллаху. ʻАбдуллах ибн ʻАмр был *хафизом*, знавшим наизусть хадисы Пророка ﷺ, однако от него передано не так много *риваятов*, как от Абу Хурайры, поскольку он был занят поклонением. Историки разошлись во мнениях относительно места и даты его смерти. От имама Ахмада передаётся, что ʻАбдуллах ибн ʻАмр умер во время событий, которые называются «Ляйаль-Харра», в конце месяца зуль-хиджа 63 года хиджры, да будет доволен им Аллах.

2. ʻАиша — мать правоверных, дочь Абу Бакра ʻАбдуллаха ибн ʻУсмана ибн ʻАмир аль-Курайши ат-Тайми, да будет доволен Аллах ею и её отцом. ʻАиша была рождена в исламе [то есть в период её рождения родители были мусульманами]. Пророк ﷺ женился на ней [заключил брачный договор] в Мекке после смерти Хадиджи, но до того, как женился на Сауде. ʻАише тогда было 6 лет, но он стал жить с ней только в Медине, когда ей исполнилось 9. Когда Пророк ﷺ умер, ей было 18 лет. Она обладала великим достоинством, была умной, проницательной и знающей, как сказал о ней Пророк ﷺ: «***Достоинство ʻАишы перед другими женщинами, как достоинство “сарид”*** [мясного блюда, типа плова] ***перед другими блюдами***» (аль-Бухари 3411 и Муслим 2431). ʻАта сказал: «У неё было самое лучшее мнение */раъи/*» («аль-Исабат» 8/233). Абу Муса сказал: «Если нам было что-то непонятно, мы спрашивали ʻАишу и обязательно находили у неё знание об этом» («аль-Исабат» 8/233). Она не умерла, пока

не распространила в этой *умме* огромное количество знаний. ‘Аиша перешла в мир иной в Медине в месяц рамадан 58 года хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение постановления */хукм/* относительно упущений, совершаемых при омовении.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Обязательность мытья всей поверхности тех частей тела, которые необходимо омывать при совершении омовения.

2. Угроза тому, кто сделал упущение при совершении омовения.

3. Проявление небрежности при совершении омовения является одним из смертельных грехов.

4. Мытьё ног является обязательным */ваджиб/*, если на них ничего не надето.

5. Указание на получение воздаяния за совершённые дела и что оно будет соразмерно этим действиям.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Дозволено говорить громким голосом при донесении знаний и при увещевании, если в этом есть необходимость.

7. Допустимо повторно рассказывать хадис для указания на важность донесения, чтобы люди поняли его и заучили.

٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ: «إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً، ثُمَّ لِيَنْتَثِرْ، وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ، وَإِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهُمَا فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ».

* وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: «فَلْيَسْتَنْشِقْ بِمِنْخَرَيْهِ مِنَ الْمَاءِ».

* وَفِي لَفْظٍ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَنْتَثِرْ».

4. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если кто-то из вас совершает омовение, пусть наберёт в нос воду, а затем высморкается. А тот, кто подтирается камнями, пусть делает это нечётное количество раз. Когда кто-либо из вас просыпается ото сна, пусть вымоет руки три раза до того, как опустит их в сосуд, потому что ни один из вас не знает, где ночевала его рука***».

В версии Муслима приводится: «***…пусть поглубже втягивает воду в носовые пазухи***».

В другой версии говорится: «***Кто совершает омовение, пусть полоскает нос…***» (аль-Бухари 162 и Муслим 237).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение некоторых моментов, связанных с омовением.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Требование втягивать воду поглубже в нос и высмаркивать её до того, как человек помоет лицо — это будет прояв-

лением совершенства в омовении, и является таким же обязательным */фард/* действием, как и мытьё лица.

2. Подтирание следует выполнять нечётное количество раз, даже если человек очистился, сделав чётное число подтираний [т. е. если подтёрся четыре раза, то надо сделать это и в пятый раз]. Главное и обязательное условие — чистота.

3. Требование мыть кисти рук трижды тому, кто пробудился ото сна, до того, как он опустит руки в сосуд с водой или другие жидкости [или дотронется до продуктов питания].

4. Проявление мудрости в этом повелении, потому что спящий не знает, где «ночевали» его руки.

5. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей, связав *хукм* религиозного положения и разъяснение его мудрости, чтобы увеличилась вера человека, и он в полной мере осознал величие шариата и его совершенство.

6. Красота [совершенство] исламского шариата в том, что он уделяет особое внимание чистоте и мерам предосторожности для её сохранения.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Иногда человек не называет вещи прямо, давая им другие определения, если только нет необходимости называть всё своими именами.

8. Желательность смывать нечистоты */наджас/* трижды [при этом смыть её полностью является обязательным].

9. *Аулия* [приближённые к Аллаху] не знают скрытого */гайб/*.

٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي، ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ».

* وَلِمُسْلِمٍ: «لَا يَغْتَسِلْ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ».

5. Передают со слов Абу Хурайры, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Пусть никто из вас не справляет малую нужду в стоячую воду, которая не течёт, и*** [если помочился в неё] ***пусть не купается в ней***».

В версии Муслима приводится: «***Пусть никто из тех, кто находится в состоянии большого осквернения /джунуб/, не совершает полное омовение /гусль/ в стоячей воде***» (аль-Бухари 239 и Муслим 282, 283).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно отправления малой нужды в стоячую воду или совершения в ней полного омовения после большого осквернения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено */харам/* справлять малую нужду в стоячую воду, которая не течёт, если люди используют эту воду. Если же люди не используют её, то это является нежелательным. Если запрещено отправление малой нужды в стоячую воду, то отправление в неё большой нужды запрещено тем более, несмотря на то, что в хадисе этого не упомянуто.

2. Дозволено справлять малую нужду в текучую (проточную) воду, потому что моча течёт вместе с водой и не стоит на месте. Однако если вниз по течению воды есть люди, исполь-

зующие её, то человеку не следует мочиться в воду, потому что тем самым он отправляет им *наджас*.

3. Запрещено очищаться от большого осквернения в стоячей воде. Запрет указывает на *харам*, если купание в этой воде сделает её непригодной для тех людей, которые будут её использовать в будущем, в противном случае это является порицаемым */макрух/*.

4. Дозволено совершать *гусль* в текучей воде.

5. Указание на совершенство исламского шариата, так как он уделяет особое внимание очищению и отдаляет от причин, приносящих человеку вред.

6. Общий запрет портить воду и вредить людям каким бы то ни было способом.



٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءِ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا».

* وَلِمُسْلِمٍ: «أُولَاهُنَّ بِالتُّرَابِ».

٧) وَلَهُ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُغَفَّلٍ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ فَاغْسِلُوهُ سَبْعًا وَعَفِّرُوهُ الثَّامِنَةَ بِالتُّرَابِ».

6. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если собака попьёт из посуды одного из вас, то пусть он вымоет её*** [посуду] ***семь раз***».

В версии Муслима приводится: «***…и в первый раз*** [пусть почистит её] ***песком***» (аль-Бухари 170 и Муслим 279).

7. В хадисе ʻАбдуллаха ибн Мугаффаля, да будет доволен им Аллах, говорится, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если собака оближет посуду, то смойте её семь раз водой, а на восьмой раз почистите песком***» (Муслим 280).

Передатчики хадиса:

1. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

2. ʻАбдуллах ибн Мугаффаль аль-Музани был из числа тех, кто присягнул Пророку ﷺ («Присяга довольства») под деревом. Он тот, кто держал ветки этого дерева, чтобы они не попали в лицо Пророку ﷺ. Он был одним из десяти *факихов*, которых ʻУмар ибн аль-Хаттаб отправил в Басру для обучения религии её жителей. ʻАбдуллах ибн Мугаффаль умер в Басре в 59 году хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа очищения от скверны собаки.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Слюна собаки является скверной */наджас/,* как и всё остальное, что исходит от собаки, будь это моча, пот и т.д. [Пот является чистым, как говорят другие учёные, потому что довода, указывающего нечистоту пота собаки, нет].

2. *Наджас* собаки является одной из самых худших нечистот.

3. Очищение посуды, которую облизала собака, следует выполнить семь раз водой и один раз песком. И лучше всего, чтобы очищение песком было первым действием.

4. Если очищение посуды даже от слюны собаки следует выполнять так, как упомянуто в хадисе, то очищение её от мочи и кала [если они попали в посуду] тем более следует выполнять таким же способом.

5. Хадис является прямым указанием на то, что [посуду, в которую попала слюна собаки] следует обязательно чистить песком с водой, так как очистить её другим способом невозможно, исключая те случаи, когда человек не может этого сделать в силу тех или иных причин.

6. Указание на одно из чудес Пророка ﷺ, подтверждающих его правоту и правдивость того, с чем он был отправлен, так как современной медициной доказано, что бактерии, содержащиеся в слюне собаки, наносят вред здоровью человека и вызывают болезни.

٨) عَنْ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ ﷺ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ دَعَا بِوَضُوءٍ، فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ إِنَائِهِ، فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْوَضُوءِ، ثُمَّ تَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثًا، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ غَسَلَ كِلْتَا رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَوَضَّأُ نَحْوَ وُضُوئِي هَذَا وَقَالَ: «مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وُضُوئِي هَذَا، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ، لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غَفَرَ اللهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

8. Передают со слов Хумрана, вольноотпущенника ʻУсмана ибн ʻАффана, да будет доволен им Аллах, что ʻУсман велел принести ему сосуд с водой для омовения, затем полил из этого сосуда себе на руки и помыл их трижды. Потом он окунул правую руку в воду [и набрав её], сполоснул полость рта и носа, втянув в него воду, высморкался, потом трижды помыл лицо и руки до локтей, потом протёр свою голову, затем помыл обе ноги трижды и сказал: «Я видел, как Пророк ﷺ совершил такое же омовение, каким его совершил я, после чего добавил: ***“Кто совершит омовение таким же образом, как совершил его я, а потом исполнит молитву в два рак‘ата, ни на что не отвлекаясь при этом*** [не думая о каких-то вещах, не относящихся к молитве]***, то ему будут прощены все грехи, которые он совершил до этого***”» (аль-Бухари 159 и Муслим 226).

Передатчики хадиса:

1. Хумран ибн Абан ибн Халид — таби‘ин, достойный доверия */сика/*, попавший в плен в битве при ʻАйн Тамре. ʻУсман ибн ʻАффан, да будет доволен им Аллах, впоследствии освободил его, после чего тот уехал в Басру. Хумран ибн Абан ибн Халид скончался в 75 году хиджры, да помилует его Аллах.

2. ʻУсман ибн ʻАффан ибн Аби ʻАс ибн Умайя аль-Кураши, да будет доволен им Аллах — повелитель правоверных, тре-

тий халиф мусульман. По причине Абу Бакра, да будет доволен им Аллах, ‘Усман одним из первых принял ислам и совершил две *хиджры*. Пророк ﷺ выдал за него свою дочь Рукайю, а когда она умерла, да будет доволен ею Аллах, Пророк ﷺ выдал за него другую дочь, Умму Кульсум, да будет доволен ею Аллах. Поэтому ‘Усман был назван «*Зун-Нурайн*» — обладатель двух светочей. Пророк ﷺ засвидетельствовал, что ‘Усман является одним из обрадованных Раем, и дал за него присягу самому себе своей почётной рукой. ‘Усман стал халифом после ‘Умара, да будет доволен им Аллах, так как в 24 году по хиджре *ахлю-шура* присягнули ему на верность. Был убит [пав шахидом от рук хавариджей] после *‘аср*а в пятницу 18 зуль-хиджа. Был похоронен в ночь на субботу в 53 году хиджры, его могила известна и находится на кладбище аль-Бакы, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение того, каким образом совершал омовение Пророк ﷺ.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Достоинство повелителя правоверных ‘Усмана, да будет доволен им Аллах, и его стремление в распространении знаний и Сунны. Стремление следовать Сунне Посланника Аллаха ﷺ можно отнести также к достоинству всех сподвижников в целом и ‘Усмана в частности.

2. Учитель должен находить самый эффективный путь для понимания и запоминания знаний обучающимися. [Обучение действиями красноречивее, чем обучение словами, как говорится в известной пословице: «Лучше один раз увидеть, чем сто раз услышать».]

3. Поклонение, совершаемое человеком ради Всевышнего Аллаха, когда его целью является обучение людей, не противоречит искренности */ихлас/.*

4. Узаконено совершение малого омовения следующим образом: вымыть кисти рук трижды [до того, как опустить их

в сосуд, даже если человек не спал], затем ополоснуть полость рта и носа, втянув в него воду, и высморкаться, затем обмыть лицо трижды, вымыть руки вместе с локтями трижды, затем протереть голову и вымыть ноги трижды — это является описанием малого омовения */вуду/* Пророка ﷺ.

5. Указание на то, что следует соблюдать очерёдность при совершении омовения, т.е. части тела, которые нужно мыть позже, не следует омывать прежде тех частей тела, которые нужно мыть раньше.

6. Указание на достоинство молитвы в два *рак'ата* при условии совершения омовения таким образом, как упомянуто выше. [Нужно стараться проявлять смирение */хушу'/* в молитве и не думать ни о чём мирском.]

7. Наградой за это будет прощение прошлых грехов, т.е. маленьких прегрешений, как об этом говорят учёные.

К пользам хадиса можно отнести также:

8. Чистота использованной воды.

9. Демонстрация на практике Пророком ﷺ того, как надо воплощать аяты Корана в жизнь.

10. Троекратное повторение действий при совершении омовения является желательным */мустахаб/*.

٩) عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: شَهِدْتُ عَمْرَو بْنَ أَبِي حَسَنٍ سَأَلَ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وُضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ، فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ، فَتَوَضَّأَ لَهُمْ وُضُوءَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَكْفَأَ عَلَى يَدِهِ مِنْ التَّوْرِ، فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ، فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ غَرْفَاتٍ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ، فَمَسَحَ رَأْسَهُ، فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ.

* وَفِي رِوَايَةٍ: بَدَأَ بِمُقَدَّمِ رَأْسِهِ، حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ، ثُمَّ رَدَّهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ.

* وَفِي رِوَايَةٍ: أَتَانَا رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ فَأَخْرَجْنَا لَهُ مَاءً فِي تَوْرٍ مِنْ صُفْرٍ.

* التَّوْرُ: شِبْهُ الطَّسْتِ.

9. ‘Амр ибн Яхья аль-Мазини передал со слов своего отца: «Я видел, как ‘Амр ибн Аби Хасан спросил ‘Абдуллаха ибн Зейда об омовении Пророка ﷺ. Тогда тот приказал принести таз с водой и совершил для них омовение Посланника Аллаха ﷺ. Он налил воду из таза на кисти рук и вымыл их трижды. Затем опустил руку в таз и [набрав воды] сполоснул рот и нос тремя горстями воды [то есть три раза]. Затем он вновь опустил руки в таз и омыл лицо трижды, после чего он снова опустил руки в таз и вымыл их вместе с локтями дважды. Потом он снова опустил руки в таз и протёр [влажными] руками голову, проведя ими ото лба до затылка и обратно один раз, а затем помыл ноги до щиколоток».

В другом *риваяте* приводится: «Он начал протирать голову ото лба [т. е. от линии роста волос], пока не довёл руки до затылка, потом провёл ими в обратном направлении, пока не вернулся к тому месту, с которого начал».

В другом *риваяте* сказано: «К нам пришёл Посланник Аллаха ﷺ, и мы вынесли ему воду в медном тазике» (аль-Бухари 185, 197 и Муслим 235).

Передатчики хадиса:

1. ʻАмр ибн Яхья ибн ʻУмара ибн Аби Хасан — достойный доверия передатчик, живший во времена таби‘инов. Сведения о том, что он видел кого-либо из сахабов, не подтверждены. Умер в 130 году хиджры, да помилует его Аллах.

2. Абу ʻАмр Яхья ибн ʻУмара ибн Аби Хасан аль-Мазини — достойный доверия передатчик из числа таби‘инов, да помилует его Аллах.

3. ʻАмр ибн Аби Хасан аль-Ансари аль-Мазини — один из сподвижников, да будет доволен им Аллах.

4. ʻАбдуллах ибн Зейд ибн ʻАсым аль-Ансари аль-Мазини, да будет доволен им Аллах, участвовал в битве при Ухуде и в последующих сражениях. Среди учёных есть разногласия относительно его участия в битве при Бадре. ʻАбдуллах ибн Зейд был одним из тех, кто воевал против лжепророка Мусайлимы. Он погиб в 63 году хиджры в день Харра.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, каким образом совершал омовение Пророк ﷺ.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников Пророка ﷺ познавать Сунну, чтобы руководствоваться ею.

2. Донесение знания таким способом, чтобы это было ближе к пониманию и запоминанию.

3. Узаконено совершение малого омовения следующим образом: вымыть кисти рук трижды; затем прополоскать рот и нос тремя горстями воды и трижды высморкаться; после этого трижды вымыть лицо; потом дважды вымыть каждую руку, захватывая локти; затем протереть голову руками, начиная с передней части головы и доводя до затылка, вернуть руки к тому месту, с которого начал протирать; затем помыть ноги до щиколоток — именно таким способом совершал его Пророк ﷺ.

4. Соблюдение очерёдности при мытье частей тела: то, что надо мыть позже, не следует мыть прежде того, что должно быть омыто раньше.

5. Обновление набора воды для каждой части тела, например, человек не должен обтирать голову, используя влажность, которая осталась на руках после их мытья.

6. Дозволение мыть некоторые части тела бóльшим количеством раз, так как в хадисе упомянуто о троекратном мытье лица и двукратном мытье рук вместе с локтями, а сколько раз нужно мыть ноги не было упомянуто вообще.

7. Дозволение совершать омовение в медной посуде.

8. Упоминание рассказчиком того, что подтвердит его сообщение.

١٠) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْجِبُهُ التَّيَمُّنُ فِي تَنَعُّلِهِ، وَتَرَجُّلِهِ، وَطُهُورِهِ، وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ.

10. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Посланнику Аллаха ﷺ нравилось начинать с правой стороны, когда он обувался, расчёсывался, совершал омовение, а также во всех остальных делах» (аль-Бухари 168 и Муслим 268).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления о предпочтении правой стороны во всех делах.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено начинать с правой стороны при совершении малого и большого омовения, т. е. при малом омовении мыть правую руку и ногу прежде левой руки и ноги, а при большом омовении омывать правую сторону тела прежде левой.

2. Узаконено начинать обувание с правой ноги, это касается также надевания обычных и кожаных носков, а также одежды.

3. Узаконено начинать с правой стороны при расчёсывании и подстригании волос.

4. Узаконено начинать с правой стороны во всём. Исключением являются те случаи, когда шариат указывает на необходимость начинать с левой стороны, например, при входе в туалет, или избавлении от какой-то грязи и нечистот, снятии обуви, одежды и т.п.

5. Указание на совершенство Сунны Посланника Аллаха ﷺ в том смысле, что она призывает к соблюдению опрят-

ности, побуждая людей расчёсывать волосы и содержать их в чистоте, а также в других подобных делах.

6. Важность постоянного пребывания с учёными для получения от них пользы.



١١) عَنْ نُعَيْمٍ الْمُجْمِرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ».

* وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَتَوَضَّأُ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ حَتَّى كَادَ يَبْلُغُ الْمَنْكِبَيْنِ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ حَتَّى رَفَعَ إِلَى السَّاقَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ».

١٢) وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: سَمِعْتُ خَلِيلِي ﷺ يَقُولُ: «تَبْلُغُ الْحِلْيَةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ».

11. Ну‘айм аль-Муджмир передал от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***В Судный день моя умма будет призвана как “гъурран мухаджжалина”*** [с сияющими от белизны лицами и конечностями] ***из-за следов омовения, и тот, кто может увеличить свою “гъурру”, пусть сделает это***».

В версии Муслима приводится: «Я видел, как Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, совершая омовение, омыл лицо и руки почти до плеч, затем помыл ноги почти до голеней, а потом произнёс: “Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***В Судный день моя умма будет призвана как “гъурран мухаджжалина” от следов омовения, и тот, кто может увеличить свою “гъурру”, пусть сделает это***”» (аль-Бухари 136 и Муслим 246).

12. В версии Муслима сообщается, что Абу Хурайра сказал: «Я слышал, как мой любимейший друг */халиль/* ﷺ сказал:

“***Украшения верующего покроют те места, которые он омывал во время омовения***”» (Муслим 250).

Передатчики хадиса:

1. Ну‘айм ибн ‘Абдиллях аль-Муджмир — таби‘ин, достойный доверия передатчик хадисов. Ему, как и его отцу, дали прозвище «*аль-Муджмир*» за то, что каждый из них умащал благовониями мечеть Пророка ﷺ.

2. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно достоинства омовения и награды за него.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на то, что в Судный день будет воскрешение, расчёт и воздаяние.

2. Указание на достоинство этой общины */уммы/* в том отношении, что в Судный день они придут с сияющей белизной на лицах, руках и ногах из-за следов от омовения.

3. Указание на достоинство омовения.

4. Воздаяние за омовение в Судный день будет выражено сияющей белизной на лицах, руках и ногах, а украшения верующего в Раю будут покрывать те места, которые он омывал.

5. Требование преступать обязательные для мытья границы */фард/* лица, рук и ног для увеличения их сияния — *гъурра* — [в Судный день].

6. Говорится о том, что этого делать не требуется. Потому что слова «*и тот, кто может увеличить свою “гъурру”, пусть сделает это*» являются словами Абу Хурайры, а не Пророка ﷺ.

Из этого следует, что при совершении омовения человек не должен превышать обязательных для мытья границ лица, рук до локтей и ног до щиколоток, кроме как совсем немного, чтобы он был спокоен, что омыл свои локти и щиколотки. Потому что Абу Хурайра, совершая омовение, помыл руки до

плечевой кости и ноги до голеней, а потом сказал: «Я видел, что Пророк ﷺ совершал омовение таким образом» (сообщение привёл Муслим). [Это является *иджтихадом* Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, потому что от других сподвижников не передаётся, чтобы данный хадис они понимали именно так и практиковали его таким образом.]



1. Глава о посещении туалета и подмывании

بَابُ الْاسْتِطَابَةِ

١٣) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبُثِ وَالْخَبَائِثِ».

* الْخُبُثُ – بِضَمِّ الْخَاءِ وَالْبَاءِ –: وَهُوَ جَمْعُ خَبِيثٍ، وَالْخَبَائِثُ: جَمْعُ خَبِيثَةٍ. اسْتَعَاذَ مِنْ ذُكْرَانِ الشَّيَاطِينِ وَإِنَاثِهِمْ.

13. Передают со слов Анаса, да будет доволен им Аллах, что когда Пророк ﷺ хотел справить нужду в каком-нибудь уединённом месте, то говорил: «***О Аллах, поистине, я прибегаю к Тебе за защитой от шайтанов мужского и женского пола*** */Аллахумма инни а'узу бика миналь-хубуси уаль-хабаис/*» (аль-Бухари 142 и Муслим 375).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик ибн Надыр Абу Хамза аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах. Когда Анасу было 10 лет, его мать, Умму Сулейм, привела сына к Пророку ﷺ, чтобы он прислуживал ему ﷺ, и сказала: «О Посланник Аллаха, это — мальчик Анас, и он будет тебе служить». Пророк ﷺ поцеловал его и сделал *ду'а*: «***О Аллах, увеличь его имущество и потомство и введи его в Рай!***» Анас говорил: «Я видел две вещи и надеюсь увидеть третью: я похоронил 120 своих детей, не считая внуков, и моя земля даёт плоды дважды». Анас 10 лет служил Пророку ﷺ, пока Посланник Аллаха ﷺ не скончался, после этого Анас ибн Малик остался жить в Медине, потом

переехал в Басру, и умер там же в 93 году по хиджре, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно слов, произносимых человеком перед входом в туалет.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Исламский шариат содержит в себе упоминание обо всех полезных видах этикета.

2. Узаконено произносить *ду'а* при входе в отхожее место: «*Аллахумма инни а'узу бика миналь-хубуси уаль-хабаис*».

3. Все создания нуждаются во Всевышнем Аллахе, чтобы Он оберегал их от того, что может навредить им или причинить какие-либо неприятности.

١٤) عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِذَا أَتَيْتُمْ الْغَائِطَ، فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ، وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا».

قَالَ أَبُو أَيُّوبَ: «فَقَدِمْنَا الشَّامَ، فَوَجَدْنَا مَرَاحِيضَ قَدْ بُنِيَتْ نَحْوَ الْكَعْبَةِ، فَنَنْحَرِفُ عَنْهَا، وَنَسْتَغْفِرُ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ».

* الْغَائِطُ: الْمَوْضِعُ الْمُطْمَئِنُّ مِنَ الْأَرْضِ كَانُوا يَنْتَابُونَهُ لِلْحَاجَةِ. فَكَنُّوا بِهِ عَنْ نَفْسِ الْحَدَثِ، كَرَاهِيَةً لِذِكْرِهِ بِخَاصِّ اسْمِهِ.

* وَالْمَرَاحِيضُ: جَمْعُ مِرْحَاضٍ، وَهُوَ الْمُغْتَسَلُ، وَهُوَ أَيْضًا كِنَايَةٌ عَنْ مَوْضِعِ التَّخَلِّي.

14. Абу Айюб аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, говорил, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если вы приходите в отхожее место, то не поворачивайтесь лицом и спиной в сторону киблы во время отправления большой и малой нужды, однако поворачивайтесь на восток или запад***».

Абу Айюб сказал: «Когда мы приехали в Шам, то увидели, что туалеты там построены в сторону Каабы, и поэтому [заходя в них] мы разворачивались боком и просили у Аллаха прощения» (аль-Бухари 394 и Муслим 264).

Передатчик хадиса:

Абу Айюб Халид ибн Зейд аль-Ансари ан-Наджари, да будет доволен им Аллах, присутствовал при ʻАкаба. Когда Пророк ﷺ прибыл в Медину [совершив *хиджру*], то остановился у него, пока не построил мечеть и свои дома. Он побратал между собой Абу Айюба и Мусʻаба ибн ʻУмайра. Абу Айюб принимал

участие в битве при Бадре и других сражениях. После смерти Пророка ﷺ Абу Айюб участвовал во всех военных сражениях и открытиях [новых земель], не оставив ни одного похода — как только заканчивался один, он сразу же участвовал в другом, пока не умер в битве при Константинополе в 53 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно обращения лицом или спиной в сторону *киблы* во время отправления большой или малой нужды.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет поворачиваться лицом или спиной в сторону *киблы* во время отправления большой или малой нужды. Запрет указывает на то, что это является *харамом*, как об этом говорит большинство учёных.

2. Указание на то, что этот запрет общий: отправление нужды таким способом запрещено как в зданиях, так и в открытых местностях.

3. Указание на возвеличивание и проявление почтения к Каабе.

4. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей, поскольку после упоминания запретного он ﷺ указал и на дозволенное.

5. Обращение в сторону солнца или луны во время отправления большой или малой нужды не порицается, как сказали об этом учёные-факихи некоторых *мазхабов*.

١٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: «رَقِيْتُ يَوْمًا عَلَى بَيْتِ حَفْصَةَ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ مُسْتَدْبِرَ الْكَعْبَةِ».

15. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен ими Аллах, рассказывал: «Как-то раз я поднялся на крышу дома Хафсы и увидел, как Пророк ﷺ справляет нужду, повернувшись лицом в сторону Шама и спиной к Каабе» (аль-Бухари 148 и Муслим 266).

В другом *риваяте* приводится: «повернувшись в сторону Бейтуль-Макдис [мечеть в Иерусалиме]» (аль-Бухари 145 и Муслим 266).

Передатчик хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн ʻУмар ибн аль-Хаттаб ибн Нуфайль аль-Кураши аль-ʻАдави, да будет доволен им Аллах. ʻАбдуллах принял ислам вместе со своим отцом ʻУмаром и совершил хиджру в Медину. Он не принимал участия ни в битве при Бадре, ни в битве при Ухуде, так как был ещё маленьким. Но Посланник Аллаха ﷺ позволил ему участвовать в битве Хандак. Сам Пророк ﷺ свидетельствовал о его праведности, а сверстники ʻАбдуллаха ибн ʻУмара свидетельствовали о его достоинстве и набожности.

Малик говорил: «Ибн ʻУмар прожил после смерти Пророка ﷺ 60 лет. К нему прибывали делегации людей, чтобы получить знания. Он был очень осторожен в вынесении фетв, а также в тех вопросах, которые касались лично его». ʻАбдуллах ибн ʻУмар умер в Мекке в 73 году хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно поворачивания спиной в сторону Каабы, если во время отправления нужды человек находится в помещении.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено подниматься на крышу дома родственника или подобного ему, если известно, что это не вызовет его недовольства.

2. Дозволено использовать какие-либо слова в переносном значении [то есть говорить не напрямую, а намёками].

3. Дозволено поворачиваться спиной в сторону *киблы*, если во время отправления нужды человек находится в помещении.

4. Дозволено поворачиваться лицом в сторону Бейтуль-Макдис во время отправления нужды.

Разногласия и объединение:

В хадисе от Абу Айюба приводится общий запрет на поворачивание спиной или лицом в сторону *киблы* при отправлении нужды, будь то в открытой местности или в помещении. А в хадисе Ибн ʻУмара приводится указание на дозволенность этого, если человек находится в каком-либо здании или строении. Таким образом, слова Ибн ʻУмара конкретизируют хадис Абу Айюба. И поэтому [по мнению шейха Ибн ʻУсеймина и других учёных, за кем он последовал] дозволено поворачиваться спиной в сторону *киблы* при отправлении нужды, если человек находится в каком-либо помещении.

١٦) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدْخُلُ الْخَلاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلامٌ نَحْوِي إِدَاوَةً مِنْ مَاءٍ وَعَنَزَةً فَيَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ».

* الْعَنَزَةُ: الْحَرْبَةُ الصَّغِيرَةُ.

16. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, говорил: «Когда Посланник Аллаха ﷺ выходил по нужде, я и такой же [по возрасту] мальчик, как я, несли за ним небольшой кожаный бурдюк с водой и маленькое копьё, и он ﷺ использовал эту воду для подмывания» (аль-Бухари 152 и Муслим 271).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления */хукма/* относительно подмывания водой после отправления большой или малой нужды.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на достоинство Анаса ибн Малика, выраженное служением Пророку ﷺ.

2. Дозволенность обращаться за помощью к кому-либо другому, чтобы он носил для тебя средства, необходимые для очищения.

3. Дозволенность подмываться водой после отправления малой и большой нужды.

4. Подготовка к очищению и приготовление всего, что необходимого для этого.

К пользам хадиса также можно отнести:

5. Служение учёным и тем, кто обладает какими-либо достоинствами.

١٧) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْحَارِثِ بْنِ رِبْعِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا يُمْسِكَنَّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَهُوَ يَبُولُ، وَلَا يَتَمَسَّحْ مِنَ الْخَلَاءِ بِيَمِينِهِ وَلَا يَتَنَفَّسْ فِي الْإِنَاءِ».

17. Передают со слов Абу Катады аль-Хариса ибн Риб'и аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Пусть никто из вас не держит свой половой орган правой рукой во время отправления малой нужды, и пусть никто из вас не подтирается правой рукой*** [во время отправления большой или малой нужды]***, и пусть никто из вас не дышит в сосуд*** [когда пьёт]» (аль-Бухари 5307 и Муслим 267).

Передатчик хадиса:

Абу Катада аль-Харис ибн Риб'и аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах. Абу Катада принимал участие в битве при Ухуде и в других сражениях. Его называли «всадником Посланника Аллаха ﷺ». Однажды во время путешествия, когда Пророк ﷺ [заснув] начал падать со своего верхового животного, Абу Катада поддержал его, тогда Пророк ﷺ сказал ему: «***Да сохранит тебя Аллах так, как ты сохранил Пророка***». Абу Катада умер в 54 году хиджры в Медине, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение некоторых положений исламского этикета относительно отправления естественных потребностей и т.п.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет держать свой половой орган правой рукой тому, кто справляет малую нужду. Некоторые учёные говорят, что это порицаемое действие */макрух/*.

2. Запрет подтираться или подмываться правой рукой во время отравления большой или малой нужды, независимо от того, делается ли это камнями [салфетками и т.п.] или водой.

3. Указание на достоинство правой стороны.

4. Запрет дышать в сосуд [во время питья].

5. Совершенство исламского шариата и указание на то, что он охватил собой все сферы жизни.



١٨) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَبْرَيْنِ، فَقَالَ: «إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ، وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا: فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ الْبَوْلِ، وَأَمَّا الْآخَرُ: فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ» فَأَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً، فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ، فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ: «لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَيْبَسَا».

18. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻАббаса, да будет доволен им Аллах: «Однажды Пророк ﷺ проходил мимо двух [свежих] могил и сказал: “***Поистине, они*** [обитатели этих могил] ***подвергаются мучениям, и ведь эти мучения не из-за чего-то, что было бы тяжело*** [соблюдать]**.** ***Что касается первого, то он не очищался после отправления малой нужды, второй же распространял сплетни /намима/***”. Потом Пророк ﷺ взял свежую пальмовую ветку, переломил её на две части и воткнул по одной [половинке] в могилу каждого. Мы сказали: “О Посланник Аллаха, почему ты это сделал?” Он ﷺ ответил: “***Может быть, это станет для них облегчением*** [до тех пор]***, пока веточки не высохнут***”» (аль-Бухари 216, 218 и Муслим 292)**.**

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас ибн ʻАбдульмутталиб аль-Хашими аль-Кураши, да будет доволен им Аллах, сын дяди Пророка ﷺ, учёный этой *уммы* и толкователь Корана. Однажды Пророк ﷺ обнял его и сказал: «***О Аллах, научи его мудрости!***» — или же сказал: «***Научи его Книге!***» Как-то раз Ибн ʻАббас принёс Пророку ﷺ воду, чтобы тот совершил омовение, и, увидев это, Посланник Аллаха ﷺ произнёс: «***О Аллах, сделай его понимающим в религии!***» Поэтому ʻАбдуллах ибн ʻАббас застал много знаний и был из тех, кто стремился к ним. Когда умер Посланник Аллаха ﷺ, ʻАбдуллах ибн ʻАббас почти достиг совершеннолетия. Он умер в Таифе в 68 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно наказания сплетника и того, кто не оберегает своё тело и одежду от попадания мочи [то есть не подмывается].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Подтверждение существования наказания в могиле, одними из причин которого являются распространение сплетен */намима/* и небрежное отношение к очищению от мочи.

2. Всевышний Аллах показывает иногда людям какое-либо знамение через Пророка ﷺ или посредством *караматов* Его угодников */аулия/*.

3. Обязательность очищения от своей мочи и всех видов нечистот */наджас/*.

4. Сплетни и неочищение себя от мочи являются одними из больших грехов */кабаир/*.

5. Указание на величие положения молитвы в том отношении, что неисполнение одного из условий её принятия является причиной наказания в могиле.

6. Сострадание, проявляемое Пророком ﷺ к своей *умме* и даже к грешникам из их числа.

7. Заступничество Пророка ﷺ может быть временным, до определённого срока, так как он ﷺ сказал: «***Может быть, это станет для них облегчением*** [до тех пор]***, пока веточки не высохнут***».

8. Стремление сподвижников познать мудрость поступков Пророка ﷺ.

К пользам хадиса можно также отнести:

9. Опровержение убеждений секты хариджитов, му'тазилитов и «Хизбут-тахрир», отвергающих существование наказания в могиле и обвиняющих людей в неверии за большие и малые грехи.

2. Глава о зубочистке /сивак/

بَابُ السِّوَاكِ

١٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسِّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ».

19. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Если бы это не было трудным для моей уммы, то я приказал бы им пользоваться сиваком перед каждой молитвой***» (аль-Бухари 887 и Муслим 252).

Передатчик хадисов:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Положение относительно использования *сивака* перед каждой молитвой.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Утверждение желательности очищения полости рта перед совершением любой молитвы, будь она обязательная или добровольная, вплоть до молитвы *джаназа*.

2. Содержание общего смысла хадиса охватывает и молитвы постящегося, утверждая его право пользоваться зубочисткой перед каждой молитвой, даже после пересечения солнцем зенита (в полдень), то есть перед такими молитвами как *зухр* и *‘аср* [некоторые учёные говорят, что постящемуся можно пользоваться зубочисткой только до *зухра*, хотя на это нет довода].

3. Внимание, уделяемое Пророком ﷺ положению своей *уммы*, и сострадание, проявляемое к ним, поскольку он опасался обязать их тем, что может вызвать у них трудность.

4. Повеление Пророка ﷺ о совершении чего-либо становилось обязательным к исполнению в том случае, если он ﷺ не приводил довод о добровольности в совершении этого действия.

5. Возвеличивание положения молитвы.

К пользам хадиса можно также отнести:

6. Основа в принятии приказов Всевышнего Аллаха и Его Пророка ﷺ — обязательность */ваджиб/*.

7. Затруднение [неудобство] является причиной для облегчения [какого-либо шариатского положения].



٢٠) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ ﷺ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسِّوَاكِ.

* يَشُوصُ مَعْنَاهُ يَغْسِلُ، يُقَالُ: شَاصَهُ يَشُوصُهُ، وَمَاصَهُ يَمُوصُهُ إِذَا غَسَلَهُ.

20. Передают со слов Хузейфы ибн аль-Йамана, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Когда Пророк ﷺ просыпался после ночного сна, он [всегда] очищал свой рот при помощи *сивака*» (аль-Бухари 245 и Муслим 255).

Передатчик хадиса:

Хузейфа ибн аль-Йаман ибн Джабир аль-‘Абси, да будет доволен им Аллах, принял ислам вместе со своим отцом. Он намеревался участвовать в битве при Бадре, однако многобожники не позволили ему сделать это. Как он, так и его отец были участниками битвы при Ухуде, в которой отец Хузейфы погиб от рук мусульман, не знавших, что тот принял ислам. Хузейфа простил мусульман и не стал брать выкуп за отца. Он передал очень много хадисов от Посланника Аллаха ﷺ. Хузейфа говорил: «Пророк ﷺ рассказал мне то, что было, и то, что будет до Судного часа» (Муслим 2891). Его называли «Хранителем тайны Посланника Аллаха», потому что Пророк ﷺ по секрету рассказал ему имена тех лицемеров, которые хотели причинить вред Пророку ﷺ после возвращения им из Табука [говорят, что в этом списке было 12 человек]. Хузейфа участвовал в битве при Хандаке и в последующих сражениях, а также в открытии Ирака. ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, назначил его *амиром* над некоторыми городами, где он и правил вплоть до самой смерти. Хузейфа ибн аль-Йаман скончался в 36 году хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно использования *сивака* при пробуждении ото сна.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Использование *сивака* после пробуждения ото сна узаконено шариатом, и тем, кто желает совершить молитву, настоятельно рекомендуется использовать его.

2. Использование *сивака* желательно не только после пробуждения ото сна, но и во всех ситуациях при возникновении неприятного запаха изо рта, например, после приёма пищи или соблюдения поста, после долгого разговора или длительного молчания. Использовать *сивак* желательно также перед тем, как войти к домочадцам.

3. Уделение исламским шариатом особого внимания соблюдению чистоты.

4. При использовании зубочистки человек чистит всю ротовую полость, включая зубы, дёсна и язык.

К пользам хадиса можно также отнести:

5. Узаконено выстаивание ночной молитвы */кыямуль-лейль/*.

6. Узаконено постоянное совершение какого-либо вида Сунны.

٢١) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ ﵁ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا مُسْنِدَتُهُ إِلَى صَدْرِي، وَمَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سِوَاكٌ رَطْبٌ يَسْتَنُّ بِهِ فَأَبَدَّهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ بَصَرَهُ. فَأَخَذْتُ السِّوَاكَ فَقَضِمْتُهُ، فَطَيَّبْتُهُ، ثُمَّ دَفَعْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَاسْتَنَّ بِهِ فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ اسْتَنَّ اسْتِنَانًا أَحْسَنَ مِنْهُ، فَمَا عَدَا أَنْ فَرَغَ رَسُولُ اللهِ ﷺ رَفَعَ يَدَهُ - أَوْ إِصْبَعَهُ - ثُمَّ قَالَ: «فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى» – ثَلَاثًا – ثُمَّ قَضَى.

وَكَانَتْ تَقُولُ: مَاتَ بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي.

* وَفِي لَفْظٍ: «فَرَأَيْتُهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَعَرَفْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ السِّوَاكَ، فَقُلْتُ: آخُذُهُ لَكَ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ».

هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ، وَلِمُسْلِمٍ نَحْوُهُ.

21. Передаётся со слов ʻАишы, да будет доволен ею Аллах: «Однажды ʻАбдуррахман ибн Аби Бакр ас-Сыддик, да будет доволен Аллах ими обоими, вошёл к Пророку ﷺ, голову которого я прислонила к своей груди, а у ʻАбдуррахмана был с собой свежий *сивак*, которым он чистил зубы. Пророк ﷺ стал пристально смотреть на него [т. е. на *сивак*]. Тогда я взяла *сивак* [у ʻАбдуррахмана], почистила [зубами], разжевала, смягчила, затем дала его Пророку ﷺ, и он использовал его. Я никогда не видела, чтобы Посланник Аллаха ﷺ так тщательно использовал его [когда чистил рот]. Как только Посланник Аллаха ﷺ закончил это делать, он поднял свою руку [или палец], а затем трижды сказал: "***В высшее сообщество***" — после чего скончался».

ʻАиша часто говорила: «Он умер [положив голову] между моим подбородком и плечом».

В другом *риваяте* сказано: «Увидев, что Посланник Аллаха ﷺ смотрит на зубочистку, я поняла, что он хочет воспользоваться ею, и спросила: “Взять её для тебя?” — и он кивнул головой в знак согласия» (аль-Бухари 4438 и Муслим 2444).

Передатчик хадиса:

‘Аиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно использования сивака в любое время, а также о дозволенности пользоваться чужим *сиваком*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Любовь Пророка ﷺ использовать *сивак*.

2. Законность использования *сивака* в любое время, потому что Пророк ﷺ не стал порицать ‘Абдуррахмана ибн Аби Бакра.

3. Дозволенность использования чужого *сивака* при условии исключения вероятности заражения им.

4. Допустимость опираться в своих действиях на жесты, если они понятны.

5. Мужество Пророка ﷺ и его выдержка, так как даже в момент наступления смерти он не забыл об использовании *сивака* и о мольбе.

6. Указание на то, что Всевышний Аллах на небе.

7. Достоинство ‘Аишы, да будет доволен ею Аллах, которое проявляется в её прекрасном обращении с Пророком ﷺ и в том, что смерть Посланника Аллаха ﷺ наступила в её доме, в её комнате и в её день.

К пользам хадиса также можно отнести:

8. Указание на сообразительность, рассудительность и разум ‘Аишы, да будет доволен ею Аллах.

9. Понимание праведной и разумной женой своего мужа с полуслова и полувзгляда.

10. Указание на чистоту слюны человека.



٢٢) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ ﷺ قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ يَسْتَاكُ بِسِوَاكٍ رَطْبٍ، قَالَ: وَطَرَفُ السِّوَاكِ عَلَى لِسَانِهِ، يَقُولُ: «أُعْ، أُعْ»، وَالسِّوَاكُ فِي فِيهِ كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ.

22. Передаётся со слов Абу Мусы аль-Аш‘ари, да будет доволен им Аллах: «Я пришёл к Пророку ﷺ в тот момент, когда он чистил зубы свежим *сиваком*. Кончик *сивака* находился на его языке во рту и были слышны звуки: «Эгг… эгг…», как будто он хотел вырвать [т. е. будто бы его тошнило]» (аль-Бухари 244 и Муслим 254).

Передатчик хадиса:

Абу Муса ‘Абдуллах ибн Кайс аль-Аш‘ари аль-Кахтани, да будет доволен им Аллах, прибыв в Мекку, принял ислам, затем вернулся к своему народу, после чего привёл с собой 50 человек уже в Медину, в то время, когда Пророк ﷺ открыл Хайбар. Пророк ﷺ назначил его правителем Йемена. После смерти Посланника Аллаха ﷺ он вернулся в Медину и участвовал в военных походах на Шам. Потом ‘Умар, да будет доволен им Аллах, назначил его управляющим Басры. Абу Муса стал причиной открытия Ахуаза [территория между Афганистаном и Ираном] и Асбахана [территория нынешнего Ирана]. Позже ‘Усман, да будет доволен им Аллах, снял его с правления городом Басра и назначил *амиром* Куфы, где он обучал религии её жителей. У него был очень красивый голос, особенно когда он читал Коран. Абу Муса аль-Аш‘ари скончался в Куфе в 44 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно использования *сивака*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено чистить *сиваком* язык так же, как зубы и дёсна.

2. Узаконено задвигать *сивак* поглубже в рот.

3. Дозволено пользоваться *сиваком* в присутствии людей. [Однако следует считаться с их обычаями, ведь совершение некоторых дозволенных в своей основе действий при определённых условиях, будь то местность, время и т.д., будет считаться некрасивым.]

К пользам хадиса можно также отнести:

4. Желательно пользоваться свежим *сиваком*, а если пользоваться зубной щёткой, то только мягкой /soft/.



3. Глава о протирании /масх/ кожаных носков

بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ

٢٣) عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ ﵁ قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَأَهْوَيْتُ لِأَنْزِعَ خُفَّيْهِ، فَقَالَ: «دَعْهُمَا، فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ»، فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا.

23. Аль-Мугыра ибн Шу‘ба, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Как-то раз я был с Пророком ﷺ в пути и нагнулся, чтобы снять с него кожаную обувь */хуффы/*. Но Пророк ﷺ сказал: “***Оставь их*** [т. е. не снимай]***, поистине, я надел их на чистые ноги*** [т. е. после омовения]”. И он [Пророк ﷺ] протёр их» (аль-Бухари 206 и Муслим 274).

Передатчик хадиса:

Аль-Мугыра ибн Шу‘ба ибн Аби ‘Амир ибн Мас‘уд ас-Сакафи, да будет доволен им Аллах, принял ислам в тот год, когда произошла битва Хандак, затем совершил *хиджру*. Первый военный поход, в котором он участвовал — поход в аль-Худайбию. Аль-Мугыра был одним из тех, кто прислуживал Пророку ﷺ при его омовениях. Он был выдающимся человеком среди арабов. Аль-Мугыра управлял Басрой, дважды был правителем Куфы, где и скончался в 50 году хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно протирания кожаных носков.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. При совершении малого омовения дозволено протирание *хуффов* вместо мытья ног. Тут проводится аналогия */кыяс/* на всё, что покрывает ноги [будь то обычные носки, сандалии, сапоги и любая обувь в целом].

2. Протирать *хуффы*, надетые на ноги, более предпочтительно, чем снимать их и мыть ноги снова. Это является шариатским облегчением и свидетельствует о совершенстве исламской религии.

3. *Хуффы*, которые человек надел, не совершив омовения, протирать запрещено.

4. Благой нрав Пророка ﷺ и красота его обучения, ведь он не только запретил аль-Мугыре снимать [с его ног] *хуффы*, но, чтобы душа его была спокойна, объяснил и причину этого, а именно: Пророк ﷺ надел их в состоянии ритуальной чистоты [т. е. после совершения омовения]. К тому же аль-Мугыра узнал постановление */хукм/* этого действия.

5. Достоинства аль-Мугыры, да будет доволен им Аллах, который служил Пророку ﷺ. Отсюда следует, что служить учёным и обладателям достоинств — узаконено.

6. Дозволено прибегать к помощи другого человека при совершении омовения, например, чтобы он принёс воду или полил её и т.д.

К пользам хадиса можно также отнести:

7. Дозволено прибегать к помощи свободного человека, привлекая его в качестве прислуги.

٢٤) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ ﷺ قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: فَبَالَ، فَتَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ. مُخْتَصَرٌ.

24. Хузейфа ибн аль-Йаман, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я был с Пророком ﷺ, когда он справил малую нужду [стоя], затем совершил омовение и вытер свои *хуффы* (кожаную обувь)» (сокращённая версия хадиса, который привели аль-Бухари 225 и Муслим 273).

Передатчик хадиса:

Хузейфа ибн аль-Йаман, да будет доволен им Аллах (см. хадис 20).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно протирания *хуффов*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Законность протирания *хуффов* вместо мытья ног при совершении малого омовения. Это свидетельство совершенства ислама и лёгкости его обрядов.

2. Дозволенность протирания *хуффов* не только в пути */сафар/* [но и там, где человек живёт постоянно].

3. Разрешено говорить: «Он справил малую нужду», рассказывая о великом человеке [занимающем высокое положение].

К пользам хадиса можно также отнести:

4. Дозволено справлять малую нужду стоя при соблюдении следующих условий: чтобы *‘аурат* человека никто не видел, и чтобы моча не попала на одежду. [Поэтому в основе лежит правило, что справлять малую нужду следует сидя, чтобы избежать этих двух ситуаций.]

5. Дозволено справлять малую нужду в присутствии близких людей [но так, чтобы не было видно *‘аурата*], так как при мочеиспускании не бывает звука и запаха.



4. Глава о мазии (смазке при возбуждении) и другом

بَابٌ فِي الْمَذْيِ وَغَيْرِهِ

٢٥) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ قَالَ: كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً، فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللهِ ﷺ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ، فَأَمَرْتُ الْمِقْدَادَ بْنَ الْأَسْوَدِ فَسَأَلَهُ، فَقَالَ: «يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ».

* وَلِلْبُخَارِيِّ: «اغْسِلْ ذَكَرَكَ وَتَوَضَّأْ»، وَلِمُسْلِمٍ: «تَوَضَّأْ وَانْضَحْ فَرْجَكَ».

25. ʻАли ибн Аби Талиб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я был человеком, у которого выделялось очень много *мазии*, но я стеснялся спросить об этом у Посланника Аллаха ﷺ из-за того положения, которое занимала его дочь передо мной [дочь Пророка ﷺ Фатыма была женой ʻАли]. Тогда я попросил об этом аль-Микдада ибн аль-Асуада, и он спросил Пророка ﷺ, на что тот ответил: *"**Следует помыть половой орган и совершить малое омовение***"» (Муслим 346).

У аль-Бухари приводится: «***Помой свой половой орган и соверши омовение***» (аль-Бухари 265).

У Муслима приводится: «***Соверши омовение, побрызгав*** [предварительно] ***на свой половой орган*** [водой]» (Муслим 303).

Передатчик хадиса:

ʻАли ибн Аби Талиб ибн ʻАбдульмутталиб аль-Кураши аль-Хашими — повелитель правоверных, четвёртый халиф мусульман, двоюродный брат Печати пророков ﷺ. ʻАли был воспитан в доме Пророка ﷺ и уверовал в него, как только Мухаммад

стал Пророком. Посланник Аллаха ﷺ выдал за ʻАли свою дочь Фатыму. Когда Пророк ﷺ вышел в военный поход на Табук, он оставил ʻАли правителем Медины, сказав ему: «***Неужели ты не желаешь занимать при мне такое же место, какое занимал Харун при Мусе, с той лишь разницей, что после меня не будет пророков?***» Посланник Аллаха ﷺ засвидетельствовал о том, что ʻАли из обитателей Рая. Он был известен как хороший всадник и смелый воин. Он отличался своими знаниями и сообразительностью. ʻУмар, да будет доволен им Аллах, сказал о нём: «Самый лучший в вопросах судебных разбирательств — это ʻАли». ʻАли стал халифом после ʻУсмана, да будет доволен им Аллах, в конце месяца зуль-хиджа 35 года хиджры. Был убит, пав смертью шахида, в месяце рамадан 40 года хиджры и похоронен во дворце города Куфы, которым он правил. Говорится также, что его похоронили в неизвестном месте, опасаясь, что его выкопают хауариджи. Да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно *мазии*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если в этом есть какая-либо шариатская польза, то человеку разрешается рассказывать о себе некоторые подробности, о которых стыдно упоминать в других ситуациях.

2. Если по своей стыдливости или по какой-либо другой причине человек не может задать вопрос напрямую, то ему разрешается попросить об этом другого человека.

3. Если мужчина в присутствии родственников жены не будет говорить ни о чём таком, что связано с половыми органами, страстью и тому подобном, то это будет проявлением хорошего нрава.

4. Если у человека есть свой представитель, то дозволяется поручить свой вопрос ему, но с условием, чтобы этот представитель был достоин доверия относительно его понимания [он должен правильно понять вопрос и преподнести его], его

памяти [он должен хорошо запомнить как вопрос, так и ответ] и его религии.

5. Если у человека выходит *мазии*, то он обязан помыть свой половой орган [включая мошонку].

6. Так как *мазии* является *наджасом* и портит омовение, то смывать его является обязательным, но полное омовение */гусль/* при этом совершать не требуется.

7. Достоинство ʻАли, да будет доволен им Аллах, проявившееся в том, что его стеснительность не помешала ему задать вопрос, даже если это было сделано при посредстве другого человека. Хадис также указывает на хороший нрав ʻАли, да будет доволен им Аллах.

٢٦) عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ الْمَازِنِيِّ ﷺ قَالَ: شُكِيَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ الرَّجُلُ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَجِدُ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ، قَالَ: «لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا».

26. ‘Аббад ибн Тамим передал со слов ‘Абдуллаха ибн Зейда ибн ‘Асыма аль-Мазини, да будет доволен им Аллах: «Пророку ﷺ рассказали о жалобе одного человека, которому [постоянно] кажется, что он оскверняется в молитве [т. е. что у него портится омовение]. На что Пророк ﷺ сказал: “***Пусть не бросает молитву, пока не услышит звук или не почувствует запах***”» (аль-Бухари 137 и Муслим 361).

Передатчики хадиса:

1. ‘Аббад ибн Тамим ибн Зейд, да смилуется над ним Аллах, достойный доверия передатчик из числа таби‘инов.

2. ‘Абдуллах ибн Зейд ибн ‘Асым, да будет доволен им Аллах (см. хадис 9).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно сомнений в действительности омовения, если изначально человек был в состоянии ритуальной чистоты.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если человек, находящийся в состоянии ритуальной чистоты, начинает сомневаться в действительности своего омовения, то он не должен совершать его вторично, пока не убедится */йакын/*, что омовение действительно испорчено. [И наоборот, если человек находился без омовения и стал сомневаться в том, совершал он его или нет, то ему следует обратиться к основе, которая гласит, что у него нет омовения.]

2. Не дозволено бросать совершение молитвы только из-за наличия сомнений */шакк/*.

3. Выход газов портит омовение независимо от того, каким способом человек понял это: услышал звук или почувствовал запах и т.п.

4. Сторониться слов, которые стыдно произносить вслух, является проявлением хорошего нрава [если в их озвучивании нет шариатской нужды].

5. В своей основе все вещи остаются такими, какие они есть [это шариатское правило].

6. Человек не должен терять свою убеждённость */йакын/* по причине сомнений */зонн* или *шакк/* [это есть второе правило].



٢٧) عَنْ أُمِّ قَيْسِ بِنْتِ مِحْصَنٍ الْأَسَدِيَّةِ أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنٍ لَهَا صَغِيرٍ، لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَأَجْلَسَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي حِجْرِهِ، فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ.

٢٨) وَعَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ﵂ قَالَتْ: أُتِيَ رَسُولُ اللهِ ﷺ بِصَبِيٍّ، فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتْبَعَهُ إِيَّاهُ.

* وَلِمُسْلِمٍ: فَأَتْبَعَهُ بَوْلَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ.

27. Умму Кайс бинт Михсан аль-Асадийя, да будет доволен ею Аллах, рассказывала о том, что она пришла к Посланнику Аллаха ﷺ со своим маленьким сыном, который ещё не ел никакой пищи [т.к. питался только грудным молоком]. Пророк ﷺ посадил его к себе на колени, а тот помочился на его ﷺ одежду. Тогда Пророк ﷺ повелел принести воду, затем побрызгал её себе на одежду и не стал стирать её» (аль-Бухари 223 и Муслим 287).

28. Передают со слов ʻАишы, матери правоверных, да будет доволен ею Аллах, что «к Пророку ﷺ принесли ребёнка, и он помочился на его ﷺ одежду. Тогда Пророк ﷺ велел принести воду и побрызгал на это место» (аль-Бухари 222).

В версии Муслима приводится: «Он ﷺ побрызгал водой место [на одежде], куда попала моча, но не стал отстирывать его [пятно]» (Муслим 286).

Передатчики хадиса:

1. Умму Кайс Амина бинт Михсан аль-Асадийя — сестра ʻУккаши ибн Михсана, да будет доволен ими Аллах, была одной из первых, кто принял ислам. Она совершила хиджру в Медину и прожила долгую жизнь.

2. Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа очищения одежды от мочи грудных мальчиков.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Благой нрав Посланника Аллаха ﷺ.

2. Моча мальчика, который из-за своего маленького возраста не принимает никакую пищу [кроме грудного молока], является *наджасом* и очищается путём брызгания воды на испачканное место — стирать эту одежду не нужно.

3. Что касается кала такого ребёнка, то место, куда он попал, следует отстирывать так же, как это делается с другими видами скверны */наджас/*.

4. Предпочтительно торопиться с очищением того места, куда попал *наджас*, чтобы человек не забыл почистить его, а также не забыл то место, куда попал *наджас*.

К пользам хадиса можно также отнести:

5. Дозволено приводить своих детей к праведникам и учёным, чтобы они воззвали за них с *ду'а*. Но приводить детей с целью получить *баракат* — нельзя, так как это касалось только Пророка ﷺ.

٢٩) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﵁ قَالَ: جَاءَ أَعْرَابِيٌّ، فَبَالَ فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ، فَزَجَرَهُ النَّاسُ، فَنَهَاهُمْ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمَّا قَضَى بَوْلَهُ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِذَنُوبٍ مِنْ مَاءٍ، فَأُهْرِيقَ عَلَيْهِ.

29. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды какой-то бедуин пришёл и стал мочиться у одной из стен мечети. Тогда люди стали прогонять его криком, но Пророк ﷺ запретил им делать это. Когда тот (бедуин) закончил справлять свою нужду, Пророк ﷺ велел принести ведро воды и вылить на это [осквернённое] место» (аль-Бухари 221 и Муслим 284).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа очищения почвы, на которую попала моча.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Следует уделять особое внимание соблюдению чистоты в мечетях и очищению от мочи и грязи. [И в первую очередь их следует очищать от многобожия */ширк/* и нововведений */бид'а/*.]

2. Обязательность очищения мечети от скверны сразу же, как она появилась там. [Это также является указанием на то, что моча является *наджасом*.]

3. Почва [на которую попал *наджас*] очищается однократным выливанием на неё воды и не стоит делать этого много раз. Но в случае, если *наджас* (или его след) всё же останется на земле, следует убрать эту часть почвы, прежде чем полить её водой.

4. Благой нрав Пророка ﷺ и его мудрость, проявляемая при обучении людей и порицании их скверных действий.

К пользам хадиса можно также отнести:

5. Невежество бедуинов.

6. Законность предписания приказывать одобряемое и запрещать порицаемого.

7. Если два действия, результат которых неизбежно приведёт к одному из двух видов вреда, противоречат друг другу, а одно из этих действий человек должен совершить в любом случае, то нужно выбирать то, в чём меньше зла. Это касается и вопросов пользы, но тогда следует выбирать то дело, в чём больше пользы.



٣٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «الْفِطْرَةُ خَمْسٌ: الْخِتَانُ، وَالِاسْتِحْدَادُ، وَقَصُّ الشَّارِبِ، وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ، وَنَتْفُ الْآبَاطِ».

30. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***К естеству /фитре/ относятся пять вещей: обрезание, бритьё лобка, укорачивание усов, подстригание ногтей и выщипывание волос из подмышек***» (аль-Бухари 5889 и Муслим 257).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение вопросов, связанных с *фитрой* [это первозданное естественное состояние человека, т. е. заложенное в него с рождения, которое тянет его ко всему благому, и в первую очередь к единобожию].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконены пять вещей, относящихся к естеству: обрезание, бритьё лобка, укорачивание усов, подстригание ногтей и выщипывание волос из подмышек.

2. Усы лучше подстригать, волосы на лобке лучше брить, волосы из подмышек лучше выщипывать. Но если человек не может выщипывать волосы из подмышек, то он избавляется от них так, как может.

3. Указание на совершенство исламского шариата, заключённое в его соответствии природному естеству человека и заботе о соблюдениии чистоты [тела, одежды и в первую очередь души].

5. Глава о большом омовении /гусль/ от большого осквернения /джанаба/

بَابُ الْجَنَابَةِ

٣١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَقِيَهُ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ، وَهُوَ جُنُبٌ، قَالَ: فَانْخَنَسْتُ مِنْهُ، فَذَهَبْتُ فَاغْتَسَلْتُ، ثُمَّ جِئْتُ، فَقَالَ: «أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟» قَالَ: كُنْتُ جُنُبًا، فَكَرِهْتُ أَنْ أُجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ، فَقَالَ: «سُبْحانَ اللهِ! إِنَّ المُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ».

31. Передают со слов Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ встретил его однажды на одной из улиц Медины, а [Абу Хурайра] был в это время в состоянии большого осквернения */джунуб/*. Он [Абу Хурайра] сказал: «Я тихонько отдалился от него [не попросив разрешения уйти], пошёл и совершил большое омовение, затем явился [к Пророку ﷺ]». Тогда он ﷺ спросил: «***Где ты был, о Абу Хурайра?***» Абу Хурайра ответил: «Я был в состоянии большого осквернения и не хотел сидеть рядом с тобой, не будучи чистым». На что Пророк ﷺ сказал: «***Пречист Аллах /Субхан Аллах/! Верующий не бывает нечистым /наджас/!***» (аль-Бухари 283 и Муслим 371).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно положения человека, находящегося в состоянии большого осквернения и о пребывании рядом с ним.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если в этом есть шариатская польза, то человеку дозволяется рассказать о себе что-либо, о чём обычно люди стесняются говорить.

2. Внимание, уделяемое Пророком ﷺ своим сподвижникам, поскольку он всегда справлялся о тех, кто отсутствовал. [В этом польза для учёных и требующих знания: следует обращать внимание на то, кто присутствует на уроке, а кто отсутствует, и если кто-либо отсутствует, то по какой причине.]

3. Указание на степень, с которой сподвижники возвеличивали Пророка ﷺ.

4. Говорить при удивлении «Субхан Аллах!» является Сунной.

5. Человек, находясь в состоянии большого осквернения */джунуб/*, не становится нечистым */наджас/*, потому что верующий всегда чист.

6. Дозволено находиться рядом с человеком, который пребывает в состоянии большого осквернения.

7. Неверующий человек является *наджасом*, но его осквернение — моральное, из-за скверности его убеждений.

8. Дозволено откладывать время совершения большого омовения на более поздний срок. К тому же *джунубу* (человеку в состоянии большого осквернения) дозволено выходить на улицу, рынки и т.д.

К пользам хадиса можно отнести также:

9. Человеку следует пребывать в наилучшем виде, если он находится в обществе хороших и уважаемых людей или учёных.

10. Верующий является чистым */тахир/*, будь он живой или мёртвый.

11. Желательно просить разрешения, если человек хочет уйти.

12. Указание на совершенный нрав Посланника Аллаха ﷺ и особое внимание, которое он уделял своим сподвижникам.



٣٢) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا اغْتَسَلَ مِنْ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ، وَتَوَضَّأَ وُضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اغْتَسَلَ، ثُمَّ يُخَلِّلُ بِيَدَيْهِ شَعْرَهُ، حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ أَرْوَى بَشَرَتَهُ، أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ.

٣٣) وَقَالَتْ: كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللهِ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ نَغْتَرِفُ مِنْهُ جَمِيعاً.

32. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Совершая омовение */гусль/* после большого осквернения, Посланник Аллаха ﷺ сначала мыл кисти рук, потом совершал омовение как для молитвы, а затем уже омывал всё тело. После этого он промывал корни волос [прочёсывая пальцами между ними] и, убедившись [или думая], что кожа головы увлажнилась, трижды наливал воду [на голову] и потом мыл всё своё тело» (аль-Бухари 272 и Муслим 316).

33. ʻАиша говорила также: «Я и Посланник Аллаха ﷺ совершали большое омовение из одного сосуда, вместе зачерпывая из него [воду руками]» (аль-Бухари 273 и Муслим 321).

Передатчик хадиса:

Мать верующих ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа совершения *гусля* после большого осквернения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено совершать полное омовение подобным образом, следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ [включая действия, являющиеся желательными */мустахаб/*, так как не всё, о чём рассказывала ʻАиша, является обязательным */ваджиб/*]. Пророк ﷺ сначала мыл кисти рук, потом полностью совершал малое омовение, затем втирал пальцами воду в кожу головы, и когда он был убеждён или склонялся к тому, что намочил кожу головы, трижды поливал водой голову, после этого мыл всё тело.

2. Большое осквернение тяжелее степенью, чем малое, потому что после него требуется мыть всё тело, включая голову.

3. Мужу и жене дозволяется совершать *гусль* вместе из одной посуды.

4. Человеку, находящемуся в состоянии большого осквернения, дозволено черпать воду из той посуды, из которой он совершает *гусль*.

5. Благой нрав и красота супружеской жизни Пророка ﷺ.

К пользам хадиса также можно отнести:

6. Чистота использованной воды.

٣٤) عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: وَضَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَضُوءَ الْجَنَابَةِ، فَأَكْفَأَ بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ مَرَّتَيْنِ - أَوْ ثَلَاثاً - ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ، ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ، أَوْ الْحَائِطِ، مَرَّتَيْنِ - أَوْ ثَلَاثاً - ثُمَّ تَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ، وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ، ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ، ثُمَّ غَسَلَ جَسَدَهُ، ثُمَّ تَنَحَّى، فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ، فَأَتَيْتُهُ بِخِرْقَةٍ فَلَمْ يُرِدْهَا، فَجَعَلَ يَنْفُضُ الْمَاءَ بِيَدِهِ.

34. Маймуна бинт аль-Харис, да будет доволен ею Аллах, одна из жён Пророка ﷺ, рассказывала: «Я поставила перед Посланником Аллаха ﷺ воду для купания после полового осквернения. Он дважды или трижды наклонил сосуд правой рукой и мыл левую руку, а после этого помыл свой половой орган. Затем он вытер ладонь о землю — или стену — дважды или трижды. Потом он сполоснул рот и нос, помыл лицо и руки до локтей, затем полил воду на голову, потом помыл всё тело. После этого он отошёл и помыл ноги. Я принесла ему маленькое полотенце, но он не взял его, а стал стряхивать с себя воду руками» (аль-Бухари 274 и Муслим 317).

Передатчик хадиса:

Маймуна бинт аль-Харис бинт аль-Хазн аль-Хилялийя, да будет доволен ею Аллах — жена Пророка ﷺ. Её родная сестра Любаба аль-Кубра была матерью аль-Фадля и ʻАбдуллаха ибн ʻАббаса, да будет доволен ими Аллах, а другая её сестра Любаба аль-Сугра была матерью Халида ибн Валида, да будет доволен ими Аллах. Пророк ﷺ женился на Маймуне в 7 году хиджры, когда совершал ʻумру-восполнение, и стал жить с ней в Сарфе (местечке между Меккой и Мединой) после смерти её мужа Абу Рахма ибн ʻАбдульʻуззы. Маймуна была последней, на ком женился Посланник Аллаха ﷺ. Маймуна бинт аль-Харис умерла в Сарфе в 51 году хиджры, да будет доволен ею Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа совершения большого омовения после полового осквернения */джанаба/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено совершать большое омовение */гусль/* таким способом [как упомянуто в хадисе], следуя примеру Посланника Аллаха ﷺ, а именно: дважды или трижды помыть кисти рук вне сосуда; затем помыть свой половой орган, чтобы он стал чистым; затем дважды или трижды протереть рукой о землю или стену; после этого совершить малое омовение, но не мыть ноги; затем полить воду на голову; потом помыть всё тело, после чего, перейдя на другое место, помыть свои ноги.

2. Пророк ﷺ не мыл своё тело после *джанаба* больше одного раза.

3. Достоинство Маймуны, да будет доволен ею Аллах, проявляемое в её щедрости и служении Пророку ﷺ. [Отсюда польза: женщина обязана служить своему мужу даже в таких вопросах, как омовение и купание.]

4. После совершения омовения дозволяется высушивать омытые части тела, так как Пророк ﷺ стряхнул воду руками и не запрещал пользоваться полотенцем.

٣٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَيَرْقُدُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ؟ قَالَ: «نَعَمْ، إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْقُدْ».

35. Передаётся от ‘Абдуллаха ибн ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен Аллах ими обоими, что ‘Умар, да будет доволен им Аллах, однажды сказал Пророку ﷺ: «О Посланник Аллаха, имеет ли право кто-нибудь из нас лечь спать, будучи в состоянии большого осквернения?» Пророк ﷺ ответил: «***Да, если он совершит малое омовение /вуду/, то может ложиться спать***» (аль-Бухари 287 и Муслим 306).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно отхода ко сну того человека, который находится в состоянии большого осквернения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников задавать такие вопросы, в которых есть потребность.

2. Человеку, находящемуся в состоянии большого осквернения, дозволяется лечь спать, совершив малое омовение.

3. Наилучшим решением для человека будет не ложиться спать, пока он не совершит *гусль*.

К пользам хадиса также можно отнести:

4. Дозволено человеку, находящемуся в состоянии большого осквернения, отходить ко сну даже без совершения малого омовения [как на это указывают другие хадисы].

٣٦) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ ﵂ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: جَاءَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ – امْرَأَةُ أَبِي طَلْحَةَ – إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ اللهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلٍ إِذَا هِيَ احْتَلَمَتْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «نَعَمْ، إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ».

36. Умму Саляма, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Как-то раз к Посланнику Аллаха ﷺ пришла жена Абу Тальхи Умму Сулейм и сказала: “О Посланник Аллаха! Поистине, Всевышний Аллах не стесняется истины. Обязана ли женщина совершать *гусль*, если во сне она видела, что совокупляется с мужем?” На что Посланник Аллаха ﷺ ответил: “***Да, если она увидит воду*** [т. е. следы поллюции, когда проснётся]”» (аль-Бухари 130 и Муслим 313).

Передатчик хадиса:

Мать верующих Умму Саляма Хинд бинт Аби Умайя Хузейфа ибн аль-Мугыра аль-Кураши аль-Махзумийя, да будет доволен ею Аллах, одна из первых приняла ислам вместе со своим мужем Абу Салямой. Абу Саляма был сыном тёти Пророка ﷺ и его молочным братом. Он умер после битвы Ухуд, да будет доволен им Аллах. Умму Саляма сильно любила его, и когда он умер, она сказала: «*Инна ли-Лляхи уа инна иляйхи раджи‘ун! Аллахумма аджурни фи мусыбати уа-хлюф ли хайран минха!* (Поистине, все мы принадлежим Аллаху, и к Нему мы вернёмся! О Аллах, награди меня за моё несчастье и замени мне лучшим)», веруя в слова Пророка ﷺ: «***Кто скажет эти слова, когда его постигнет несчастье, тому Всевышний Аллах воздаст наилучшим и вознаградит его***». И Всевышний Аллах заменил ей мужа на Посланника Аллаха ﷺ, который посватался к ней после того, как прошла её *‘идда*, и в 4 году хиджры он ﷺ женился на ней. Она была одной их тех, кто обладал мудростью, благоразумием и правдивой верой. Умму Саляма умерла в Медине в 62 году хиджры и была последней из жён Пророка ﷺ, да будет доволен Аллах ими всеми.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно совершения *гусля* после сна, в котором человек видит себя совокупляющимся.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Достоинство Умму Сулейм, проявившееся в её стремлении к пониманию религии, а также в красоте её нрава, так как она сделала вступление, ставшее для неё оправданием.

2. Аллах, Свят Он и Велик, не стыдится истины — это есть проявление совершенства Его справедливости и милости.

3. Указание на то, что женщина, как и мужчина, может увидеть во сне, что она совокупляется и, испытав при этом оргазм, у неё выделяется жидкость, подобная сперме */мани/*.

4. Обязательность совершения *гусля* тому, кто видит во сне, что он совокупляется, и проснувшись, обнаруживает у себя выделения */мани/*.

5. Стыдливость не должна препятствовать человеку в поиске истины и расспросах о ней, однако он должен делать вступление к своим словам, которое будет для него оправданием, или попросить другого человека задать его вопрос [как это сделал ʻАли ибн Аби Талиб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 25)].

К пользам хадиса можно также отнести:

6. Если женщина ничего не видела во сне, но, проснувшись, обнаружила какие-либо выделения [жидкость], то она также обязана совершить *гусль*. Если женщина видела во сне что-то возбуждающее, но, проснувшись, не нашла следов жидкости, то она не обязана совершать *гусль*. Это относится и к мужчинам.

7. Относительно законоположений шариата */ахкам/* женщины и мужчины равны.

٣٧) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: كُنْت أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَإِنَّ بُقَعَ الْمَاءِ فِي ثَوْبِهِ

٣٨) وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: لَقَدْ كُنْتُ أَفْرُكُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ فَرْكًا فَيُصَلِّي فِيهِ.

37. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Я смывала следы спермы с одежды Посланника Аллаха ﷺ, и он выходил на молитву [даже] с мокрыми пятнами на одежде» (аль-Бухари 229 и Муслим 289).

38. В версии Муслима приводится: «Поистине, я соскабливала остатки семени с одежды Посланника Аллаха ﷺ, и он молился в этой одежде» (Муслим 288).

Передатчик хадиса:

Мать верующих ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа удаления спермы [будь она свежая или сухая] с одежды.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Чистота спермы */мани/* [будь она мужская или женская], так как если бы она была *наджасом*, то просто растереть её было бы недостаточно.

2. Узаконено удалять остатки спермы следующими способами: если она ещё свежая, то постирать это место на одежде, если же высохла, то потереть или соскоблить её. Высохшую на одежде сперму дозволяется также отстирать водой.

3. Достоинство ʻАишы, да будет доволен ею Аллах, в том, что она служила Пророку ﷺ.

К пользам хадиса также можно отнести:

4. Обязательность служения мужу.



٣٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَبِهَا الْأَرْبَعِ، ثُمَّ جَهَدَهَا، فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ».

* وَفِي لَفْظٍ: «وَإِنْ لَمْ يُنْزِلْ».

39. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Если*** [мужчина] ***располагается между четырьмя частями*** [руками и ногами женщины]***, потом входит в неё*** [т. е. введёт свой половой орган в её половой орган]***, то*** [они оба] ***обязаны совершить большое омовение***».

В версии Муслима приводится: «***...даже если не произошло семяизвержения***» (аль-Бухари 291 и Муслим 348).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно большого омовения после совершения полового акта.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Половой акт обязывает совершением большого омовения, независимо от того, было семяизвержение или нет [это касается как мужчин, так и женщин].

2. Обязательность совершения большого омовения после полового акта указывает на некоторую мудрость, так как после усердия и усталости от полового сношения к человеку возвращается бодрость.

3. Дозволенность использования слов в переносном смысле, если человек говорит о каких-то вещах, о которых стесняется говорить в определённом кругу людей.



٤٠) عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﵁ أَنَّهُ كَانَ هُوَ وَأَبُوهُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، وَعِنْدَهُ قَوْمُهُ، فَسَأَلُوهُ عَنْ الْغُسْلِ؟ فَقَالَ: يَكْفِيكَ صَاعٌ. فَقَالَ رَجُلٌ: مَا يَكْفِينِي، فَقَالَ جَابِرٌ: كَانَ يَكْفِي مَنْ هُوَ أَوْفَى مِنْكَ شَعْرًا، وَخَيْرًا مِنْكَ - يُرِيدُ النَّبِيَّ ﷺ - ثُمَّ أَمَّنَا فِي ثَوْبٍ.

* وَفِي لَفْظٍ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُفْرِغُ الْمَاءَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا.

* الرَّجُلُ الَّذِي قَالَ: «مَا يَكْفِينِي» هُوَ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﵁، أَبُوهُ: ابْنُ الْحَنَفِيَّةِ.

40. Передают со слов Абу Джа'фара Мухаммада ибн 'Али ибн аль-Хусейна ибн 'Али ибн Аби Талиба, да будет доволен ими Аллах, что однажды он и его отец были у Джабира ибн 'Абдуллаха, где присутствовали и другие люди, которые спрашивали его о *гусле*. Он ответил: «Тебе достаточно одного *са'* [3–3,5 литра] воды». Один человек сказал: «Мне этого недостаточно». Джабир ответил: «Этого было достаточно тому, у кого волосы были гуще, чем у тебя, и кто был лучше тебя!», имея в виду Посланника Аллаха ﷺ. Потом он возглавил нашу молитву, надев на себя всего одну одежду» (аль-Бухари 252 и Муслим 329).

В другой версии хадиса сказано: «Пророк [обычно] обливал голову водой три раза» (аль-Бухари 255 и Муслим 329).

Передатчик хадиса:

Абу Джа'фар Мухаммад ибн 'Али ибн аль-Хусейн ибн 'Али ибн Аби Талиб аль-Кураши аль-Хашими, да помилует его Аллах — один из таби'инов, достойный доверия передатчик. Он имел глубокие знания и постоянно расширял их. Умер после 110 года хиджры в Медине и был похоронен на кладбище Бакы'.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно количества воды, достаточного для совершения большого омовения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников следовать Сунне даже в объёме использованной воды, необходимой для совершения *тахарата* или *гусля*.

2. Указание на достаточность одного *са‘* воды для совершения *гусля* от *джанабы*. Отсюда следует, что при совершении большого и малого омовения *исраф* (расточительство) воды нежелателен.

3. Обливание головы трижды при совершении *гусля* узаконено.

4. Проявление суровости в опровержении тому, кто выступает против Сунны [даже если он из почётного рода], если в этом есть польза [и отсутствует вред].

5. Дозволение совершать молитву в одной одежде, но при условии, что человек должен прикрывать всё, что должно быть прикрыто [*‘аурат* — часть тела от пупка до колен включительно, а также и плечи], даже если этот человек имам.

6. Опровержение тем, у кого есть *уас-уас* (наущение шайтана).

7. Достоинство родословной не является препятствием для порицания */инкяр/*.

8. Упоминание довода */далиль/*. Принятие довода надо связывать с самим доводом, а не с какой-либо личностью, чтобы люди не попадали в секты.

6. Глава об очищении землёй /таяммум/

بَابُ التَّيَمُّمِ

«Таяммум» в шариатском значении — это протирание кистей рук и лица чистой землёй или пылью вместо очищения водой в случае отсутствия возможности её использования.

٤١) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ ﷺ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا، لَمْ يُصَلِّ فِي الْقَوْمِ، فَقَالَ: «يَا فُلَانُ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الْقَوْمِ؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ، وَلَا مَاءَ، فَقَالَ: «عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ، فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ».

41. Передают со слов ‘Имрана ибн Хусайна, да будет доволен им Аллах, что [как-то раз] Посланник Аллаха ﷺ увидел человека, сидящего в стороне и не примкнувшего к молящимся, и сказал ему: «***О такой-то, что помешало тебе совершить молитву вместе с людьми?***» На что тот ответил: «О Посланник Аллаха, я в большом осквернении, а воды у меня нет». Пророк ﷺ сказал: «***Используй*** [чистую] ***землю*** [или пыль] ***и этого будет для тебя достаточно***» (аль-Бухари 348 и Муслим 682).

Передатчик хадиса:

‘Имран ибн Хусайн ибн ‘Убейд аль-Хуза‘и, да будет доволен им Аллах, принял ислам в год Хайбара. Во время открытия Мекки он был знаменосцем племени хуза‘а. ‘Имран ибн Хусайн был из числа учёных и достойных сподвижников. ‘Умар

ибн аль-Хаттаб отправил его в Басру для обучения её жителей, где он и умер в 52 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно совершения *таяммума* после большого осквернения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Нахождение в пути не избавляет человека от обязанности совершать молитву в *джама'ате*. [Отсюда польза: порицание того, кто не совершает молитву в *джама'ате*.]

2. Осведомление у того, кто отдалился от молитвы в *джама'ате*, о причине его отдаления. [Отсюда польза: если ты увидел порицаемое, то до того, как порицать, следует узнать у человека, почему он совершил это.]

3. Дозволение совершать *таяммум*, если человек пребывает в состоянии большого осквернения, но не находит воды [или возможности совершить омовение].

4. *Таяммум* избавляет от необходимости пользоваться водой и заменяет её во всех положениях до тех пор, пока человек не найдёт воду.

5. Для человека, совершившего *таяммум* вследствие отсутствия воды или возможности её использовать, является обязательным помыться, если он нашёл воду или у него появилась возможность её использовать. Например, если человек, находясь в пути */мусафир/*, оскверняется большим осквернением */джанаба/*, но не находит воду и совершает *таяммум*, затем добирается до места назначения или же находит воду до того, как добрался до места, то совершить *гусль* для него является обязательным.

6. Лёгкость исламского шариата, проявляемая в том, что в случае отсутствия воды он дозволяет человеку молиться, совершив *таяммум*, до тех пор, пока человек не найдёт воду. При этом он не обязан возобновлять совершённые молитвы.

7. Пророк ﷺ проявлял заботу о своих сподвижниках. [Это указание на благой нрав Пророка ﷺ.]



٤٢) عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ ﷺ قَالَ: بَعَثَنِي النَّبِيُّ ﷺ فِي حَاجَةٍ، فَأَجْنَبْتُ، فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ، فَتَمَرَّغْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمَرَّغُ الدَّابَّةُ، ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرْتُ لَهُ، فَقَالَ: «إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولَ بِيَدَيْكَ هَكَذَا»، ثُمَّ ضَرَبَ بِيَدَيْهِ الْأَرْضَ ضَرْبَةً وَاحِدَةً، ثُمَّ مَسَحَ الشِّمَالَ عَلَى الْيَمِينِ، وَظَاهِرَ كَفَّيْهِ وَوَجْهَهُ.

42. ʻАммар ибн Йасир, да будет доволен Аллах им и его отцом, рассказывал: «Однажды Пророк ﷺ отправил меня по одному делу [в военный поход, в котором сам Пророк ﷺ не участвовал] и [в пути] я осквернился. Я не нашёл воды и стал кувыркаться в пыли, как кувыркается конь. Затем я вернулся к Пророку ﷺ и рассказал ему об этом. На что он сказал: “***Тебе было достаточно сделать руками вот так***” и ударил двумя ладонями по земле один раз, затем протёр правой ладонью левую, а также тыльные стороны кистей рук и лицо» (аль-Бухари 347 и Муслим 368).

Передатчик хадиса:

ʻАммар ибн Йасир ибн ʻАмир аль-ʻАнаси — *мауля* (вольноотпущенник племени) бану махзум, был одним из первых, кто принял ислам. Из-за своей религии он подвергался мучениям со стороны многобожников. Как-то раз Пророк ﷺ проходил рядом с ним, его отцом и матерью, когда их подвергали мучениям (это было в Мекке), и сказал: «***Терпите, о семья Йасира! Поистине, встреча с вами будет в Раю***». ʻАммар участвовал во всех военных походах Пророка ﷺ и был убит в битве при Сиффине в 37 году хиджры, находясь в отряде ʻАли.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа совершения *таяммума* после большого осквернения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Пророк ﷺ отправлял людей в военные походы, чтобы они распространяли ислам или сражались с врагами.

2. В случае необходимости дозволяется рассказывать о том, о чём обычно стесняются говорить.

3. В случае отсутствия воды человеку дозволяется совершать *таяммум*, если он пребывает в состоянии большого осквернения.

4. *Таяммум*, совершаемый после большого осквернения, подобен *таяммуму*, совершаемому после малого осквернения [т. е. ничем не отличается]: человек один раз прикасается ладонями к земле, потом протирает внутреннюю часть кистей рук, затем их наружную часть, затем протирает своё лицо.

5. Если *муджтахид*[1] совершил что-либо и ошибся в своём *иджтихаде*, то он не обязан повторять это действие [особенно если вышло время этого поклонения].

К пользам хадиса можно также отнести:

6. Служение учёным и обладателям достоинства.

7. Хранение тайн.

8. Обращение к словам учёных после проявления *иджтихада*.

---

[1] Муждтахид — человек, проявляющий усердие при вынесении какого-то решения относительно религиозных вопросов, то есть *иджтихад*.

В данном хадисе речь идёт о том, что передатчик хадиса совершил *иджтихад*, когда вынес суждение по аналогии относительно способа очищения от большого осквернения посредством земли или пыли. Он посчитал, что так как при совершении большого омовения */гусль/* человеку следует омывать водой всё тело, то и при очищении землей от большого осквернения также следует обвалять всё тело в пыли. Это суждение было ошибочным, но за него не было ему греха.

٤٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي: نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْمَغَانِمُ، وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ، وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً».

43. Передают со слов Джабира ибн ʻАбдуллаха, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Мне было дано пять (преимуществ), которые не были даны никому из пророков до меня:***

— помощь [победа] ***в виде страха, который охватывает моих врагов, даже если они находятся на расстоянии месяца пути от меня;***

— вся земля сделана для меня местом для совершения молитвы и средством очищения, поэтому, где бы ни застала молитва [т. е. время её совершения] ***человека из моей уммы, пусть совершит её*** [там же]***;***

— мне дозволены военные трофеи, которые не были дозволены никому до меня;

— мне было дано заступничество /шафаʻа/;

— все пророки [до меня] ***посылались только к своему народу, а я был послан ко всем людям***» (аль-Бухари 335 и Муслим 521).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ʻАбдиллях ибн Харам аль-Ансари ас-Сулями, да будет доволен Аллах им и его отцом, присутствовал при присяге ʻАкаба, участвовал во всех военных походах Пророка, кроме битвы при Бадре и Ухуде, так как его отец запретил ему сделать это, чтобы он был рядом со своими сёстрами. Когда его отец погиб, став шахидом в битве Ухуд, Джабир женился на женщине, которая до этого уже была замужем, чтобы она

ухаживала за его сестрёнками. После этого он не оставил ни одного военного похода. У Джабира ибн ʻАбдилляха был свой кружок в мечети Пророка, где он передавал свои знания и хадисы Посланника Аллаха ﷺ — от него передано очень много хадисов. Джабир ибн ʻАбдиллях умер в Медине в 74 году хиджры, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно некоторых преимуществ, которые были даны только Пророку ﷺ и его *умме*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено рассказывать о милостях Всевышнего Аллаха, не хвастаясь [и не возвеличивая себя] перед кем-либо, а чтобы показать людям милости Аллаха и побудить благодарить Его за них.

2. Достоинство Пророка ﷺ и его *уммы*.

3. Одной из причин побед *уммы* Посланника Аллаха ﷺ над врагами является страх, который Аллах внушает в их сердца.

4. Дозволено совершать молитву в любом месте на земле, кроме тех, которые исключил шариат, а именно: могилы, грязные места, бани [сама душевая или парилка] и загоны для верблюдов.

5. Дозволено совершать *таяммум* на любом участке чистой земли, независимо от того, что это: камни [например, щебень], песок или пыль.

6. Обязательно совершать молитву в предписанное время и в любом месте с соблюдением по мере возможности её условий, столпов и обязательных действий.

7. Дозволенность трофеев, которые распределяются так, как об этом говорится в Коране и Сунне.

8. Величайшее ходатайство было даровано только Пророку ﷺ.

9. Послание Пророка ﷺ является общим для всего человечества вплоть до Судного дня, поэтому после его послания все

люди без исключения [а также джинны] обязаны перед Аллахом следовать Его шариату.

К пользам хадиса можно также отнести:

10. Дарующий — Всевышний Аллах, Свят Он и Велик, поэтому и просить надо только у Того, Кто дарует.



7. Глава о менструации /хайд/

بَابُ الْحَيْضِ

В лексическом значении слово «*хайд*» означает «течение». В шариатском значении *хайд* — это ежемесячные маточные кровотечения у женщин, достигших совершеннолетия и, следовательно, способных к деторождению.

٤٤) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ سَأَلَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: إِنِّي أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهُرُ، أَفَأَدَعُ الصَّلَاةَ؟ فَقَالَ: «لَا، إِنَّ ذَلِكَ عِرْقٌ، وَلَكِنْ دَعِي الصَّلَاةَ قَدْرَ الْأَيَّامِ الَّتِي كُنْتِ تَحِيضِينَ فِيهَا، ثُمَّ اغْتَسِلِي وَصَلِّي».

* وَفِي رِوَايَةٍ: «وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ، فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَاتْرُكِي الصَّلَاةَ، فَإِذَا ذَهَبَ قَدْرُهَا فَاغْسِلِي عَنْكِ الدَّمَ وَصَلِّي».

44. Передают со слов ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что [как-то раз] Фатыма бинт Аби Хубейш спросила Пророка ﷺ: «У меня выходит много менструальной крови, и поэтому я не могу очиститься. Надо ли мне оставить молитву?» Пророк ﷺ сказал: «***Нет. Поистине, это венозная кровь. Однако оставь молитву на такое количество дней, сколько обычно у тебя длится менструация. Затем соверши гусль и молись***» (аль-Бухари 305 и Муслим 333).

В другой версии хадиса приводится: «***Это не является хайдом*** [т. е. венозная кровь не является менструальной]***, поэтому если наступит время хайда, оставляй молитву. Когда же время (менструации) закончится, то смой с себя кровь и молись***» (аль-Бухари 325 и Муслим 333).

Передатчик хадиса:

Мать верующих ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно действий женщины, у которой *истихада* [хроническая болезнь, при которой из половых органов женщины постоянно или большую часть времени выходит венозная кровь].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников, будь то мужчины или женщины, к знаниям и пониманию религии.

2. *Истихада* — это постоянное кровотечение из женского полового органа.

3. Женщина, у которой идёт менструация, не совершает молитву.

4. Менструальная кровь является естественной, а не той, которая иногда выходит из вен.

5. Менструальная кровь является грязной */наджас/*, поэтому её обязательно надо смывать, будь она в малом количестве или большом.

6. Женщина, у которой идёт венозная кровь */истихада/*, должна оставить совершение молитвы ровно на столько дней, сколько обычно у неё длится менструация. Затем она смывает кровь, совершает *гусль* и молится.

7. Красота обучения Пророка ﷺ, проявившаяся в том, что он упомянул постановление */хукм/*, вспомнив о мудрости, чтобы у верующего увеличилось спокойствие, и чтобы он познал величие шариата.

٤٥) وَعَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ اسْتُحِيضَتْ سَبْعَ سِنِينَ، فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ، فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ.

45. Передают со слов ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, что у Умму Хабибы была *истихада* в течение семи лет, и она спросила об этом Посланника Аллаха ﷺ. Он ﷺ повелел ей совершать *гусль* [и сказал: «***Это венозная кровь***»], после чего она стала совершать *гусль* для каждой молитвы (аль-Бухари 327 и Муслим 334).

Передатчик хадиса:

Мать верующих ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно действий женщины, у которой *истихада* [т. е. постоянное венозное кровотечение из женского полового органа].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников к знаниям и пониманию религии.

2. Женщине, у которой *истихада*, обязательно совершать *гусль* после окончания периода обычной менструации, а затем молиться [несмотря на то, что венозная кровь продолжает выходить].

3. Женщине, у которой *истихада*, желательно совершать *гусль* для каждой молитвы.

4. *Истихада* [как болезнь] по истечении времени прекращается, и женщина излечивается от неё.

٤٦) وَعَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، كِلَانَا جُنُبٌ.

٤٧) فَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَّزِرُ، فَيُبَاشِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ.

٤٨) وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ إِلَيَّ، وَهُوَ مُعْتَكِفٌ، فَأَغْسِلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ.

46. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Я и Посланник Аллаха ﷺ совершали *гусль* из одной посуды, и каждый из нас был в состоянии большого осквернения» (аль-Бухари 299 и Муслим 321).

47. ʻАиша говорила: «Когда у меня была менструация */хайд/*, он ﷺ приказывал мне надевать *изар* и прикасался ко мне [т. е. наслаждался прикосновениями ко мне: целовал, ласкал руками и т.д.]» (аль-Бухари 300 и Муслим 293).

48. ʻАиша говорила: «И во время *иʻтикяфа* (уединения в мечети) он ﷺ просовывал в мою комнату [комната ʻАиши примыкала непосредственно к мечети] голову, и я мыла её, в то время как у меня были месячные» (аль-Бухари 301 и Муслим 297).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно прикосновения к женщине, у которой идёт менструальная кровь.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Женщине и её мужу дозволено совершать *гусль* вместе из одной ёмкости.

2. Чистота тела женщины, у которой идёт менструальная кровь.

3. Мужчине дозволено наслаждаться женщиной, у которой идёт менструация, при условии, чтобы он не получал наслаждение посредством её полового органа, и лучше, чтобы это место прикрывал *изар* [в наше время это нижнее бельё, прокладки и т.д., то есть всё, что препятствует выходу крови наружу].

4. Если в этом есть польза, то человеку дозволено рассказывать о том, о чём люди обычно стесняются говорить.

5. Человеку, находящемуся в *и'тикяфе*, дозволено мыть голову и очищаться в целом.

6. Если человек, находящийся в *и'тикяфе*, выставляет одну из частей тела из мечети, то это не нарушает его *и'тикяф*.

7. Красота, проявляемая Пророком ﷺ при общении со своей семьёй.

٤٩) وَعَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَتَّكِئُ فِي حِجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ.

49. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Пророк ﷺ опирался на мои колени [т. е. клал голову на её колени], когда у меня была менструация, и читал Коран» (аль-Бухари 297 и Муслим 301).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно чтения Корана рядом с женщиной, у которой идёт менструация, и о позволительности опираться на её колени.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Благонравие Пророка ﷺ и его хорошее отношение к жене.

2. Дозволено мужчине опираться на колени его жены.

3. Дозволено читать Коран рядом с женщиной, у которой идёт менструация, опираясь на её колени, а ей дозволяется слушать Коран.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Чистота тела женщины, у которой идёт менструальное кровотечение.

٥٠) وَعَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ ﵂ فَقُلْتُ: مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ؟ فَقَالَتْ: أَحَرُورِيَّةٌ أَنْتِ؟ فَقُلْتُ: لَسْتُ بِحَرُورِيَّةٍ، وَلَكِنِّي أَسْأَلُ. فَقَالَتْ: كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ، فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ، وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ.

50. Му‘азата [однажды] спросила ‘Аишу, да будет доволен ею Аллах: «Почему женщина, у которой была менструация, возмещает пост и не возмещает молитву?» ‘Аиша спросила: «Ты что харурия [хариджитка]?» Она ответила: «Нет, я не из харуритов. Однако меня интересует этот вопрос». ‘Аиша сказала: «С нами происходило подобное [т. е. наступала менструация]. Тогда нам приказывали возмещать пост и не приказывали возмещать молитву» (аль-Бухари 321 и Муслим 335).

Передатчик хадиса:

Му‘азата бинт ‘Абдиллях аль-‘Адауийя, да помилует её Аллах, была достойной доверия женщиной-факихом из числа таби‘инов. Умерла в 80 году хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение касательно возмещения [пропущенного] поста и молитвы женщиной, у которой было менструальное кровотечение.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление праведных предшественников к познанию мудрости шариатского законодательства и изучению наук в целом.

2. Женщина, у которой была менструация, обязательно восполняет пост, но не восполняет молитвы.

3. Достаточность приведения шариатского довода без упоминания мудрости, заключённой в ней, так как верующий до-

вольствуется этим и знает, что в приведённом доводе есть мудрость в любом случае. [Отсюда польза: запрет углубляться в мудрость тех или иных приказов и запретов.]

4. Неупоминание приказа о совершении чего-либо, несмотря на кажущуюся необходимость его упоминания, является доказательством необязательности его совершения.

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Верующего должно заботить только то, чем обязал его Всевышний Аллах, а не вопросы о том, почему и для чего Он это сделал.

6. Трудность является причиной облегчения.

7. Излишество хариджитов.

Книга молитвы

كِتَابُ الصَّلَاةِ



8. Глава о времени совершения молитв

بَابُ الْمَوَاقِيتِ

В лексическом значении «*ас-салят*» — это мольба */ду'а/.*

В шариатском значении «*ас-салят*» — молитва. Это вид поклонения, содержащий в себе как слова, так и действия, известные [в шариате]. Начало этих слов и действий — «*такбир*», а конец — «*таслим*». Молитва */ас-салят/* является вторым столпом ислама и самым важным после двух свидетельств [единобожия].

٥١) عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ وَاسْمُهُ سَعْدُ بْنُ إِيَاسٍ قَالَ: حَدَّثَنِي صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللهِ؟ قَالَ: «الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا». قُلْتُ: ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ: «بِرُّ الْوَالِدَيْنِ»، قُلْتُ: ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ: «الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللهِ»، قَالَ: حَدَّثَنِي بِهِنَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَلَوْ اسْتَزَدْتُهُ لَزَادَنِي.

51. Абу ʻАмр аш-Шайбани, имя которого Саʻд ибн Ийас, говорил:

— Мне рассказал хозяин этого дома, — и указал своей рукой на дом ʻАбдуллаха ибн Масʻуда, да будет доволен им Аллах, — который сказал: «Однажды я спросил у Пророка ﷺ: “Какие дела являются самыми любимыми у Всевышнего Аллаха?” Он ответил: “***Своевременная молитва***”. Затем я спросил: “А затем какое?” Он ответил: “***Благочестие к родителям***”. Затем я спросил: “А затем какое?” Он ответил: “***Джихад на пути Аллаха***”. [ʻАбдуллах ибн Масʻуд] сказал: “Мне об этом рассказал Посланник Аллаха ﷺ, и если бы я продолжал так спрашивать, то он обязательно ответил бы мне”» (аль-Бухари 527 и Муслим 85).

Передатчики хадиса:

1. Абу ʻАмр аш-Шайбани Саʻд ибн Ийас, да помилует его Аллах, принял ислам при жизни Посланника Аллаха ﷺ, однако не встретился с ним. Он прибыл в Медину после смерти Посланника Аллаха ﷺ, был достойным доверия передатчиком, жил в Куфе и умер там же в 96 году хиджры.

2. ʻАбдуллах ибн Масʻуд ибн Гафиль ибн Хабиб аль-Хузали, да будет доволен им Аллах, был шестым человеком, принявшим ислам, и совершил две хиджры [в Эфиопию и Медину]. Пророк ﷺ говорил ему: «***Поистине, ты обученный мальчик***». Он ﷺ говорил также: «***Кто хочет читать Коран в свежем виде*** [т. е. в таком виде, в котором он был ниспослан],

пусть читает так, как Ибн Умму ʻАбд», т. е. ʻАбдуллах ибн Масʻуд. Он был из тех, кто служил Посланнику Аллаха ﷺ — был носителем его *сивака*, сандалий и подушки. Хузейфа, да будет доволен им Аллах, говорил: «Я не знаю никого, кто более других был бы похож своим внешним видом, поведением и характером на Посланника Аллаха ﷺ, нежели Ибн Масʻуд». Ибн Масʻуд был участником битвы при Бадре и других сражений. Именно он был тем, кто поверг Абу Джахля в битве Бадр, лишил его головы и принёс её Пророку ﷺ. Он управлял судом и казной */бейтуль-маль/* в Куфе во время правления ʻУмара и в начале правления ʻУсмана, да будет доволен ими Аллах. Позже ʻУсман вызвал его в Медину, где ʻАбдуллах ибн Масʻуд и умер в 32 году хиджры, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно самых любимых деяний перед Всевышним Аллахом.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников к знаниям и их желание стать обладателями достоинств.

2. Указание на достоинство своевременной молитвы, и что она является одним из самых любимых деяний перед Всевышним Аллахом.

3. Проявление благочестия к родителям лучше, чем совершение джихада на пути Всевышнего Аллаха.

4. Указание на достоинство джихада на пути Аллаха.

5. Всевышний Аллах любит праведные дела, и есть такие из них, которые Он любит больше других.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Степень превосходства тех или иных деяний отличается в зависимости от времени, места и личности, совершающей их.

7. Указание на такой атрибут Всевышнего Аллаха, как «любовь».

8. Щедрость Пророка ﷺ в распространении знаний.

9. Не подобает докучать шейху вопросами, если он утомлён.

٥٢) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُصَلِّي الْفَجْرَ، فَيَشْهَدُ مَعَهُ نِسَاءٌ مِنْ الْمُؤْمِنَاتِ مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ ثُمَّ يَرْجِعْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ مَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ مِنْ الْغَلَسِ.

* الْمُرُوطُ: أَكْسِيَةٌ مُعَلَّمَةٌ، تَكُونُ مِنْ خَزٍّ وَتَكُونُ مِنْ صُوفٍ، وَمُتَلَفِّعَاتٍ: مُلْتَحِفَاتٍ، والْغَلَسُ: اخْتِلَاطُ ضِيَاءِ الصُّبْحِ بِظُلْمَةِ اللَّيْلِ.

52. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Когда Посланник Аллаха ﷺ совершал молитву *фаджр* [в мечети], с ним молились и верующие женщины, завёрнутые в плащи [наподобие *ʻабаи*]. Затем [после молитвы] они сразу же возвращались к себе домой, и никто не мог узнать их из-за предрассветного сумрака» (аль-Бухари 372 и Муслим 645).

Передатчик хадиса:

Мать верующих ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение о том, когда Пророк ﷺ совершал молитву *фаджр*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Человек должен стараться совершать утреннюю молитву */фаджр/* в начале её времени.

2. Женщинам дозволено присутствовать на утренней молитве в *джамаʻате*, при условии отсутствия искушения */фитны/*.

3. Женщинам следует спешить с возвращением домой в предрассветной темноте, сразу после совершения утренней молитвы.

4. Женщина, вышедшая из дома, заворачивается в плащ [например, *‘абаю* и т.д.], потому что это лучшее из того, что скрывает её тело.



٥٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﵄ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ، وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ، وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ، وَالْعِشَاءَ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا إِذَا رَآهُمْ اجْتَمَعُوا عَجَّلَ. وَإِذَا رَآهُمْ أَبْطَئُوا أَخَّرَ، وَالصُّبْحَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّيهَا بِغَلَسٍ.

53. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен Аллах ими обоими, рассказывал: «Пророк ﷺ совершал полуденную молитву */зухр/* в полдень, послеполуденную молитву */ʻаср/* совершал тогда, когда солнце было ещё чистым [белым], закатную молитву */магриб/* — как только оно [солнце] заходило, а вечернюю молитву */ʻиша/* — иногда так, иногда так [т. е. иногда в начале её времени, иногда ближе к полуночи]. Если он видел, что они [сахабы] уже собрались [в мечети], то торопился с совершением [молитвы *ʻиша*], если же видел, что большинство людей ещё не пришли, тогда откладывал её. Что касается утренней молитвы */фаджр/*, то Пророк ﷺ совершал её в предрассветной темноте» (аль-Бухари 560 и Муслим 646).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 43).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно времени совершения Пророком ﷺ пятикратной молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Желательно торопиться с совершением каждой молитвы в начале её времени, кроме молитвы *ʻиша*. *Зухр* совершается, как только солнце отклонится от зенита [исключением является сильная жара, когда дозволяется провозгласить азан позже, и затем совершить молитву]; *ʻаср* совершается, пока солнце не изменит свою белизну; *магриб* — когда солнце скро-

ется за горизонтом; *фаджр* — когда ещё темно и только-только появляются проблески утренней зари. Что касается молитвы *‘иша*, то здесь следует учитывать присутствие *джама‘ата* [т. е. количество людей, пришедших на молитву]: если большая часть уже собралась, то она совершается в начале её времени, если же люди запаздывают, то она откладывается.

2. Заботливое отношение Пророка ﷺ к своей общине, так как он сторонился всего того, что могло принести им трудности.

К пользам хадиса можно отнести также:

3. Следует принимать во внимание положение людей, но чтобы это не противоречило шариату. Это относится к религии Аллаха, Свят Он и Велик.



٥٤) عَنْ أَبِي الْمِنْهَالِ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ، فَقَالَ لَهُ أَبِي: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ؟ فَقَالَ: كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ - الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى - حِينَ تَدْحَضُ الشَّمْسُ، وَيُصَلِّي الْعَصْرَ، ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ. وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ. وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ مِنْ الْعِشَاءِ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ. وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا. وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلَ جَلِيسَهُ. وَيَقْرَأُ بِالسِّتِّينَ إِلَى الْمِائَةِ.

54. Абу Минхаль Саййяр ибн Саляма рассказывал: «Как-то раз мы с отцом вошли к Абу Барзе аль-Аслями, и отец спросил его: “Поведай нам как [в какое время] Пророк ﷺ совершал обязательные молитвы?” Он ответил: “Он совершал *аль-хаджир /зухр/* — ту молитву, которую вы называете первой, когда солнце склонялось в сторону заката [т. е. как только пересекало зенит], затем совершал *‘аср*, потом один из нас возвращался к себе домой на окраину Медины, и солнце ещё было живым [т. е. белым]”. И я забыл, что он рассказал про *магриб* [Это слова передатчика хадиса. Далее Абу Барза сказал:]. “Он предпочитал откладывать молитву *‘иша*, которую вы называете *‘атама*. Он [Пророк ﷺ] не любил спать до молитвы *‘иша*, как и не любил разговоры после неё. Он заканчивал утреннюю молитву */фаджр/* тогда, когда человек мог различать только сидящего рядом с ним [т. е. ещё только начинало светать] и [обычно во время этой молитвы] он читал от 60 до 100 аятов”» (аль-Бухари 547 и Муслим 647).

Передатчики хадиса:

1. Абу Минхаль Саййяр ибн Саляма ар-Райахи аль-Басри, да помилует его Аллах, достойный доверия передатчик из числа таби‘инов. Умер в 129 году хиджры.

2. Абу Барза Надля ибн ‘Убейд или ибн ‘Абдиллях аль-Аслями, да будет доволен им Аллах, принял ислам и участвовал в военном походе на Хайбар и Таиф, а также в открытии Мекки. В тот год, согласно приказу Посланника Аллаха ﷺ уничтожить определённую группу людей, где бы они ни были, даже если будут держаться за край покрывала Каабы, Абу Барзой был убит Ибн Хатля, который как раз и держался за край этого покрывала. Позже Абу Барза отправился жить в Басру, затем в сторону Хорасана. Он участвовал в сражении с хавариджами в местности под названием Ахуас [возле Афганистана]. Абу Барза умер в городе Мерв в 65 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно времени совершения Пророком ﷺ обязательных молитв.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление праведных предшественников знакомиться с Сунной, чтобы следовать ей.

2. Желательно торопиться с совершением молитв *зухр*, *‘аср* и *фаджр*, исполняя их в самом начале времени их наступления.

3. Желательно откладывать молитву *‘иша*.

4. Желательно затягивать молитву *фаджр* чтением Корана.

5. Нежелательно спать перед молитвой *‘иша* и разговаривать после неё.

6. Предпочтительно употребление шариатских терминов, чтобы люди не оставили их использование, так как это может привести к их полному забвению. Затем следует разъяснить термин известными среди людей определениями.

٥٥) عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ: «مَلَأَ اللّٰهُ قُبُورَهُمْ وَبُيُوتَهُمْ نَارًا، كَمَا شَغَلُونَا عَنْ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى حَتَّى غَابَتْ الشَّمْسُ».

* وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: «شَغَلُونَا عَنْ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى – صَلَاةِ الْعَصْرِ –» ثُمَّ صَلَّاهَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.

٥٦) وَلَهُ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ قَالَ: حَبَسَ الْمُشْرِكُونَ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ، حَتَّى احْمَرَّتْ الشَّمْسُ أَوْ اصْفَرَّتْ، فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «شَغَلُونَا عَنْ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى – صَلَاةِ الْعَصْرِ – مَلَأَ اللّٰهُ أَجْوَافَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا»، أَوْ «حَشَا اللّٰهُ أَجْوَافَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا».

55. ʻАли ибн Абу Талиб, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что в день Хандака [битвы у Рва, произошедшей примерно в 4 или 5 году хиджры] Пророк ﷺ сказал: «***Да наполнит Всевышний Аллах их могилы и дома огнём — они отвлекли нас от срединной*** [центральной, лучшей] ***молитвы /ʻаср/, а солнце уже зашло*** [т. е. мы не успели совершить эту молитву]!» (аль-Бухари 2369 и Муслим 627).

В версии Муслима приводится: «***Они отвлекли нас от срединной молитвы, молитвы ʻаср***». Затем Пророк ﷺ совершил её между молитвами *магриб* и *ʻиша* (Муслим 627).

56. Муслим передаёт также, что ʻАбдуллах ибн Масʻуд, да будет доволен им Аллах, сказал: «Многобожники не давали Посланнику Аллаха ﷺ возможности совершить молитву *ʻаср* до тех пор, пока не покраснело (или не пожелтело) солнце. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Они отвлекли нас от срединной молитвы, молитвы ʻаср! Да наполнит Аллах их вну-***

тренности огнём! — или же сказал: — ***Да наполнит Аллах их внутренности и могилы огнём!***"» (Муслим 627, 628).

Передатчики хадиса:

1. ʻАли ибн Аби Талиб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 25).

2. ʻАбдуллах ибн Масʻуд (см. хадис 51).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно восполнения пропущенной молитвы, а также того, какая молитва является срединной */салятуль-вуста/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Внимание, уделяемое Пророком ﷺ молитве, и его огорчение, вызванное истечением времени её совершения [не по его вине].

2. Время совершения молитвы *ʻаср* — это время до того, как пожелтеет солнце.

3. Указание на достоинство молитвы *ʻаср*, и что именно она является срединной молитвой.

4. Следует торопиться с совершением пропущенной молитвы [при условии наличия фактора, независящего от человека, как то: сон, забывчивость, какое-либо препятствие и т.д.].

5. Дозволено совершать *дуʻа* против притеснителя соразмерно его злу.

6. Человеку, совершающему *дуʻа* против притеснителя, будет лучше, если он объяснит причину своего *дуʻа*, чтобы не быть обвинённым в беспочвенной враждебности.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Если дозволено делать *дуʻа* против человека, препятствующего своевременному совершению молитв, то тем более это дозволено делать против тех, кто в принципе не даёт человеку возможности совершать молитвы.

8. Если абсолютно невозможно совершить молитву в предписанное время, то дозволяется отсрочить её.



٥٧) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: أَعْتَمَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعِشَاءِ. فَخَرَجَ عُمَرُ، فَقَالَ: الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللهِ رَقَدَ النِّسَاءُ وَالصِّبْيَانُ. فَخَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ يَقُولُ: «لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي – أَوْ عَلَى النَّاسِ – لَأَمَرْتُهُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ هَذِهِ السَّاعَةَ».

57. ʻАбдуллах ибн Аббас, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды Пророк ﷺ отложил совершение ночной молитвы */ʻиша/* [ближе к концу первой трети ночи]. Тогда ʻУмар встал [со своего места] и воскликнул: «Молитва! О Посланник Аллаха, женщины и дети уже заснули!» Тут вышел Пророк ﷺ, с головы которого стекали капли воды, и сказал: «***Если бы это не отяготило мою общину, то я приказал бы ей совершать молитву ʻиша именно в это время***» (аль-Бухари 7239 и Муслим 642).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно отсрочки молитвы *ʻиша*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Лучше отсрочить совершение молитвы *ʻиша* до конца первой трети ночи, если в этом нет сложности для людей.

2. Дозволено присутствовать женщинам и несовершеннолетним детям на коллективной молитве */салятуль-джамаʻа/* в мечети.

3. Дозволено спать перед молитвой *ʻиша* тому, кого одолевает сон, если человек уверен в том, что он не проспит её.

4. Если имам запаздывает с началом совершения молитвы, то дозволено вызвать его для её совершения, даже если это великий человек.

5. Доброта, проявляемая Пророком ﷺ к его *умме*.

6. В исламском шариате нет ничего затруднительного и вызывающего неудобства.



٥٨) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ، وَحَضَرَ الْعَشَاءُ، فَابْدَءُوا بِالْعَشَاءِ».

٥٩) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوُهُ.

58. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала, что Пророк ﷺ сказал: «***Если о начале молитвы объявлено в то время, когда подали ужин, то начинайте с ужина***» (хадис передали аль-Бухари 5465 и Муслим 558).

59. Подобное передаётся и от Ибн ʻУмара, да будет доволен им Аллах (аль-Бухари 673 и Муслим 559).

Передатчики хадиса:

1. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).
2. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно отсрочки совершения молитвы, если ужин подан к столу.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Важность присутствия в молитве сердца и освобождения его от житейских забот. [Отсюда польза: важно проявлять смирение в молитве.]

2. Если к столу подали еду, то можно отсрочить совершение молитвы, даже если из-за этого человек упустит возможность совершить её в *джамаʻате*, а также и в том случае, если он упустит начало времени совершения молитвы (именно по этой причине данный хадис упомянут в этой главе). Однако не дозволяется поступать таким образом перед каждой молитвой, чтобы это не стало привычкой. [Отсюда польза: дозволено

опаздывать или не присутствовать на коллективной молитве, если у человека есть на то уважительная причина.]

3. Лёгкость исламского шариата.

4. Указание на время ужина: до или после магриба.



٦٠) وَلِمُسْلِمٍ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ طَعَامٍ، وَلَا وَهُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ».

60. Муслим приводит от ʻАиши, да будет доволен ею Аллах, слова: «Я слышала, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Пусть не совершают молитву тогда, когда пища подана к столу, и тогда, когда*** [человек] ***чувствует позывы справить нужду*** [малую либо большую]"» (Муслим 560).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно совершения молитвы при наличии еды на столе или при позывах справить нужду.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещается совершать молитву, когда еда подана к столу, и человек хочет поесть её [так как он голодный], или если ему хочется справить большую или малую нужду, потому что это препятствует присутствию сердца в молитве.

2. Молитву можно отсрочить тогда, когда еда подана к столу, или когда человек чувствует позывы справить большую или малую нужду, даже если он не успевает совершить молитву в начале её времени [при условии, чтобы время молитвы не закончилось]. Это тот смысл хадиса, который соответствует теме главы.

3. Если еду ещё не подали [даже если человек голоден] или человек не ощущает сильного желания удовлетворить нужду [даже при наличии мыслей посетить туалет], то нет проблем в том, если он совершит молитву.

4. Следует обращать внимание на присутствие сердца в молитве и избавляться от всего того, что мешает совершить её.



٦١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: شَهِدَ عِنْدِي رِجَالٌ مَرْضِيُّونَ – وَأَرْضَاهُمْ عِنْدِي عُمَرُ – أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تُشْرِقَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ.

61. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Засвидетельствовали передо мной мужи, свидетельством которых я доволен, — а больше всех я доволен [свидетельством] Умара, — что Пророк ﷺ запретил совершать [какую-либо дополнительную] молитву после утренней молитвы, пока не взойдёт солнце, и после предвечерней, пока оно не закатится» (аль-Бухари 581 и Муслим 826).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно некоторых промежутков времени, в которых запрещено совершать молитву.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет на совершение дополнительных молитв */нафль/* после молитвы *фаджр* (утренней), пока не взойдёт солнце, и после молитвы *‘аср* (предвечерней или послеполуденной), пока солнце не закатится. Исключением является молитва, которая совершается по причине, например, молитва приветствия мечети или повторное совершение какой-либо молитвы при наличии *джама‘ата*, после того как человек уже совершил её в одиночку. Поэтому делать подобное — дозволено, как на это указывают другие хадисы. [Но лучше удержаться от этого в моменты восхода и захода солнца, как об этом говорят некоторые учёные, а Аллаху ведомо лучше!]

2. Подтверждение сообщения упоминанием большого числа лиц, от которых человек слышал это сообщение, указав на степень доверия этим людям.

3. Запрет на уподобление неверующим и важность преграждения всех путей, ведущих к этому.



٦٢) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ».

وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَعَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَعَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، وَعَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِي وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَسَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ، وَسَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ، وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَمُعَاذِ ابْنِ عَفْرَاءَ، وَكَعْبِ بْنِ مُرَّةَ، وَأَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ، وَعَمْرِو بْنِ عَبَسَةَ السُّلَمِيِّ، وَعَائِشَةَ ﷺ، وَالصُّنَابِحِيِّ وَلَمْ يُسْمَعْ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ.

62. Передают со слов Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Не совершается никакая молитва после утренней, пока не поднимется солнце*** [над горизонтом примерно на высоту копья]***, и не совершается никакая молитва после предвечерней, пока не зайдёт солнце***» (аль-Бухари 586 и Муслим 827).

Передатчик хадиса:

Абу Са'ид Са'д ибн Малик ибн Синан аль-Худри аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах. Он принимал участие в 12 военных походах Посланника Аллаха ﷺ. Первой его битвой был Хандак, так как до этого сражения он был ещё подростком. Абу Са'ид передал от Пророка ﷺ огромное количество знаний, был из числа учёных и почтенных ансаров. Абу Са'ид аль-Худри умер в 74 году по хиджре и был похоронен на кладбище Баки в Медине, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно некоторых промежутков времени, в которые запрещено совершать молитву.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено совершать дополнительную молитву [не имеющую определённых причин] после молитвы *фаджр*, пока солнце не поднимется на высоту копья [примерно 15 минут после восхода солнца], а также после молитвы *'аср*, пока солнце не зайдёт, не считая те молитвы, у которых есть причина, как мы упомянули об этом выше.

2. Запрет уподобляться неверующим и преграждение всех путей, ведущих к этому [так как это важно для сохранения единобожия */таухида/*].



٦٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ: أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ﷺ جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَعْدَمَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَجَعَلَ يَسُبُّ كُفَّارَ قُرَيْشٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، مَا كِدْتُ أُصَلِّي الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتْ الشَّمْسُ تَغْرُبُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَاللهِ مَا صَلَّيْتُهَا». قَالَ: فَقُمْنَا إِلَى بُطْحَانَ، فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ، وَتَوَضَّأْنَا لَهَا، فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ».

63. Джабир ибн ʻАбдуллах, да будет доволен Аллах им и его отцом, рассказывал: «ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, после захода солнца в день Хандака пришёл и стал поносить неверующих курайшитов, затем воскликнул: “О Посланник Аллаха! Я едва успел совершить молитву *ʻаср* перед тем, как зашло солнце!” А Пророк ﷺ произнёс: “***Клянусь Аллахом, я*** [ещё] ***не совершал её!***” Тогда мы направились к Бутхану [определённое место в Медине], где Пророк ﷺ совершил омовение для молитвы, и мы совершили её вместе с ним. После захода солнца он [вместе со сподвижниками] исполнил молитву *ʻаср*, а после неё — молитву *магриб*» (аль-Бухари 596 и Муслим 631).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 43).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа восполнения обязательной молитвы, если её время истекло.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено поносить неверующих [которые воспрепятствовали совершению молитвы], так как Пророк ﷺ не стал порицать за это ʻУмара. [Поскольку основа в том, что верующий никогда никого не поносит и не проклинает, то это важное примечание, потому что, во-первых, ʻУмар ибн аль-Хаттаб

не поносил кого-то в лицо, во-вторых, не поносил кого-то поимённо, несмотря на то что это было на поле боя.]

2. Дозволено клясться без желания осуществления клятвы, если в этом есть польза [например, чтобы усилить утверждение и указать на величие того, о чём человек поклялся].

3. Пропущенные молитвы совершаются в строгом порядке [*фаджр, зухр, ʻаср, магриб, ʻиша*].



9. Глава о достоинстве коллективной молитвы и её обязательности

بَابُ فَضْلِ الْجَمَاعَةِ وَوُجُوبِهَا

٦٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً».

64. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Молитва в джамаʻате лучше молитвы в одиночку на двадцать семь степеней***» (аль-Бухари 645 и Муслим 650).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно достоинства молитвы в *джамаʻате*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Достоинство молитвы *в джамаʻате*. [Достоинство и польза которой заключается в следующем:

— человек отправляется на молитву в мечеть, тем самым за каждый шаг, который он сделает, ему записывается награда и стирается прегрешение;

— человек ожидает молитву в мечети, и время ожидания записывается ему как пребывание в молитве;

— наличие *джама‘ата*, так как Всевышний Аллах приказал держаться Его религии и не разделяться;

— люди совершают молитву в *джама‘ате*, тем самым показывая обряды религии;

— люди начинают проявлять заботу друг о друге].

2. Молитва в *джама‘ате* в двадцать семь раз больше по своей награде, чем молитва без *джама‘ата*.

3. Молитва в *джама‘ате* считается таковой при присутствии и двух человек: имама и того, кто молится за ним, так как Посланник Аллаха ﷺ сказал, что «молитва в *джама‘а*те лучше молитвы в одиночку».

К пользам хадиса можно также отнести:

4. Если человек, который обязан молиться в *джама‘ате* [когда рядом с ним расположена мечеть и нет причины отсутствовать на коллективной молитве] помолился в одиночку, то его молитва действительна, однако человек берёт на себя грех.

5. Деяния, совершаемые людьми, могут иметь разную степень награды, так как перед Всевышним Аллахом эти деяния занимают разное положение.

٦٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَعَّفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا، وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ، فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ، وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ. فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ، وَلَا يَزَالُ فِي صَلَاةٍ مَا انْتَظَرَ الصَّلَاةَ».

65. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Молитва мужчины в джама‘ате превосходит молитву, совершаемую им у себя дома и на рынке, на двадцать пять степеней. Ибо если он совершит омовение, — и оно будет совершено должным образом, — затем отправится в мечеть, выйдя из дома только ради совершения молитвы, то за каждый сделанный им шаг Аллах*** [обязательно] ***станет возвышать его на одну степень и снимать с него одно прегрешение. Когда же он станет молиться, ангелы будут обращаться к Аллаху с мольбами за него до тех пор, пока он находится на месте совершения своей молитвы: “О Аллах, благослови его! О Аллах, прости его! О Аллах, смилуйся над ним!” — и он будет пребывать в*** [состоянии] ***молитвы всё то время, пока дожидается её***» (аль-Бухари 647 и Муслим 649).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно достоинства молитвы в *джама‘ате* и критерии этого достоинства.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Достоинство молитвы, совершаемой мужчиной с *джама‘атом* в мечети.

2. Награда за совершение молитвы с *джама‘атом* превосходит его молитву у себя дома или на рынке в двадцать пять раз.

3. Причины, способствующие достижению такого превосходства:

— совершение омовения должным образом;

— выход из дома с искренним намерением и только для совершения молитвы;

— немедленное совершение молитвы после того, как человек войдёт в мечеть, результатом чего станет награда, получаемая им за каждый шаг, награда за ожидание молитвы, а также мольба ангелов.

4. Указание на достоинство совершения полноценного омовения перед тем, как отправиться в мечеть.

5. Указание на достоинство искренности при выходе из дома только для совершения молитвы с *джама‘атом*.

6. Возвышение человека на одну степень и аннулирование одного прегрешения за каждый его шаг до тех пор, пока он не войдёт в мечеть. [Отсюда польза: достоинство того, чей дом находится далеко от мечети.]

7. *Ду‘а* ангелов, которые молят Аллаха благословить, простить и помиловать человека, помолившегося в мечети и севшего в ожидании (следующей) молитвы.

8. Человек, совершивший молитву в мечети и оставшийся там в ожидании следующей, будет получать награду за молитву всё то время, пока ожидает её.

9. Указание на существование ангелов, мир им.

٦٦) وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَثْقَلُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَصَلَاةُ الْفَجْرِ. وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْوًا. وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ آمُرَ بِالصَّلَاةِ فَتُقَامَ، ثُمَّ آمُرَ رَجُلًا فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ، ثُمَّ أَنْطَلِقُ مَعِي بِرِجَالٍ مَعَهُمْ حُزَمٌ مِنْ حَطَبٍ إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ، فَأُحَرِّقُ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ بِالنَّارِ».

66. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Самые тягостные молитвы для лицемеров /мунафиков/ — это ‘иша и фаджр. Если бы они только знали*** [какая награда] ***их ожидает за две этих*** [молитвы]***, то обязательно приходили бы на них*** [в мечеть]***, даже*** [если бы им пришлось добираться] ***ползком. Однажды я намеревался приказать, чтобы провозгласили икаму*** [для молитвы]***, и повелеть кому-либо из мужчин совершить её с людьми*** [в качестве имама]***. А самому, взяв с собой несколько человек с вязанками дров, отправиться к тем людям*** [мужчинам]***, которые не пришли на молитву*** [в *джама‘ате*]***, и сжечь их дома дотла***» (хадис передали аль-Бухари 657 и Муслим 651).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно молитвы в *джама‘ате*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Тягость молитвы для лицемеров */мунафиков/* — и самыми обременительными для них являются *фаджр* и *‘иша*.

2. Тягость в совершении молитвы указывает человеку на присутствие лицемерия */нифак/* в его сердце, поэтому он должен стараться поскорее избавиться от него. [Это говорит о том, что верующий может иметь качества, присущие лицемеру, которые могут одно за другим привести его к большому лицемерию, да убережёт нас всех Аллах от этого!]

3. Величие награды за молитвы *‘иша* и *фаджр* в *джама‘ате* — они достойны того, чтобы приходить в мечеть ради их совершения, даже если бы людям пришлось добираться ползком.

4. Указание на обязательность совершения мужчиной молитвы в *джама‘ате*, потому что Пророк ﷺ вознамерился сжечь дома тех, кто не пришёл на коллективную молитву, а он ﷺ мог [вознамериться совершить] такое наказание только в том случае, если люди оставили обязательное действие.

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Законность отсутствия на коллективной молитве [в *джама‘ате*] работников полиции нравов, так как одной из их обязанностей является обеспечение присутствия людей на коллективной молитве.

٦٧) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا اسْتَأْذَنَتْ أَحَدَكُمْ امْرَأَتُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعْهَا». قَالَ: فَقَالَ بِلَالُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: وَاللهِ لَنَمْنَعُهُنَّ. قَالَ: فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللهِ، فَسَبَّهُ سَبًّا سَيِّئًا، مَا سَمِعْتُهُ سَبَّهُ مِثْلَهُ قَطُّ، وَقَالَ: أُخْبِرُكَ عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ وَتَقُولُ: وَاللهِ لَنَمْنَعُهُنَّ؟

* وَفِي لَفْظٍ: «لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللهِ مَسَاجِدَ اللهِ».

67. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, что Пророк ﷺ сказал: «***Если жена одного из вас попросит разрешения пойти в мечеть, то пусть он ей не запрещает***». [Далее слова передаёт брат Биляля — Салим], который сказал: «Биляль сын ʻАбдуллаха [ибн ʻУмара] воскликнул: “Клянусь Аллахом, мы запретим им [это]!” Тогда ʻАбдуллах повернулся к нему и поругал таким нехорошим ругательством, которое я не слышал от него никогда до этого [т. е. никогда подобного не слышал от отца], и возмутился: “Я рассказываю тебе о Посланнике Аллаха ﷺ [который сказал: «*не запрещайте*»], а ты говоришь: “Клянусь Аллахом, мы запретим им!”?» (хадис передали аль-Бухари 5238 и Муслим 442).

В другой версии приводится: «***Не запрещайте рабыням Аллаха посещать мечети Аллаха***» (аль-Бухари 900 и Муслим 442).

Передатчики хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

2. Биляль ибн ʻАбдуллах — сын ʻАбдуллаха ибн ʻУмара ибн аль-Хаттаба, достойный доверия передатчик из числа таби‘инов среднего поколения, да смилуется над ним Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно запрета мужчины, препятствующего своей жене присутствовать на коллективной молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено женщине совершать молитву с *джама'атом* в мечети [это указание на запрет препятствовать ей в этом] при условии отсутствия возникновения *фитны* с её стороны, так как Пророк ﷺ сказал: «***Если одна из вас приходит в мечеть, пусть не использует благовония***» [сюда входят как духи, так и крема]. В другом хадисе сказано: «***Любая женщина*** [независимо от возраста]***, которая использовала благовония, не должна присутствовать с нами на последней молитве***» (оба хадиса приведены Муслимом).

2. Запрещено мужчине препятствовать своей жене отправляться в мечеть для совершения молитвы или для чего-либо подобного, если та попросила его разрешения.

3. Мужчине дозволено запрещать своей жене выходить [из дома] куда-либо, помимо мечети.

4. Подтверждение того, что мужчина обладает властью над женщиной и обязан проявлять заботу о ней. [Главный довод на то, что степень мужчины выше степени женщины, так как именно женщине следует спрашивать разрешения у своего мужа, а не наоборот.]

5. Суровость в порицании тех, кто ставит своё мнение выше предписаний Сунны.

6. Указание на ревность 'Абдуллаха ибн 'Умара, проявляемую им в отношении Сунны, и степень возвеличивания им слов Пророка ﷺ.

٦٨) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ.

* وَفِي لَفْظٍ: فَأَمَّا الْمَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ وَالْجُمُعَةُ: فَفِي بَيْتِهِ.

* وَفِي لَفْظٍ: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ: حَدَّثَتْنِي حَفْصَةُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَعْدَمَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ. وَكَانَتْ سَاعَةً لَا أَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِيهَا.

68. ‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я молился с Посланником Аллаха ﷺ два *рак‘ата* до молитвы *зухр* и два *рак‘ата* после неё, два *рак‘ата* после молитвы *джум‘а*, два *рак‘ата* после молитвы *магриб* и два *рак‘ата* после молитвы *‘иша*» (аль-Бухари 937 и Муслим 729).

В другой версии приводится: «Что касается [двух *рак‘атов* после] молитвы *магриб*, *‘иша* и *джум‘а*, то Посланник Аллаха ﷺ совершал их у себя дома» (аль-Бухари 1172 и Муслим 729).

Ещё в одной версии приводится, что ‘Абдуллах ибн ‘Умар сказал: «Хафса рассказывала мне о том, что Пророк ﷺ совершал два лёгких *рак‘ата* после наступления *фаджра*. И это был тот час, когда я не заходил к Пророку ﷺ [в гости]» (аль-Бухари 1173 и Муслим 729).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно молитв «*суннан ар-рауатиб*» [то есть тех, которые совершаются постоянно] до или после обязательных */фард/* молитв.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено совершение следующих дополнительных молитв */рауатиб/*: два *ракʻата* до молитвы *зухр* [в других хадисах указано четыре] и два после неё, два *ракʻата* после молитвы *джумʻа*, два *ракʻата* после молитвы *магриб*, два *ракʻата* после молитвы *ʻиша* и два облегчённых *ракʻата* до молитвы *фаджр*.

2. Предпочтительно совершать сунны молитв *джумʻа*, *магриб*, *ʻиша* и *фаджр* у себя дома. Что касается сунны молитвы *зухр*, то Абдуллах ибн ʻУмар не рассказал об этом в данном хадисе. Однако в «Сахихе» Муслима приводится со слов ʻАишы, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ совершал их у себя дома. В обоих «Сахихах» сообщается от Зейда ибн Сабита, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Самая лучшая молитва человека…***», а в другой версии: «***Лучшая молитва человека —*** [молитва, совершённая] ***у себя дома, кроме обязательных молитв***».

К пользам хадиса можно отнести также:

3. Стремление сподвижников получать больше знаний относительно поклонения Пророка ﷺ.

٦٩) عنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُداً مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَي الفَجْرِ.

٧٠) وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: «رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا».

69. ʻАиша, да будет доволен Аллах ею и её отцом, рассказывала: «Ни к одной из дополнительных */науафиль/* молитв Посланник Аллаха ﷺ не относился так бережно, как к двум *ракʻатам* молитвы *фаджр*» (аль-Бухари 1169 и Муслим 724).

70. В версии Муслима приводится: «***Два ракʻата*** [*сунны рауатиб*] ***молитвы фаджр лучше этого мира и того, что в нём есть***» (Муслим 725).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Указание на отличительную особенность двух *ракʻатов* сунны молитвы *фаджр*.

«*Нафль*» (мн. ч. — *науафиль*) в лексическом значении — добавка */зияда/*. В шариатском значении «*нафль*» — это все виды поклонения, кроме обязательных.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Внимательное отношение Посланника Аллаха ﷺ к соблюдению дополнительных молитв.

2. Отличительная особенность двух дополнительных *ракʻатов* молитвы *фаджр*, поскольку Пророк ﷺ очень бережно относился к их соблюдению, а также в виду того, что совершение этих двух *ракʻатов* ценнее всего этого света и того, что в нём есть.

3. Настоятельная необходимость совершения сунны молитвы *фаджр* как в пути, так и дома, в отличие от сунны молитв *зухр*, *магриб* и *‘иша* — они не совершаются, если человек находится в пути */сафаре/.*



10. Глава об азане

بَابُ الْأَذَانِ

В лексическом значении слово «азан» — это «объявление, оповещение», как сказал Всевышний Аллах: «**И возвести людям о хадже**» (сура «аль-Хадж, аят 27), то есть дай им знать о нём.

В шариатском значении «азан» — объявление определёнными словами о начале времени молитвы.

Азан является одним из достоинств ислама и его обрядов. *Азан* был узаконен после прибытия Посланника Аллаха ﷺ в Медину, то есть в первый год хиджры в начале 9 месяца лунного календаря.

٧١) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: أُمِرَ بِلالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ، وَيُوتِرَ الْإِقَامَةَ.

71. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Билялю было приказано возвещать *азан* чётным количеством [фраз], а *икаму* — нечётным» (аль-Бухари 605 и Муслим 378).

Передатчик хадиса:

1. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

2. Биляль ибн Рабах аль-Хабаши, да будет доволен им Аллах, был одним из первых, кто принял ислам. Об этом стало известно, вследствие чего его стали подвергать мучениям. Днём, когда каменистая пустыня нагревалась от палящего солнца, Умайя ибн Халяф укладывал Биляля спиной на раскалённый песок, а на грудь клал большой камень, чтобы тот

отрёкся от ислама и стал поклоняться Ляту и ʻУззе, но Биляль говорил: «Один, Один [Бог — Один, Единственный достойный поклонения]!» Однажды мимо них проходил Абу Бакр, в тот самый момент, когда Биляля подвергали пыткам, и, выкупив его, отпустил на волю. ʻУмар говорил: «Наш господин, который отпустил нашего господина». Биляль переехал в Медину и был участником битвы при Бадре, а также и других великих сражений. Он и ʻАбдуллах ибн Мактум были *муаззинами* в Медине и провозглашали *азан*, сменяя друг друга всегда, кроме месяца рамадан, когда они делали это вместе. После смерти Посланника Аллаха ﷺ Биляль перестал возвещать *азан*. Он отправился в Шам как *муджахид*, где и умер в 20 году хиджры, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа провозглашения *азана* и *икамы*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено большую часть выражений *азана* повторять дважды, чтобы он был услышан людьми, находящимися далеко.

2. Узаконено большую часть выражений *икамы* повторять один раз, потому что *икама*, по сути, произносится для тех, кто уже присутствует или присоединяется к ним.

3. Указание на мудрость исламского шариата.

٧٢) عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ وَهْبِ بْنِ عَبْدِ اللهِ السُّوَائِيِّ ﷺ قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ لَهُ حَمْرَاءَ مِنْ أَدَمٍ. قَالَ: فَخَرَجَ بِلَالٌ بِوَضُوءٍ، فَمِنْ نَاضِحٍ وَنَائِلٍ، قَالَ: فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ سَاقَيْهِ، قَالَ: فَتَوَضَّأَ وَأَذَّنَ بِلَالٌ، قَالَ: فَجَعَلْتُ أَتَتَبَّعُ فَاهُ هَاهُنَا وَهَاهُنَا، يَقُولُ يَمِينًا وَشِمَالًا: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ؛ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، ثُمَّ رُكِزَتْ لَهُ عَنَزَةٌ، فَتَقَدَّمَ وَصَلَّى الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى الْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ يَزَلْ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ.

72. Абу Джухайфа Уахб ибн ʻАбдиллях аль-Сууаи рассказывал: «Я пришёл к Пророку ﷺ, находившемуся в своей кожаной [круглой и небольшой] палатке красного цвета. И тут вышел Биляль с водой для омовения [оставшейся после Пророка]: кто-то стал брызгать её [на себя, т. е. брал немного], а кто-то черпал её [т. е. брал её больше]. Затем вышел Пророк ﷺ, на котором была одежда в красную полоску [состоящая из двух частей], и даже сейчас я как будто бы вижу белизну его голеней. Он совершил омовение, а Биляль начал возвещать *азан*. Я же стал следить за движением его рта, когда он поворачивал своё лицо то направо, то налево и при этом говорил то в одну, то в другую сторону: "*Хаййя ʻаля-с-салят* (Спешите на молитву)! *Хаййя ʻаля-ль-фалях* (Спешите к спасению)!" Затем перед Пророком ﷺ установили небольшое копьё, он вышел вперёд и совершил молитвы *зухр* и *ʻаср* по два *ракʻата*. Он не переставал совершать [*зухр*, *ʻаср* и *ʻиша*, сокращая их] в два *ракʻата*, пока не вернулся в Медину [из хаджа]» (аль-Бухари 634 и Муслим 503).

Передатчик хадиса:

Абу Джухайфа Уахб ибн ʻАбдиллях аль-Суваи, да будет доволен им Аллах, прибыл к Пророку ﷺ, когда был ещё ребёнком. Это произошло в конце жизни Посланника Аллаха ﷺ, но,

несмотря на это, он запомнил некоторые сообщения от него. Есть сообщения о том, что, когда умер Пророк ﷺ, Абу Джухайфа ещё не достиг совершеннолетия. Он был другом ʻАли, да будет доволен им Аллах, который назначил его министром финансов в Куфе и называл не иначе как Уахб аль-Хайр. Уахб умер в Куфе в 64 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснения положения относительно поворота головы во время провозглашения *азана*, а также того, когда это следует делать.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Скромность Пророка ﷺ, которая проявлялась и в том, что у него была маленькая кожаная палатка.

2. Указание на раздачу воды для омовения среди людей.

3. Ношение одежды красного цвета — дозволено.

4. Дозволено задирать одежду до уровня голеней, особенно в *сафаре*.

5. Голени [мужчины] не являются *ʻауратом*.

6. Провозглашение *азана* в *сафаре* — узаконено.

7. Поворачивание головы [но не тела] направо и налево при произнесении слов «*Хаййа ʻаля-с-салят*!», «*Хаййа ʻаля-ль-фалях*!» — узаконено.

8. Совершение молитвы перед преградой */сутра/* — узаконено [является обязательным], и будет лучше воткнуть её в землю, если это что-то вроде копья и т.п.

9. Путник */мусафир/* сокращает свои молитвы с четырёх до двух *ракʻатов* до тех пор, пока не вернётся домой, даже если его *сафар* будет длинным.

10. *Мусафир* сокращает свои молитвы [по мнению шейха Ибн ʻУсеймина, да помилует его Аллах], даже если находится

в том городе, где женился или жил раньше. [Этот вопрос надо возвращать к обычаям той местности, где живёт человек.]



٧٣) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ بِلَالًا يُؤَذِّنُ بِلَيْلٍ، فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا أَذَانَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ».

73. Передают со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Поистине, Биляль возвещает азан ночью, поэтому ешьте и пейте*** [это обращение к тем, кто намеревается соблюдать пост]***, пока не услышите азан Ибн Умм Мактума***» (аль-Бухари 617 и Муслим 1092).

Передатчики хадиса:

1. ‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

2. Ибн Умм Мактум, он же ‘Амр, говорят также, что это ‘Абдуллах ибн Кайс аль-Кураши аль-‘Амири, да будет доволен им Аллах, двоюродный брат Хадиджи — матери верующих, да будет доволен ею Аллах. Был из первых, кто принял ислам, совершил *хиджру*. Пророк ﷺ оставлял его вместо себя, когда уезжал куда-либо из Медины, чтобы он возглавлял молитву [в качестве имама]. В битве аль-Кадисийя он был одним из знаменосцев. Погиб *шахидом* [он сражался несмотря на то, что был слепым] в 14 году хиджры. Говорят также, что он вернулся в Медину и умер там, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно провозглашения *азана* до наступления *фаджра*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено провозглашение *азана* ночью, до наступления *фаджра*, если во время *фаджра азан* возвещается вновь.

2. Обязательно сообщать людям об этом, если есть опасность, что они могут быть введены в заблуждение первым *азаном*.

3. Обязательно в своих действиях руководствоваться *азаном*, если *муаззин* достоин доверия [т. е. он опирается на Сунну].

4. Дозволено постящемуся принимать пищу до тех пор, пока не наступит *фаджр*.

5. Дозволено человеку возводить своё происхождение к имени матери, если он известен именно этим именем, но при условии, чтобы это не причиняло неудобств ему, его матери или его отцу.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Если в тексте хадиса приводится глагол в повелительном наклонении */фи'ль амр/*, то иногда это может указывать на дозволенность */мубах/*.

7. Указание на лёгкость исламской религии.



٧٤) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِذَا سَمِعْتُمْ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ».

74. Передают со слов Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если вы услышите муаззина, то говорите то же самое, что говорит он***» (аль-Бухари 586 и Муслим 383).

Передатчик хадиса:

Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах (см. хадис 62).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно следования за *муаззином* в том, что он говорит.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено следовать за *муаззином* во всём том, что он говорит, т. е. повторять каждое выражение, кроме слов «*Хайя аля-с-салят, хайя аля-ль-фалях*», вместо которых следует говорить: «*Ля хауля уа ля кууата илля би Ллях*» (Нет силы и мощи ни у кого, кроме Аллаха), как на это указывает хадис, который приводится в «Сахихе» Муслима.

2. Человек ничего не должен говорить, если увидел *муаззина*, но ничего не услышал от него.

3. Человек должен следовать только за одним *муаззином*, даже если услышал голоса нескольких из них.

4. Широта милости Аллаха и совершенство Его шариата.

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Конкретизация общего приказа.

11. Глава об обращении в сторону киблы

بَابُ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ

Кибла — направление, соблюдаемое мусульманами во время совершения молитвы и отправления ряда религиозных обрядов. Во втором году хиджры Всевышним Аллахом было ниспослано откровение о смене *киблы*, которой стала Кааба, так как после переселения в Медину Посланник Аллаха ﷺ в течение одного года и пяти или четырёх месяцев молился в сторону *Бейтуль-Макдис* [то есть в сторону Иерусалима]. Потом ему было приказано обращаться лицом в сторону Каабы, как это сказано в словах Аллаха: «**Мы видели, как ты обращал своё лицо к небу, и Мы обратим тебя к кибле, которой ты останешься доволен. Обрати же своё лицо в сторону Заповедной мечети. Где бы вы ни были, обращайте ваши лица в её сторону**» (сура «аль-Бакара», аят 144).

Поэтому поворачиваться [лицом] к Каабе тому, кто её видит, и поворачиваться в её сторону тому, кто не видит её [непосредственно], является обязательным */фард/*, иначе молитва будет недействительна. Кроме тех случаев, когда человек не может выполнить это обязательное предписание по причине старости, болезни, сильного страха и тому подобных причин. Также это дозволено, если человек, находясь в пути, совершает добровольную молитву [в таких случаях можно молиться в любую сторону].

٧٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يُسَبِّحُ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ، حَيْثُ كَانَ وَجْهُهُ، يُومِئُ بِرَأْسِهِ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ.

* وَفِي رِوَايَةٍ: كَانَ يُوتِرُ عَلَى بَعِيرِهِ.

* وَلِمُسْلِمٍ: غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهَا الْمَكْتُوبَةَ.

* وَلِلْبُخَارِيِّ: إِلَّا الْفَرَائِضَ.

75. Передают со слов Ибн ‘Умара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ совершал добровольную молитву на своём верховом животном [направляя своё лицо] в ту сторону, куда поворачивалось это животное, наклоняя при этом свою голову [вместо поясных и земных поклонов]. Ибн ‘Умар делал то же самое [указание на то, что этот *хукм* остался и не был отменён] (аль-Бухари 1105 и Муслим 700).

В другой версии сказано: «Он совершал молитву *витр*, сидя на своём верблюде» (аль-Бухари 999 и Муслим 700).

Что касается версии Муслима, то там сказано: «Он не совершал обязательных молитв, сидя на нём [верблюде]» (Муслим 700).

Аль-Бухари приводит: «[Сидя на верховом животном, Пророк ﷺ совершал только добровольные молитвы], но не обязательные» (аль-Бухари 1000, 1097).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение того, в какую сторону следует поворачиваться человеку, совершающему добровольную молитву */нафль/* во время *сафара*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено совершать добровольные молитвы, находясь в *сафаре*, кроме молитв *рауатиб* [то есть тех, которые совершаются постоянно до или после обязательных молитв] *зухра*, *магриба* и *‘иша* — не совершать их является Сунной.

2. Человек, совершающий добровольную молитву в *сафаре*, обращается лицом в ту сторону, в какую поворачивается его животное [в наше время это автомобиль, автобус, самолёт и т.д.]. При этом он наклоняется вперёд, обозначая поясные */руку‘/* и земные поклоны */суджуд/*, совершая *суджуды* ниже, чем *руку‘*.

3. Дозволено совершать дополнительные молитвы */науафиль/*, а также молитву *витр* верхом на животном, если человек находится в *сафаре*.

4. Обязательные молитвы не совершаются верхом на животном.

5. Совершенная милость Всевышнего Аллаха, которая проявляется в облегчении, которое Он предоставляет Своим рабам для исполнения добровольных молитв, чтобы вызывать стремление увеличивать их число.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Следование сподвижников за Пророком ﷺ.

7. Указание на то, что молитва *витр* не является обязательной, но лучше не оставлять её совершение, даже находясь в *сафаре*.

٧٦) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: «بَيْنَمَا النَّاسُ بِقُبَاءَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ، فَقَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قُرْآنٌ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ، فَاسْتَقْبِلُوهَا. وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ.

76. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен Аллах им и его отцом, рассказывал: «Когда люди совершали [утреннюю] молитву в [мечети] Кубаа, неожиданно пришёл какой-то человек и сказал: “Поистине, этой ночью Пророку ﷺ был ниспослан Коран, и было приказано ему обратить своё лицо в сторону Каабы”. Люди тут же повернулись в сторону неё [на юг], несмотря на то, что до этого их лица были обращены в сторону Шама [на север]» [т. е. развернулись в обратную сторону прямо во время молитвы] (аль-Бухари 403 и Муслим 526).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно действий молящегося, когда он узнает о направлении *киблы* во время молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Всевышний Аллах меняет любое из положений Своего шариата по Своей мудрости, которая требует этого.

2. Обязательно опираться на слова одного человека [*хабар аль-ахад*] относительно исполнения религиозных обрядов, если он является достойным доверия. [Это есть опровержение таким течениям и сектам, как муʻтазилиты и хизбут-тахрир.]

3. Человек, для которого направление *киблы* стало ясным во время молитвы, должен повернуться в её сторону, продол-

жив совершать свою молитву на основе того, что он уже совершил.

4. Дозволено совершать какие-либо движения в молитве [независимо от их количества], если это во благо её [следовательно, если какие-либо движения вредят совершению молитвы, то запрещено их делать, даже если их мало. Эти правила касаются как молитвы самого человека, так и молитвы стоящих рядом с ним]. Если же без этого движения молитва будет недействительной, то оно становится обязательным, к примеру, обращение в сторону *киблы*. Если же это движение необходимо сделать для сохранения полноты и совершенства молитвы, то оно является желательным */мустахаб/,* к примеру, сделать шаг, чтобы заполнить пустое место в ряду молящихся.

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Указание на отмену */насх/* шариатских постановлений. Важно заметить: *насх* бывает только в *ахкамах*, то есть в практике поклонения, а в вопросах, касающихся вероубеждения */'акыда/, насха* не бывает!

6. Указание на достоинство сахабов, проявляемое в том, как быстро они воспринимали предписания Сунны, донесённые до них.

7. Указание на порядок, сформировавшийся у сахабов, и отсутствие разногласий между ними.

8. Человек не будет спрошен за свои деяния до тех пор, пока до него не дойдут знания.

٧٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ ﷺ قَالَ: اسْتَقْبَلْنَا أَنَسًا حِينَ قَدِمَ مِنْ الشَّامِ، فَلَقِيناَهُ بِعَيْنِ التَّمْرِ، فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ، وَوَجْهُهُ مِنْ ذَا الْجَانِبِ – يَعْنِي عَنْ يَسَارِ الْقِبْلَةِ – فَقُلْتُ: رَأَيْتُكَ تُصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ، فَقَالَ: لَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَفْعَلُهُ لَمْ أَفْعَلْهُ.

77. Анас ибн Сирин рассказывал: «Мы встретили Анаса [ибн Малика] в местечке ʻАйн ат-Тамр, когда он прибыл из Шама. И я увидел, как он молится верхом на осле, обратившись лицом в сторону, которая была левее *киблы*. Я спросил: "Я видел, что ты молишься не в сторону *киблы*". Он ответил: "Если бы я не видел, что Посланник Аллаха ﷺ поступает так, то не делал бы этого"» (аль-Бухари 1100 и Муслим 702).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Сирин — брат Мухаммада ибн Сирина [зятя Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах], да помилует Аллах их обоих. Говорят, что, когда Анас ибн Сирин родился, его отнесли Анасу ибн Малику, да будет доволен им Аллах, который назвал мальчика своим именем — Анас, и дал ему свою кунью — Абу Хамза.

В своём труде «Такъриб» [Ибн Хаджар] писал, что Анас ибн Сирин был достойным доверия передатчиком из третьего поколения */табакат/*. Анас ибн Сирин умер в 118 или 120 году хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно обращения лицом в сторону *киблы* в *сафаре*, если молитва является добровольной.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Встречать человека, возвращающегося из *сафара*, было одним из деяний праведных предшественников, тем более если этот человек является учёным.

2. Совершать [добровольную] молитву, сидя верхом на осле, — дозволено. [Отсюда польза: пот осла является чистым.]

3. Поворачиваться лицом в сторону *киблы* во время молитвы в *сафаре* не является обязательным условием, если это молитва добровольная */нафль/*, однако человек обращает своё лицо в ту сторону, куда движется его верховое животное.

4. Действия Пророка ﷺ являются доводом.

5. Красота нрава Анаса ибн Сирина, проявляемая в учтивости, с которой он задал вопрос Анасу ибн Малику.

К пользам хадиса можно добавить также:

6. Достоинство Анаса ибн Малика и Анаса ибн Сирина.

7. Упоминание учёным каких-либо слов и действий обязывает его приводить на это довод */далиль/*, тем самым обучая людей Сунне.

12. Глава о выравнивании рядов в молитве

بَابُ الصُّفُوفِ

«Суфуф» — множественное число слова «саф» (ряд). Здесь имеются в виду ряды, выстраиваемые при коллективной молитве — это одна из составляющих полноты и совершенства молитвы в *джама'ате*.

В «Сахихе» Муслима от Хузейфы ибн аль-Йамана, да будет доволен им Аллах, приводится, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Нам было дано преимущество над*** [другими] ***людьми в трёх вещах: для нас были установлены ряды*** [в молитве]***, как у ангелов, для нас вся земля сделана местом для поклонения, и для нас земля*** [или же пыль, песок] ***сделана средством для очищения, если мы не найдём воду***».

Посланник Аллаха ﷺ разъяснил нам, какими являются ряды ангелов, когда сказал своим сподвижникам, да будет доволен ими Аллах: «***Почему вы не выстраиваетесь в ряды, как выстраиваются рядами ангелы у своего Господа?***» Они спросили: «О Посланник Аллаха! А как выстраиваются рядами ангелы у своего Господа?» Он ﷺ сказал: «***Они заполняют первые ряды, а в ряду стоят вплотную друг к другу*** [т. е. подобно кирпичам в кладке стены]» (хадис передал Муслим).

٧٨) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «سَوُّوا صُفُوفَكُمْ، فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصَّفِّ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ».

78. Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Выравнивайте ваши ряды! Поистине, выравнивание рядов является одним из признаков совершенства молитвы***» (аль-Бухари 723 и Муслим 433).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно [обязательности] выравнивания рядов.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Приказ выравнивать ряды в коллективной молитве.

2. Выравнивание рядов является составляющей совершенной и полноценной молитвы.

3. Мудрость, проявляемая Пророком ﷺ при обучении людей, поскольку он упоминал как *хукм* [обязательность выравнивания рядов], так и его причину, чтобы показать людям мудрость шариата и побудить их выполнить приказ.

٧٩) وَعَنْ النُّعْمَانَ بْنِ بَشِيرٍ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ يَقُولُ: «لَتُسَوُّنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللّٰهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ».

* وَلِمُسْلِمٍ: كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا، حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ، حَتَّى رَأَى أَنْ قَدْ عَقَلْنَا، ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكَبِّرَ، فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ، فَقَالَ: «عِبَادَ اللّٰهِ، لَتُسَوُّنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللّٰهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ».

79. Ну‘ман ибн Башир, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Вы обязаны выравнивать ваши ряды, иначе Аллах отвернёт ваши лица друг от друга*** [т. е. посеет раздор между вашими сердцами]”» (аль-Бухари 717 и Муслим 436).

В версии Муслима приводится: «Посланник Аллаха ﷺ выравнивал наши ряды так, словно собирался по ним ровнять стрелы [т. е. очень тщательно], и [делал он это] до тех пор, пока не убеждался, что мы поняли [чего он от нас добивался]. Однажды он ﷺ вышел к людям и встал [на место имама], намереваясь исполнить *такбир*, но заметил человека, грудь которого выступала вперёд. Тогда он сказал: “***О рабы Аллаха! Вы обязаны выравнивать ваши ряды, иначе Аллах отвернёт ваши лица друг от друга***”» (Муслим 436).

Передатчик хадиса:

Ну‘ман ибн Башир Са‘д аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах. Есть версия, что он был первым новорождённым, появившимся на свет после переселения Посланника Аллаха ﷺ в Медину. Ну‘ман ибн Башир был судьёй в Дамаске, затем Му‘авия назначил его управляющим Куфы, а позже — управляющим Химса. Он был щедрым человеком, хорошим *хатыбом* и поэтом. Ну‘ман ибн Башир был убит в од-

ной из деревень Химса в 65 году хиджры, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно наказания, которое ожидает тех, кто не выравнивает ряды.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Выравнивание рядов в молитве является обязательным, так как Пророк ﷺ пригрозил тому, кто оставит это действие. Подобная угроза не прозвучала бы, если оставляемое действие не было бы обязательным */ваджиб/*.

2. Стремление Пророка тщательно и с особым вниманием выравнивать ряды — ведь, как известно, он лично занимался этим, прикасаясь своими руками к плечам молящихся, выравнивая их так, словно собирался ровнять по ним стрелы.

3. Выравнивание рядов и контроль за их прямизной и целостностью является одной из обязанностей имама, так как он подобен командующему армией.

4. Имам не должен провозглашать *такбир*, пока не проверит ряды и не убедится в том, что они ровные. В «Сунан» Абу Дауда приводится, что Ну'ман ибн Башир, да будет доволен им Аллах, сказал: «Если мы вставали на молитву, то Посланник Аллаха ﷺ выравнивал наши ряды. Когда же мы выравнивались, он провозглашал *такбир*». В «Муватта» имама Малика приводится, что 'Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, приказывал выравнивать ряды [нанимая людей для этой работы], когда же к нему приходили и сообщали о том, что ряды выровнены, он провозглашал *такбир*. Подобное передаётся от 'Усмана ибн 'Аффана, да будет доволен им Аллах.

5. Если кто-либо выдвигается вперёд из ряда молящихся, то это портит прямизну ряда, даже если выдвижение вперёд будет незначительным.

6. Между *икамой* и молитвой имаму дозволяется разговаривать.

7. Наказанием тем, кто не выравнивает ряды, будет раздор [т. е. у каждого будет своё мнение и это приведёт к расколу], который Всевышний Аллах посеет между ними.

К пользам хадиса можно отнести также:

8. Стремление Посланника Аллаха ﷺ к единству и единогласию мусульман.

9. Единство и стремление к нему является одной из целей шариата.

10. Влияние видимых действий на скрытые (духовные).

11. Человека, противоречащего Сунне, достаточно исправить, обращаясь ко всем в общем, без упоминания его личности, если в этом нет шариатской пользы. Если же шариатская польза есть, то нет проблем в том, чтобы назвать этого человека по имени.

12. Благой нрав Посланника Аллаха ﷺ и красота его метода воспитания.

٨٠) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ لِطَعَامٍ صَنَعَتْهُ، فَأَكَلَ مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ: «قُومُوا فَلِأُصَلِّ لَكُمْ». قَالَ أَنَسٌ: فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لُبِسَ، فَنَضَحْتُهُ بِمَاءٍ، فَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ وَصَفَفْتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَرَاءَهُ، وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا. فَصَلَّى لَنَا رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ.

* وَلِمُسْلِمٍ: أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ صَلَّى بِهِ وَبِأُمِّهِ، فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ، وَأَقَامَ الْمَرْأَةَ خَلْفَنَا.

* الْيَتِيمُ: قِيلَ هُوَ: ضُمَيْرَةُ جَدُّ حُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ ضُمَيْرَةَ.

80. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что однажды его бабушка Муляйка пригласила Посланника Аллаха ﷺ отведать еды, которую она приготовила для него. [Он пришёл] и поел эту еду, а затем сказал: «***Встаньте, я с вами помолюсь***». Анас сказал: «Я подошёл к циновке, почерневшей от долгого использования, и побрызгал её водой. Посланник Аллаха ﷺ встал на неё, я и сирота встали в ряд за ним, а бабушка за нами. [Пророк ﷺ] совершил с нами два *рак'ата*, затем ушёл» (аль-Бухари 380 и Муслим 658).

В версии Муслима приводится, что Пророк ﷺ помолился с ним и его матерью. Анас сказал: «Посланник Аллаха ﷺ расположил меня справа от себя, а женщину — позади нас» (Муслим 660).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно местоположения человека, молящегося за имамом */маъмум/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Благой нрав Посланника Аллаха ﷺ [т.к. он посещал своих учеников и сподвижников, принимал приглашения, даже если они были от старой женщины].

2. Узаконено отблагодарить человека, сделавшего доброе дело, равноценным добром [чтобы не чувствовать себя обязанным ему, тем самым оберегая свой *таухид*].

3. Дозволено совершать молитву на циновке [коврике и т.д., но при условии, чтобы на нём не было чего-либо отвлекающего].

4. Дозволено совершать дополнительную молитву */нафль/ джама'атом*, если в этом есть какая-либо польза.

5. *Маъмум*, если он один, должен стоять справа от имама, если же молящихся больше, то они должны стоять позади имама.

6. Взрослому человеку дозволено вставать в один ряд с ребёнком. [Отсюда польза: располагать детей в отдельный ряд позади взрослых — противоречит Сунне. Детей желательно располагать в ряду между взрослыми, чтобы они не отвлекались и не играли друг с другом во время молитвы.]

7. Женщина не располагается в одном ряду с мужчинами. [Женщине дозволено стоять в ряду одной.]

8. Ислам уделяет большое внимание тому, чтобы женщины не смешивались с мужчинами */ихтилят/*.

К пользам хадиса можно отнести также:

9. Желательно проявлять щедрость к учёным, а также к уважаемым и благочестивым людям: приглашать их в гости, угощать, ухаживать за ними, дарить подарки и т.д.

10. Дозволено старой женщине приглашать мужчин, чтобы накормить их, при условии, чтобы не было уединения.

11. Желательно шейху посещать своих сподвижников и учеников.

12. Желательно шейху называть своих учеников «сподвижниками», «товарищами», чтобы воскресить эту забытую сунну.

13. Указание на бедственное положение некоторых сподвижников.



٨١) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: بِتُّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ، فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ، فَأَخَذَ بِرَأْسِي فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ.

81. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «[Однажды, когда] я ночевал у своей тёти Маймуны [которая была одной из жён Пророка], Пророк ﷺ встал, чтобы совершить ночную молитву, и я встал слева от него. Тогда он взял меня за голову [в некоторых *риваятах*: за ухо] и расположил меня справа [от себя]» (аль-Бухари 699 и Муслим 763).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно местоположения *маъмума*, если он единственный, кто молится с имамом.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление ʻАбдуллаха ибн ʻАббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, изучать религию.

2. Дозволено человеку ночевать в доме мужа своей родственницы, если в этом нет никакого вреда, и если он не ставит людей в неудобное положение.

3. Если за имамом молится только один человек, он должен вставать справа от имама [поставив свои ступни на одну линию со ступнями имама, не отходя назад].

4. Дозволено присоединяться к человеку, который молится один, сформировав таким образом *джамаʻат*.

5. Узаконено совершение каких-либо движений в молитве, если в этом есть благо для неё или *джамаʻата*. [Отсюда польза: можно передвигать стул, если человек молится сидя на нём, чтобы не мешать молящимся позади него.]

6. Дозволено совершать дополнительную молитву в *джама'ате*, если в этом есть какая-либо польза [но только в том случае, если это произошло без предварительной договорённости, иначе это можно будет расценить как нововведение */бид'а/*].

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Дозволено исправлять молитву другого человека.

8. Дозволено молиться за тем имамом, у которого изначально не было намерения быть им.

9. Указание на действенность обучения своими примерами.

10. Не дозволено разговаривать при совершении молитвы.

11. Молитва разумного и понимающего ребёнка */мумайййиз/* относительно всех предписаний */ахкам/* этого поклонения подобна молитве взрослого человека.



13. Глава об имаме в молитве

بَابُ الْإِمَامَةِ

Лексическое значение выражения «быть имамом» — */аль-имамат/* — происходит от слова «*амма*» — цель. В шариате оно используется в различных смыслах [например: имам-предводитель; или Ибрахим, мир ему, которого Аллах назвал «умма», а это значит, что он был имамом для единобожников; имамом можно также назвать человека, призывающего людей как к совершению благого деяния, так и дурного].

В этой главе речь будет идти об имаме в молитве, а также разъяснение обязанностей имама и тех, кто следует за ним. Быть имамом в молитве — это высокая степень и явное достоинство, поэтому это было функцией Посланника Аллаха ﷺ и праведных халифов, да будет доволен ими Аллах.

На положение имама может претендовать только тот, кто достоин этого и имеет соотвествующие качества, а также тот, кто больше других знает Книгу Аллаха и Сунну Посланника Аллаха ﷺ.

٨٢) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَمَا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوِّلَ اللهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ، أَوْ يَجْعَلَ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ؟»

82. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что Пророк ﷺ сказал: «***Не боится ли тот, кто поднимает свою голову раньше имама, что Аллах превратит его голову в голову осла или сделает его облик подобным облику осла?***» (аль-Бухари 691 и Муслим 427).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно опережения имама [в его действиях в молитве].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещается подниматься из поясного */руку'/* или земного поклона */суджуд/* раньше имама, и, проводя *кыяс* (сравнение по аналогии), следует сказать, что совершать *руку'* или *суджуд* раньше имама также запрещено.

2. Тот, кто делает подобное, ставит себя в такое положение, что его облик или голова могут стать подобными облику или голове осла.

3. Воздаяние будет соответствовать совершённым делам.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Одной из целей шариата является как физическая сплочённость мусульман, так и духовное единство.

٨٣) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا. وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ».

٨٤) وَعَنْ عَائِشَةَ ﷺ قَالَتْ: صَلَّى رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاكٍ، فَصَلَّى جَالِسًا، وَصَلَّى وَرَاءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ: أَنْ اجْلِسُوا، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ».

83. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что Пророк ﷺ сказал: «***Поистине, имам нужен для того, чтобы следовать за ним, так не противоречьте же ему. Если он произнесёт такбир, то*** [следуя за ним] ***произносите такбир и вы. Если он совершит руку‘, то и вы совершайте руку‘. Если он скажет: “Аллах внимает тому, кто Его восхваляет /Сами‘а Ллаху лиман хамидах/”, то вы скажите: “О Господь наш! Хвала Тебе! /Раббана уа ляка-ль-хамд/”. Если он совершит земной поклон, то и вы совершайте его. Если он молится сидя, то молитесь сидя вместе с ним***» (аль-Бухари 722 и Муслим 414).

84. Передают со слов ‘Аишы, да будет доволен Аллах ею и её отцом: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ заболел и стал молиться у себя дома. Он молился сидя, а люди за ним — стоя. Тогда он указал им, чтобы они сели. Когда он закончил [молитву], то сказал: “***Поистине, имам нужен для того, чтобы следо-***

вать за ним. [Поэтому] ***если он совершает руку', то и вы совершайте руку', если он поднимается, то и вы поднимайтесь, если он говорит: "Сами'а-Ллаху лиман хамидах", то вы говорите: "Раббана уа ляка-ль-хамд". Если он молится сидя, то и вы все молитесь сидя***"» (аль-Бухари 688 и Муслим 412).

Передатчики хадиса:

1. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

2. 'Аиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадисов:

Разъяснение относительно мудрости назначения имама и образа следования за ним.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Мудрость назначения имама заключается в необходимости следования ему.

2. Запрещено противоречить имаму — противоречие может проявляться в одной из трёх ситуаций: если опережать его, или совершать действия одновременно с ним, или сильно отставать от него.

3. Полное следование за имамом значит торопиться следовать за ним и не опаздывать.

4. [По мнению шейха Ибн 'Усеймина] *маъмум* не говорит: «*Сами'а-Ллаху лиман хамидах*», а вместо этого произносит: «*Раббана уа ляка-ль-хамд*». [По мнению же шейха Альбани, да смилуется над ним Аллах, *маъмум* говорит: «*Сами'а-Ллаху лиман хамидах*», а после них ещё произносит: «*Раббана уа ляка-ль-хамд*»].

5. *Маъмум* молится за имамом сидя, если имам молился сидя с самого начала молитвы.

6. Дозволено подавать знаки во время совершения молитвы, если в этом есть необходимость — они не делают молитву недействительной, даже если были понятными [это есть опровержение мнению ханафитов, которые считают, что знак, по-

средством которого можно что-либо понять, нарушает молитву].

7. Дозволено совершать коллективную молитву дома, если на это есть уважительная причина.

К пользам хадиса можно отнести также:

8. Обязательно произносить *такбир аль-ихрам*.

9. Дозволено подавать знаки */ишара/* и совершать движения */харакат/* в молитве, если в этом есть польза */масляха/* для неё.

10. Запрещено разговаривать в молитве.



٨٥) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطْمِيِّ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ قَالَ: حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ – وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ – قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا قَالَ: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَقَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ سَاجِدًا، ثُمَّ نَقَعُ سُجُودًا بَعْدَهُ.

85. ʻАбдуллах ибн Йазид аль-Хатми аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Мне поведал Бараа, а он не был лжецом: “Когда Посланник Аллаха ﷺ говорил: “***Сами‘а Ллаху лиман хамидах***”, никто из нас не сгибал спину [после того, как выпрямился из поясного поклона] до тех пор, пока Посланник Аллаха ﷺ не падал ниц в земном поклоне, и только потом падали ниц мы”» (аль-Бухари 690 и Муслим 474).

Передатчики хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн Йазид ибн Зейд аль-Хатми аль-Ансари из племени аус, принимал участие в присяге Довольства */бей‘атуль-ридуан/* будучи маленьким ребёнком. Он очень много молился. Жил в Куфе, а во время правления ʻАбдуллаха ибн Зубейра, да будет доволен им Аллах, был *амиром* этого города и умер в этот период.

2. Бараа — это Бараа ибн ʻАзиб ибн аль-Харис аль-Ансари аль-Ауси, участвовал в битве Ухуд и в других военных походах. Он 18 раз выходил в путь с Посланником Аллаха ﷺ. По причине своего юного возраста Бараа не смог принять участие в битве при Бадре. Бараа жил в Куфе и умер там же в 72 году хиджры, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно действий сподвижников, следующих за имамом в молитве [т. е. в хадисе чёткое указание на то, что люди должны руководствоваться именно движениями имама, а не опираться на слух, при этом молящиеся за

имамом будут повторять движения ряд за рядом, фиксируя движения впередистоящих].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Точное следование сподвижников за Пророком ﷺ при совершении молитвы за ним, так как они не переходили от одного столпа */рукн/* молитвы к другому до тех пор, пока не видели, что Пророк ﷺ сделал это.

2. *Маъмум* не должен переходить от одного *рукна* молитвы к другому до тех пор, пока имам не перейдёт к следующему — это узаконено и является обязательным.



٨٦) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِّنُوا، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ: غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

86. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если имам скажет: "Амин",*** [то и вы за ним] ***говорите: "Амин". Поистине, кто произнесёт "Амин" одновременно с ангелами, тому будут прощены все его прошлые прегрешения***» (аль-Бухари 780 и Муслим 410).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно слова «*Амин*» [после чтения суры «аль-Фатиха» в молитве] и того, когда его должны произносить те, кто следует за имамом.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено произносить «*Амин*» после прочтения имамом суры «аль-Фатиха», потому что конец суры — это мольба */ду'а/*, на которое следует говорить «*Амин*» [с условием, чтобы молящиеся не опережали имама и начинали произносить «*Амин*» только после того, как имам сам начал его произносить — этот вывод сделан исходя из всех хадисов, приведённых по данной теме].

2. Побуждение к тому, чтобы слово «*Амин*» тех, кто следует за имамом, совпадало со словом «*Амин*», произнесённым им [но не одновременно с имамом и не раньше его].

3. Ангелы произносят «*Амин*» вместе с молящимися.

4. Кто произнесёт слово «*Амин*» в тот момент, когда «*Амин*» произносят ангелы, тому будут прощены все его прошлые грехи [имеются в виду прегрешения, а не большие грехи, т.к. что-

бы заслужить прощение больших грехов, необходимо совершить покаяние */тауба/* с соблюдением всех его условий].

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Опровержение некоторым имамам из стран СНГ, которые говорят: «Ради Аллаха, не произносите “*Амин*”», что косвенно означает: «Ради Аллаха, не делайте то, за что вам будут прощены все прегрешения».

6. Если имам не произносит слово «*Амин*», то и молящиеся за ним не произносят его вслух во избежание смуты */фитны/*, и это является признаком полного следования за имамом.



٨٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالسَّقِيمَ وَذَا الْحَاجَةِ، وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ».

٨٨) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي لَأَتَأَخَّرُ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ، مِمَّا يُطِيلُ بِنَا. فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ غَضِبَ فِي مَوْعِظَةٍ قَطُّ أَشَدَّ مِمَّا غَضِبَ يَوْمَئِذٍ، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ مِنْكُمْ مُنَفِّرِينَ، فَأَيُّكُمْ أَمَّ النَّاسَ فَلْيُوجِزْ، فَإِنَّ مِنْ وَرَائِهِ الْكَبِيرَ وَالصَّغِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ».

87. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если кто-либо из вас совершает молитву в качестве имама, то пусть облегчает*** [молитву]***. Поистине, среди них есть слабый, больной и тот, у кого есть какая-то нужда. А если кто-либо из вас молится один*** [т. е. дома, к примеру, дополнительную ночную молитву и т.д.]***, то пусть молится сколько пожелает***» (аль-Бухари 703 и Муслим 467)**.**

88. Абу Мас'уд аль-Бадри, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды некий человек пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ и сказал: "Поистине, я [намеренно] запаздываю на утреннюю молитву из-за того, что такой-то [не назвал его имя, т.к. в этом нет пользы] затягивает её". Я никогда не видел, чтобы на какой-либо проповеди Пророк ﷺ гневался так сильно, как он гневался в тот день. Он сказал: "***О люди! Поистине, среди вас есть отвращающие*** [от религии и поклонения]***! И поэтому, если кто-либо из вас становится имамом, пусть совершает молитву покороче. Поистине, позади него*** [могут стоять]

и старый, и слабый, и тот, у кого есть какая-то нужда"» (аль-Бухари 7159 и Муслим 466).

Передатчики хадисов:

1. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

2. Абу Мас'уд 'Укба ибн 'Амр ибн Са'ляба аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах, был участником принятия клятвы 'Акаба, участвовал в битве Ухуд и других сражениях после неё. Имам аль-Бухари утверждал, что 'Укба ибн 'Амр принимал участие и в битве при Бадре, но другие учёные говорят, что он не был её участником, а жил в той местности и поэтому его называли «аль-Бадри». Абу Мас'уд умер в 40 году хиджры. Ибн Хаджар в своём труде «аль-Исаба» внёс поправку о том, что он скончался позже.

Тема хадисов:

Разъяснение постановления относительно затягивания молитвы имамом.

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Повеление имаму облегчать людям молитву [с условием, чтобы это облегчение не стало причиной отсутствия смирения */аль-хушу'/* у молящихся]. Имам не должен выходить за рамки узаконенного, как в словах, так и в делах. Вместе с тем он должен принимать во внимание положение тех людей, у которых есть какое-либо оправдание.

2. Запрещение имаму удлинять молитву дольше того, чем это узаконено. Исключением является тот случай, когда все молящиеся согласны с этим.

3. Оправданием запаздывания на молитву в *джама'ате* или отсутствия на ней является случай, когда имам удлиняет молитву, выходя за рамки узаконенного.

4. Проявление Пророком ﷺ всеобъемлющей заботы о положении своей *уммы* и его внимание к её потребностям.

5. Проявление гнева при наставлении, чтобы это возымело большее влияние [и приносило больше результатов] — узаконено.

6. Наставление в общем, обращаясь ко всем слушателям [без называния конкретных имён] — лучше и предпочтительнее, если только не будет пользы в обратном [т. е. когда указание конкретных имён необходимо].

К пользам хадисов можно отнести также:

7. Следует считаться с положением людей.

8. Следует скрывать недостатки тех людей, которые впали в некое противоречие шариату, если в своей основе это благие люди.



14. Глава об описании молитвы Пророка ﷺ

بَابُ صِفَةِ صَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ

Это очень важная глава, на которую следует обратить особое внимание, поскольку верующему будет невозможно выстаивать молитву так, как приказал Всевышний Аллах, до тех пор, пока он не изучит, каким образом совершал молитву Посланник Аллаха ﷺ, чтобы следовать ему в этом. Как сказал об этом Всевышний Аллах: «**В Посланнике Аллаха был прекрасный пример для вас, для тех, кто надеется на Аллаха и Последний день и премного поминает Аллаха**» (сура «аль-Ахзаб», аят 21).

Это особенно важно, если учесть, что повеление следовать в совершении молитвы Посланнику Аллаха ﷺ звучит в его словах: «***Молитесь так, как вы видели молящимся меня!***» (аль-Бухари 1/155 и Муслим 1/295).

٨٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ فِي الصَّلَاةِ سَكَتَ هُنَيْهَةً قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، أَرَأَيْتَ سُكُوتَكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ، مَا تَقُولُ؟ قَالَ: «أَقُولُ: اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ. اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنْ خَطَايَايَ كَمَا يُنَقَّى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ. اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالثَّلْجِ وَالْمَاءِ وَالْبَرَدِ».

89. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Исполнив в начале молитвы *такбир* [т. е. начав молитву со слов "*Аллаху акбар!*"], Посланник Аллаха ﷺ молчал короткий промежуток времени перед тем, как начать чтение [Корана]. Я сказал: "О Посланник Аллаха! Да будут мои родители выкупом за тебя! Поведай мне о твоём молчании между такбиром и чтением [Корана] — что ты в нём говоришь?" Он ﷺ ответил: "***Я говорю: "О Аллах, отдали меня от моих ошибок*** [т. е. грехов] ***так, как ты отдалил восток от запада! О Аллах, очисти меня от моих ошибок так, как очищается белая одежда от грязи! О Аллах, очисти меня от моих ошибок снегом, водой и градом!***"» (аль-Бухари 744 и Муслим 598).

/Аллахумма, ба'ид байни уа байна хатайайа кяма ба'адта байна-ль-машрикы уа-ль-магъриб, Аллахумма, наккыни мин хатайайа кяма йунакка-с-саубу-ль-абйаду минад-данас, Аллахумма-гъсильни мин хатайайа би-ль-маъи, уа с-сальджи, уа-ль-барад/.

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно мольбы */ду'а/*, с которой Пророк ﷺ начинал молитву.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Начинать молитву этой мольбой */ду'а/* [см. *матн* хадиса] сразу после *такбира аль-ихрам* — узаконено.

2. *Аль-истифтах* (слова в начале молитвы сразу после *такбира аль-ихрам*) читается «*сирран*» [т. е. тихим голосом, про себя], а не «*джахран*» [т. е. вслух, громко].

3. Обращение к Всевышнему Аллаху с мольбой является потребностью каждого человека, даже Пророка ﷺ.

4. Стремление сподвижников, да будет доволен ими Аллах, приобретать знания, чтобы поклоняться Всевышнему Аллаху на их основе.

5. Красота нрава Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, проявившаяся в мягком обращении к Посланнику Аллаха ﷺ с вопросом.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. В молитве молчание после чтения суры «аль-Фатиха» — не узаконено, так как Абу Хурайра заметил только один небольшой промежуток времени молчания Пророка ﷺ.

7. В хадисе опровержение суфистам, так как приближённые к Аллаху */аулия/* не знают сокровенного */гайб/*. Нет сомнения в том, что все сподвижники, и Абу Хурайра в том числе, являются приближёнными к Аллаху, однако они не знали того, что Пророк ﷺ произносил про себя, и поэтому спрашивали его об этом.

8. В хадисе указание на один из видов узаконенного *зикра*. Поскольку есть хадисы, в которых приводятся другие слова поминания, следовательно, есть разные варианты «*ду'а аль-истифтах*» и следует практиковать время от времени их все, чтобы:

— это было следованием Пророку ﷺ;

— это влияло на смирение и присутствие сердца в молитве, так как если читать всегда одно и то же, то человек привыкает к этому и делает всё автоматически, не задумываясь над смыслом слов.



٩٠) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ، وَالْقِرَاءَةَ بِـ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ السَّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا، وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ، وَكَانَ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ افْتِرَاشَ السَّبُعِ، وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ.

90. ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Посланник Аллаха ﷺ начинал свою молитву с *такбира* и чтение с “*Аль-хамду ли-Лляхи Раббиль-‘алямин*” [сура “аль-Фатиха”]. Совершая поясной поклон */руку‘/*, он не поднимал голову [слишком высоко] и не опускал [её слишком низко], однако [что-то среднее] между этим [т. е. чтобы голова была на одной прямой со спиной]. Когда он поднимал свою голову после *руку‘а*, то не делал земной поклон */суджуд/* до тех пор, пока не выпрямлялся ровно, а когда он поднимался после [первого] земного поклона, то не делал второй *суджуд*, пока не садился ровно. В [конце] каждых двух *рак‘атов* он читал «*ат-Тахийят*», подминая свою левую стопу [под себя], а правую держа вертикально [т. е. упёршись пальцами в пол]. Он запрещал садиться так, как садится шайтан, и запрещал расстилать свои предплечья [т. е. касаться предплечьями и локтями земли во время земного поклона], подобно хищнику, и заканчивал свою молитву *таслимом*» (Муслим 498).

Передатчик хадиса:

‘Аиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, каким образом совершал молитву Пророк ﷺ.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Вступление в молитву начинается со слов «*Аллаху акбар!*». Для вступления в молитву недостаточно просто иметь намерение */нийят/* или использовать другие слова возвеличивания, помимо *такбира*. [Это есть опровержение ханафитам, считающим, что возвеличивание Аллаха достаточно посредством любых других слов поминания.]

2. Чтение [Корана] в молитве начинается с суры «аль-Фатиха», и поэтому если человек до суры «аль-Фатиха» прочтёт что-либо другое [суры или аяты] из Корана, то это не будет принято. [Это также является опровержением ханафитам, считающим, что человеку достаточно прочитать из Корана то, что ему легко. Будет нелишним добавить, что во многих других хадисах упоминается о молитве того, кто не прочитал в ней суру «аль-Фатиха» — такая молитва не принимается.]

3. Расположение спины и головы в поясном поклоне */руку'/* на одном уровне [параллельно полу] — узаконено.

4. Выпрямление после поясного поклона */руку'/* и в сидении между двумя земными поклонами— узаконено.

5. Чтение «ат-Тахийята» в конце каждых двух *рак'атов* — узаконено. Если человек совершает молитву из двух *рак'атов*, то он завершает её *ташаххудом* и приветствием. Если же человек совершает молитву более чем из двух *рак'атов*, то он встаёт после первого *ташаххуда* [по мнению шейха Ибн 'Усеймина] и совершает оставшуюся часть молитвы, завершая её приветствием.

6. Сидение в положении [*ифтираш*], когда левая ступня подминается под себя, а правая располагается вертикально [полу] — узаконено.

7. Сидение на пятках обеих ступней, когда они обе ноги подминаются под себя — запрещено. [Если человек ставит две

ступни вертикально и садится на пятки /положение *ика'а/*, то это является Сунной.]

8. Располагать предплечья так, чтобы они касались пола во время *суджуда* — запрещено.

9. Завершение молитвы словами *таслима* «*ас-Саляму 'алейкум уа рахмату-Ллах*». Иметь намерение */нийят/* закончить молитву или использовать для её завершения другие слова, кроме *таслима*, недостаточно.

К пользам хадиса можно отнести также:

10. «*Исти'аза*» и «*Басмаля*» вслух не произносятся [и это не означает, что «*Басмаля*» не является аятом из суры «аль-Фатиха», ведь мы произносим «*Амин*» в конце суры вслух, хотя это слово не является частью суры «аль-Фатиха»].

11. Проявление смирения */хушу'/* в молитве — узаконено.

٩١) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ، وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ، وَقَالَ: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ». وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ.

91. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен Аллах им и его отцом, рассказывал, что Пророк ﷺ поднимал свои руки [кисти рук] на уровне плеч [не касаясь их], когда начинал молитву [*такбиром*] и когда произносил *такбир* для поясного поклона. Он поднимал руки и тогда, когда поднимался из поясного поклона, проговаривая при этом: "*Сами'а-Ллаху ли-ман хамидах! Раббана уа ляка-ль-хамд* (Аллах услышал того, кто его восхваляет! Господь наш, Тебе хвала)". Но он не делал подобного [т. е. не поднимал руки] в земном поклоне» (аль-Бухари 735 и Муслим 390).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно поднятия рук, а также времени и места совершения этого во время молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Поднимать руки до уровня плеч во время произнесения *такбира аль-ихрам*, при наклоне в поясном поклоне и выпрямлении из него — узаконено.

2. Поднимать руки в *суджуде* — не узаконено, независимо от того, человек отправляется в *суджуд* или поднимается из него.

3. Объединять слова «*Сами'а-Ллаху лиман хамидах!*» и «*Раббана уа ляка-ль-хамд*» при поднятии из *руку'а*. Исключе-

нием из этого является тот, кто молится за имамом [по мнению шейха Усеймина]: он не говорит слова «*Сами‘а-Ллаху лиман хамидах*», так как Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Когда говорят: “Сами‘а Ллаху лиман хамидах”, говорите: “Раббана уа ляка-ль-хамд”***». [По мнению других учёных произнесение обеих фраз узаконено как для имама, так и для *маъмума*.]

٩٢) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ: عَلَى الْجَبْهَةِ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى أَنْفِهِ - وَالْيَدَيْنِ، وَالرُّكْبَتَيْنِ، وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ».

92. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Мне было приказано совершать земной поклон /суджуд/ на семь костей: на лоб,*** — тут он показал рукой и на нос, ***— на обе руки*** [ладони]***, оба колена и кончики*** [пальцев] ***обеих ступней***» (аль-Бухари 812 и Муслим 490).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно частей тела, на которые необходимо опираться при совершении земного поклона */суджуд/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение земного поклона на семь частей тела — обязательно, так как Всевышний Аллах приказал Пророку ﷺ совершать земной поклон именно на них, то есть на лоб, к нему относится также и нос, кисти рук, оба колена и кончики [пальцев] обеих ступней.

2. Проявление мудрости исламского шариата, так как именно этими частями тела человек совершает внешние (видимые) действия, и поэтому, совершая земной поклон на них, человек показывает свою смиренность перед Всевышним Аллахом.

٩٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ، ثُمَّ يَقُولُ: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ: «رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ»، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ، ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي صَلَاتِهِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا، وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثِّنْتَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ.

93. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Когда Посланник Аллаха ﷺ вставал на молитву, он произносил *такбир* [слова “*Аллаху Акбар*”], затем произносил его, когда опускался в поясной поклон, потом говорил: “*Сами‘а-Ллаху лиман хамидах* (Ответил Аллаху тому, кто восхвалил Его)”, когда поднимал спину из поясного поклона. После этого, уже стоя, он говорил: “*Раббана уа ляка-ль-хамд* (Господь наш, [мы тебе подчинились] и Тебе хвала)”, потом снова произносил *такбир* и падал ниц. Далее он произносил *такбир*, когда поднимался из земного поклона, потом снова произносил *такбир*, когда падал ниц. Он также произносил его, когда поднимал голову [из земного поклона]. Так он делал на протяжении всей своей молитвы, пока не заканчивал её. Затем он произносил *такбир*, когда вставал после сидения [во время первого *ташаххуда*] по [завершении первых] двух *рак‘атов*» (аль-Бухари 812 и Муслим 392).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно *такбира* и времени его провозглашения в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено провозглашать *такбир*, когда человек начинает молитву — это является столпом молитвы, без которого она не будет действительной.

2. Узаконено провозглашать *такбир* при совершении поясного поклона, земного поклона, при поднятии из земного поклона и также при вставании после первого *ташаххуда*.

3. Узаконено говорить: «*Сами'а-Ллаху лиман хамидах*», когда человек встаёт из положения поясного поклона, но [по мнению шейха Ибн 'Усеймина] *маъмум* эти слова не произносит, а говорит: «*Раббана уа ляка-ль-хамд*».

4. Узаконено говорить слова «*Раббана уа ляка-ль-хамд*» после того, как человек поднимется из поясного поклона, кроме *маъмума*, который говорит их вместо слов «*Сами'а-Ллаху лиман хамидах*» при выпрямлении из поясного поклона.

٩٤) عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللهِ قَالَ: صَلَّيْتُ خَلْفَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَا وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ، فَكَانَ إِذَا سَجَدَ كَبَّرَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ كَبَّرَ، وَإِذَا نَهَضَ مِنْ الرَّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ أَخَذَ بِيَدِي عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ، فَقَالَ: قَدْ ذَكَّرَنِي هَذَا صَلَاةَ مُحَمَّدٍ ﷺ أَوْ قَالَ: صَلَّى بِنَا صَلَاةَ مُحَمَّدٍ ﷺ.

94. Мутарриф ибн ʻАбдиллях рассказывал: «[Как-то раз] я и ʻИмран ибн Хусайн молились за ʻАли ибн Аби Талибом, да будет доволен им Аллах. Когда он совершал земной поклон, то провозглашал *такбир*, когда поднимал голову — провозглашал *такбир*, когда поднимался после совершения двух *ракʻатов* — провозглашал *такбир*. Когда же он [ʻАли] закончил молитву, ʻИмран ибн Хусайн взял меня за руки и сказал: "Мне это напомнило молитву Мухаммада ﷺ", или же он сказал: "Он помолился с нами молитвой Мухаммада ﷺ"» (аль-Бухари 786 и Муслим 393).

Передатчик хадиса:

1. Мутарриф ибн ʻАбдиллях ибн Шиххир аль-ʻАмири аль-Басри. Ибн Саʻд говорил: «Он достойный доверия, набожный, богобоязненный человек, у него есть разум и воспитанность». [Ибн Хаджар] в «Такъриб» говорил о нём: «Достойный доверия, поклоняющийся и уважаемый человек, умерший в 95 году хиджры».

2. ʻИмран ибн Хусайн — это ʻИмран ибн Хусайн ибн ʻУбейд аль-Хузаʻи, да будет доволен им Аллах, принял ислам в год Хайбара, был знаменосцем племени хузаʻа во время открытия Мекки. Он был одним из учёных и уважаемых сподвижников. ʻУмар ибн аль-Хаттаб отправил его в Басру для обучения религии её жителей, где он и скончался в 52 году хиджры, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно провозглашения *такбира* перед совершением земного поклона и вставанием после первого *ташаххуда*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Провозглашение *такбира* при отправлении в земной поклон, при вставании из него и при вставании после первого *ташаххуда* — узаконено.

2. Провозглашение имамом *такбира* вслух, чтобы *маъмум* мог следовать за ним — узаконено. [Если человек молится один, то произносить *такбиры* вслух — противоречит Сунне. Если же человек становится имамом, то произносит *такбиры* вслух, а Аллаху ведомо лучше. Относительно чтения Корана в молитве: если человек желает, то читает Коран вслух в молитве *фаджр* и в первых двух *рак'атах* молитвы *магриб* и *'иша*.]

3. Достоинство 'Али ибн Абу Талиба, да будет доволен им Аллах, проявляемое в его приверженности Сунне.

4. Поддержка людей, практикующих Сунну, в свидетельстве того, что это истина. [Поэтому если кто-то из требующих знания распространяет Сунну, то необходимо поддерживать его и рекомендовать в качестве учителя, а также защищать от нападок сектантов.]

К пользам хадиса можно добавить также:

5. Чуждость Сунны, проявленная даже в начале своего пути, не говоря уже о наших днях.

٩٥) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ﷺ قَالَ: رَمَقْتُ الصَّلَاةَ مَعَ مُحَمَّدٍ ﷺ فَوَجَدْتُ قِيَامَهُ، فَرَكْعَتَهُ، فَاعْتِدَالَهُ بَعْدَ رُكُوعِهِ، فَسَجْدَتَهُ، فَجِلْسَتَهُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ، فَسَجْدَتَهُ، فَجِلْسَتَهُ مَا بَيْنَ التَّسْلِيمِ وَالِانْصِرَافِ: قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ.

* وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ: مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ.

95. Бараа ибн ‘Азиб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я внимательно наблюдал за молитвой Мухаммада ﷺ и обнаружил, что его стояние */кыям/*, его поясной поклон */руку‘/* и его выпрямление из поясного поклона, его земной поклон */суджуд/* и его сидение */джулюс/* между двумя земными поклонами, его сидение между *таслимом* и *инсырафом* [тем моментом, когда он уходил к себе домой] — всё это было примерно одинаково [по продолжительности]» (аль-Бухари 801 и Муслим 471).

В версии Бухари сказано: «Кроме стояния [при чтении Корана] и сидения [*ку‘уд* для чтения *ташаххуда*] — всё это было примерно одинаково [по времени]» (аль-Бухари 792).

Передатчик хадиса:

Бараа ибн ‘Азиб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 85).

Тема хадиса:

Разъяснение временно́го соотношения между стоянием */кыям/*, сидением */джулюс/*, поясным поклоном */руку‘/* и земным поклоном */суджуд/* относительно друг друга.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников охватить знанием то, каким образом Пророк ﷺ совершал свои молитвы, чтобы руководствоваться этими знаниями и передавать их *умме*.

2. Соблюдение одинаковой продолжительности по времени поясного поклона и стояния после него, земного поклона

и сидения между двумя земными поклонами как при удлинении их, так и при укорачивании — узаконено.

3. Сидение имама между *таслимом* и уходом с места совершения молитвы равно по продолжительности тому времени, сколько он находился в поясном или земном поклоне — это узаконено.



٩٦) عَنْ ثَابِتٍ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: إِنِّي لَا آلُو أَنْ أُصَلِّيَ بِكُمْ كَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يُصَلِّي بِنَا، قَالَ ثَابِتٌ: فَكَانَ أَنَسٌ يَصْنَعُ شَيْئًا لَا أَرَاكُمْ تَصْنَعُونَهُ، كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ انْتَصَبَ قَائِمًا، حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ: قَدْ نَسِيَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ مَكَثَ، حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ: قَدْ نَسِيَ.

96. Передают со слов Сабита аль-Бунани, что Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я не буду делать упущения и совершу с вами такую молитву, как совершал её с нами Посланник Аллаха ﷺ». Сабит сказал: «И я видел, что Анас делал то, чего не делаете вы. Когда он поднимался из поясного поклона, то вставал ровно [и стоял так долго], что кто-нибудь мог сказать: “Он забыл [сделать земной поклон]”. А когда он поднимал голову из [первого] земного поклона, то продолжал сидеть [так долго], что кто-нибудь мог сказать: “Он забыл сделать [второй земной поклон]”» (аль-Бухари 821 и Муслим 472).

Передатчики хадиса:

1. Сабит ибн Аслям аль-Бунани аль-Басри — вольноотпущенник [племени аль-бунан, отсюда и происхождение имени], да смилуется над ним Аллах, являлся одним из учёных и достойных доверия передатчиков из числа таби‘инов, известный любовью к поклонению. Умер в 127 году хиджры.

2. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно удлинения [по времени] стояния после поясного поклона и сидения между двумя земными поклонами.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников придерживаться Сунны Посланника Аллаха ﷺ и побуждать людей к этому.

2. Долгое стояние после поясного поклона и сидение между двумя земными поклонами — узаконено.

3. Нет ничего предосудительного в том, что человек иногда хвалит себя за знания, если этим он намеревается принести пользу исламу и мусульманам.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Дозволено человеку сообщать о том, что у него есть какое-либо знание о Сунне, чтобы люди обучились этому знанию у него.



٩٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: مَا صَلَّيْتُ خَلْفَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَتَمَّ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ ﷺ.

97. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, говорил: «Я никогда не молился за каким-либо имамом, молитва которого была бы легче и [в то же время] совершеннее, чем молитва Посланника Аллаха ﷺ» (аль-Бухари 708 и Муслим 470).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно молитвы, совершаемой Пророком ﷺ.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Красота молитвы, совершаемой Пророком ﷺ вместе с людьми, объединяющая в себе облегчение [*тахфиф* — противоположность затягиванию молитвы], в которой было отдохновение [*раха* — отдых, покой] для молящихся, и полноту [*итмам* — то есть совершение молитвы должным образом, с соблюдением всех условий], в которой проявлялось совершенство молитвы [*камаль* — абсолютная завершённость, без упущений]. [Объединение противоречащих друг другу вещей — это *тауфик* от Всевышнего Аллаха, который Он даровал Пророку ﷺ, потому что на первый взгляд молитва кажется лёгкой, но в то же время человек понимает, что совершил он её во всей полноте. Поэтому если человек совершает молитву в соответствии с Сунной, то молящиеся за ним не почувствуют трудности, даже если со стороны молитва выглядит долгой].

2. Человек, совершающий молитву так, как это делал Пророк ﷺ — касается ли это чтения Корана, стояния, сидения, поясного или земного поклона — является тем, кто облегчает её людям, даже если некоторым из них она кажется тяжёлой.

[Это касается лицемеров или тех, в ком есть одно из качеств лицемера, потому что именно они приходят на молитву с ленью и неохотой. Но это не значит, что такие качества надо выискивать в людях, наоборот, их нужно искать прежде всего в себе и исправлять, прося Аллаха очистить своё сердце от лицемерия и прочих болезней.]



٩٨) عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَبْدِ اللهِ بْنِ زَيْدٍ الْجَرْمِيِّ الْبَصْرِيِّ - قَالَ: جَاءَنَا مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ فِي مَسْجِدِنَا هَذَا، قَالَ: إِنِّي لَأُصَلِّي بِكُمْ وَمَا أُرِيدُ الصَّلَاةَ، أُصَلِّي كَيْفَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يُصَلِّي، فَقُلْتُ لِأَبِي قِلَابَةَ: كَيْفَ كَانَ يُصَلِّي؟ قَالَ: مِثْلَ صَلَاةِ شَيْخِنَا هَذَا، وَكَانَ يَجْلِسُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ قَبْلَ أَنْ يَنْهَضَ.

98. Абу Кыляба ʻАбдуллах ибн Зейд аль-Джарми аль-Басри рассказывал: «[Однажды] в эту нашу мечеть прибыл Малик ибн уль-Хувейрис и сказал: “Поистине, я помолюсь с вами, хотя я не собирался совершать молитву [то есть это не было во время обязательной молитвы]. Я помолюсь с вами так, как видел Посланника Аллаха ﷺ молящимся”. Тогда [один из передатчиков — Абу Айюб ас-Сахтияни] спросил Абу Кыляба: “И как он помолился?” Он ответил: “Как молитва нашего шейха [имея в виду ʻАмра ибн Саляма аль-Джарми, да будет доволен им Аллах]. Совершив земные поклоны и выпрямившись после них, он какое-то время сидел, прежде чем подняться [на следующий *ракʻат*]”» (аль-Бухари 677 и Муслим 391).

Передатчики хадиса:

1. Абу Кыляба ʻАбдуллах ибн Зейд ибн ʻАмр аль-Джарми аль-Басри, да смилуется над ним Аллах, достойный доверия передатчик, один из почётных и праведных табиʻинов. Абу Кыляба умер в 104 или 107 году хиджры в Шаме, куда уехал, избегая назначения на пост судьи [так как не хотел судить людей].

2. Малик ибн аль-Хувейрис, его называют также Ибн аль-Харис аль-Лейси, да будет доволен им Аллах, прибыл вместе с молодыми людьми из своего народа к Пророку ﷺ во время подготовки к военному походу на Табук. Это были молодые парни почти одинакового возраста. Они находились с Проро-

ком ﷺ двадцать дней [и учились у него — это *далиль* на то, что можно проводить обучающие курсы */даура/* на определённое количество дней]. Малик рассказывал: «Пророк ﷺ был милосердным и снисходительным, и когда он увидел, что мы соскучились по своим семьям, спросил, кого мы оставили дома. Мы поведали ему, и тогда он сказал: “***Возвращайтесь к своим домочадцам, оставайтесь там, обучайте их и приказывайте им*** [одобряемое]”». Малик жил в Басре и умер там же в 74 году хиджры. [Это тот самый сподвижник, передавший нам всем известный хадис Посланника Аллаха ﷺ: «***Молитесь так, как вы видели меня молящимся***».]

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно сидения после *суджуда* до того, как молящийся встанет на второй или четвёртый *рак‘ат* [это сидение называется «*джильсату аль-истираха*» — сидение для отдыха].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников распространять Сунну.

2. Использование самого эффективного метода доведения знаний до понимания людей.

3. Совершение [какого-либо дела напоказ] никак не влияет на намерение, если целью человека является обучение людей.

4. Сидение некоторое время перед тем, как встать после совершения земного поклона — узаконено. Некоторые учёные придерживаются мнения о том, что это не является узаконенным, если только в этом нет необходимости, как, например, старому или слабому человеку. Потому что Малик ибн аль-Хувейрис прибыл к Пророку ﷺ, когда тот уже был в возрасте, и поэтому сидел таким образом. Если допустить такую вероятность, то мы не будем говорить, что это является узаконенным всегда. И Аллаху ведомо лучше. [Основа такова: если есть ха-

дис, то ему необходимо следовать всегда, кроме случая, когда приводится отдельный довод на обратное].



٩٩) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَالِكِ بْنِ بُحَيْنَةَ ﷺ قَالَ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَّجَ بَيْنَ يَدَيْهِ، حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ.

99. ‘Абдуллах ибн Малик ибн Бухайна, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что во время молитвы [в земном поклоне] Пророк ﷺ отдалял руки [именно локти] так далеко [от боков], что была видна белизна его подмышек (аль-Бухари 390 и Муслим 495).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн Малик ибн Бухайна — это ‘Абдуллах ибн Малик ибн Джундуб аль-Азди, да будет доволен им Аллах. Бухайна — имя его матери, дочери аль-Хариса ибн ‘Абдульмуттали-ба. Одним из первых принял ислам, много поклонялся, был почтенным человеком. Жил в местности, находящейся примерно в 30 милях от Медины, где и умер в 56 году хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно положения рук во время совершения земного поклона.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено отводить плечевые кости [от плеча до локтя] от боков во время земного поклона, и делать это так далеко, насколько это возможно.

2. Подмышки не являются *‘ауратом*.



١٠٠) عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ ﷺ: أَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ.

100. Абу Масляма рассказывал: «[Однажды] я спросил Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах: “Молился ли Пророк ﷺ в сандалиях?” Он ответил: “Да”» (аль-Бухари 386 и Муслим 555).

Передатчик хадиса:

Абу Масляма Са‘ид ибн Йазид ибн Масляма аль-Азди аль-Басри, да смилуется над ним Аллах, достойный доверия передатчик из числа таби‘инов.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно совершения молитвы в обуви.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление праведных предшественников к приобретению знаний.

2. Совершение молитвы в обуви дозволено, но с условием, чтобы на ней не было скверны */наджас/*, как на это указывают хадисы. [Поэтому основой является совершение молитвы в обуви, однако следует считаться с обычаями той или иной местности, где принято молиться на коврах или снимать обувь при входе в мечеть, а также с пониманием людей положений Сунны, особенно если они забыты и не практикуются.]

١٠١) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةَ بِنْتَ زَيْنَبَ بِنْتِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ وَلِأَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا، وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا.

101. Передают со слов Абу Катады аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, что [однажды], когда Посланник Аллаха ﷺ молился [с людьми в качестве имама], у него на руках была Умама — дочь Зайнаб, дочери Посланника Аллаха, и Аби-ль-‘Аса ибн ар-Раби‘а ибн ‘Абди Шамса [т. е. держал на руках свою внучку]. И когда он делал земной поклон */суджуд/*, то опускал её [на землю], а когда вставал, то брал её на руки (аль-Бухари 516 и Муслим 543).

Передатчик хадиса:

Абу Катада аль-Харис ибн Риб‘и аль-Ансари аль-Хазраджи (см. хадис 17).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно положения человека, держащего на руках ребёнка во время молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение молитвы с ребёнком на руках и опускание его на землю [во время исполнения поясного и земного поклонов] — дозволено, если есть уверенность, что *наджаса* этого ребёнка не попадёт на одежду молящегося [в наше время это решается при помощи подгузников].

2. Совершение молящимся подобных действий [а именно: поднимание и опускание ребёнка на землю] не нарушает молитву.

3. Красота нрава Посланника Аллаха ﷺ и его мягкость, проявляемая к маленьким детям.

4. Лёгкость исламского шариата и его снисходительность.

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Дозволено приводить детей с собой в мечеть, а чтобы они не отвлекали молящихся от молитвы, нужно практиковать Сунну — брать их на руки во время молитвы или располагать рядом с собой.

6. Дозволено делать лишние движения во благо молитвы.

7. Дозволено держать ребёнка на руках во время молитвы даже имаму, проводящему с людьми обязательную молитву.



١٠٢) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْسُطْ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ انْبِسَاطَ الْكَلْبِ».

102. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что Пророк ﷺ сказал: «***Совершая земной поклон, держите спину ровно*** [т. е. не выгибая её и не опуская живот]***, и пусть никто из вас не касается локтями земли подобно собаке***» (аль-Бухари 882 и Муслим 493).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно узаконенного образа совершения земного поклона */суджуд/.*

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено держать спину ровно во время земного поклона, опираясь на ровно расположенные предплечья [не расстилая их на земле].

2. Нежелательно во время земного поклона класть свои предплечья на землю — нужно стараться избегать этого.

3. Не пристало человеку, которого Всевышний Аллах почтил, наделив превосходством над многими созданиями, уподобляться животным, тем более при совершении молитвы.

15. Глава об обязательности соблюдения спокойствия во время совершения поясных и земных поклонов

بَابُ وُجُوبِ الطُّمَأْنِينَةِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

١٠٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «ارْجِعْ فَصَلِّ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ». فَرَجَعَ فَصَلَّى كَمَا صَلَّى، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «ارْجِعْ فَصَلِّ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ» – ثَلَاثًا – فَقَالَ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أُحْسِنُ غَيْرَهُ، فَعَلِّمْنِي، قَالَ: «إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنْ الْقُرْآنِ، ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ رَاكِعًا، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا. وَافْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا».

103. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что однажды, когда Посланник Аллаха ﷺ вошёл в мечеть, вслед за ним зашёл [какой-то] человек, помолился, а затем подошёл и поздоровался с Пророком ﷺ. Пророк ﷺ ответил на приветствие и сказал: «***Вернись и соверши молитву*** [заново]***, поистине, ты не помолился*** [т. е. ты не совершил её должным образом]». И [тот человек] вернулся, совершив молитву точно так же [как совершил до этого], затем подошёл и поздоровался

с Пророком ﷺ. Посланник Аллаха ﷺ ответил: «***И тебе мир!***», затем добавил: «***Вернись и соверши молитву*** [заново]***, поистине, ты не помолился***». И так происходило трижды. Тогда тот человек воскликнул: «Клянусь Тем, Кто послал тебя с истиной, я не могу [не знаю как] совершать её по-другому, так научи же меня!» Тогда Пророк ﷺ сказал: «***Когда ты встаёшь на молитву, то вначале соверши такбир*** [скажи слова «*Аллаху акбар!*»]***, затем прочитай то, что облегчено тебе из Корана, затем сделай поясной поклон, пока ты не успокоишься*** [т. е. задержись в таком положении на некоторое время]***, затем поднимись*** [из поклона]***, пока не выровняешься прямо. Затем соверши земной поклон, пока ты не примешь спокойное положение*** [т. е. пока не задержишься в таком положении на некоторое время]***, затем поднимись*** [из *суджуда* и задержись в таком положении]***, пока не успокоишься сидя, затем*** [снова] ***соверши земной поклон, пока ты не примешь спокойное положение. Затем делай так на протяжении всей своей молитвы*** [или же во всех своих молитвах]» (аль-Бухари 757 и Муслим 397).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно молитвы, совершённой без соблюдения спокойствия.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Недействительна */батыль/* молитва, совершённая без соблюдения спокойствия в ней. Такая молитва не снимает с человека ответственности, поэтому он обязан совершить её снова.

2. Обязательно провозглашение *такбира аль-ихрам* словами «*Аллаху акбар!*» — это является столпом, без которого молитва будет недействительной.

3. Обязательно чтение того, что облегчено человеку из Корана — это является столпом */рукн/* молитвы и подразумевает чтение суры «аль-Фатиха». Это касается тех, кто умеет её читать, потому что Пророк ﷺ сказал: «***Нет молитвы у того, кто не прочитает "Умм аль-Куръан"*** [т. е. суру «аль-Фатиха»]».

4. Обязательно совершать поясной поклон */руку'/*, затем вставать из него [выпрямляя спину], затем совершить два земных поклона */суджуд/* и сидеть между ними [ровно] — это является столпами */аркан/* молитвы, без соблюдения которых она недействительна.

5. Обязательность соблюдения спокойствия во время совершения всех столпов молитвы, и само спокойствие также является её столпом, без которого молитва будет недействительной.

6. Обязательность соблюдения порядка при совершении столпов молитвы: стояние, *такбир*, чтение Корана, поясной поклон и стояние после него, совершение земного поклона и сидение после него, затем совершение земного поклона ещё раз. Соблюдение порядка совершения столпов — это также столп, без которого молитва недействительна.

7. Обязательность выполнения всех этих столпов в каждом *рак'ате* молитвы, кроме *такбира аль-ихрам*, совершаемого только в первом *рак'ате*.

8. Повторное приветствие */салям/* узаконено для человека, который покинул *маджлис*, а затем вернулся к нему.

9. Ответное и многократное приветствие узаконено и в том случае, если человека приветствуют неоднократно.

10. Благой нрав Посланника Аллаха ﷺ и его мудрость в преподнесении знаний.

Ещё одна важная польза хадиса:

11. Оправдание по невежеству, так как Посланник Аллаха ﷺ не обязал этого человека исполнить заново все его молитвы, совершённые до этого.



16. Глава о чтении Корана в молитве

بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

١٠٤) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ».

104. Передают со слов ‘Убады ибн Самита, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Нет молитвы*** [т. е. она является недействительной и не принимается] ***у того, кто не прочитает “Открывающую Книгу”*** [т. е. суру «аль-Фатиха»]» (аль-Бухари 756 и Муслим 394).

Передатчик хадиса:

‘Убада ибн Самит ибн Кайс аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах, был одним из тех представителей [кто давал присягу Пророку ﷺ] в ночь ‘Акаба. Участвовал в битве при Бадре и других сражениях после неё. Разорвал договор с племенем бану кайнука‘ и заявил перед Всевышним Аллахом и Его Посланником о своей непричастности к ним после расторжения ими договора между племенем и Посланником Аллаха ﷺ. ‘Умар отправил его с Му‘азом и Абу Дардой в Шам, чтобы они обучали его жителей Корану и религии. Они обосновались в Палестине, где ‘Убада стал первым человеком, на которого были возложены обязанности судьи. Он умер в городе Рамля в 34 году хиджры, да будет доволен Аллах этими благородными сподвижниками!

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно молитвы, совершённой без чтения суры «аль-Фатиха».

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Чтение суры «аль-Фатиха» в каждом *рак'ате* молитвы обязательно для любого молящегося. Это является столпом */рукн/* молитвы, без которого она будет недействительной.

2. Оставление чтения суры «аль-Фатиха» делает молитву недействительной. Исключением является тот человек, который пришёл на молитву в *джама'ате* и застал имама, совершающим поясной поклон */руку'/*: этот человек обязан провозгласить *такбир аль-ихрам* и затем совершить *руку'* — в таком случае с него снимается обязанность чтения суры «аль-Фатиха» в этом *рак'ате*. На это указывает хадис Абу Бакрата, потому что [опоздав на молитву] он пропустил чтение суры «аль-Фатиха», которое происходит во время стояния */кыям/*.

3. Достоинства суры «аль-Фатиха».

١٠٥) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ، يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى، وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ، وَيُسْمِعُ الْآيَةَ أَحْيَانًا. وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى، وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ، وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ، وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ، وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُخْرَيَيْنِ بِأُمِّ الْكِتَابِ.

105. Абу Катада аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ в первых двух *ракʻатах* молитвы *зухр* читал “Открывающую Книгу” [суру «аль-Фатиха»] и две суры, причём первый *ракʻат* был длиннее второго, и иногда он прочитывал какой-нибудь аят вслух. В молитве *ʻаср* он читал “Открывающую Книгу” и две суры: в первом *ракʻате* длиннее, а во втором короче. В последних двух *ракʻатах* [он прочитывал] только “Мать Книги” [т. е. суру «аль-Фатиха»]. Первый *ракʻат* утренней молитвы он удлинял, а второй совершал короче» (аль-Бухари 759 и Муслим 451).

Передатчик хадиса:

Абу Катада, да будет доволен им Аллах (см. хадис 17).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, как следует читать Коран в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено чтение других сур, помимо «аль-Фатихи», в первых двух *ракʻатах* молитвы *зухр* и *ʻаср*.

2. Узаконено совершать первый *ракʻат* длиннее второго в молитвах *зухр* и *ʻаср*, а также в молитве *фаджр*.

3. Узаконено ограничиваться чтением суры «аль-Фатиха» в последних двух *рак'атах* молитвы *зухр* и *'аср*.

4. Узаконено читать [Коран] про себя как в молитве *зухр*, так и в молитве *'аср*, как на это указывают другие хадисы.

5. Дозволено иногда читать вслух некоторые аяты в тех молитвах, где Коран читается про себя.



١٠٦) عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ.

106. Джубейр ибн Мут‘им, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что Пророк ﷺ читал в молитве *магриб* суру «ат-Тур» [полностью] (аль-Бухари 765 и Муслим 463).

Передатчик хадиса:

Джубейр ибн Мут‘им ибн ‘Ади аль-Кураши ан-Науфали, да будет доволен им Аллах. Он знал всю родословную курайшитов и арабов в целом и говорил: «Я научился науке о родословной у Абу Бакра ас-Сыддика». Джубейр прибыл к Пророку ﷺ в числе тех, кто приехал выкупать пленников после битвы Бадр, и услышал, как Пророк ﷺ читает суру «ат-Тур». Он рассказывал: «И когда Пророк ﷺ прочитал слова Всевышнего: “**Неужели они были сотворены сами по себе? Или же они сами являются творцами?**” (сура “ат-Тур”, аят 35) до слов “**…Или же они сами являются владыками?**” (сура “ат-Тур”, аят 37), моё сердце было готово вылететь от радости» — это было началом укрепления имана в его сердце. Затем он принял ислам [во временном промежутке] между Худайбийским перемирием и открытием Мекки. Джубейр ибн Мут‘им умер в 58 году хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно чтения Корана в молитве *магриб*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено чтение Корана вслух в молитве *магриб*.

2. Узаконено иногда читать длинную суру в молитве *магриб*.

К пользам хадиса можно отнести также:

3. Неверующий может быть носителем хадиса, так как для этого надёжность */ʻадаля/* не является условием, в отличие от передачи */адаъ/* хадиса, где надёжность передатчика является одним из условий принятия сообщения.



١٠٧) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي سَفَرٍ، فَصَلَّى الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ، فَقَرَأَ فِي إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ بِـ﴿وَٱلتِّينِ وَٱلزَّيْتُونِ﴾ فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا فَكَانَ - أَوْ قِرَاءَةً - مِنْهُ.

107. Бараа ибн ‘Азиб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Как-то раз Пророк ﷺ, находясь в пути, совершил последнюю молитву *‘иша*, и в одном [первом] из двух её *рак‘атов* прочитал суру “**Клянусь смоковницей и оливой…**” [суру “ат-Тин”]. И я никогда не слышал более приятного голоса или чтения, чем у него ﷺ» (аль-Бухари 769 и Муслим 464).

Передатчик хадиса:

Бараа ибн ‘Азиб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 85).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно чтения Корана в молитве *‘иша* во время *сафара*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено чтение суры «ат-Тин» и подобных ей [по величине] в молитве *‘иша* во время *сафара*.

2. Узаконено читать Коран красивым голосом с хорошей техникой чтения.

3. Указание на особую заботу, проявляемую Пророком ﷺ к людям, окружавшим его, поскольку он облегчал им чтение Корана при совершении молитвы в *сафаре*, потому что в большинстве своём именно *мусафир* нуждается в таком облегчении.

١٠٨) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ فَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِمْ، فَيَخْتِمُ بِـ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾. فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَ: «سَلُوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ؟» فَسَأَلُوهُ. فَقَالَ: لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ، فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَقْرَأَ بِهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللهَ تَعَالَى يُحِبُّهُ».

108. ʻАиша, да будет доволен Аллах ею и её отцом, рассказывала, что однажды Посланник Аллаха ﷺ отправил какого-то мужчину [*амиром*] в *сарийя* [военный поход, в котором сам Посланник Аллаха ﷺ не участвовал]. Когда этот мужчина молился [будучи имамом] со своими товарищами, то каждый раз заканчивал чтение [Корана в молитве] сурой «**Скажи: “Он Аллах — Один”**» [сура «аль-Ихлас»]. Как только они вернулись, рассказали об этом Посланнику Аллаха ﷺ, который сказал: «***Спросите его, почему он делал это?***» Они спросили его, на что тот ответил: «Потому что в этой суре есть описание Милостивого, Свят Он и Велик, поэтому я люблю читать её». Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Сообщите ему, что Аллах любит его***» (аль-Бухари 7375 и Муслим 813).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно постоянного чтения определённой суры в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено [правителю мусульманской страны, имеющей своё министерство обороны] посылать отряды на войну с неверующими людьми и назначать над ними главу [*амира*].

2. *Амир* этого отряда больше всех достоин того, чтобы быть их имамом в молитве, так как он обладает властью над ними.

3. Дозволено читать в молитве какую-либо определённую суру постоянно.

4. Достоинство суры «аль-Ихлас».

5. Узаконено удостоверяться в обстоятельствах дела перед тем, как выносить постановление */хукм/* о нём, так как Пророк ﷺ сказал: «***Спросите его, почему он делал это?***»

6. Любовь Аллаха, Свят Он и Велик, проявляемая Им к Своим рабам.



١٠٩) عَنْ جَابِرٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِمُعَاذٍ: «فَلَوْلَا صَلَّيْتَ بِـ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾، ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾؟ فَإِنَّهُ يُصَلِّي وَرَاءَكَ الْكَبِيرُ وَالضَّعِيفُ وَذُو الْحَاجَةِ».

109. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен Аллах им и его отцом, рассказывал, что Пророк ﷺ сказал однажды Муʻазу [ибн Джабалю]: «***Почему бы тебе не помолиться, прочитав: "Славь имя Господа твоего Высочайшего!"*** [сура «аль-Аʻля»], "**Клянусь солнцем и его сиянием…**" [сура «аш-Шамс»] *и* "**Клянусь ночью, когда она покрывает…**" [сура «аль-Лейль»]. ***Поистине, за тобой молятся пожилой, слабый и тот, у кого есть какая-либо нужда***» (аль-Бухари 705 и Муслим 465).

Передатчик хадиса:

1. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен Аллах им и его отцом (см. хадис 43).

2. Муʻаз ибн Джабаль ибн ʻАмр ибн Аус аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах, был участником второй присяги ʻАкаба, участвовал в битве Бадр и в тех сражениях, которые были после неё. В последние годы своей жизни Пророк ﷺ отправил Муʻаза в Йемен в качестве учителя, проповедника и судьи, проводив и сделав за него *дуʻа*. Муʻаз вернулся в то время, когда халифом был уже Абу Бакр, да будет доволен им Аллах. ʻУмар назначил его управляющим Шама после Абу ʻУбейды. Муʻаз ибн Джабаль умер от чумы в местности под названием Амуаз в 18 году хиджры. Ему тогда было 34 года, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, какие суры следует читать в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено читать в молитве *‘иша* суру «аль-А‘ля» и другие, подобные ей [по величине].

2. Узаконено имаму считаться с положением тех, кто молится за ним.

3. Применение Пророком ﷺ хорошего метода обучения, в котором он связал воедино постановление */хукм/* и его причину, чтобы люди осознали мудрость такого решения, а это в свою очередь увеличило их убеждённость и спокойствие.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Дозволено человеку, совершающему обязательную молитву */фард/*, молиться за тем, кто совершает добровольную */нафль/*.



17. Глава о том, что слова «Бисми-Лляхи ар-Рахман ар-Рахим» не произносятся вслух в молитве

بَابُ تَرْكِ الْجَهْرِ
بِبِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

В чём разница между «басмаля» и «тасмия»? *Басмаля* — это слова «Бисми-Лляхи ар-Рахман ар-Рахим», а *тасмия* — это слова «Бисми-Ллях».

Басмаля — это аят из Книги Всевышнего Аллаха. Этими словами начинаются все суры, кроме «Бараа» [т. е. суры «ат-Тауба»], так как сподвижники Посланника Аллаха ﷺ, да будет доволен ими Аллах, не знали, является ли она отдельной сурой или продолжением предыдущей суры «аль-Анфаль», поэтому сделали разделение между ними, но без *басмали*. Среди учёных, да смилуется над ними Аллах, было разногласие: является ли *басмаля* частью суры, перед которой она стоит, или же отдельным аятом? Более правильное мнение, что это отдельный аят.

١١٠) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ ﷺ كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِـ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾.

* وَفِي رِوَايَةٍ: صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ، فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ ﴿بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾.

* وَلِمُسْلِمٍ: صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ بِـ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾، لَا يَذْكُرُونَ ﴿بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ فِي أَوَّلِ قِرَاءَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا.

110. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что Пророк ﷺ, Абу Бакр и ‘Умар, да будет доволен ими Аллах, начинали свою молитву вслух словами «*аль-Хамду ли Лляхи Раббиль-алямин* (Хвала Аллаху, Господу миров)» [сура «аль-Фатиха», аят 2] (аль-Бухари 743 и Муслим 399).

В другой версии хадиса сказано: «Я молился с Абу Бакром, ‘Умаром и ‘Усманом, да будет доволен ими Аллах, и не слышал, чтобы кто-нибудь из них читал вслух “*Бисми-Лляхи ар-Рахман ар-Рахим*”» (Муслим 399).

В версии Муслима сказано: «Я молился за Пророком ﷺ, Абу Бакром, ‘Умаром и ‘Усманом, и все они начинали молитву вслух словами “*аль-Хамду ли Лляхи Раббиль-алямин* (Хвала Аллаху, Господу миров)”, и не произносили вслух “*Бисми-Лляхи ар-Рахмани ар-Рахим*” ни в начале, ни в конце [суры или в целом во время чтения Корана в *рак‘атах* молитвы]» (Муслим 399).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно произнесения *басмали* вслух в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено не произносить вслух *басмалю* в тех молитвах, которые совершаются вслух.

2. *Басмаля* [по мнению шейха Ибн ʻУсеймина] не является частью суры «аль-Фатиха» или любых других сур, так как если бы она была их частью, то Пророк ﷺ произносил бы её вслух.

3. Узаконено начинать чтение [Корана] в молитве сурой «аль-Фатиха», а не какой-либо другой сурой Корана.



18. Глава «суджуд ас-сахуа»

بَابُ سُجُودِ السَّهْوِ

Суджуд ас-сахуа (земной поклон, исполняемый по причине ошибки или невнимательности, совершённой в молитве) — это два *суджуда*, узаконенные в шариате и совершаемые молящимся при допущении ошибок в молитве. Ошибка в молитве — это забывчивость, за которую нет спроса, и она не считается грехом, потому что это не зависит от выбора человека. Всевышний Аллах не обязывает душу тем, что ей не по силам, как Он, Свят Он и Велик, сказал об этом в ответ на слова: «**Господь наш! Не наказывай нас, если мы позабыли или ошиблись**» (сура «аль-Бакара», аят 286). Что же касается небрежного отношения */сахуа/* к самой молитве как обряду поклонения, то под этим понимается либо её полное оставление, либо упущения в её обязательных условиях, за что предусмотрены спрос и наказание. Как сказал Всевышний: «**Горе молящимся, которые небрежны к своим молитвам**» («аль-Ма'ун», аяты 3–4).

١١١) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ إِحْدَى صَلَاتَيْ الْعَشِيِّ - قَالَ ابْنُ سِيرِينَ: وَسَمَّاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ. وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا - قَالَ: فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ. فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ، فَاتَّكَأَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضْبَانُ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ. وَخَرَجَتِ السَّرَعَانُ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ، فَقَالُوا: قَصُرَتْ الصَّلَاةُ - وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ - فَهَابَا أَنْ يُكَلِّمَاهُ. وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طُولٌ، يُقَالُ لَهُ: ذُو الْيَدَيْنِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَنَسِيتَ أَمْ قَصُرَتِ الصَّلَاةُ؟ قَالَ: «لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ». فَقَالَ: «أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ؟» فَقَالُوا: نَعَمْ. فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ. ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ. ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ، ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ. ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ.

فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ: ثُمَّ سَلَّمَ؟ قَالَ: فَنُبِّئْتُ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ: ثُمَّ سَلَّمَ.

111. Передают со слов Мухаммада ибн Сирина, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ совершил с нами одну из дневных молитв [*зухр* или *‘аср*]». Мухаммад ибн Сирин сказал: «Абу Хурайра назвал эту молитву, однако я забыл [его слова]. Далее Абу Хурайра сказал: “Он прочитал с нами два *рак‘ата*, затем совершил *салям*. После этого он подошёл к деревянному шесту, укреплённому в мечети [горизонтально в направлении *киблы*] и опёрся на него так, как будто он был в гневе. Поставив свою правую руку на левую, он переплёл пальцы между собой и опёрся правой щекой на внешнюю сторону левой кисти. А [между тем] торопившиеся люди уже выходили [из мечети] со словами: “Не-

ужели молитва стала короче?" Среди присутствующих были Абу Бакр и ʻУмар, которые не решались заговорить [с Посланником Аллаха ﷺ из-за почтения и уважения к нему]. Среди них был также один мужчина с длинными руками, по прозвищу "Зуль-йадайн" [Обладатель двух рук, двурукий, длиннорукий], который сказал [Пророку ﷺ]: "О Посланник Аллаха, ты забыл, или молитва стала короче?" Пророк ﷺ ответил: "***Я не забыл, и молитва не стала короче,*** — после чего спросил [людей], — ***Дело действительно обстоит так, как говорит Зуль-йадайн?***" Они ответили: "Да". Тогда он выдвинулся вперёд [вернувшись на место имама] и совершил ту часть молитвы, которую оставил [т. е. пропущенные *ракʻаты*], затем произнёс *салям*. Потом он провозгласил *такбир* [сказал "*Аллаху акбар*"] и совершил *суджуд*, подобный его *суджуду* [т. е. по продолжительности равный тому, который он совершал обычно] или даже длиннее, и поднял голову со словами "*Аллаху акбар*". Затем снова провозгласил *такбир* и совершил [свой обычный] *суджуд* или даже продолжительнее, затем поднял голову со словами "*Аллаху акбар*""».

Возможно его [Мухаммада ибн Сирина] спросили: «А [Абу Хурайра не сказал, что после совершения двух *суджуда-сахуа* Пророк ﷺ] произнёс *салям*?» Он ответил: «Мне рассказали, что ʻИмран ибн Хусайн сказал: "Затем он произнёс *салям*"» (аль-Бухари 482 и Муслим 573).

Передатчики хадиса:

1. Мухаммад ибн Сирин, да смилуется над ним Аллах, вольноотпущенник Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, достойный доверия передатчик из числа табиʻинов, умер в 101 году хиджры.

2. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно того, кто по забывчивости провозгласил *салям*, не закончив молитву.

Пользы, извлекаемые из хадиса [учёные извлекли из него более 150 полезных моментов]:

1. Пророк ﷺ мог что-либо забывать, так как он человек, а забывчивость является естеством любого человека. Однако эта забывчивость не была такой постоянной, чтобы это противоречило его миссии — миссии того, кто доносит шариат. [На основании этого учёные вывели правило: если передатчик забыл что-либо из хадиса, то это не влияет на положение относительно надёжности этого передатчика.]

2. Степень величия и почтения, занимаемая Пророком ﷺ в сердцах сподвижников.

3. Человек, который совершил *салям* по забывчивости до завершения молитвы, а затем вспомнил сам или ему напомнили об этом сразу же [т. е. он не отошёл далеко, никуда не уехал], должен немедленно совершить оставшуюся часть молитвы. Смена места или его слова [сказанные им] до того, как выяснилось, что его молитва была незавершённой, не являются препятствием этому. [Это есть опровержение учёным некоторых *мазхабов*.]

4. Совершение двух *суджуда-сахуа* обязательно в том случае, если по забывчивости человек провозгласил *салям* до завершения своей молитвы. При совершении *суджудов* он должен говорить «*Аллаху акбар*» [при отправлении в первый *суджуд* и при поднимании из него, при отправлении во второй *суджуд* и при поднимании из него], затем провозгласить *салям*. До совершения *суджуда-сахуа* необходимо провозгласить *салям*, завершающий саму молитву.

5. Имам вправе не опираться на слова одного из тех, кто молился за ним, если он сам считает по-другому, пока кто-то другой не подтвердит слова первого.

6. Переплетение пальцев рук в мечети после молитвы — дозволено [есть хадисы, указывающие на запрет делать подобное до молитвы и во время молитвы].

7. Упоминание какого-либо человека по прозвищу дозволено, если тот не чувствует неприязни к этому.

К пользам хадиса можно отнести также:

8. Человек, который забыл совершить один из столпов молитвы или один или несколько *рак'атов*, должен восполнить их и совершить два *суджуда-сахуа*.

9. Человек иногда должен оставить своё мнение и согласиться с мнением других людей.

10. Если человек забыл совершить в молитве какое-либо обязательное действие */ваджиб/*, то совершение *суджуда-сахуа* является обязательным */ваджиб/* для исполнения. Если же человек забыл совершить в молитве желательное действие */мустахаб/*, то совершение *суджуда-сахуа* также является желательным */мустахаб/* для исполнения.

11. Если человек делает такую же ошибку, о которой упомянуто в хадисах, то ему необходимо совершить *суджуда-сахуа* именно тогда, когда это делал Пророк ﷺ. Если же он делает ошибку, о которой не упомянуто в хадисах, то *суджуд-сахуа* можно совершить как до, так и после *саляма*.

12. Достоинства Абу Бакра и 'Умара, да будет доволен ими Аллах.

١١٢) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُحَيْنَةَ - وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ، وَلَمْ يَجْلِسْ. فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ، حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ، وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ: كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ.

112. Передают со слов ʻАбдуллаха [ибн Малик] ибн Бухайны, который был сподвижником Пророка ﷺ, что однажды Пророк ﷺ исполнял с ними [молитву] *зухр* и после совершения двух *ракʻатов* встал, а не сел [т. е. забыл сесть для чтения первого *ташаххуда* и сразу встал на третий *ракʻат*]. Люди встали вместе с ним [совершив] молитву до конца, и стали ждать слова приветствия */таслим/*, но сидя на месте, он сказал «*Аллаху акбар*», затем совершил два *суджуда* до *саляма*, а затем уже произнёс *салям* (аль-Бухари 829 и Муслим 570).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн Малик ибн Бухайна (см. хадис 99).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно человека, забывшего прочитать первый *ташаххуд* в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Пророк ﷺ ошибался в молитве, потому что это происходило от забывчивости, а забывчивость является естеством человека.

2. Человек, вставший на третий *ракʻат*, забыв о совершении первого *ташаххуда*, не должен возвращаться [чтобы сесть для прочтения *ташаххуда*] — ему следует восполнить это упущение, совершив две *суджуда-сахуа* до *саляма*.

3. Первый *ташаххуд* не является *рукном*, так как *рукн* не восполняется *суджудом-сахуа*.

4. Человек, молящийся за имамом, обязан следовать его действиям, даже если имам встал на третий *рак'ат*, не совершив по забывчивости первый *ташаххуд*, и не вернулся к нему.



19. Глава о прохождении перед совершающим молитву

بَابُ الْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي

Прохождение перед молящимся — это действие, когда какой-либо человек пересекает справа налево или слева направо перед молящимся расстояние, начиная от пальцев ног молящегося и до места совершения земного поклона [расстояние примерно в три локтя]. Это является преступлением в отношении молящегося и отвлекает его от молитвы. Поэтому ниже приводятся хадисы, предостерегающие от совершения подобных действий.

١١٣) عَنْ أَبِي جُهَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّمَّةِ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ مِنْ الْإِثْمِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ».

قَالَ أَبُو النَّضْرِ: لَا أَدْرِي قَالَ: أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً؟

113. Передают со слов Абу Джухайма ибн аль-Хариса ибн ас-Сымма аль-Ансари, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если бы человек, проходящий перед молящимся, знал*** [о том]***, какой грех берёт на себя, то предпочёл бы простоять сорок… чем пройти перед ним***». Абу Надр [один из передатчиков хадиса] добавил: «И я не знаю, что именно он сказал: сорок дней, месяцев или лет» (аль-Бухари 510 и Муслим 507).

Передатчик хадиса:

Абу Джухайм, говорят, что его имя Абу Джахм ‘Абдуллах ибн аль-Харис ибн ас-Сымма аль-Ансари ан-Наджари, да будет доволен им Аллах — известный сподвижник, племянник Убай ибн Ка‘ба, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно человека, проходящего перед молящимся.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено проходить перед молящимся.

2. Человек, проходящий перед молящимся, берёт на себя большой грех. Если бы он знал [о тяжести этого греха], то предпочёл бы простоять сорок лет [на одном месте], чем пройти перед молящимся. [В одной из версий хадиса говорится «***сорок осеней***», а это и есть сорок лет.]

3. Указание на неприкосновенность молящегося и воспрепятствование прохождению между ним и его *киблой* [т. е. его *сутрой*].



١١٤) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنْ النَّاسِ، فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْهُ، فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ، فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ».

114. Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я слышал как Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Если кто-либо из вас станет молиться, поставив перед собой какой-либо предмет*** [*сутру*]***, отгораживающий его от людей, и кто-нибудь захочет пройти перед ним*** [и его *сутрой*]***, то пусть*** [молящийся] ***оттолкнёт его*** [слегка в грудь]***. Если же тот откажется*** [подчиниться]***, пусть сразится с ним*** [т. е. оттолкнёт сильнее]***, ибо поистине — это шайтан!***"» (аль-Бухари 509 и Муслим 505).

Передатчик хадиса:

Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах (см. хадис 62).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, как поступать с человеком, который намеревается пройти перед молящимся.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено оттолкнуть человека, намеревающегося пройти перед молящимся, который совершает молитву перед *сутрой*, отгораживающей его от людей.

2. Узаконено оттолкнуть его вначале слегка, затем сильнее. Если же тот упорствует, то молящийся может сразиться с ним, потому что он шайтан.

3. Запрещено */харам/* проходить перед человеком, который молится перед *сутрой*, отгораживающей его от людей, так как такое действие из деяний шайтана.

К пользам хадиса можно отнести:

4. Дозволенность совершения каких-либо действий в молитве во благо самой молитвы.

5. Узаконенность *сутры* — молящийся обязан */ваджиб/* ставить перед собой *сутру*.

6. Приказывая одобряемое и запрещая порицаемое, нужно придерживаться мягкости, которая является основой этих предписаний.



١١٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ أَتَانٍ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْاِحْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمِنًى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ. فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصَّفِّ فَنَزَلْتُ، فَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَرْتَعُ. وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ، فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ.

115. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен Аллах ими обоими, рассказывал: «Когда я приехал верхом на ослице — а в то время я почти достиг совершеннолетия — Посланник Аллаха ﷺ молился с людьми в Мине, и перед ним не было стены [но *сутра* была]. Я проехал [на ослице] перед группой [людей], молящихся в [первом] ряду, затем сошёл с неё и отпустил пастись, а сам присоединился к ряду. И никто меня за это не порицал» (аль-Бухари 76 и Муслим 504).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно прохождения между рядами в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено добираться до мечети на транспорте [на велосипеде, на автомобиле или на осле и т.д.].

2. Дозволено проходить перед молящимися в рядах, потому что *сутра* имама является *сутрой* и для них.

3. Дозволено отпускать свою скотину пастись вокруг молящихся, при условии отсутствия угрозы причинения им какого-либо вреда [например, сбить их, справить нужду и т.д.] или испортить молитву.

4. Признание [отсутствие порицания] Пророком ﷺ чего-либо является доводом на его дозволенность.

5. Дозволено порицать того, кто близок к совершенолетию, если он достоин порицания, даже если он ещё не *мукалляф* [если у ребёнка появился хотя бы один из признаков половозрелости, он становится *мукалляфом*, т. е. отвечающим за свои плохие деяния и получающим награду за благие дела].

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Достоинство ʻАбдуллаха ибн ʻАббаса, да будет доволен им Аллах.



١١٦) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللهِ ﷺ وَرِجْلَايَ فِي قِبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي، فَقَبَضْتُ رِجْلَيَّ، وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا. وَالْبُيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ.

116. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Я спала перед Посланником Аллаха ﷺ [когда он молился], и мои ноги были [протянуты в направлении] поперёк его *киблы*. Когда он делал *суджуд*, то касался меня рукой, и я подбирала свои ноги, а когда он вставал, снова вытягивала их. И в те дни в домах не было ламп» (аль-Бухари 382 и Муслим 512).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно молящегося, перед которым находится [сидит или лежит] женщина.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено молиться перед спящим человеком.

2. Дозволено человеку молиться, если перед ним находится [но не проходит] женщина, и это не портит молитву.

3. Дозволено совершать какие-либо действия в молитве во благо самой молитвы.

4. Указание на хорошее отношение Пророка ﷺ к своим жёнам.

5. Человек должен оправдаться и извиниться перед людьми, если опасается порицания за что-либо с их стороны.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Аскетизм */зухд/* Посланника Аллаха ﷺ.

7. Опровержение тем, кто вообразил, что Пророк ﷺ создан из света */нур/*.

8. Опровержение тем, кто утверждает, что прикосновение к женщине нарушает омовение.

9. Молиться в темноте дозволено, но с условием, чтобы это не было сделано намеренно.

Важное замечание: сообщается, что Абу Зарр аль-Гъифари, да будет доволен им Аллах, говорил: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Когда кто-нибудь из вас становится на молитву, то он отгородит себя*** [*сутрой*]***, если поставит перед собой нечто наподобие спинки седла. Если же перед ним не окажется чего-либо наподобие этого, то его молитву может прервать*** [т. е. его молитва станет недействительной] ***осёл,*** [совершеннолетняя половозрелая] ***женщина или чёрная собака*** [если они пройдут перед ним]”. Его спросили: “Чем чёрная собака отличается от рыжей?” Он ответил: “***Чёрная собака — это шайтан***”»[1].

[1] Хадис передали Муслим 510 и ан-Насаи 2/63. Шейх аль-Альбани назвал хадис достоверным. См. «Сахих аль-джами‘ ас-сагъир» 719.

20. Глава, объединяющая в себе разные вопросы, связанные с молитвой

بَابٌ جَامِعٌ

В этой главе автор собрал хадисы на разные темы, связанные с положениями */ахкам/* молитвы. Поэтому он назвал её «Общая глава» и не конкретизировал определённой темой.

١١٧) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ بْنِ رِبْعِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسْ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ».

117. Абу Катада аль-Харис ибн Риб'и аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Если кто-либо из вас зайдёт в мечеть, то пусть не садится, пока не совершит два рак'ата***"» (аль-Бухари 1127 и Муслим 714).

Передатчик хадиса:

Абу Катада, да будет доволен им Аллах (см. хадис 17).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно человека, который вошёл в мечеть и сел, не совершив два *рак'ата*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Вошедшему в мечеть запрещено садиться, пока он не совершит два *рак'ата*, будь то два *рак'ата* обязательной молитвы */фард/* или дополнительной */нафль/*.

2. Общий смысл хадиса указывает на то, что человек совершает два *рак'ата*, даже если зашёл в мечеть в запретное

[для совершения молитвы] время — это наиболее правильное мнение.

3. Один *рак'ат* молитвы или молитва-*джаназа* не считаются [приветствием мечети].

4. Указание на почтительное отношение к мечетям.



١١٨) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ: كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ، وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ، حَتَّى نَزَلَتْ ﴿وَقُومُواْ لِلَّهِ قَٰنِتِينَ﴾ فَأُمِرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنُهِينَا عَنْ الْكَلَامِ.

118. Зейд ибн Аркам, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Мы [в первое время] разговаривали во время молитвы, и человек мог говорить со своим товарищем, находящимся рядом, прямо в молитве, пока не был ниспослан аят: “**И стойте перед Аллахом смиренно**” (сура “аль-Бакара”, аят 238). Тогда нам было велено соблюдать молчание и было запрещено разговаривать [т. е. Пророк ﷺ сделал им *тафсир* данного аята, запретив вести обычные разговоры между собой, чтобы молящиеся полностью посвятили себя поминанию и возвеличиванию Всевышнего Аллаха в молитве]» (аль-Бухари 4534 и Муслим 539).

Передатчик хадиса:

Зейд ибн Аркам аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах, участвовал вместе с Пророком ﷺ в двенадцати сражениях, начиная с Хандак. Он тот, кто рассказал Пророку ﷺ о словах лицемера ʻАбдуллаха ибн Убай ибн Салюля: «**Когда мы вернёмся в Медину, то могущественные среди нас непременно изгонят оттуда презренных**» (сура «аль-Мунафикун», аят 8). После чего ʻАбдуллах ибн Убай стал отрицать всё, но Всевышний Аллах ниспослал аяты Корана в подтверждение правдивости Зейда ибн Аркама. Он жил в Куфе и умер там же в 68 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно разговоров во время молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено разговаривать в молитве, даже если она дополнительная */нафль/* и даже если этих слов было немного.

2. Разговоры делают молитву тщетной, потому что они запрещены в ней и противоречат её цели.

3. Мудрость в [постепенном ниспослании] законности данного положения, так как в самом начале разговоры во время молитвы были разрешены, а запрет на их ведение был ниспослан позже.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Подтверждение того, что в шариате есть «насх» — отмена одних шариатских положений в пользу других.

5. Сунна является доводом, так как сначала Пророк ﷺ разрешал сподвижникам разговаривать во время молитвы.



١١٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ - عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ».

119. Передают со слов Ибн ʻУмара и Абу Хурайры, да будет доволен ими Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если усиливается жара, то остудите молитву*** [т. е. совершайте молитву *зухр* чуть позже, когда станет прохладнее]**.** ***Поистине, сильная жара — это дыхание*** [или же кипение] ***Ада***» (аль-Бухари 533 и Муслим 615)**.**

Передатчики хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15)**.**

2. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2)**.**

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно отсрочки молитвы *зухр* при жаркой погоде.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Требование откладывать молитву *зухр* в те дни, когда наступает сильная жара, пока она не спадёт.

2. Забота о полноценности поклонения предпочтительнее заботы о соблюдении начала времени молитвы.

3. Указание на лёгкость исламского шариата.

4. Указание на существование Огня [Ада] сейчас.

5. Красота, с которой Посланник Аллаха ﷺ обучал людей, поскольку он разъяснил как *хукм* вопроса, так и его мудрость, чтобы сердца обрели спокойствие и постигли величие исламского шариата.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Трудность является причиной для облегчения.

١٢٠) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا، لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ، ﴿وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِذِكۡرِيٓ﴾».

* وَلِمُسْلِمٍ: «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا، فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا».

120. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Тот, кто забудет о молитве, пусть совершит её, как только вспомнит о ней. И нет за это другого искупления, кроме этого***”. Затем прочитал слова Всевышнего Аллаха: “**Совершай молитву, как только вспомнишь обо Мне**” (сура “Та Ха”, аят 14)» (аль-Бухари 597 и Муслим 684).

В версии Муслима сказано: «***Если кто-нибудь забудет о молитве или проспит её, то искуплением за это будет совершение её*** [сразу]***, как только вспомнит о ней***» (Муслим 684).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно времени восполнения пропущенной молитвы, которую человек не совершил по причине сна или забывчивости.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Человек, забывший совершить молитву или проспавший её, должен обязательно торопиться восполнить молитву, пока не выйдет её время.

2. Пост, *садака* или что-либо другое не будет являться замещением пропущенной молитвы.

3. Человек не обязан совершать ничего дополнительного за пропущенную молитву, кроме её восполнения: ни *садака*, ни что-либо другое.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Человеку, забывшему совершить молитву или проспавшему её, временем восполнения пропущенной молитвы является то, в которое он о ней вспомнил.



١٢١) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ ﷺ كَانَ يُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ عِشَاءَ الْآخِرَةِ. ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ، فَيُصَلِّي بِهِمْ تِلْكَ الصَّلَاةَ.

121. Передают со слов Джабира ибн ʻАбдилляха, да будет доволен им Аллах, что Муʻаз ибн Джабаль, да будет доволен им Аллах, совершал с Посланником Аллаха ﷺ молитву *ʻиша*, затем отправлялся к своему народу и совершал с ними эту же молитву [в качестве имама] (аль-Бухари 700 и Муслим 465).

Передатчик хадиса:

1. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 43).

2. Муʻаз ибн Джабаль, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно совершения молитвы за тем, кто эту молитву совершил ранее.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено совершать обязательную молитву */фард/* за тем человеком, который совершил эту молитву ранее [т. е. если имам молится с намерением, что для него это дополнительная */нафль/* молитва].

2. Дозволено тому, кто совершает молитву *фард*, следовать за тем, кто совершает *нафль*.

3. Дозволено быть имамом для тех, кто совершает молитву *фард*, даже в том случае, когда человек сам уже совершил эту обязательную молитву раньше, и его личное намерение для повторной молитвы — это *нафль*.

4. Достоинство Му‘аза ибн Джабаля, да будет доволен им Аллах, и его стремление к знаниям.



١٢٢) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﵁ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ، فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يُمَكِّنَ جَبْهَتَهُ فِي الْأَرْضِ بَسَطَ ثَوْبَهُ فَسَجَدَ عَلَيْهِ.

122. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Бывало, что мы молились с Посланником Аллаха ﷺ в сильную жару, и если кто-либо из нас не мог прикоснуться лбом [или лицом] к земле, то расстилал свою одежду, а [затем уже] совершал земной поклон */суджуд/* на неё» (аль-Бухари 1208 и Муслим 620).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно *суджуда*, совершаемого молящимся на одежду.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено молящемуся совершать *суджуд* на свою одежду или что-либо подобное ей [чем он он покрывал своё тело], если это вызвано необходимостью, а именно: если земля горячая и т.п.

2. Узаконено молящемуся совершать *суджуд* без использования чего-либо, что служило бы преградой между ним и местом совершения *суджуда*, так как *сахабы* поступали так только в случае крайней необходимости.

3. Узаконено опираться лбом на ту вещь, на которую молящийся совершает *суджуд*.

4. Следует сторониться всего того, что может лишить тебя смирения в молитве.

5. Дозволено совершать какие-либо движения в молитве, если это во благо её.

١٢٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَا يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ، لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ».

123. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Пусть никто из вас не молится в одной одежде, не покрыв свои плечи*** [как, например, в хадже, оставшись только в *изаре* — нижней части одежды]» (аль-Бухари 359 и Муслим 516).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно открытых плеч во время совершения молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено открывать плечи во время совершения молитвы, так как это идёт вразрез с той красотой, которую приказано соблюдать при совершении молитвы. Но это только в том случае, если одежда позволяет закрывать плечи. Если же человек не имеет другой одежды, то нет проблем, так как Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если одежда широкая, то завернись в неё, а если она узкая, то сделай её хотя бы в виде изара***». [Отсюда польза: нельзя совершать молитву, если сверху только майка на бретельках, так как они не покрывают плечи.]

2. Дозволено совершать молитву в одной одежде, если она покрывает собой ту часть тела, которую человек обязан покрывать.

3. Дозволено совершать молитву в одежде, состоящей из двух кусков материи, так, чтобы верхняя часть закрывала

верхнюю часть тела, а нижняя — нижнюю [т. е. так, как одевается мужчина в состоянии *ихрама*, совершая хадж].



١٢٤) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا وَلِيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ». وَأُتِيَ بِقِدْرٍ فِيهِ خَضِرَاتٌ مِنْ بُقُولٍ فَوَجَدَ لَهَا رِيحًا، فَسَأَلَ، فَأُخْبِرَ بِمَا فِيهَا مِنْ الْبُقُولِ، فَقَالَ: «قَرِّبُوهَا» إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ. فَلَمَّا رَآهُ كَرِهَ أَكْلَهَا، قَالَ: «كُلْ فَإِنِّي أُنَاجِي مَنْ لَا تُنَاجِي».

124. Передают со слов Джабира ибн ‘Абдилляха, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Кто поест чеснок или лук, пусть сторонится нас — или наших мечетей — и сидит у себя дома***». Как-то Пророку ﷺ принесли котёл с [приготовленными] овощами. Он, почувствовав [неприятный] запах, спросил об этом, и ему перечислили названия овощей [*букуль* — овощи, которые стелятся по земле, или овощи, не имеющие ствола], которые там были. Тогда он повелел пододвинуть котёл к одному из своих сподвижников. Увидев, что тот отказывается есть [следуя за Пророком], Пророк ﷺ сказал: «***Ешь, ибо, поистине, я разговариваю с тем, с кем не разговариваешь ты*** [имея в виду ангела Джибриля, мир ему]» (аль-Бухари 817 и Муслим 564).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно присутствия в мечети того, кто поел чеснок или лук.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Тому, кто поел чеснок или лук, приказано сторониться мечетей и *джама‘ата*, чтобы не причинять людям неприят-

ности запахом, исходящим от него. По аналогии это распространяется на всё, от чего исходит скверный запах [например, от курящего человека или того, кто не почистил утром зубы; запах пота и т.д.]

2. Забота о всеобщем благе предпочтительнее интересов о собственной пользе. [Отсюда правило: предотвращению вреда отдаётся предпочтение над совершением того, в чём есть польза.]

3. Основа всего — это следование во всём за Пророком ﷺ до тех пор, пока не станет ясно, что [какое-то дело] касается только его.

4. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей, поскольку он разъяснял как *хукм* вопроса, так и его причину */сабаб/*, чтобы собеседник почувствовал спокойствие и умиротворение от осознания мудрости такого подхода.

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Человек должен сторониться принимать в пищу всё то, что имеет неприятный запах, перед встречей с учёными или почётными людьми, даже если эта встреча происходит вне мечети.

Отсюда польза: человек должен встречаться с учёными, почётными и праведными людьми в опрятном виде.

* عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَكَلَ الْبَصَلَ وَالثُّومَ وَالْكُرَّاثَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو آدَمَ».

Передают со слов Джабира ибн ʻАбдилляха, что Пророк ﷺ сказал: «***Тот, кто поест лук, чеснок или лук-порей, пусть не приближается к нашим мечетям, поистине, ангелам неприятно то, что неприятно человеку***».

В другом *риваяте*: «***…потомкам Адама***» (аль-Бухари 815 и Муслим 564).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* относительно человека, приходящего в мечеть после того, как поест чеснок, лук или лук-порей.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Вход в мечеть запрещён тому, кто поел лук, чеснок или лук-порей, потому что это доставляет неприятности ангелам, находящимся в мечети.

2. Указание на существование ангелов и наличие у них органов чувств [различают запахи, видят и т.д., а также имеют сердце].

3. Общий запрет на всё, что причиняет вред мусульманам.

21. Глава о «ташаххуде»

بَابُ التَّشَهُّدِ

«*Ат-Ташаххуд*» — это слова свидетельства «*Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах, уа анна Мухаммадан расулю-Ллах*». Здесь же имеются в виду слова «*ат-Тахийяту ли-Лляхи уас-салавату уат-тайиибат*» и до конца выражения, включая слова «*Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах, уа ашхаду анна Мухаммадан ‘абдуху уа расулюх*». Так как «*ат-Ташаххуд*» [слова свидетельства */шахада/*] является наиболее важной частью этой молитвы, она и была так названа, потому что иногда при использовании части чего-то употребляют название целого.

١٢٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ قَالَ: عَلَّمَنِي رَسُولُ اللهِ ﷺ التَّشَهُّدَ – كَفِّي بَيْنَ كَفَّيْهِ – كَمَا يُعَلِّمُنِي السُّورَةَ مِنْ الْقُرْآنِ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

* وَفِي لَفْظٍ: «إِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ...» وَذَكَرَهُ.

* وَفِيهِ: «فَإِنَّكُمْ إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ».

* وَفِيهِ: «فَلْيَتَخَيَّرْ مِنَ الْمَسْأَلَةِ مَا شَاءَ».

125. ʻАбдуллах ибн Масʻуд, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ учил меня *ташаххуду* — при этом мои ладони находились в его ладонях — так же, как учил меня суре Корана: *"Ат-Тахийяту ли-Лляхи уас-салавату уат-тайиибат, ас-саляму ʻаляйка айюха-н-набийю уа рахматуЛлахи уа баракатух, ас-саляму ʻаляйна уа ʻаля ʻибади-Лляхи-с-салихин. Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах, уа ашхаду анна Мухаммадан ʻабдуху уа расулюх"*» (аль-Бухари 6265 и Муслим 402).

В другой версии приводится: «***Если кто-либо из вас сядет в молитве, то пусть скажет: "ат-Тахийяту ли Ллях…"***» и далее, как в вышеупомянутом хадисе.

Далее говорится: «***Поистине, если вы сделаете это, то таким образом вы поприветствуете каждого праведного раба как на небесах, так и на земле***».

Далее говорится также: «***И пусть попросит*** [в *дуʻа* после *ташаххуда*] ***то, что пожелает***» (аль-Бухари 1202 и Муслим 402).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн Масʻуд (см. хадис 51).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно *ташаххуда* и его места в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Ташаххуд* звучит следующим образом: «*ат-Тахийяту ли-Лляхи уас-салавату уат-тайиибат, ас-саляму ʻаляйка айюха-н-набийю уа рахматуЛлахи уа баракатух, ас-саляму ʻаляй-*

на уа ‘аля ‘ибади-Лляхи-с-салихин. Ашхаду ан ля иляха илля-Ллах, уа ашхаду анна Мухаммадан ‘абдуху уа расулюх».

2. Место *ташаххуда* — во время сидения после последнего *суджуда* в каждой молитве и после второго *рак‘ата* молитвы, состоящей из трёх или четырёх *рак‘атов*. [То есть если молитва состоит из двух *рак‘атов*, то после второго, если из трёх, то после второго и третьего, если из четырёх, то после второго и четвёртого *рак‘ата*.]

3. Обязательность чтения *ташаххуда* в молитве. Дозволено использовать другой вариант чтения *ташаххуда*, если он достоверно приводится от Пророка ﷺ. [Шейх Альбани, да помилует его Аллах, в книге «Описание молитвы Пророка ﷺ» привёл несколько вариантов чтения *ташаххуда*.]

4. Стремление Пророка ﷺ обучать свою общину и особое внимание, которое он уделял этому.

5. Важность чтения *ташаххуда* в молитве, поскольку Пророк ﷺ обучал ему ‘Абдуллаха ибн Мас‘уда так же, как обучал суре Корана, держа при этом его руку.

6. Достоинство ‘Абдуллаха ибн Мас‘уда, так как он был из тех, кто обучался Корану непосредственно у Пророка ﷺ.

7. Общее определение включает в себя все единицы.

8. В молитве дозволено просить у Аллаха то, что пожелает человек, если желаемое не является чем-то греховным.

١٢٦) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ: لَقِيَنِي كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ فَقَالَ: أَلَا أُهْدِي لَكَ هَدِيَّةً؟ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ عَلَيْنَا، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللهِ! قَدْ عَلِمْنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ، فَكَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ؟ قَالَ: «قُولُوا: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ».

126. ʻАбдуррахман ибн Аби Ляйля рассказывал:

— Я встретил Каʻба ибн ʻУджра, который сказал: «Не подарить ли мне подарок тебе? Однажды, когда Пророк ﷺ вышел к нам, мы сказали ему: “О Посланник Аллаха! Мы узнали, как следует приветствовать [давать *салям*] тебя [в молитве]. А как просить [у Аллаха] для тебя благословения [*салят*]?” На что он ответил: “***Говорите: о Аллах, благослови Мухаммада и семью Мухаммада, ведь ты благословил Ибрахима и семью Ибрахима, поистине, Ты Достоин хвалы /Хамид/ и у Тебя полнота величия и власти /Маджид/! О Аллах, даруй благодать*** [*баракат*] ***Мухаммаду и семье Мухаммада, ведь ты даровал благодать Ибрахиму и семье Ибрахима, поистине, Ты Достоин хвалы и у Тебя полнота величия и власти!***”»
(аль-Бухари 6357 и Муслим 406).

/Аллахумма салли ʻаля Мухаммадин уа ʻаля аали Мухаммад, кяма салляйта ʻаля Ибрахима уа ʻаля аали Ибрахим, инна-ка Хамидун Маджид. Уа барик ʻаля Мухаммадин уа ʻаля аали Мухаммад, кяма бараkта ʻаля Ибрахима уа ʻаля аали Ибрахим, инна-ка Хамидун Маджид/.

Передатчики хадиса:

1. ʻАбдуррахман ибн Аби Ляйля, да смилуется над ним Аллах, отец которого был ансаром из племени аус. Он был родом

из Медины, жил в Куфе. Это достойный доверия передатчик из числа великих таби‘инов. ‘Абдуррахман ибн Аби Ляйля умер в 86 году хиджры при событиях, известных под названием «аль-Джамаджим». Говорят также, что он утонул.

2. Ка‘б ибн ‘Уджра ибн Умайя аль-Балави — халиф ансаров, говорят также, что он был одним из них. Он участвовал вместе с Пророком ﷺ в битве при аль-Худайбии, жил в Куфе, умер там же в 53 году хиджры в возрасте 75 лет, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, каким образом просить благословения */салят/* Пророку ﷺ.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Салят* Пророку ﷺ возносится следующим образом: «*Аллахумма салли ‘аля Мухаммадин уа ‘аля аали Мухаммад, кяма салляйта ‘аля Ибрахима уа ‘аля аали Ибрахим, инна-ка Хамидун Маджид. Уа барик ‘аля Мухаммадин уа ‘аля аали Мухаммад, кяма бараkта ‘аля Ибрахима уа ‘аля аали Ибрахим, инна-ка Хамидун Маджид*». Если человек будет читать другой вариант *салята*, дошедшего до нас достоверным путём, то он выполнит эту *сунну*.

2. Самый лучший вид *салята* Пророку ﷺ тот, который достоверно приводится от самого Пророка ﷺ, а не те, что были придуманны людьми после него.

3. Указание на достоинство пророка Аллаха Ибрахима, мир ему.

4. Узаконено заканчивать свои *ду‘а* восхвалением Всевышнего Аллаха в соответствии с тем, что требуется [то есть с тем, что человек просит].

5. Стремление сподвижников и праведных предшественников этой *уммы* изучать шариатские знания.

١٢٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدْعُو: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَّالِ».

* وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: «إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ، يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ...» ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَهُ.

127. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ в своей молитве обращался с таким *ду'а*: "***О Аллах, я прибегаю к тебе от наказания в могиле, от наказания Огня, от искушений*** [испытаний] ***мирской и загробной жизни и от искушения Масиха ад-Даджаля*** [Антихриста]"».

В версии Муслиме приводится: «***Если кто-либо из вас произнесёт слова ташаххуда, то пусть*** [после этого] ***прибегнет к защите Аллаха от четырёх вещей: "О Аллах, я прибегаю к Тебе от наказания Ада..."***» и потом упомянул нечто подобное [тому, что пришло выше] (аль-Бухари 1377 и Муслим 588).

/Аллахумма, инни а'узу би-ка мин 'азабиль-кабр, уа мин 'азабин-нар, уа мин фитнатиль-махйа уаль-мамат, уа мин фитнатиль-масихи-д-даджаль/.

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма исти'азы* [прибегания к защите Аллаха, Свят Он и Велик] от четырёх вещей в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Повеление прибегать к защите Аллаха от четырёх вещей в последнем *ташаххуде*, будь это молитва *фард* или *нафль*. Многие учёные считают это обязательным */ваджиб/*, потому что Пророк ﷺ сам делал так и приказывал другим, согласно его ﷺ словам: «*Молитесь так, как вы видели меня молящимся*».

2. Опасность вышеупомянутых четырёх вещей велика.

3. Подтверждение существования наказания в могиле и наказания в Огне.

4. Величие искушения */фитны/* смерти.

5. Указание на выход Даджаля и величину опасности его *фитны*.

6. Доброта и сострадание Пророка ﷺ, проявляемые им к своей *умме*.

١٢٨) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِي عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ: عَلِّمْنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي. قَالَ: «قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا، وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ، وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ».

128. ʻАбдуллах ибн ʻАмр ибн аль-ʻАс, да будет доволен им Аллах, передавал от Абу Бакра ас-Сыддика, да будет доволен им Аллах, что как-то раз он сказал Посланнику Аллаха ﷺ: «Научи меня такому *ду'а*, с которым я взывал бы [к Аллаху] во время молитвы». [Посланник Аллаха ﷺ] сказал: «***Говори: "О Аллах! Я принёс своей душе много несправедливости, и никто не прощает грехи, кроме Тебя! Так прости же меня*** [даровав] ***прощение от Тебя и помилуй меня, поистине, Ты Прощающий, Милостивый!"***» (аль-Бухари 7387 и Муслим 2705).

/Аллахумма инни залямту нафси зульман касиран, уа ля йагфиру-з-зунуба илля Ант, фа-гфирли магфиратан мин ʻиндик, уа-рхамни иннака Анта-ль-Гафуру-р-Рахим/.

Передатчики хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн ʻАмр ибн аль-ʻАс, да будет доволен им Аллах (см. хадис 3).

2. Абу Бакр ас-Сыддик, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно одного из видов *ду'а*, совершаемых в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. В молитве, а именно во время совершения *суджуда* или между *ташаххудом* и *таслимом*, узаконено обращаться с этим *ду'а*: «*Аллахумма инни залямту нафси зульман касиран, уа ля*

йагфиру з-зунуба илля Ант, фагфирли магфиратан мин индик уа-рхамни, иннака Анта-ль-Гафуру-р-Рахим».

2. Достоинство этого *ду'а* ввиду его всеобъемлющего и всеохватывающего смысла. К тому же Пророк ﷺ научил этому *ду'а* именно Абу Бакра, после того как тот попросил об этом.

3. Никто не прощает грехи, кроме Всевышнего Аллаха.

4. Признание рабом своего греха перед Господом не является всеобщим объявлением о своём грехе.

5. Чтобы *ду'а* было полным и совершенным, просящий должен признать свою нужду и рассказать о ней, потом попросить Аллаха избавления от неё, затем восхвалить Аллаха в соответствии со своей просьбой.

١٢٩) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: مَا صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ أَنْ أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ ﴿إِذَا جَآءَ نَصْرُ ٱللَّهِ وَٱلْفَتْحُ﴾ إِلَّا يَقُولُ فِيهَا: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي».

* وَفِي لَفْظٍ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي».

129. ʻАиша, да будет доволен Аллах ею и её отцом, рассказывала: «После того как Посланнику Аллаха ﷺ была ниспослана сура “**Когда придёт помощь Аллаха и победа**” [сура “ан-Наср”], он в каждой молитве обязательно говорил: “***Пречист Ты, о Аллах, Господь наш, и хвала Тебе! О Аллах, прости меня!***”»

/Субханака-Ллахумма Раббана уа бихамдик, Аллахумма-гфирли/

В другой версии приводится: «В своих поясных и земных поклонах Посланник Аллаха ﷺ многократно повторял: “***Субханака Аллахумма Раббана уа бихамдик, Аллахумма-гфирли***”» (аль-Бухари 817 и Муслим 4845).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* этого *ду‘а* и его места в молитве.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Многократное повторение молящимся в поясных и земных поклонах мольбы «*Субханака Аллахумма Раббана уа бихамдик, Аллахумма-гфирли*» узаконено.

2. Совершенное поклонение [абсолютное служение] Пророка ﷺ Всевышнему Аллаху и повиновение Его приказам.

3. Пророк ﷺ был послан не для вечной жизни на этой земле, а для того, чтобы донести послание своего Господа, а затем отправиться к Нему (умерев как обычный человек).



22. Глава о «витре»

بَابُ الْوِتْرِ

В лексическом значении «*витр*» означает нечётное количество, а также любое число, которое не делится пополам.

В этой главе под «*витром*» подразумевается добровольная молитва, которая заканчивается нечётным количеством *рак'атов* ночной молитвы. Что касается дневных молитв, то *витр* — это молитва *магриб*.

١٣٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ – وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ – مَا تَرَى فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ؟ قَالَ: «مَثْنَى مَثْنَى، فَإِذَا خَشِيَ الصُّبْحَ صَلَّى وَاحِدَةً. فَأَوْتَرَتْ لَهُ مَا صَلَّى». وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وِتْرًا».

130. 'Абдуллах ибн 'Умар, да будет доволен Аллах им и его отцом, рассказывал: «Один человек спросил Пророка ﷺ, когда тот находился на минбаре: "Сообщи мне о ночной [дополнительной] молитве". Пророк ﷺ ответил: "[Совершайте её] ***по два рак'ата, по два рак'ата. Если кто-либо из вас опасается, что наступит утро, то пусть совершит один рак'ат, что сделает число всех совершённых им молитв нечётным*** [по количеству *рак'атов*]". Он ﷺ говорил также: «***Пусть ваша последняя ночная молитва будет нечётной*** [по количеству *рак'атов*]"» (хадис привели аль-Бухари 472 и Муслим 749).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен Аллах им и его отцом (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно образа совершения ночной молитвы и *хукма* молитвы *витр* в один *рак‘ат*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Ночная молитва совершается по два *рак‘ата*. Человек провозглашает *салям* после каждых *двух рак‘атов*, заканчивая молитву одним *рак‘атом*, чтобы число всех совершённых им молитв стало нечётным.

2. Ночная молитва не ограничивается определённым количеством *рак‘атов* [согласно мнению шейха Ибн ‘Усеймина, да смилуется над ним Аллах]. Человек совершает столько молитв, сколько пожелает сам, но по два *рак‘ата* [если собрать все хадисы по этой теме, то согласно мнению других учёных, Пророк ﷺ совершал 11 *рак‘атов* ночной молитвы, то есть пять молитв по два *рак‘ата* и завершал ещё одним]. Ни в рамадан, ни в другое время Пророк ﷺ не совершал более 11 или 13 *рак‘атов* [если считать два *рак‘ата* сунны молитвы *‘иша*, как говорят учёные].

3. Молитва *витр* узаконена — это *сунна му‘аккада* [то есть та сунна, которую Пророк ﷺ не оставлял ни в *сафаре*, ни дома].

4. При совершении молитвы *витр* дозволено ограничиться одним *рак‘атом*.

5. Время молитвы *витр* заканчивается с появлением зари */фаджр/*.

6. Дозволено задавать вопросы *хатыбу*, находящемуся на минбаре, а ему дозволено отвечать на них.

١٣١) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ، وَأَوْسَطِهِ، وَآخِرِهِ، فَانْتَهَى وِتْرُهُ إِلَى السَّحَرِ.

131. ʻАиша, да будет доволен Аллах ею и её отцом, рассказывала, что каждую ночь Посланник Аллаха ﷺ совершал молитву *витр* в разное время: иногда в первую часть ночи, иногда в середине её, иногда в конце, а заканчивалась его *витр* [молитва] перед *сухуром* [говорят, что между ложным *фаджром* и настоящим *фаджром*] (аль-Бухари 996 и Муслим 745).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, в какую часть ночи совершается молитва *витр*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено совершение молитвы *витр* в начале, в середине и в последнюю часть ночи. Однако тому, кто желает выстаивать ночную молитву, последняя часть ночи лучше для её совершения.

2. Время молитвы *витр* начинается с молитвы *ʻиша* и до появления зари */фаджр/*.

١٣٢) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يُصَلِّي مِنْ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُوتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ، لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا.

132. ‘Аиша, да будет доволен Аллах ею и её отцом, рассказывала: «Посланник Аллаха ﷺ ночью совершал тринадцать *ракʻатов* молитвы, пять из которых являлись *витром*. В течение этих [пяти *ракʻатов*] он садился только в последнем [*ракʻате*]» (Муслим 737).

Передатчик хадиса:

‘Аиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно количества *ракʻатов* ночной молитвы Пророка ﷺ и его *витра*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Пророк ﷺ иногда совершал по ночам тринадцать *ракʻатов*.

2. Пять *ракʻатов витра* совершаются подряд, т. е. человек садится только в последнем *ракʻате*.

23. Глава о поминании Аллаха после завершения молитвы

بَابُ الذِّكْرِ عَقِيبَ الصَّلَاةِ

Поминание Всевышнего Аллаха после обязательных молитв является узаконенным, как на это указывают Коран и Сунна. Всевышний Аллах говорит: «**Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха стоя, сидя или лёжа на боках**» (сура «ан-Ниса», аят 103). После завершения молитвы Пророк ﷺ поминал Всевышнего Аллаха и приказывал делать это своим сподвижникам. От Пророка ﷺ приводятся различные варианты поминания, которые следует сберечь и сохранить все до одного.

١٣٣) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ أَنَّ رَفْعَ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ حِينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنْ الْمَكْتُوبَةِ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: كُنْتُ أَعْلَمُ إِذَا انْصَرَفُوا بِذَلِكَ إِذَا سَمِعْتُهُ.

* وَفِي لَفْظٍ: مَا كُنَّا نَعْرِفُ انْقِضَاءَ صَلَاةِ رَسُولِ اللهِ ﷺ إِلَّا بِالتَّكْبِيرِ.

133. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен Аллах им и его отцом, рассказывал: «Когда при жизни Посланника Аллаха ﷺ люди завершали обязательную молитву, они обычно громко поминали Аллаха». Ибн ʻАббас говорил также: «Услышав это, я узнавал [о том, что молитва закончилась и люди расходятся]».

В другой версии приводится: «Об окончании [обязательной] молитвы Посланника Аллаха ﷺ мы узнавали по *такбиру* [т. е. услышав слова поминания Аллаха] (аль-Бухари 841 и Муслим 583).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно *зикра*, произносимого вслух после завершения молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Поминать Всевышнего Аллаха и делать это вслух после обязательной молитвы — узаконено.

2. *Такбир* — это один из *зикров*, произносимых сподвижниками вслух. [Некоторые понимают «такбир» только как произнесение слов «Аллаху Акбар!», но изученные хадисы по этой теме, а также разные варианты *зикров* Посланника Аллаха ﷺ, совершаемых после молитвы, указывают на то, что под

словом «такбир» подразумевается поминание Аллаха в целом, и Аллаху ведомо лучше.]



١٣٤) عَنْ وَرَّادٍ مَوْلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: أَمْلَى عَلَيَّ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ مِنْ كِتَابٍ إِلَى مُعَاوِيَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٍ. اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ»، ثُمَّ وَفَدْتُ بَعْدُ عَلَى مُعَاوِيَةَ فَسَمِعْتُهُ يَأْمُرُ النَّاسَ بِذَلِكَ.

* وَفِي لَفْظٍ: وَكَانَ يَنْهَى عَنْ قِيلَ وَقَالَ، وَإِضَاعَةِ الْمَالِ، وَكَثْرَةِ السُّؤَالِ، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقُوقِ الْأُمَّهَاتِ، وَوَأْدِ الْبَنَاتِ، وَمَنْعٍ وَهَاتِ.

134. Уаррад, вольноотпущенник аль-Мугыры ибн Шу‘бы, рассказывал: «Аль-Мугыра ибн Шу‘ба диктовал мне письмо, адресованное Му‘авие [в котором говорилось], что в конце каждой молитвы Пророк ﷺ говорил: “***Нет божества, достойного поклонения, кроме одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварища. Ему принадлежит власть, Ему хвала, Он всё может! О Аллах, никто не лишит того, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил, и бесполезным перед Тобой окажется богатство обладающего богатством***”» (аль-Бухари 844 и Муслим 593).

/Ля иляха илля-Ллаху уахдаху ля шарикя лях, ляху-ль-мульку, уа ляху-ль-хамд уа хуа ‘аля кулли шаййин кадир! Аллахумма, ля мани‘а лима а‘тайта, уа ля му‘тыйа лима мана‘та уа ля йанфа‘у заль-джадди минкя-ль-джадд/.

После этого я отправился [в составе делегации] к Му‘авие и слышал, как он приказывал людям это [т. е. говорить эти слова]» (хадис привёл аль-Бухари 6615).

В другой версии хадиса приводится: «Он ﷺ запрещал людям вести пустые разговоры [в духе “этот сказал, тот сказал”], растрачивать имущество и задавать большое количество [лишних] вопросов [и докучать просьбами]. Он запрещал

проявлять непослушание матерям, хоронить [заживо] дочерей, отказывать [людям в том, что следует отдавать] и попрошайничать» (аль-Бухари 7292).

Передатчики хадиса:

1. Уаррад, он же Абу Са'ид ас-Сакафи, вольноотпущенник племени сакиф. В «ат-Такъриб» [Ибн Хаджар] говорит о нём: «Достойный доверия передатчик из третьего или среднего поколения таби'инов [поколения, занимавшего положение] между младшими и старшими таби'инами».

2. Аль-Мугыра ибн Шу'ба ибн Аби 'Амир ибн Мас'уд ас-Сакафи, да будет доволен им Аллах (см. хадис 23).

3. Му'авия ибн Аби Суфьян Сахр ибн Харб ибн Умайя аль-Кураши аль-Умави, да будет доволен им Аллах, родился за пять лет до пророчества, был одним из проницательных людей среди арабов, принял ислам, проявив его открыто в день открытия Мекки. Находился рядом с Пророком ﷺ, был его писарем и записывал [ниспосланные ему] откровения, умел вести счёт. Му'авия был уважаемым, снисходительным, щедрым и красноречивым человеком. 'Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, назначил его управляющим Шама после его брата Йазида. Му'авия оставался там до тех пор, пока не стал правителем государства. Мусульмане единогласно приняли его в качестве халифа после отказа Хасана ибн 'Али [внука Пророка ﷺ] от управления государством. Это произошло в 41 году хиджры. Му'авия оставался халифом вплоть до самой смерти. Он умер в Дамаске в 60 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно видов поминания, совершаемых после обязательной молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено поминать Всевышнего Аллаха после обязательных молитв [тем видом *зикра*], который передал Мугыра

ибн Шу‘ба от Пророка ﷺ: «***Ля иляха илля-Ллаху уахдаху ля шарикя лях, ляху-ль-мульку, уа ляху-ль-хамд уа хуа ‘аля кулли шаййин кадир! Аллахумма, ля мани‘а лима а‘тайта, уа ля му‘тыйа лима мана‘та уа ля йанфа‘у заль-джадди минкя-ль-джадд***».

2. Достоинство Му‘авии, да будет доволен им Аллах, которое проявилось в его стремлении к знаниям, а также в побуждении людей жить в соотвествии с этим знанием.

3. Совершенство исламского шариата, который заботится о том, чтобы люди бережно относились к своему времени, оберегали свой язык, сохраняли имущество, защищали честь, соблюдали права. Так как Пророк ﷺ запретил вести сплетни [пустые разговоры], растрачивать имущество, задавать лишние вопросы, выражать непочтение к матерям, заживо хоронить дочерей, проявлять жадность и ненасытность к чему-либо.

١٣٥) عَنْ سُمَيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ أَنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ فَقَالُوا: قَدْ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ. فَقَالَ: «وَمَا ذَاكَ؟» قَالُوا: يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا نَتَصَدَّقُ، وَيُعْتِقُونَ وَلَا نُعْتِقُ. فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «أَفَلَا أُعَلِّمُكُمْ شَيْئًا تُدْرِكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ، وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ، وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ، إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ؟» قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللّٰهِ. قَالَ: «تُسَبِّحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتَحْمَدُونَ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً». قَالَ أَبُو صَالِحٍ: فَرَجَعَ فُقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ، فَقَالُوا: سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا، فَفَعَلُوا مِثْلَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «ذَلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ».

قَالَ سُمَيٌّ: فَحَدَّثْتُ بَعْضَ أَهْلِي بِهَذَا الْحَدِيثِ. فَقَالَ: وَهِمْتَ، إِنَّمَا قَالَ لَكَ: تُسَبِّحُ اللّٰهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتَحْمَدُ اللّٰهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتُكَبِّرُ اللّٰهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ. فَرَجَعْتُ إِلَى أَبِي صَالِحٍ، فَقُلْتُ لَهُ ذَلِكَ. فَقَالَ: اللّٰهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ، حَتَّى تَبْلُغَ مِنْ جَمِيعِهِنَّ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ.

135. Сообщается, что Сумайй — вольноотпущенник Абу Бакра ибн ʻАбдуррахмана ибн аль-Хариса ибн Хишама — передал от Абу Салиха ас-Саммана, а тот от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что однажды бедные мухаджиры пришли к Посланнику Аллаха и сказали: «О Посланник Аллаха! Поистине, обладатели богатств забрали себе все высокие степени [в Раю]

и вечное наслаждение». [Пророк ﷺ] спросил: «***Почему?***» На что те ответили: «Они молятся, как и мы молимся, постятся, как и мы постимся, но они подают *садака*, а мы не в состоянии подавать её, они освобождают рабов, а мы не освобождаем». Тогда Посланник Аллаха ﷺ спросил: «***А не научить ли мне вас тому, чем вы догоните тех, кто вас опередил, и опередите тех, кто останется за вами, и никто не будет лучше вас, если только он не будет совершать то же, что и вы?***» Они ответили: «Конечно, о Посланник Аллаха!» Тогда [Пророк ﷺ] сказал: «***Произносите тасбих*** [т. е. говорите слова «Пречист Аллах */Субхан Аллах/*»]***, такбир*** [т. е. говорите слова «Аллах превыше всего */Аллаху акбар/*»]***, тахмид*** [т. е. говорите слова «Хвала Аллаху */Аль-хамду ли Ллях/*»] ***по 33 раза после каждой молитвы***».

Абу Салих [передатчик от Абу Хурайры] сказал: «Тогда бедные из числа мухаджиров вернулись [к Пророку ﷺ] и сказали: “Наши богатые братья услышали о том, что мы делаем, и начали делать то же самое!” На что Посланник Аллаха ﷺ ответил: “***Это милость Аллаха, и даёт Он её кому пожелает***”».

Сумайй [передатчик хадиса] сказал:

— Я передал этот хадис некоторым членам своей семьи, и кто-то из них сказал: «Ты ошибся, потому что [в хадисе] было сказано: следует произносить *тасбих* 33 раза, *тахмид* 33 раза и *такбир* 33 раза». Тогда я вернулся к Абу Салиху и рассказал ему об этом. Он взял меня за руку и сказал: «Говори: “*Аллаху акбар*”, “*Субхан Аллах*”, “*Аль-хамду ли-Ллях*”, “*Аллаху акбар*”, “*Субхан Аллах*” и “*Аль-хамду ли-Ллях*”, пока не достигнешь общего числа 33» (аль-Бухари 843 и Муслим 595).

Передатчики хадиса:

1. Сумайй, он же Абу ʻАбдиллях аль-Мадани, вольноотпущенник Абу Бакра ибн ʻАбдуррахмана ибн аль-Хариса ибн Хишама, достойный доверия передатчик из числа таби‘инов, живших во времена сахабов. Однако нет доказательств тому, что они встречали кого-либо из них. Сумайй умер в 130 году хиджры в местности под названием Кадид.

2. Абу Салих Закуан аль-Мадани Самман аз-Заййат — достойный доверия передатчик из числа среднего поколения таби‘инов [поколения, занимавшего положение] между младшими и старшими таби‘инами. Был одним из тех, кто занимался доставкой растительного масла в Куфу. Абу Салих умер в 101 году хиджры.

3. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно одного из видов *зикра*, совершаемого после завершения обязательной молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено говорить: «*Субхан Аллах*», «*Аль-хамду лилляхи*», «*Аллаху акбар*» по 33 раза после каждой обязательной молитвы [или по 11 раз, как это поняли передатчики хадиса, так как правило гласит, что «передатчик хадиса лучше понимает то, что он передаёт»].

2. Достоинство владения имуществом, если оно будет потрачено в подчинении Всевышнему Аллаху и на пользу Его рабам.

3. Стремление сподвижников Пророка ﷺ опередить других в том, благодаря чему возвышается степень человека на том свете.

4. Дозволено завидовать другому человеку относительно тех милостей, которыми его наделил Аллах, чтобы опередить его в этом, а не для того, чтобы он лишился этой милости. [Другими словами, завидовать «белой завистью», то есть хотеть себе того же, что есть у твоего брата, но без недовольства и желания лишить его этой милости.]

5. Красноречие Пророка ﷺ, проявляемое в красоте его изречений.

١٣٦) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي خَمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ، فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «اذْهَبُوا بِخَمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ، وَأْتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ. فَإِنَّهَا أَلْهَتْنِي آنِفًا عَنْ صَلَاتِي».

* الْخَمِيصَةُ: كِسَاءٌ مُرَبَّعٌ لَهُ أَعْلَامٌ، وَالْأَنْبِجَانِيَّةُ: كِسَاءٌ غَلِيظٌ.

136. ʻАиша, да будет доволен Аллах ею и её отцом, рассказывала, что однажды Пророк ﷺ совершал молитву в одежде с какими-то рисунками [полосками], на которые он невольно обращал внимание [во время молитвы]. Закончив [молитву], он сказал: «***Идите с этой моей рубашкой к Абу Джахму*** [сподвижнику, который подарил её Пророку ﷺ] ***и принесите мне другую его одежду. Потому что эта рубашка отвлекла меня от молитвы*** [т. е. от смирения в ней]» (аль-Бухари 373 и Муслим 556).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно присутствия при молящемся того, что отвлекает его от молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Молящийся должен сторониться всего того, что отвлекает его от молитвы.

2. Важность проявлять в молитве смирение */хушуʻ/*, которое достигается присутствием сердца [т. е. думать о самой молитве] и спокойствием тела.

3. Верующий отдаёт предпочтение совершению благих дел над наслаждениями этой жизни и её украшениями.

4. Мужчине дозволено носить полосатую одежду при условии, чтобы она не была похожа на женскую. [Здесь нужно рассматривать обычаи той или иной местности.]

5. Благой нрав Посланника Аллаха ﷺ.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. В хадисе есть непрямое указание на запрет украшать мечети.

7. В Сунне есть ответы на все жизненные вопросы.

8. Не навредит поклонению, если сразу после молитвы человек скажет какие-либо слова, не связанные с поминанием Аллаха */зикр/*.

24. Глава об объединении молитв в пути /сафаре/

بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي السَّفَرِ

Объединение двух молитв — это совмещение одной молитвы с другой для совершения их в одно время. Под двумя молитвами подразумеваются объединённые молитвы *зухр* и *‘аср*, а также *магриб* и *‘иша*. Что касается молитвы *фаджр*, то она не объединяется ни с молитвой до неё, ни с молитвой после неё, потому что она никак не связана с ними: между молитвами *фаджр* и *‘иша* промежуток времени, равный половине ночи, а между молитвами *фаджр* и *зухр* — равный половине дня.

Под «*сафаром*» понимается выход человека из своего населённого пункта в дорогу, которую можно назвать «*сафаром*» (путешествием, выходом в путь). Этот путь не ограничен каким-то определённым расстоянием, и, как говорят учёные, это наиболее правильное мнение. Так как ни в Книге Всевышнего Аллаха, ни в Сунне Посланника Аллаха ﷺ нет указания на ограничение расстояния, выраженного какой-либо мерой длины.

Для понимания сущности любого предмета или понятия, упомянутого в шариате, но которому в нём не дано определение, мы должны обращаться к тому пониманию, которое принято среди людей [т. е. к обычаям людей той или иной местности]. То, что большинство людей [какой-либо местности] называют «*сафаром*» (выходом в путь), и если есть признаки приготовления человека к отъезду, когда он берёт с собой провизию и те вещи, которые обычно путники берут с собой в дорогу — то это считается *сафаром*, если же этого нет, то нет.

١٣٧) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ، وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.

137. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ объединял в *сафаре* молитвы *зухр* и *ʻаср*, когда передвигался верхом, и объединял молитвы *магриб* и *ʻиша*» (аль-Бухари 1107 и Муслим 704).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* объединения двух молитв во время пребывания в пути.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Подтверждение того, что в пути объединяются молитвы *зухр* и *ʻаср*, а также *магриб* и *ʻиша*. Это является желательным действием для того, кто передвигается верхом. Что касается пешего путника, то ему лучше не объединять молитвы [хотя это и дозволено].

2. Молитва *фаджр* не объединяется ни с молитвой до неё, ни с молитвой после неё.

3. Указание на лёгкость исламского шариата.

25. Глава о сокращении молитвы в пути

بَابُ قَصْرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

Под сокращением молитвы понимается укорачивание молящимся обязательных молитв, состоящих из четырёх *рак'атов*, до двух [т. е. сокращается только четырёхрак'атная молитва: *зухр*, *'аср* и *'иша*. Что касается молитвы *фаджр* (состоящей из двух *рак'атов*) и *магриб* (состоящего из трёх *рак'атов*), то они не сокращаются]. Сокращение молитвы в пути является милостью Всевышнего Аллаха, проявленной к Своим рабам, и облегчением для них.

١٣٨) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: صَحِبْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ، وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ كَذَلِكَ.

138. ‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Я сопровождал Посланника Аллаха ﷺ в *сафаре*, и тогда он не совершал больше двух *рак‘атов* [в тех молитвах, которые состоят из четырёх *рак‘атов*, а также не совершал дополнительные */сунна-рауатиб/* молитвы до *фарда* и после него]. Я сопровождал Абу Бакра, ‘Умара и ‘Усмана, и они поступали так же» (аль-Бухари 1102 и Муслим 689).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен Аллах им и его отцом (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* сокращения молитвы в *сафаре*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Сокращение в пути четырёхрак‘атной молитвы до двухрак‘атной является *сунной-муаккада*. Говорится также, что это обязательно */фард/* [и это наиболее правильное мнение]. Так как от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, приводится: «[Когда] Аллах вменил молитву в обязанность, все обязательные молитвы были в два *рак‘ата*, затем Он добавил к ним [ещё два *рак‘ата*] для тех, кто совершает её там, где живёт постоянно, а молитва путника осталась в своём первоначальном виде [т. е. в два *рак‘ата*]» (хадис привёл Муслим 685).

В версии Бухари приводится: «Затем Пророк ﷺ совершил *хиджру* (переселение на пути Аллаха), и обязательная молитва стала состоять из четырёх *рак‘атов*, а молитва во время путешествия так и осталась неизменённой». ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Устами вашего Пророка ﷺ Всевышний Аллах утвердил молитву обязанностью в четыре

рак'ата для тех, кто находится дома, и в два *рак'ата* для тех, кто в *сафаре*» (Муслим 687).

2. Путнику */мусафир/* является Сунной не совершать дополнительные молитвы */сунны-рауатиб/*, связанные с пятью обязательными. Исключением является дополнительная молитва в два *рак'ата*, совершаемая до *фаджра*, потому что Пророк ﷺ не оставлял её ни в пути, ни дома. [Пророк ﷺ не оставлял в *сафаре* также и молитву *витр*.]

3. Лёгкость исламского шариата.



26. Глава о пятничной молитве

بَابُ صَلاَةِ الْجُمُعَةِ

«*Джум‘а*» (пятничный день) происходит от слова «*джам‘*» — сбор, собирание, объединение. Он получил такое название потому, что Всевышний Аллах в этот день [т. е. в пятницу] собрал воедино всё, что связано с бытием и шариатом, и этого не было сделано Им в какой-либо другой день. Всевышний Аллах закончил творение небес и земли в пятницу, создал Адама в пятницу, Судный день наступит в пятницу, люди будут воскрешены в пятницу, а также в этот день совершается пятничная молитва, на которую собираются люди.

١٣٩) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ ﷺ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَامَ عَلَيْهِ، فَكَبَّرَ وَكَبَّرَ النَّاسُ وَرَاءَهُ، وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ، ثُمَّ رَفَعَ فَنَزَلَ الْقَهْقَرَى، حَتَّى سَجَدَ فِي أَصْلِ الْمِنْبَرِ، ثُمَّ عَادَ حَتَّى فَرَغَ مِنْ آخِرِ صَلَاتِهِ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتَمُّوا بِي، وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي».

* وَفِي لَفْظٍ: صَلَّى عَلَيْهَا، ثُمَّ كَبَّرَ عَلَيْهَا، ثُمَّ رَكَعَ وَهُوَ عَلَيْهَا، ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى.

139. Сахль ибн Са'д ас-Са'ди, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды одни люди начали спорить по поводу *минбара* Пророка ﷺ — из какого вида дерева он сделан». Сахль сказал [им]: «Из дерева "тарфа" [из местности под названием] "аль-Габа". И я однажды видел, как Пророк ﷺ встал на *минбар*, произнёс слова "Аллаху акбар" и люди произнесли *такбир* за ним, и он в этот момент находился на *минбаре*. Затем он поднялся [из *руку'*], спустился с *минбара*, пятясь назад, и сделал земной поклон */суджуд/* у основания *минбара* [на землю]. Потом вернулся на *минбар*, и так — до тех пор, пока не закончил свою молитву. Затем он повернулся к людям [лицом] и сказал: ***"О люди! Я поступил так, чтобы вы следовали за мной*** [в молитве] ***и*** [обучались] ***знали о моей молитве***"».

В другой версии пришло: «Молился на *минбаре*, затем произнёс *такбир* на нём, затем совершил поясной поклон */руку'/*, будучи на нём, затем сошёл с него, пятясь назад» (аль-Бухари 875 и Муслим 544).

Передатчик хадиса:

Сахль ибн Са'д ибн Малик аль-Ансари аль-Хазраджи ас-Са'ди, да будет доволен им Аллах, один из известных сподвижни-

ков и его имя было Хазн [*араб.* — тяжесть, трудность], и Пророк ﷺ предложил назвать его Сахль [*араб.* — лёгкость]. Когда умер Пророк ﷺ ему было 15 лет. Он очень долго жил, пока не умер в 91-м году хиджры. И некоторые мухаддисы говорят, что это был один из последних сподвижников, кто умер в Медине.

Тема хадиса:

Разъяснение того, что *минбар* используется в пятницу для пятничных *хутб*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено установление *минбара* в мечети, чтобы человек совершал на нём *хутбу*.

2. Дозволено совершать молитву на *минбаре* и даже совершить *суджуд* на нём, если есть возможность. В противном же случае спуститься с него и совершить *суджуд* на землю.

3. Дозволены движения в молитве, если они совершаются во благо молитвы.

4. Дозволено имаму молиться выше тех, кто стоит за ним, если в этом есть необходимость.

5. Стремление Пророка ﷺ обучить общину и донести до неё шариат.

6. Пророк ﷺ уделял особое внимание молитве и обучению общины этой молитве.

7. Следует разъяснить причину, если ты совершил действие, которое не соответствует тому обычаю, к которому привыкли люди, чтобы у них не осталось недопонимания.

١٤٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي صَلاَةِ الفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ﴿الٓمٓ ۝١ تَنزِيلُ﴾ السَّجْدَة، وَ ﴿هَلْ أَتَىٰ عَلَى ٱلْإِنسَٰنِ﴾.

140. Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Во время утренней молитвы в пятницу Пророк ﷺ обычно читал "**Алиф. Лям. Мим. Ниспослание…**" и "**Разве не прошло для человека…**"» (аль-Бухари 891 и Муслим 880).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, что читал Пророк в молитве *фаджр* в день *джум'а*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено читать эти две суры в утренней молитве в пятницу [это не является обязательным]. Суры читаются полностью в каждом *рак'ате* отдельно [т. е. сура «ас-Саджда» после суры «аль-Фатиха» в первом *рак'ате*, а сура «аль-Инсан» после суры «аль-Фатиха» во втором *рак'ате*], чтобы люди помнили о том, как они были созданы и что будет с ними в Судный день.

١٤١) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ جَاءَ مِنْكُمُ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ».

141. Передают со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Тот из вас, кто приходит на пятничную молитву, пусть обязательно совершает полное омовение /гусль/***» (аль-Бухари 894 и Муслим 844).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен Аллах им и его отцом (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* совершения полного омовения */гусль/* в пятницу.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Повеление совершать *гусль* каждому, кто собирается на пятничную молитву. Это является обязательным */ваджиб/*, как сказал Пророк ﷺ: «***Гусль в пятничный день обязателен для каждого совершеннолетнего*** [достигшего половой зрелости]» (аль-Бухари 858 и Муслим 846).

2. Не обязан совершать *гусль* тот, кто не собирается на пятничную молитву */джум‘а/*, т. е. женщины и дети. [Но если женщина пожелает выйти на *джум‘а*, то она также обязана совершать *гусль*, как и мужчина. Если мужчина *мусафир* или больной, то он не обязан совершать *гусль* в пятницу.]

3. Ислам обращает особое внимание на внешнюю чистоту так же, как и на внутреннюю [духовную].

١٤٢) وَعَنْهُ قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ، وَهُوَ قَائِمٌ، يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِجُلُوسٍ».

142. А также передаётся, что он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ исполнял две *хутбы* [т. е. его проповедь состояла из двух частей] стоя, разделяя их сидением» (аль-Бухари 928 и Муслим 862).

Передатчик хадиса:

1. ‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет Аллах доволен им и его отцом (см. хадис 15).

2. Джабир ибн Самура ибн Джунада ибн Джундуб аль-‘Амири ас-Суаи. Са‘д ибн Аби Уаккас, да будет доволен им Аллах, был его племянником. Джабир ибн Самура передал много хадисов от Посланника Аллаха ﷺ. Он говорил: «Я сидел с Посланником Аллаха ﷺ более ста раз и совершил с ним более двух тысяч молитв». Он поселился в Куфе, где в 74 году хиджры построил себе дом.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно количества проповедей в пятничный день и положения, в котором *хатыб* совершает их.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено исполнять пятничную *хутбу,* разделяя её на две части. [Что касается праздничной проповеди, то она не состоит из двух частей.]

2. Узаконено *хатыбу* совершать две *хутбы* [в пятничный день] стоя.

3. Узаконено сидение [между *хутбами*].

4. Затягивание пятничной *хутбы* противоречит Сунне.

١٤٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ قال: «جَاءَ رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَالَ: «صَلَّيْتَ يَا فُلانُ؟» قَالَ: لا، قَالَ: «قُمْ فَارْكَعْ رَكْعَتَيْنِ».

* وَفِي رِوَايَةٍ: «فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ».

143. Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Однажды, когда Пророк ﷺ обращался к людям с пятничной *хутбой*, пришёл какой-то человек [и сел]. [Пророк ﷺ остановил свою хутбу] и спросил: “***Ты помолился, о такой-то?***” Тот ответил: “Нет”. Тогда [Пророк ﷺ] сказал: “***Встань и соверши два рак‘ата*** [приветствия мечети]”» (аль-Бухари 930 и Муслим 875).

В другой версии хадиса приводится: «***Соверши два рак‘ата***».

В версии Муслима приводится: «***Не затягивай эти два рак‘ата***» (аль-Бухари 931 и Муслим 875).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* относительно разговоров *хатыба* во время исполнения *хутбы* в пятничный день, а также о молитве в два *рак‘ата* того, кто вошёл в мечеть во время исполнения *хутбы*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено *хатыбу* разговаривать во время исполнения *хутбы* [т. е. говорить слова, не связанные с проповедью], если в этом есть польза или потребность.

2. Узаконено совершать молитву в два *рак‘ата* тому, кто вошёл в мечеть во время исполнения *хутбы*.

3. Узаконено человеку, вошедшему в мечеть во время исполнения пятничной *хутбы*, не удлинять эти два *рак‘ата* и не добавлять к ним ничего [т. е. не совершать больше двух рак‘атов].

4. Указание на важность совершения молитвы «приветствия мечети», ввиду того что Пророк ﷺ прервал свою *хутбу* и приказал человеку совершить её, невзирая на то, что молитва отвлекла бы молящегося от слушания *хутбы*.

5. Указание на недостаточность совершения молитвы приветствия мечети менее двух *рак‘атов*.

6. Узаконено подробно расспросить человека, совершившего нечто порицаемое [т. е. о причине поступка], перед тем как порицать его.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. В хадисе содержится опровержение ханафитам относительно огромного количества положений шариата */ахкам/*.

١٤٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ: أَنْصِتْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَقَدْ لَغَوْتَ» .

144. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Если в пятничный день ты скажешь своему товарищу "Помолчи!", в то время как имам исполняет хутбу, то ты отменил*** [т. е. награды за *джум'а* тебе не будет, т. к. ты отвлёкся]» (аль-Бухари 934 и Муслим 851).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно наказания человека, разговаривающего во время исполнения имамом пятничной *хутбы*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Обязательно соблюдать молчание во время исполнения имамом пятничной *хутбы* [сюда же относятся разговоры по телефону, отправление сообщений по телефону и т.п.].

2. Запрещено разговаривать во время исполнения имамом пятничной *хутбы*, даже в том случае, если человек запрещает порицаемое или отвечает на *салям*.

3. Наказанием человеку, разговаривающему во время исполнения имамом пятничной *хутбы*, служит лишение награды за *джум'а*.

4. Дозволено говорить между двумя *хутбами*.

١٤٥) وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتِ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ».

145. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Кто совершил гусль в день джум'а, подобно гуслю при осквернении, затем отправился*** [в мечеть] ***в первый час***[1]***, подобен тому, кто принёс в жертву верблюдицу*** [или верблюда]***. Кто отправился*** [в мечеть] ***во второй час, подобен тому, кто принёс в жертву корову. Кто отправился*** [в мечеть] ***в третий час, подобен тому, кто принёс в жертву большого рогатого барана. Кто отправился*** [в мечеть] ***в четвёртый час, подобен тому, кто принёс в жертву курицу. Кто отправился*** [туда] ***в пятый час, подобен тому, кто принёс в жертву яйцо. А когда имам выходит*** [к молитве]***, ангелы*** [которые находились у дверей мечети и записывали в свитки тех, кто пришёл на *джум'а*] ***отправляются послушать поминание Аллаха*** [пятничную *хутбу*]» (аль-Бухари 881 и Муслим 850).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно награды за ранний приход на пятничную молитву.

---

[1] Имеется в виду не астрономический час, равный 60 минутам, а 1/5 часть времени между восходом солнца и тем моментом, когда имам выходит на минбар.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Достоинство полного омовения, совершённого в пятничный день, и раннего прихода на молитву.

2. Награда человека за ранний приход на пятничную молитву равноценна тому, насколько рано он придёт. Потому что тот, кто совершил полное омовение и отправился на молитву в первый час, подобен тому, кто принёс в жертву верблюда; во второй час — подобен тому, кто принёс в жертву корову; в третий час — подобен тому, кто принёс в жертву рогатого барана; в четвёртый час — подобен тому, кто принёс в жертву курицу, а кто отправился на молитву в пятый час, подобен тому, кто принёс в жертву яйцо.

3. Награда полагается за два действия: [человек должен совершить] *гусль* и прийти в упомянутое время.

4. Человек, пришедший на пятничную молитву после того, как имам поднялся на минбар, не получит ничего из той награды, которая полагается за ранний приход к молитве.

5. Достоинство пятничной молитвы, так как Всевышний Аллах поручил ангелам записывать один за другим всех тех, кто приходит на молитву заблаговременно. И тогда каждый человек получит такую степень награды, которая соответствует их действиям.

6. Достоинство пятничной *хутбы*, так как на ней присутствуют ангелы, чтобы послушать её.

7. Человек, желающий совершить жертвоприношение, должен иметь в виду, что самое лучшее жертвоприношение располагается в этом порядке: во-первых, верблюд; если нет возможности, то корова; если нет возможности, то рогатого барана.

К пользам хадиса можно отнести также:

8. Хадис является предостережением тем имамам, которые поднимаются на *минбар* и рассказывают людям то, что не подобает говорить. Если вы не стесняетесь людей, то постесняйтесь ангелов, которые сидят и слушают вашу *хутбу*!

9. *Гусль* для пятничной молитвы совершается именно в день пятницы, то есть в промежуток времени после выхода солнца и до выхода имама на *минбар*.

10. Хадис опровергает слова тех, кто говорит, что в качестве жертвоприношения можно принести курицу. Но в хадисе упоминается также и яйцо, а разве можно принести в жертву яйцо? В хадисе имеется в виду степень награды за жертвоприношение.

11. Награда записывается людям до тех пор, пока имам не поднялся на *минбар*.

12. Можно не присутствовать на *хутбе*, в которой имам не поминает Всевышнего Аллаха и не напоминает людям о Нём. [Есть имамы, которые в своей проповеди говорят о политике, современных правителях и т.д., что не является поминанием Аллаха, к которому Всевышний приказал стремиться в пятничный день.]

١٤٦) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ - وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ ﷺ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْجُمُعَةَ، ثُمَّ نَنْصَرِفُ. وَلَيْسَ لِلْحِيطَانِ ظِلٌّ نَسْتَظِلُّ بِهِ.

* وَفِي رِوَايَةٍ: كُنَّا نُجَمِّعُ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ، ثُمَّ نَرْجِعُ فَنَتَتَبَّعُ الْفَيْءَ .

146. Саляма ибн аль-Акуа‘, да будет доволен им Аллах, один из тех сподвижников, которые давали присягу под деревом, рассказывал: «Мы совершали с Посланником Аллаха ﷺ молитву *джум‘а*, а когда расходились, то вдоль стен не находили и тени, в которой можно было бы укрыться [т. е. солнце было ещё в зените]» (аль-Бухари 4168 и Муслим 860).

В другой версии пришло: «Мы совершали с Посланником Аллаха ﷺ молитву *джум‘а*, когда солнце было в зените, затем возвращались и пытались найти тень [чтобы укрыться в ней]» (Муслим 860).

Передатчик хадиса:

Саляма ибн ‘Амр ибн Синан аль-Аслями, да будет доволен им Аллах. Аль-‘Акуа — прозвище его деда. Саляма был известен своей смелостью и бесстрашием. Известно, что он бегал со скоростью коня. Первым военным походом, в котором он участвовал, был поход на аль-Худайбию, где он присягнул Пророку ﷺ, что готов умереть за него дважды или трижды. Однажды он отбил молочных верблюдиц Посланника Аллаха ﷺ у мужчин из племени гатафан, которые совершили набег и угнали верблюдиц с собой. Их было 40 человек. Саляма преследовал их. Догнав, он стал стрелять в них из лука, декламируя при этом: «Вот, получайте! Я сын аль-Акуа‘! А сегодня день руда‘!» Когда мужчины племени убегали от него, то от страха стали скидывать с себя одежду, снаряжение и оружие — Саляма собрал всё это. После этого Пророк ﷺ давал ему двойную

часть трофеев, как всаднику. Он был похоронен в Медине в 74 году хиджры, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно времени совершения Пророком ﷺ пятничной молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено раннее совершение пятничной молитвы, а именно: как только солнце зашло в зенит, несмотря на сильную жару в это время.

2. Дозволено человеку скрываться от того, что причиняет ему неудобство или страдание, будь то жара или холод, и это не считается порицаемой роскошью.

3. Этот и другие достоверные хадисы указывают на то, что Пророк ﷺ совершал молитву *джум'а* до расположения солнца в зените. Время совершения *джум'а* начинается после того, когда солнце поднимется на высоту копья и длится до *'аср*а.

27. Глава о двух праздничных молитвах

بَابُ الْعِيدَيْنِ

Под двумя праздниками понимается ʻИдуль-Фитр, наступающий сразу после рамадана — это первый день месяца шавваль, и ʻИдуль-Адха — это десятый день месяца зуль-хиджжа. В каждом из этих праздников есть специальная молитва, определённые *зикры* и *ду'а*, а также увещевание и наставление, и все мусульмане едины в этом.

[В исламе узаконены только два праздника: ʻИдуль-Фитр и ʻИдуль-Адха. Все другие праздники, придуманные людьми, будь то день рождения, день вознесения, день, когда какой-то правитель сел на престол и т.д., являются нововведением и ересью. Шариат заменил все празднества времён невежества этими двумя благословенными праздниками, как на это указывают Коран и Сунна.]

١٤٧) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ.

147. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Пророк ﷺ, Абу Бакр и ʻУмар совершали праздничную молитву перед *хутбой*» (аль-Бухари 963 и Муслим 888).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен Аллах им и его отцом (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, что совершается раньше: *хутба* или праздничная молитва.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Две праздничные молитвы и *хутба* для них — узаконены.

2. В праздничные дни *хутба* совершается после окончания молитвы.

К пользам хадиса можно отнести также:

3. Упоминание Абу Бакра и ʻУмара, да будет доволен ими Аллах, говорит о том, что этот *хукм* не был отменён, и это является Сунной Посланника Аллаха ﷺ и праведных халифов.

١٤٨) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ﷺ قَالَ: خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْأَضْحَى بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَقَالَ: «مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ، وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلَا نُسُكَ لَهُ». فَقَالَ أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ - خَالُ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ -: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنِّي نَسَكْتُ شَاتِي قَبْلَ الصَّلَاةِ وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَأَحْبَبْتُ أَنْ تَكُونَ شَاتِي أَوَّلَ مَا يُذْبَحُ فِي بَيْتِي فَذَبَحْتُ شَاتِي، وَتَغَدَّيْتُ قَبْلَ أَنْ آتِيَ الصَّلَاةَ. فَقَالَ: «شَاتُكَ شَاةُ لَحْمٍ». قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، فَإِنَّ عِنْدَنَا عِنَاقًا هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتَيْنِ أَفَتُجْزِي عَنِّي؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ».

148. Бараа ибн ‘Азиб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «После молитвы в День жертвоприношения */аль-Адха/* Пророк ﷺ обратился к нам с *хутбой*: “***Тот, кто совершил нашу молитву*** [то есть так же, как и мы, по виду, времени и т.д.] ***и принёс наше жертвоприношение, тот правильно совершил обряды. А тот, кто совершил жертвоприношение до молитвы, тот не совершил обряд*** [то есть жертвоприношение не будет принято]”. Абу Бурда ибн Нийар, дядя Бараа ибн ‘Азиба, сказал: “О Посланник Аллаха! Я принёс в жертву свою овцу до молитвы, так как знал, что сегодня день еды и питья. Я желал, чтобы моя овца оказалась первой, которую принесут в жертву в моём доме. [Вот почему] я заколол свою овцу и поел до того, как прийти на молитву”. Пророк ﷺ сказал: “***Твоя овца просто ушла на мясо***”. Абу Бурда сказал: “О Посланник Аллаха! У меня есть маленькая козочка [возрастом меньше четырёх месяцев], которая для меня дороже двух овец. Будет ли её достаточно [для принятия моего жертвоприношения]?” Пророк ﷺ ответил: “***Да, но после тебя больше никому этого не будет достаточно***”» (аль-Бухари 955 и Муслим 1961).

Передатчик хадиса:

Бараа ибн ‘Азиб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 85).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, что совершается раньше: *хутба* или праздничная молитва.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Хутба* и её проведение после двух праздничных молитв — узаконено.

2. *Хутба* должна соответствовать времени и положению, потому что в каждое время и в каждом положении вспоминают именно то, что им соответствует.

3. Дела того, кто противоречит Сунне, не будут приняты, даже если его намерение было благим.

4. Поклонение человека, совершившего какой-либо предписанный обряд поклонения раньше наступления его времени, не будет принято, даже если он об этом не знал. Как тот человек, который совершил жертвоприношение до наступления праздничной молитвы, или как тот, кто совершил молитву до того, как наступило её время.

5. Жертвоприношение */удхийя/* не принимается, если оно совершено молодым жертвенным животным, которое не достигло того возраста, когда его можно приносить в жертву.

6. Постановление Пророка ﷺ, вынесенное для одного человека из *уммы*, является постановлением для всей *уммы*, если только нет довода */далиль/*, указывающего на то, что оно касается конкретного человека, как в этом хадисе.

١٤٩) عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللهِ الْبَجَلِيِّ ﷺ قَالَ: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ خَطَبَ، ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ: «مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللهِ».

149. Джундуб ибн ʻАбдиллях аль-Баджали, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «В день жертвоприношения Посланник Аллаха ﷺ [сначала] помолился, потом обратился [к людям] с *хутбой*, затем принёс жертвоприношение и сказал: “***Тот, кто зарезал*** [жертвенное животное] ***до совершения молитвы, пусть зарежет другое*** [жертвенное животное] ***вместо него. А кто ещё не зарезал, пусть зарежет*** [сейчас] ***с именем Аллаха***”» (аль-Бухари 985 и Муслим 1960).

Передатчик хадиса:

Джундуб ибн ʻАбдиллях ибн Суфьян аль-Баджали, да будет доволен им Аллах, не был из тех, кто первым принял Ислам. Говорится, что он передал 43 хадиса, жил в Басре и Куфе, умер после 60 года хиджры.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, что совершается раньше: *хутба* или праздничная молитва.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Хутба* и её проведение после двух праздничных молитв — узаконено.

2. *Хутба* должна соответствовать времени и положению, потому что в каждое время и в каждом положении вспоминают именно то, что им соответствует.

3. Узаконено откладывать время совершения жертвоприношения для того, чтобы исполнить его после *хутбы*, как и дозволено совершение его до *хутбы*, но после молитвы.

4. Человек, совершивший жертвоприношение до праздничной молитвы, должен обязательно сделать новое жертвоприношение, даже если это произошло по невежеству. Это будет равноценно его жертвоприношению и даже лучше.

5. Упоминание имени Аллаха при совершении жертвоприношения обязательно — это условие, без которого жертвоприношение не будет считаться действительным, так как Всевышний Аллах сказал: «**Не ешьте из того, над чем не было произнесено имя Аллаха**» (сура «аль-Ан'ам», аят 121).



١٥٠) عَنْ جَابِرٍ ﷺ قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْعِيدِ، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِلَا أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ، ثُمَّ قَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى بِلَالٍ، فَأَمَرَ بِتَقْوَى اللهِ تَعَالَى، وَحَثَّ عَلَى طَاعَتِهِ، وَوَعَظَ النَّاسَ وَذَكَّرَهُمْ، ثُمَّ مَضَى حَتَّى أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ، وَقَالَ: «تَصَدَّقْنَ، فَإِنَّكُنَّ أَكْثَرُ حَطَبِ جَهَنَّمَ»، فَقَامَتْ امْرَأَةٌ مِنْ سِطَةِ النِّسَاءِ، سَفْعَاءُ الْخَدَّيْنِ فَقَالَتْ: لِمَ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: «لِأَنَّكُنَّ تُكْثِرْنَ الشَّكَاةَ، وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ». قَالَ: فَجَعَلْنَ يَتَصَدَّقْنَ مِنْ حُلِيِّهِنَّ يُلْقِينَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ مِنْ أَقْرِطَتِهِنَّ وَخَوَاتِيمِهِنَّ.

150. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «В праздничный день [ʻИдуль-Фитр] я присутствовал с Посланником Аллаха ﷺ на молитве, которую он стал совершать до *хутбы* без провозглашения азана и *икамы*. Потом он встал, и оперевшись на Биляля, стал повелевать людям страшиться Всевышнего Аллаха, побуждать их подчиняться Ему, обращаясь к ним с наставлением и напоминанием. Затем [Пророк ﷺ] прошёл [через ряды молящихся] в сторону женщин [которые находились подальше от мужчин] и обратился к ним с наставлением и напоминанием. Он сказал: “***О женщины! Подавайте садака, поистине, вы*** [женщины в целом] ***составляете большую часть топлива для Ада!***” Тогда одна из женщин, находящаяся среди них [или лучшая из них, или среднего возраста], у которой были тёмные [пигментные] пятна на щеках, встала и спросила: “Почему, о Посланник Аллаха?” На что он ﷺ ответил: “***Потому что вы много жалуетесь и проявляете неверие в мужа*** [т. е. неблагодарны за блага, проявленные им]”». [Джабир] сказал: «Тогда женщины сразу же стали делать *садака* своими украшениями, кидая в подол одежды Биляля [который он специально приподнял] свои серьги и кольца» (аль-Бухари 961 и Муслим 888).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, что совершается раньше: *хутба* или праздничная молитва. Разъяснение положения относительно призыва на праздничную молитву, а также о действиях *хатыба*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Хутба* и её проведение после двух праздничных молитв — узаконено.

2. Азан, *икама* или какие-либо другие призывы на праздничную молитву не провозглашаются.

3. Имам проводит *хутбу* стоя — это узаконено. [В хадисе не упомянуто о том, что Посланник Аллаха ﷺ поделил *хутбу* на две части, как он делал это в пятничный день.]

4. Дозволено *хатыбу* опираться на кого-либо во время исполнения *хутбы*.

5. Повелевать людям страшиться Всевышнего Аллаха, побуждать подчиняться Ему и увещевать их во время *хутбы* — узаконено.

6. Выходить женщинам на праздничную молитву, располагаясь позади мужчин и подальше от них — узаконено.

7. Обращаться к женщинам с отдельной *хутбой*, если они не слышали *хутбы*, обращённой к мужчинам — узаконено.

8. Проявлять суровость в наставлении, если в этом есть польза — дозволено, так как Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Поистине, вы составляете большую часть топлива для Ада***».

9. Разговаривать с хатыбом во время *хутбы*, если в этом есть необходимость — дозволено.

10. *Садака* является одной из причин спасения от Огня.

11. *Садака*, подаваемая человеком из своего имущества, будь то ручка или часы, дозволена, если тем самым человек не нарушает обязанности, возложенные на него.

12. Отрицание проявленного к человеку добра или потеря терпения являются причинами наказания в Огне.

13. Указание на достоинство женщин-сподвижниц, проявившееся в том, что они спросили о причине попадания большинства женщин в Огонь, чтобы сторониться этих причин, а также в том, что, услышав ответ, они немедля стали подавать *садака* из своего имущества и имущества мужей [здесь важно знать о том, чтобы мужья не были против этого].

14. Проявление Пророком ﷺ искреннего отношения как к мужчинам, так и к женщинам, а также его стремление донести до них постановления шариата.

К пользам хадиса можно отнести также:

15. Указание на желательность постоянного пребывания с учёными и обладателями знаний.

16. Хадис является доводом тех учёных, которые считают ношение женщинами золотых украшений кольцеобразной формы дозволенным. Шейх аль-Альбани, да помилует его Аллах, считал ношение золотых украшений кольцеобразной формы недозволенным.

17. Передача учёному, обладателю доверия и авторитета части своего имущества, выделенного в качестве милостыни */садака/*, чтобы он распоряжался её раздачей — дозволено.

18. Указание на взаимопомощь в благочестии и богобоязненности, так как Биляль помогал Пророку ﷺ собирать *садака*.

١٥١) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ نُسَيْبَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ: أَمَرَنَا – تَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ – أَنْ نُخْرِجَ فِي الْعِيدَيْنِ الْعَوَاتِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ، وَأَمَرَ الْحُيَّضَ أَنْ يَعْتَزِلْنَ مُصَلَّى الْمُسْلِمِينَ.

* وَفِي لَفْظٍ: كُنَّا نُؤْمَرُ أَنْ نَخْرُجَ يَوْمَ الْعِيدِ، حَتَّى نُخْرِجَ الْبِكْرَ مِنْ خِدْرِهَا، حَتَّى نُخْرِجَ الْحُيَّضَ، فَيُكَبِّرْنَ بِتَكْبِيرِهِمْ وَيَدْعُونَ بِدُعَائِهِمْ، يَرْجُونَ بَرَكَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَطُهْرَتَهُ.

151. Умму ʻАтыйя Нусейба аль-Ансария, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Пророк ﷺ приказывал нам, чтобы мы [женщины] выходили на праздничную молитву и брали с собой и молодых девушек, и сидящих за занавесками [девушек на выданье], а тем, у которых началась менструация, приказывал сторониться молитвы» (аль-Бухари 974 и Муслим 890).

В другой версии приводится: «Нам [женщинам] было приказано выходить в день праздника, выводя с собой и девственницу из её уголка, и даже ту, у которой была менструация. Чтобы они находились позади людей и провозглашали *такбир* так же, как это делают [другие] люди, обращались с теми же мольбами, что и другие, и желали *бараката* этого дня и его чистоты [т. е. чтобы очиститься от грехов]» (аль-Бухари 971).

Передатчик хадиса:

Умму ʻАтыйя Нусейба бинт аль-Харис аль-Ансария, да будет доволен ею Аллах, одна из взрослых женщин-сподвижниц. Передала от Пророка ﷺ несколько хадисов, и участвовала вместе с ним в семи военных походах в качестве медсестры, как об этом передаётся от неё же в «Сахихе» Муслима. Она была одной из тех, кто омывал покойных женщин во времена Пророка ﷺ, и поэтому знала много положений, связанных с мытьём умерших, да будет доволен ею Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* относительно выхода женщин на праздничную молитву.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено выходить женщинам на праздничную молитву при условии отсутствия *фитны* с их стороны или для них — они не должны выходить благоухающими и не должны использовать украшения.

2. Обязательность совершения двух праздничных молитв.

3. Узаконено провозглашать *такбир* в том месте, где совершается праздничная молитва. *Такбир* провозглашается вслух как мужчинами, так и женщинами [которые делают это подальше от мужчин].

4. Дозволено провозглашать *такбир* и обращаться к Аллаху с *ду'а* тем женщинам, у которых идёт менструация.

5. Женщинам, у которых идёт менструация, запрещается [как об этом говорит шейх 'Усеймин] находиться в мечети. [Но, во-первых, в хадисе речь идёт не про мечеть, а про место молитвы */мусолля/*. Во-вторых, в другой версии хадиса приводится, что таким женщинам нужно сторониться молитвы */ассалят/*. Как бы то ни было, в этом вопросе среди учёных есть разногласия, а Аллаху ведомо лучше.]

6. Положение *мусолли* имеет положение мечети [как понимают некоторые учёные исходя из всего сказанного], даже если вокруг *мусолли* не будет стен. [В *мусолле* не совершается молитва приветствия мечети, поэтому *мусолля* не имеет положение мечети, как об этом говорят другие учёные, а Аллаху ведомо лучше.]

7. Следует обращать внимание на большое количество присутствующих на молитве, а также уделять внимание *зикрам* и *ду'а*, узаконенным в шариате.

8. Обычаем женщин-сподвижниц было скрывать своих девственниц и подобных им девушек дома и не выводить их без крайней необходимости на улицу.



28. Глава о молитве при затмении /кусуф/

بَابُ صَلاَةِ الْكُسُوفِ

Молитва при затмении совершается непосредственно при затмении. Затмение */кусуф/* — это исчезновение света солнца или луны либо полностью, либо частично. Затмение солнца или луны происходит только по велению Всевышнего Аллаха, Свят Он и Велик! Всевышний сделал этому две причины:

Первая — физическая, которую могут рассчитать учёные-астрономы: когда луна становится между землёй и солнцем, то происходит затмение солнца, и наоборот, когда земля становится между солнцем и луной, то происходит затмение луны.

Вторая — шариатская: люди не могут постичь её, потому что подобное можно узнать только через откровение, когда Всевышний Аллах делает это в знак угрозы Своим рабам.

Между физической и шариатской причиной происхождения затмений не видит противоречий человек, который имеет открытое сердце и прислушивается к нему, будучи свидетелем.

١٥٢) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَبَعَثَ مُنَادِيًا يُنَادِي: الصَّلَاةُ جَامِعَةً. فَاجْتَمَعُوا، وَتَقَدَّمَ فَكَبَّرَ وَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكْعَتَيْنِ، وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ.

152. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала, что [однажды] во времена Посланника Аллаха ﷺ произошло затмение солнца, и он послал [к людям] глашатая с призывом: «Коллективная молитва». Когда они собрались, [Пророк ﷺ] вышел вперёд [заняв место имама], провозгласил *такбир* и совершил четыре поясных поклона */руку'/* в двух *ракʻатах* [т. е. в каждом *ракʻате* по два *руку'а*] и четыре земных поклона */суджуд/* (аль-Бухари 1066 и Муслим 901).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* молитвы, совершаемой при затмении */кусуф/*, и призыва к ней, а также относительно способа совершения этой молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Молитва *кусуф* и её коллективное совершение [джамаʻатом] — узаконено.

2. Призыв к молитве *кусуф* словами: «ас-Саляту джамиʻа (Коллективная молитва)» — узаконен. Молитва *кусуф* совершается без провозглашения азана и *икамы*.

3. Молитва *кусуф* совершается в два *ракʻата*, в каждом из которых два поясных поклона и два земных поклона.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Во времена правления халифа ʻУсмана, да будет доволен им Аллах, первый призыв на пятничную молитву был, скорее

всего, таким, как приводится в этом хадисе, а не подобный известному нам азану, и совершался он не в мечети, а на рынке. Аллаху ведомо лучше.

5. В этом хадисе опровержение тем учёным фикха, которые опровергают молитву *тасбих*, утверждая, что у неё странный вид, несмотря на наличие достоверных хадисов.



١٥٣) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عُقْبَةَ بْنِ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيِّ الْبَدْرِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ، يُخَوِّفُ اللهُ بِهِمَا عِبَادَهُ، وَإِنَّهُمَا لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يَنْكَشِفَ مَا بِكُمْ».

153. Абу Мас'уд 'Укба ибн 'Амр аль-Ансари аль-Бадри, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Поистине, солнце и луна являются двумя знамениями из числа знамений Аллаха, которыми Он устрашает Своих рабов. Поистине, затмения не происходят из-за смерти кого-либо из людей. И если вы увидите нечто подобное*** [своими глазами]***, то совершайте молитву и взывайте*** [к Аллаху] ***до тех пор, пока затмение*** [солнца или луны] ***не закончится***"» (аль-Бухари 1041 и Муслим 911).

Передатчик хадиса:

'Укба ибн 'Амр ибн Са'ляба аль-Ансари аль-Хазраджи аль-Бадри, да будет доволен им Аллах (см. хадис 88).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно мудрости происхождения затмений, а также действий человека, если он увидит нечто подобное.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Солнце и луна являются одними из знамений Всевышнего Аллаха, указывающих на величие Его мощи, широту Его знания и милости.

2. Затмение солнца или луны не происходит по причине смерти кого-либо из людей.

3. Мудрость происхождения затмений солнца и луны заключается в устрашении рабов Аллаха.

4. Веление совершать молитву и *ду'а* тогда, когда происходят какие-либо устрашающие знамения. Человек совершает молитву и *ду'а* до тех пор, пока эта угроза не исчезнет.

5. Молитва при затмении совершается только при непосредственном наблюдении этого явления, при этом не следует опираться на расчёты астрономов.

6. Молитва *кусуф* совершается в любое время, даже если это произойдёт в запретное [для совершения молитвы] время.



١٥٤) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: خَسَفَتْ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَصَلَّى رَسُولُ اللهِ ﷺ بِالنَّاسِ، فَأَطَالَ الْقِيَامَ، ثُمَّ رَكَعَ، فَأَطَالَ الرُّكُوعَ، ثُمَّ قَامَ، فَأَطَالَ الْقِيَامَ - وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ - ثُمَّ رَكَعَ، فَأَطَالَ الرُّكُوعَ - وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ - ثُمَّ سَجَدَ، فَأَطَالَ السُّجُودَ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُخْرَى مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى، ثُمَّ انْصَرَفَ، وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ، فَخَطَبَ النَّاسَ، فَحَمِدَ اللهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللهِ، لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللهَ وَكَبِّرُوا، وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا»، ثُمَّ قَالَ: «يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، وَاللهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ، أَوْ تَزْنِيَ أَمَتُهُ، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، وَاللهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا».

* وَفِي لَفْظٍ: فَاسْتَكْمَلَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ.

154. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Во времена Посланника Аллаха ﷺ произошло солнечное затмение. Тогда Посланник Аллаха ﷺ стал молиться с людьми, совершая долгое стояние */кыям/*. Затем совершил поясной поклон, долго находясь в нём, потом выпрямился и долго находился в *кыяме*, но этот *кыям* был короче первого. Затем [снова] сделал поясной поклон, долго находясь в нём, но этот поясной поклон был короче первого. После этого он совершил земной поклон и долго находился в нём. Затем во втором *ракʻате* он совершил то же самое, что и в первом. Когда он закончил [молитву], появилось солнце и [Пророк ﷺ] обратился к людям с *хутбой*. Он ﷺ восхвалил Всевышнего Аллаха, восславил Его, а затем сказал: “***Поистине, солнце и луна являются двумя знамениями из числа знамений Всевышне-***

го Аллаха. Затмение не происходит из-за смерти или рождения кого-либо из людей. Если вы увидите подобное, то взывайте к Аллаху, возвеличивайте Его [словами «Аллаху акбар»]***, молитесь и раздавайте милостыню /садака/***". Затем он продолжил: "***О умма Мухаммада! Клянусь Аллахом, нет никого, кто был бы более ревностным, чем Аллах, при виде того, как Его раб или Его рабыня совершают прелюбодеяние! О умма Мухаммада! Клянусь Аллахом, если бы вы знали то, что знаю я, то смеялись бы мало и плакали бы много!***"» (аль-Бухари 1044 и Муслим 901).

В другой версии хадиса приводится: «Тем самым он совершил четыре поясных поклона и четыре земных поклона» (Муслим 901).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, каким образом совершается молитва *кусуф*, и каково постановление *хутбы*, совершаемой после молитвы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение молитвы *кусуф* во время затмения, в какой бы час ни происходило это явление — узаконено.

2. Молитва *кусуф* состоит из двух *ракʻатов*, и в каждом из них два поясных поклона */руку'/* и два земных поклона */суджуд/*. Во время молитвы человек совершает долгий *кыям*, долгий поясной поклон, долгий земной поклон и долгое сидение. Каждое из этих действий должно быть продолжительнее последующего.

3. Обращение к людям после молитвы *кусуф* с *хутбой*, напоминанием и наставлением — узаконено.

4. Смерть или рождение кого-либо из людей ни в коем случае не влияет на порядок в бытие, будь это затмение или что-либо подобное.

5. Обращение к Аллаху с мольбой, возвеличивание Его, подача милостыни и совершение молитвы, когда происходит затмение — узаконено.

6. Указание на такой атрибут Всевышнего Аллаха, как ревность, когда кто-либо из Его рабов или рабынь совершает прелюбодеяние.

7. Указание на величину степени греха и мерзости прелюбодеяния */зина/*, а также о том, что оно является одной из причин наказания.

8. Величие сокровенных вещей и явлений, скрытых от нас Всевышним Аллахом и показанных Пророку ﷺ [и это является милостью Аллаха по отношению к нам].

9. Указание на крепкое сердце и сильный дух Пророка ﷺ, а также широту его знаний о своём Господе.

١٥٥) عَنْ أَبِي مُوسَى ﷺ قَالَ: خَسَفَتْ الشَّمْسُ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَقَامَ فَزِعًا، يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ، حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ، فَقَامَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ، مَا رَأَيْتُهُ يَفْعَلُهُ فِي صَلَاةٍ قَطُّ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ الَّتِي يُرْسِلُهَا اللهُ - عَزَّ وَجَلَّ - لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنَّ اللهَ يُرْسِلُهَا يُخَوِّفُ بِهَا عِبَادَهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ» .

155. Абу Муса аль-Аш‘ари, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Во времена Посланника Аллаха ﷺ произошло солнечное затмение. Он ﷺ в страхе встал [со своего места], опасаясь, что настал Судный час, пришёл в мечеть и стал молиться, совершая долгий *кыям*, поясной и земной поклоны. Я никогда не видел, чтобы он делал так в какой-либо другой молитве. Затем он ﷺ сказал: “***Поистине, эти знамения, посылаемые Всевышним Аллахом, не происходят из-за смерти или рождения кого-либо из людей. Однако Аллах посылает эти знамения для устрашения ими Своих рабов. Поэтому, когда вы увидите что-либо подобное, то поспешите поминать Аллаха, взывать к Нему с мольбами и просить у Него прощения***”» (аль-Бухари 1059 и Муслим 912).

Передатчик хадиса:

Абу Муса ‘Абдуллах ибн Кайс аль-Аш‘ари аль-Кахтани, да будет доволен им Аллах (см. хадис 22).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно действий человека во время затмения [солнца или луны].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на силу страха Пророка ﷺ перед Всевышним Аллахом из-за полноты знания о Нём и о Его величии.

2. Совершение молитвы *кусуф* в мечети и затягивание её — узаконено.

3. Проведение *хутбы* после молитвы кусуф и разъяснение мудрости, из-за которой происходит затмение [луны или солнца] — узаконено.

4. Мудрость знамений Аллаха заключается в устрашении людей, а не в [предсказании] смерти или рождения кого-либо из них.

5. Прибегание к поминанию Всевышнего Аллаха, взыванию к Нему с *ду'а* и мольбами о Его прощении — узаконено, когда человек видит затмение или какие-либо другие устрашающие знамения [а не рассматривать затмение через цветные стёклышки, как это делают некоторые люди].

29. Глава о прошении дождя /истиска/

بَابُ صَلَاةِ الْاِسْتِسْقَاءِ

Истиска — молитва о ниспослании дождя в период засухи, совершаемая тогда, когда люди ощущают вред от отсутствия воды. *Истиска* бывает трёх видов:

1) Когда каждый человек отдельно обращается к Аллаху с мольбой о ниспослании дождя.

2) Когда *хатыб* обращается к Аллаху с мольбой о ниспослании дождя во время пятничной *хутбы*.

3) Когда *хатыб* обращается к Аллаху с мольбой о ниспослании дождя во время *хутбы* молитвы *истиска*.

١٥٦) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ الْمَازِنِيِّ قَالَ: خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَسْقِي، فَتَوَجَّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ يَدْعُو، وَحَوَّلَ رِدَاءَهُ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ، جَهَرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ.

* وَفِي لَفْظٍ: إِلَى الْمُصَلَّى.

156. ʻАбдуллах ибн Зейд ибн ʻАсым аль-Мазини, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды Пророк ﷺ вышел [из дома], чтобы просить о ниспослании дождя */истиска/*. Он обратился в сторону *киблы*, взывая с мольбой и вывернув свою накидку [наизнанку]. Затем совершил два *ракʻата*, в которых читал Коран вслух».

В другой версии приводится: «Пришёл к месту совершения молитвы */мусолля/* [т. е. это происходило не в мечети]» (аль-Бухари 1024 и Муслим 894).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн Зейд ибн ʻАсым, да будет доволен им Аллах (см. хадис 9).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* молитвы *истиска*, места её совершения, а также о том, каким образом следует взывать с мольбой.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение молитвы истиска при наличии причин для этого — узаконено.

2. Молитва *истиска* состоит их двух *ракʻатов*, в которых Коран читается вслух [даже если это происходит днём].

3. Совершение молитвы *истиска* там, где совершается праздничная молитва [т. е. *мусолля* на открытой местности] — узаконено.

4. *Ду'а* о ниспослании дождя совершается до молитвы.

5. Обращение в сторону *киблы* и выворачивание своей накидки или *'абайи* во время *ду'а истиска* — узаконено.

6. В получении пользы или предотвращении какого-либо вреда Пророк ﷺ нуждался во Всевышнем Аллахе. Он не владел пользой или вредом ни для себя, ни для других, кроме того, что пожелал Всевышний Аллах.



١٥٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ بَابٍ كَانَ نَحْوَ دَارِ الْقَضَاءِ، وَرَسُولُ اللّٰهِ ﷺ قَائِمٌ يَخْطُبُ، فَاسْتَقْبَلَ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَائِمًا، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ، وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللّٰهَ يُغِيثُنَا، قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَغِثْنَا، اللَّهُمَّ أَغِثْنَا، اللَّهُمَّ أَغِثْنَا».

قَالَ أَنَسٌ: فَلَا وَاللّٰهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ وَلَا قَزَعَةٍ، وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ مِنْ بَيْتٍ وَلَا دَارٍ، قَالَ: فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ مِثْلُ التُّرْسِ، فَلَمَّا تَوَسَّطَتْ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ، قَالَ: فَلَا وَاللّٰهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ سَبْتًا، قَالَ: ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ، وَرَسُولُ اللّٰهِ ﷺ قَائِمٌ يَخْطُبُ، فَاسْتَقْبَلَهُ قَائِمًا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ، وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ اللّٰهَ يُمْسِكْهَا عَنَّا، قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا، اللَّهُمَّ عَلَى الْآكَامِ وَالظِّرَابِ وَبُطُونِ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ». قَالَ: فَأَقْلَعَتْ، وَخَرَجْنَا نَمْشِي فِي الشَّمْسِ.

قَالَ شَرِيكٌ: فَسَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ: أَهُوَ الرَّجُلُ الْأَوَّلُ؟ قَالَ: لَا أَدْرِي.

* الظِّرَابُ: الْجِبَالُ الصِّغَارُ.

157. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что в один из пятничных дней некий человек [бедуин] вошёл в мечеть через дверь, которая находилась со стороны Даруль-Када. Пророк ﷺ [в это время] стоял, обращаясь к людям с *хутбой*. Встав перед Посланником Аллаха, тот человек

сказал: «О Посланник Аллаха! Пропало имущество [т. е. скотина], отрезаны все дороги [т. е. мы не можем пройти по ним]! Попроси Аллаха, чтобы Он ниспослал нам дождь!» Посланник Аллаха ﷺ поднял руки [к небу на уровне лица, люди подняли руки вместе с ним] и сказал: «***О Аллах, пошли нам дождь! О Аллах, пошли нам дождь!***»

Анас рассказывал: «Клянусь Аллахом, мы не видели на небе ни одного облака и ни одной тучки, а между нами и горой Саль‘ не было никаких хижин или домов». Анас рассказывал дальше: «И вдруг из-за горы появилось облако подобное щиту [по форме и размеру], и когда оно дошло до середины неба, то расширилось, а потом полил дождь». Анас говорил: «И, клянусь Аллахом, [после этого] мы шесть дней не видели солнца. Затем в следующую пятницу один человек вошёл через ту же дверь. Пророк ﷺ [в это время] стоял, обращаясь к людям с *хутбой*. Встав перед Посланником Аллаха, он сказал: «О Посланник Аллаха! Пропало имущество, отрезаны все дороги! Попроси Аллаха, чтобы Он остановил дождь!» Посланник Аллаха ﷺ поднял руки и сказал: «***О Аллах, вокруг нас, а не на нас! О Аллах, на холмы и горные вершины, на долины*** [русла рек и каналы] ***и места, где растут деревья!***» [Анас] сказал: «Дождь закончился, и мы вышли [из мечети] уже под солнцем». Шарик [один из передатчиков хадиса] сказал: «Анаса спросили: “Это был тот же человек? — на что он ответил, — Я не знаю”» (аль-Бухари 1024 и Муслим 897).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* мольбы о ниспослании дождя */истиска/* во время *хутбы* в пятничный день.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено обращаться с мольбой о ниспосылании дождя во время исполнения *хутбы* в пятничный день.

2. Узаконено поднимать руки во время *ду'а истиска* как *хатыбу*, так и людям, молящимся с ним.

3. Узаконено проявлять настойчивость в *ду'а* [так как в *ривааяте* приводится, что Пророк ﷺ три раза повторил мольбу].

4. Дозволено обращаться к *хатыбу* во время хутбы в день *джум'а*, если в этом есть сильная необходимость.

5. Дозволено просить праведного человека обратиться с мольбой к Аллаху, если есть надежда, что на его мольбу Аллах ответит. [Но если ты просишь лично за себя, то лучше этого не делать, чтобы сохранить полноценность своего единобожия; если же это касается общей пользы, то в этом нет никаких проблем.]

6. Дозволено просить Аллаха, чтобы Он остановил дождь, приносящий вред.

7. Указание на удивительную мощь Всевышнего Аллаха, проявившуюся в том, как Он ниспослал дождь, а затем остановил его.

8. Указание на великое знамение, которое произошло по причине Пророка ﷺ, указывающее на его правдивость и почётное положение перед его Господом.

9. Проявление мудрости Пророка ﷺ в его *ду'а* о том, чтобы Всевышний Аллах остановил дождь, который наносил вред, и не просил остановить дождь, в котором этого вреда не было.

30. Глава о молитве при страхе (опасениях) /хауф/

بَابُ صَلَاةِ الْخَوْفِ

Страх (испытывание опасений) */хауф/* — противоположность безопасности. Под «молитвой при страхе» подразумевается способ совершения молитвы в той ситуации, когда человеку угрожает опасность нанесения вреда врагом, а не какая-либо новая молитва, узаконенная по причине наличия опасности или страха.

Молитва при страхе */хауф/* узаконена Всевышним Аллахом в 6 году хиджры. По мнению некоторых учёных, военным походом, в котором Пророк ﷺ впервые совершил эту молитву, был поход «Зату ар-рика‘а». Но более правильное мнение гласит, что Пророк ﷺ совершил эту молитву впервые в военном походе «‘Асфан», который произошёл до событий Хайбара. Что касается «Зату ар-рика‘а», то он произошёл после Хайбара.

Узаконенность молитвы при страхе — это облегчение от Всевышнего Аллаха и проявление милости к Своим рабам, благодаря чему достигаются такие два блага, как:

1) Возможность совершения молитвы в предписанное время.

2) Необходимость принятия мер предосторожности для защиты от врага.

Это говорит о важности совершения молитвы в предписанное время и в *джама‘ате* [что даже ни при наличии опасности, угрозы жизни, ни при военных действиях человек не освобождается от её совершения]. Повеление принимать меры предосторожности для защиты от врага любыми способами, чтобы не дать ему возможности воплотить свои планы, наце-

ленные против мусульман — это также является указанием на совершенство ислама. Как говорит Всевышний Аллах: «**Неверующим хотелось бы, чтобы вы беспечно отнеслись к своему оружию и своим вещам, дабы они могли напасть на вас всего один раз (покончить с вами одним разом)**» (сура «ан-Ниса», аят 102). Хвала Аллаху за Его совершенную мудрость и безграничную милость!

١٥٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: صَلَّى رَسُولُ اللهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ، فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ، وَطَائِفَةٌ بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ، فَصَلَّى بِالَّذِينَ مَعَهُ رَكْعَةً، ثُمَّ ذَهَبُوا، وَجَاءَ الْآخَرُونَ، فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَةً، وَقَضَتْ الطَّائِفَتَانِ رَكْعَةً رَكْعَةً» .

158. ʻАбдуллах ибн ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «В какие-то (или в некоторые) из дней [битвы] Посланник Аллаха ﷺ совершал с нами молитву при опасности. Одна группа людей встала с ним на [молитву], а другая встала напротив врага [защищая молящихся]. Посланник Аллаха ﷺ совершил один *ракʻат* с теми, кто был с ним, затем они отошли [и встали перед врагом, чтоб защищать вторую группу], а другие пришли, с которыми он совершил ещё один *ракʻат*. Таким образом, каждая из этих двух групп восполнила тот *ракʻат*, который она пропустила». [Т. е. они совершили по одному *ракʻату* с Пророком ﷺ, а потом каждый из них отдельно восполнил ещё по одному *ракʻату*, подобно человеку, который опоздал на молитву *фаджр* и прочитал с имамом только один *ракʻат*, восполнив второй *ракʻат* самостоятельно] (аль-Бухари 942 и Муслим 839).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен Аллах им и его отцом (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно совершения одного из видов молитвы *хауф*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Законность молитвы *хауф* при наличии причин.

2. Законность совершения одного из видов молитвы *хауф*. Если враг находится не со стороны *киблы*, то военачальник должен разделить свою армию на две группы: первая группа встаёт перед врагом и защищает другую группу воинов, которые совершают с военачальником один *рак'ат*. Затем [совершившие один *рак'ат* с имамом] отходят и встают перед врагом, чтобы защищать вторую группу, оставаясь при этом в состоянии молитвы. Группа, которая охраняла их, приходит, и военачальник совершает с ними *рак'ат*, который оставался от его молитвы. Затем имам произносит *салям*, а они восполняют ту часть молитвы, которую пропустили [т. е. один *рак'ат* каждый сам за себя]. Затем они уходят и встают перед врагом, чтобы охранять других воинов, которые возвращаются и восполняют оставшуюся часть молитвы [т. е. один *рак'ат* каждый сам за себя]. Затем [каждый] произносит *салям* [заканчивая таким образом молитву].

3. Дозволенность совершать много движений в молитве, если в этом есть необходимость.

4. Дозволенность принятия всех возможных мер предосторожности для защиты от врага.

5. Обязательность совершения молитвы в предписанное время, в каком бы положении человек ни был.

6. Обязательность совершения мужчинами молитвы в *джама'ате*, независимо от того, находятся они в пути или дома, в опасности или безопасности.

7. Возможность застать молитву в *джама'ате*, успев хотя бы на один *рак'ат*.

١٥٩) عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ خَوَّاتِ بْنِ جُبَيْرٍ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ صَلَاةَ ذَاتِ الرِّقَاعِ - صَلَاةَ الْخَوْفِ - أَنَّ طَائِفَةً صُفَّتْ مَعَهُ، وَطَائِفَةً وِجَاهَ الْعَدُوِّ، فَصَلَّى بِالَّذِينَ مَعَهُ رَكْعَةً، ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا، وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ انْصَرَفُوا، فَصَفُّوا وِجَاهَ الْعَدُوِّ، وَجَاءَتْ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى، فَصَلَّى بِهِمْ الرَّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ، ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا، وَأَتَمُّوا لِأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ» .

* الَّذِي صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ هُوَ: سَهْلُ بْنُ أَبِي حَثْمَةَ.

159. Йазид ибн Румман передаёт хадис от Салиха ибн Хауата ибн Джубайра, который передаёт его от человека, совершавшего молитву *хауф* с Посланником Аллаха ﷺ во время военного похода «Зату ар-рика'а». [Он говорил] что одна группа встала [на молитву] вместе [с Пророком], а другая группа выстроилась перед врагом. Он [Пророк ﷺ] совершил один *рак'ат* с теми, кто был с ним, затем продолжал стоять на месте, а они закончили молитву [совершив ещё один *рак'ат* каждый сам по себе], затем ушли и выстроились перед врагом. Потом пришла другая группа, и [Пророк ﷺ] совершил с ними второй *рак'ат* молитвы, который остался у него. Затем он продолжал сидеть, а те [в это время] закончили молитву сами [совершив ещё один *рак'ат*]. После этого [когда они сели] Пророк ﷺ провозгласил *салям* [тем самым завершив молитву] (аль-Бухари 4129 и Муслим 842).

Передатчики хадиса:

1. Йазид ибн Румман Абу Рух аль-Мадани — вольноотпущенник семейства Зубейра. В своём труде «ат-Такъриб» Ибн Хаджар говорит о нём: «Достойный доверия передатчик из пятого или младшего поколения */табакат/* таби'инов». Хадисы,

переданные им от Абу Хурайры, являются отосланными */мурсаль/*. Йазид ибн Румман умер в 130 году хиджры.

2. Салих ибн Хаууат ибн Джубайр ибн Нуʻман аль-Ауси аль-Мадани. В «ат-Такрибе» Ибн Хаджар говорит о нём так: «Достойный доверия передатчик из четвёртого или среднего поколения табиʻинов».

3. Человек, который совершил молитву с Пророком в походе «Зату ар-рикаʻа», был Хаууат ибн Джубайр ибн ан-Нуʻман аль-Ансари аль-Ауси, отец Салиха, упомянутого выше. Хаууат ибн Джубайр умер в 40 году хиджры в возрасте 74 лет.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно совершения другого вида молитвы *хауф*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение молитвы *хауф* при наличии причин — узаконено.

2. Совершение одного из видов молитвы *хауф*, когда враг находится не со стороны *киблы*, происходит следующим образом: военачальник делит войско на две группы: первая молится с ним, а вторая охраняет их. Затем имам встаёт на второй *ракʻат* и остаётся стоять в таком положении, в то время как те, кто был позади него, отделяются и каждый из них заканчивает молитву сам по себе. Затем они уходят и выстраиваются напротив врага. Потом приходит вторая группа, которая стояла на охране, и совершает с имамом один *ракʻат*, оставшийся из его молитвы. Когда же имам садится для *ташаххуда*, то они [т. е. вторая группа] встают и заканчивают второй *ракʻат* каждый сам по себе. После этого имам провозглашает *салям*.

3. Совершение молитвы в предписанное время — обязательно, в каком бы положении человек ни находился.

4. Совершение мужчинами молитвы в *джамаʻате* — обязательно, независимо от того, находятся ли они в пути или дома, в опасности или безопасности.

5. Возможность застать молитву в *джама‘ате*, успев хотя бы на один *рак‘ат* [т. е. если человек успел на один *рак‘ат*, то он застал *джама‘ат*].

6. Дозволенность отделяться от имама тому, кто находится за ним, если у человека есть на то оправдание.

7. Обязательность принятия всех возможных мер предосторожности для защиты от врага.

8. Справедливость и высокая степень организованности, присущие исламу.

9. Распределение военной силы плотным рядом перед врагом [будь это ряд воинов, военной техники или оружия] является проявлением высокой степени организованности армии — это укрепляет сердца воинов и вселяет страх в сердца врагов. Такой порядок и организованность любимы Всевышним Аллахом.

К пользам хадиса можно отнести также:

10. В хадисе непрямое указание на дух единства */джама‘а/* и братства верующих в исламе [более подробно прослушайте файл с пользами данного хадиса[1]].



[1] Аудио файл доступен по ссылке: https://t.me/umdat/1076 или https://www.dropbox.com/s/zajg0is1bcmxn73/umda_046.mp3?dl=0

١٦٠) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَصَفَفْنَا صَفَّيْنِ خَلْفَ رَسُولِ اللهِ ﷺ وَالْعَدُوُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ، وَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ، وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ، وَقَامَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ، وَقَامُوا، ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ، وَتَأَخَّرَ الصَّفُّ الْمُقَدَّمُ، ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ ﷺ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ - الَّذِي كَانَ مُؤَخَّرًا فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى - فَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ أَنْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ، فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ ﷺ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا. قَالَ جَابِرٌ: كَمَا يَصْنَعُ حَرَسُكُمْ هَؤُلَاءِ بِأُمَرَائِهِمْ.

وَذَكَرَهُ مُسْلِمٌ بِتَمَامِهِ.

وَذَكَرَ الْبُخَارِيُّ طَرَفًا مِنْهُ: وَأَنَّهُ صَلَّى صَلَاةَ الْخَوْفِ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَزْوَةِ السَّابِعَةِ، غَزْوَةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ.

160. Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Я присутствовал с Посланником Аллаха ﷺ на одной из молитв при опасности. Он построил нас в два ряда, один из которых расположился [непосредственно] за Посланником Аллаха ﷺ. Враг же находился между нами и

киблой. Посланник Аллаха ﷺ провозгласил *такбир* [начав молитву], и мы все вместе провозгласили *такбир*. Потом он совершил поясной поклон, и мы все вместе совершили поясной поклон. Затем он поднял голову из поясного поклона, и мы все вместе поднялись [из *руку'а*]. Затем он склонился в земном поклоне, а вместе с ним и тот ряд, который стоял за ним. А что касается второго ряда, то он встал лицом в сторону врага [охраняя первый ряд]. Когда же Пророк ﷺ закончил свой земной поклон [т. е. совершил два *суджуда*] и поднялся, то поднялся и тот ряд, который был за ним, второй же ряд склонился в земном поклоне, а [затем все] встали. После этого позадистоящий ряд вышел вперёд [вместо первого ряда], а впередистоящие встали на место второго ряда [молящихся]. Затем Пророк ﷺ совершил поясной поклон, и мы все вместе совершили поясной поклон, затем он поднял голову из поясного поклона, и мы все вместе поднялись [из *рукуа'*]. Потом он ﷺ и ряд, стоявший [непосредственно] за ним, который в первом *рак'ате* стоял сзади, склонились в земном поклоне, а второй ряд встал лицом в сторону врага. Когда Пророк ﷺ и тот ряд, который был за ним, закончили земной поклон, то второй ряд пал ниц для совершения земного поклона. Затем Пророк ﷺ провозгласил *салям*, и мы все вместе провозгласили *салям*». Джабир сказал: «Как сейчас телохранители поступают с вашими правителями» (Муслим 840).

Полную версию хадиса упомянул Муслим, аль-Бухари же упомянул часть этого хадиса. Джабир совершал молитву при опасности вместе с Пророком ﷺ в седьмом военном походе — походе «Зату ар-рика'а» (аль-Бухари 4125).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн 'Абдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно ещё одного вида молитвы хауф.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконенность совершения молитвы *хауф* при наличии причин.

2. Узаконенность совершения ещё одного из видов молитвы *хауф*: когда враг находится между рядами молящихся и *киблой*. Военачальник выстраивает свою армию в два ряда и совершает со всеми молитву [*джама'атом*]: провозглашает *такбир*, совершает *руку'* и поднимается из него вместе с ними. Когда он падает ниц в *суджуде*, первый ряд падает ниц вместе с ним, а второй ряд остаётся стоять стеречь их. Когда имам и первый ряд встают из *суджуда*, *суджуд* [т. е. два *суджуда*] совершает второй ряд. Поднявшись из *суджуда*, они становятся на место первого ряда, а первый ряд становится на их место. Затем имам совершает вместе с ними *руку'*, и все вместе поднимаются из него. Потом он и тот ряд, который находится [непосредственно] за ним, совершают *суджуд*. Когда же они садятся для *ташаххуда*, *суджуд* совершает второй ряд, затем они все вместе провозглашают *салям*.

3. Обязательность совершения молитвы в предписанное время, в каком бы положении человек ни находился.

4. Обязательность совершения мужчинами молитвы в *джама'ате*, независимо от того, находятся ли они в пути или дома, в опасности или безопасности.

5. Обязательность принятия всех возможных мер предосторожности для защиты от врага.

6. Дозволенность отступать назад тому, кто молится за имамом в молитве *хауф*, если в этом есть какая-либо польза.

7. Дозволенность совершать движения, не относящиеся к молитве, если это во благо самой молитвы.

8. Справедливость и высокая степень организованности, присущие исламу.

К пользам хадиса можно отнести также:

9. Смелость Посланника Аллаха ﷺ, который, невзирая на опасность, совершал молитву в качестве имама, становясь перед рядами молящихся.



Книга о похоронах /джанаиз/

كِتَابُ الْجَنَائِزِ



Джанаиз — множественное число слова «джиназа»: покойный. Есть мнение, что словом «джаназа» называют умершего человека, а словом «джиназа» — погребальные носилки.

Под «Книгой о похоронах» подразумевается раздел, в котором упомянуты постановления, связанные с обрядами, относящимися к умершим, а именно: омывание, заворачивание в саван */кафан/*, молитва над ними, сопровождение их на кладбище и погребение. Этот раздел приводится после изучения «Книги о молитве», потому что совершение молитвы над умершим является самым важным действием по отношению к нему и тем, что больше всего приносит ему пользу. Ибн ʻАббас говорил: «Я слышал, как Пророк ﷺ сказал: “***Если умрёт какой-либо мусульманин, и над ним совершат молитву сорок человек, не поклоняющихся наряду с Аллахом ничему иному, то их ходатайство за него обязательно будет принято***”» (Муслим 948).

١٦١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ قَالَ: نَعَى النَّبِيُّ ﷺ النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمُصَلَّى، فَصَفَّ بِهِمْ، وَكَبَّرَ أَرْبَعًا.

161. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ возвестил о смерти ан-Наджаши [правителя Эфиопии] в тот день, когда тот умер. Он ﷺ вышел [со сподвижниками] к месту молитвы [место, где совершается праздничная молитва, или место, специально отведённое для молитвы *джаназа*], построил их [сподвижников] рядами и совершил четыре *такбира*» (аль-Бухари 1245 и Муслим 951).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно образа совершения погребальной молитвы по покойному, тело которого отсутствует.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено совершать погребальную молитву */джаназа/* над покойным, даже если тело отсутствует. Это является обязательным */ваджиб/*, если он умер в том месте, где никто над ним эту молитву не совершил. Молитва *джаназа* по отсутствующему покойному не совершается, если она уже ранее была совершена кем-то — это является Сунной. [Исключением являются ситуации, когда человек был близок к покойному или имел особое расположение к нему. Доводом этому является случай, когда Пророк ﷺ совершил молитву *джаназа* по темнокожей женщине, которая наводила порядок в мечети. Пророку ﷺ не сообщили о её смерти, поэтому он ﷺ совершил молитву *джаназа* над её могилой, несмотря на то что эта молитва уже была совершена, а женщина похоронена].

2. Узаконено совершение молитвы *джаназа* по отсутствующему покойному таким же образом, как и молитва *джаназа*

по покойному, тело которого присутствует: четыре *такбира* и так далее.

3. Узаконено имаму в молитве *джаназа* вставать вперёд, а людям выстраиваться в ряды позади него.

4. Дозволено объявлять о смерти какого-либо человека. В случае, если это делается для того, чтобы совершить в отношении покойного обязательные обряды, как то: молитву *джаназа* и похороны, то сообщать о смерти кого-либо является обязательным. В случае, если это делается для совершения запретных действий, а именно: справить поминки, или показать людям свою скорбь, или любое другое излишество в отношении покойного, то объявлять о смерти человека запрещено.

4. Указание на достоинство ан-Наджаши.

5. Указание на одно из знамений Пророка ﷺ, так как он ﷺ сообщил о смерти ан-Наджаши именно в день его кончины.

١٦٢) عَنْ جَابِرٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى عَلَى النَّجَاشِيِّ، فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَوْ الثَّالِثِ.

162. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Когда Пророк ﷺ совершал молитву *джаназа* по аль-Наджаши, я стоял во втором или третьем ряду. [Это сомнение со стороны передатчика. В другой версии хадиса приводится, что сподвижники построились в этой молитве в два ряда, поэтому не возникает сомнений в том, что Джабир стоял во втором ряду]» (аль-Бухари 1317 и Муслим 952).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* выстраивания рядов в молитве *джаназа*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено выстраиваться в ряды для совершения молитвы *джаназа*.

2. Узаконено совершать молитву по покойному, даже если его тело отсутствует. Это является обязательным, если по нему эта молитва никем не была совершена, в противном случае это не является узаконенным [т. е. является новшеством].

3. Достоинство ан-Наджаши [которое проявилось в том, что молитву *джаназа* по нему совершили Пророк ﷺ и его сподвижники, да будет доволен ими Аллах].

١٦٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ صَلَّى عَلَى قَبْرٍ، بَعْدَ مَا دُفِنَ، فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا.

163. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал, что Пророк ﷺ совершил молитву над могилой [человека] после того, как тот был похоронен. И он ﷺ провозгласил четыре *такбира* (аль-Бухари 1326 и Муслим 954).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* совершения молитвы по покойному после его погребения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение молитвы по покойному после его погребения — дозволено. Однако это является обязательным в том случае, если по нему эта молитва никем не была совершена ранее.

2. Образ совершения молитвы по покойному после его погребения подобен образу совершения молитвы по покойному до того, как его похоронят, т. е. четыре *такбира* и так далее.

١٦٤) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كُفِّنَ فِي أَثْوَابٍ يَمَانِيَةٍ بِيضٍ، لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ.

164. Передают со слов ʻАиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что кафан Посланника Аллаха ﷺ представлял из себя три полотна белой йеменской ткани. Не было в нём [в *кафане*] ни рубахи, ни *ʻимамы* [всего того, что носят на голове или оборачивают вокруг неё] (аль-Бухари 1271 и Муслим 941).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно *кафана* (савана) покойного.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено заворачивать покойного в три белых полотна без рубахи и *ʻимамы*.

2. Указание на щедрость Всевышнего Аллаха, проявляемую Им к людям, и почётное место, которое они занимают перед Ним [ведь Он научил их хоронить друг друга наилучшим образом].

١٦٥) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ حِينَ تُوُفِّيَتْ ابْنَتُهُ، فَقَالَ: «اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ – إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ – بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الْأَخِيرَةِ كَافُورًا – أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ – فَإِذَا فَرَغْتُنَّ فَآذِنَّنِي» فَلَمَّا فَرَغْنَا آذَنَّاهُ، فَأَعْطَانَا حَقْوَهُ، فَقَالَ: «أَشْعِرْنَهَا بِهِ» – تَعْنِي إِزَارَهُ –.

* وَفِي رِوَايَةٍ: «أَوْ سَبْعًا».

* وَقَالَ: «ابْدَأْنَ بِمَيَامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا».

* وَإِنَّ أُمَّ عَطِيَّةَ قَالَتْ: وَجَعَلْنَا رَأْسَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ .

165. Умм ʻАтыйя аль-Ансария, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Когда умерла Зайнаб, дочь Посланника Аллаха ﷺ, он вошёл к нам и сказал: “***Омойте её три или пять раз, или больше, если посчитаете нужным. Омойте её водой и сидром*** [вид растений, листья которых дают эффект мыла]***, а в конце добавьте в воду камфару*** [вид благовоний] ***или нечто подобное ей*** [это сомнение передатчика или разница в *риваятах*]. ***Когда вы закончите, позовите меня***”. Закончив, мы позвали его. Тогда [Пророк ﷺ] дал часть своей одежды [*изар* — нижняя часть одежды] и сказал: “***Дайте ей почувствовать его*** [т. е. пусть это будет первым слоем материи, которая будет соприкасаться с её телом]”» (аль-Бухари 1195 и Муслим 939).

В другом *риваяте* приводится, что он ﷺ сказал: «***…или семь раз*** [т. е. омойте её]», а также: «***Начинайте с её правой стороны и с тех частей тела, которые омываются при совершении малого омовения***» (аль-Бухари 1254).

Умм ʻАтыйя сказала: «Мы заплели на её голове три косы». [В *риваяте* приводится, что сначала они распустили ей воло-

сы, помыли их, а затем заплели три косы: одну впереди и две по бокам. После этого они уложили косы под её голову. Всё это было сделано ими по приказу Пророка ﷺ, как это приводится в *риваяте* Ибн Хиббана.] (аль-Бухари 1259 и Муслим 939).

Передатчик хадиса:

Умму ʻАтыйя аль-Ансария, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 151).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* омывания покойного и описание того, как это следует делать.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на обязательность омывания покойного.

2. Омывание совершается следующим образом: сначала нужно омыть те части тела, которые омываются при совершении малого омовения, начиная с правой стороны, т. е. правую руку и ногу, а затем левую [руку и ногу], после этого омывают всё тело: сначала полностью правую сторону, затем левую. При этом перемешивают воду с сидром [можно добавить мыло или шампунь]. Когда омывают в последний раз, добавляют камфару. Повторять это омывание следует столько раз, сколько требуется [чтобы очистить тело], заканчивая нечётным количеством — пять, семь или больше [девять, одиннадцать] раз. Если это женщина, то её волосы следует распустить, помыть, затем заплести в три косы: одну впереди и две по бокам, после этого уложить косы под её голову.

3. Омывание [умерших] женщин совершают только женщины, исключением является муж — ему разрешено омывать жену [как и жене разрешено омывать мужа].

4. Указание на милосердие Посланника Аллаха ﷺ и совершенство, проявляемое им в поддержке родственных уз [он отдал свой *изар*, чтобы им окутали тело дочери, дабы в этом был *баракат* для неё].

5. Указание на наличие *бараката* в одежде Посланника Аллаха ﷺ и в вещах, оставшихся после него. Это касалось только его, поэтому нельзя испрашивать *баракат* посредством одежды других людей или вещей, оставшихся после них. [На сегодняшний день не осталось ни одной вещи, которая была бы достоверно установлена принадлежащей Посланнику Аллаха ﷺ, а Аллаху ведомо лучше.]

6. Указание на дозволенность предоставлять доверенному лицу право принятия решений в том деле, которое ему было поручено, если он действительно является человеком, достойным доверия. Эта дозволенность выражена словами Пророка ﷺ: «***…если посчитаете нужным***».

7. Указание на дозволенность помогать друг другу в омывании покойного. Учёные говорят: при омывании покойного не должен присутствовать никто, кроме омывальщика и его помощников.

١٦٦) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ وَاقِفٌ بِعَرَفَةَ، إِذْ وَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ، فَوَقَصَتْهُ – أَوْ قَالَ: فَأَوْقَصَتْهُ – فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ. وَلَا تُحَنِّطُوهُ، وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ. فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًا».

* وَفِي رِوَايَةٍ: «وَلَا تُخَمِّرُوا وَجْهَهُ وَلَا رَأْسَهُ».

* الْوَقْصُ: كَسْرُ الْعُنُقِ.

166. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Однажды некий человек, стоявший на горе ʻАрафат, упал со своей верблюдицы. Она лягнула человека [сломав ему шею], и он умер. Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Омойте его водой с сидром и заверните в две одежды*** [*изар* и *рида*, которые паломники надевают на себя во время Хаджа]***, но не умащивайте его благовониями, и не накрывайте его голову*** [т.к. он находился в состоянии ихрама]***, ибо в Судный день он воскреснет с тальбией*** [т. е. со словами “Вот я перед Тобой, о Аллах”]”» (хадис привели аль-Бухари 1851 и Муслим 1206).

В другой версии хадиса приводится: «***Не накрывайте его голову и лицо*** [это примечание приводится только у Муслима, и у учёных есть разногласия относительно его достоверности]» (Муслим 1206).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно действий людей в том случае, если умер человек, находящийся в состоянии ихрама */мухрим/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если *мухрим* умирает, то в отношении него совершают те же действия, какие совершают в отношении покойного, который не является *мухримом*. Однако следует сторониться всего того, чего должен сторониться *мухрим*, т. е. благовоний и так далее.

2. Если *мухрим* умирает, не закончив обряды хаджа, то они не восполняются за него, даже если это были обязательные обряды.

3. Омывать покойного и заворачивать его в одежду, которая закрывает всё тело — обязательно.

4. Перемешивать воду с сидром при омывании покойного — узаконено.

5. Заворачивать покойного в одежду, купленную на его деньги, в нашей религии считается более предпочтительным [т. е. деньги для его похорон в первую очередь берутся из его имущества].

6. Заворачивать *мухрима* в две одежды [*изар* и *рида*] — узаконено.

7. Использовать благовония для умащивания покойного — разрешено, кроме тех случаев, когда покойный является *мухримом*, потому что запрет Пророка ﷺ использовать благовония в отношении *мухрима* указывает на то, что для остальных это является узаконенным.

8. Смерть не является причиной выхода человека из состояния *ихрама*.

9. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей религии, поскольку он упоминает само постановление */хукм/* и причину вынесения такого постановления, чтобы увеличить спокойствие в сердцах людей относительно этого решения, и благодаря чему они познают красоту шариата и мудрость, присущую

ему. *Хукм* относится и к тем вопросам, на которые не указывает прямой текст, если человек чувствует в нем эту мудрость.



١٦٧) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ ﵂ قَالَتْ: نُهِينَا عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا.

167. Умм ʻАтыйя аль-Ансария, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Нам было запрещено провожать похоронную процессию, но не в строгой [утвердительной] форме [т. е. это нежелательно]» (аль-Бухари 1278 и Муслим 938).

Передатчик хадиса:

Умму ʻАтыйя аль-Ансария, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 151).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* сопровождения женщиной похоронной процессии.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено женщинам сопровождать похоронную процессию, независимо от того, будь это путь от дома до места совершения молитвы *джаназа* или от места совершения молитвы *джаназа* до могилы.

2. Запрет сопровождать похоронную процессию женщинам остаётся нежелательным до тех пор, пока это не приводит к чему-либо плохому */фасад/*. В противном случае выход женщин для сопровождения похоронной процессии будет запретным */харам/*.

3. Запрет в шариате делится на два вида:

а) утвердительная форма, которая обязывает человека сторониться запретного, и это является основой;

б) нежелательная форма, которая требует от человека сторониться запретного, но не в обязательном порядке.

١٦٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكُ صَالِحَةً فَخَيْرٌ تُقَدِّمُونَهَا إِلَيْهِ، وَإِنْ تَكُ سِوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ».

168. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Пророк ﷺ сказал: “***Торопитесь с покойным*** [т. е. в приготовлении покойного и сопровождении его на кладбище]***, ибо если он был праведным, то вы раньше приблизите его к добру*** [наслаждению в могиле]***, а если он не был таковым, то это зло, которое вы*** [быстрее] ***снимете со своих плеч***”» (аль-Бухари 1315 и Муслим 944).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* ускорения хода похоронной процессии.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено проявлять торопливость в приготовлении покойного и сопровождении его на кладбище при условии, чтобы в этом не было трудности [для тех, кто несёт носилки] и чтобы в подобной торопливости не было потеряно достоинство [т.е. похоронная процессия должна двигаться в слегка ускоренном темпе].

2. Избавление от зла и от тех людей, которые причиняют это зло — узаконено.

3. Нахождение в могиле для праведного покойного лучше, чем нахождение на этом свете.

4. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей религии, и которая проявлялась в том, что он упоминал как постановление, так и мудрость этого постановления.



١٦٩) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ ﷺ قَالَ: صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نِفَاسِهَا فَقَامَ فِي وَسَطِهَا.

169. Самура ибн Джундуб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды я молился за Пророком ﷺ, когда он совершал молитву [*джаназа*] над умершей после родов [т. е. во время *нифаса* — послеродового кровотечения] женщиной, встав напротив середины её тела» (аль-Бухари 1313 и Муслим 964).

Передатчик хадиса:

Самура ибн Джундуб ибн Хиляль аль-Фазари — правитель ансаров, да будет доволен им Аллах. Когда Самура был маленьким, мать привезла его в Медину. Это произошло после смерти отца мальчика. Однажды Пророк ﷺ осматривал мальчиков из числа ансаров и одному из подростков разрешил участвовать в военном походе, а Самуру вернул [т. е. не взял]. Тогда он сказал: «О Посланник Аллаха! Ты ему разрешил, а мне нет. Но если я стану бороться с ним, то поборю его!» И Пророк ﷺ сказал: «***Ну-ка, поборись с ним***». Самура рассказывал: «Я стал бороться с ним и поборол его. Тогда Посланник Аллаха разрешил мне [участвовать в походе]». Самура передал много хадисов Пророка ﷺ. Зияд [один из правителей] оставлял его своим преемником в Басре и в Куфе на 6 месяцев. Когда Зияд умер, Му'авия оставил его управлять Басрой, позже снял его с правления городом. Но Самура остался в Басре и жил там до тех пор, пока не умер в 58 году хиджры, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно местоположения имама при совершении молитвы *джаназа* по покойной женщине.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Во время совершения молитвы *джаназа* над женщиной имаму узаконено стоять напротив середины её тела.

2. Если женщина умрёт от послеродового кровотечения, то это не препятствует совершению по ней молитвы *джаназа*, несмотря на то что она не молится во время *нифаса*.

Дополнение: автор книги «Умдат аль-ахкам» не упомянул хадис, в котором бы разъяснялось, где должен стоять имам во время совершения молитвы *джаназа* над мужчиной, потому что в двух достоверных сборниках подобных хадисов не упомянуто. Однако Ахмад, ат-Тирмизи и Абу Дауд передали с достоверной цепочкой передатчиков, что когда Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, совершал молитву *джаназа* над мужчиной, то вставал напротив его головы, а когда совершал молитву *джаназа* над женщиной, то вставал напротив середины её тела. Когда у него спросили: «Таким образом поступал Пророк ﷺ?» Он ответил: «Да».

١٧٠) عَنْ أَبِي مُوسَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ بَرِيءٌ مِنْ الصَّالِقَةِ وَالْحَالِقَةِ وَالشَّاقَّةِ.

* الصَّالِقَةُ الَّتِي تَرْفَعُ صَوْتَهَا عِنْدَ الْمُصِيبَةِ.

170. Передают со слов Абу Мусы ʻАбдуллах ибн Кайс аль-Аш'ари, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ объявил свою непричастность к женщине, которая кричит [воет], бреет [свои волосы] и рвёт на себе одежду [когда умирает кто-то из близких, проявляя недовольство и сильную печаль]» (аль-Бухари 1296 и Муслим 104).

Передатчик хадиса:

Абу Муса ʻАбдуллах ибн Кайс аль-Аш'ари аль-Кахтани, да будет доволен им Аллах (см. хадис 22).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* проявления недовольства при столкновении с несчастьями.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Проявление недовольства при столкновении с несчастьями, будь то сердцем, языком или органами, является большим [смертельным] грехом, потому что Пророк ﷺ проявил непричастность к тем, кто совершает подобное.

2. Указание на обязательность проявлять терпение при столкновении с несчастьями.

3. Указание на слабость женщин и их неспособность проявлять терпение.

١٧١) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: لَمَّا اشْتَكَى النَّبِيُّ ﷺ ذَكَرَ بَعْضُ نِسَائِهِ كَنِيسَةً رَأَيْنَهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا: مَارِيَةُ – وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَأُمُّ حَبِيبَةَ أَتَتَا أَرْضَ الْحَبَشَةِ – فَذَكَرَتَا مِنْ حُسْنِهَا وَتَصَاوِيرَ فِيهَا، فَرَفَعَ رَأْسَهُ ﷺ وَقَالَ: «أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ فِيهِمْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، ثُمَّ صَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَةَ أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللهِ».

171. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Однажды, когда Пророк ﷺ заболел [той болезнью, от которой он умер], некоторые из его жён стали рассказывать ему о церкви, которую они видели [своими глазами] в Эфиопии. Она называлась “Мария”. Умм Саляма и Умм Хабиба, некогда бывавшие на землях Эфиопии, упомянули о красоте этой церкви и об изображениях [иконах, рисунках и изваяниях], находившихся в ней. Посланник Аллаха ﷺ [услышав это] поднял свою голову и сказал: “***Эти люди, когда среди них умирал праведный человек, строили над его могилой место поклонения*** [по-арабски “*масджид*” — мечеть]***, затем начинали рисовать там разные изображения. Эти люди являются самыми худшими созданиями перед Аллахом***”» (аль-Бухари 1341 и Муслим 548).

Передатчик хадиса:

ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* относительно строительства мест поклонения [мечетей] над могилами.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено строить мечети над могилами — это деяние тех, кто является самым худшим созданием перед Всевышним Аллахом. [Учёные говорят, что мечеть, построенную над моги-

лой, следует снести, сохраняя право могилы. А если покойного похоронили в мечети, которая была построена до того, как покойного похоронили в ней, то его останки следует вынести и перезахоронить на кладбище, сохраняя право мечети.]

2. Дозволено разговаривать, находясь рядом с больным или с ним самим, при условии, чтобы это не доставляло ему неудобств.

3. Дозволено человеку рассказывать об удивительных вещах, которые он видел своими глазами, даже если это является чем-то запретным, но это не должно побуждать человека к совершению запретного или вводить его в искушение.

4. Обязательно проявлять торопливость в разъяснении *хукма* порицаемых */мункар/* вещей, даже если люди сильно обольщены этим [*мункаром*].

5. Сохранение принципа единобожия */таухид/* и предостережение от всех путей, ведущих к многобожию */ширк/*, имело для Пророка ﷺ величайшее значение.

6. Совершенство искреннего отношения Пророка ﷺ к вопросам религии и разъяснению истины, в каком бы положении он ни находился.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Называть мечети именами праведников является уподоблением христианам.

8. Находиться одновременно нескольким жёнам одного мужа рядом с ним, разговаривать и навещать его, если в этом есть польза, например, когда он болен — дозволено, и в этом нет никаких проблем. Более того, это является путём праведных предшественниц, жён Посланника Аллаха ﷺ, да будет доволен Аллах ими всеми!

9. Рассказывать больному человеку что-нибудь приятное или интересное является Сунной.

10. Рассказывать шейху об увиденном происшествии или услышанном событии, а также о выводах, сделанных человеком на основании этого — дозволено, чтобы выяснить *хукм*

этого вопроса или услышать разъяснения шейха относительно правильности сделанных выводов.



١٧٢) وَعَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ: «لَعَنَ اللهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ». قَالَتْ: وَلَوْلَا ذَلِكَ أُبْرِزَ قَبْرُهُ غَيْرَ أَنَّهُ خُشِيَ أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا.

172. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Посланник Аллаха ﷺ во время болезни, после которой он уже не оправился [т. е. предсмертной болезни], говорил: “***Да проклянёт*** [или: уже проклял] ***Аллах иудеев и христиан! Ведь они превратили могилы своих пророков в мечети!***”» ʻАиша сказала: «Если бы не эта причина, то могила Пророка ﷺ была бы доступна [открыта] для людей, однако [сподвижники, а в другой версии говорится, что сам Пророк ﷺ] опасались, что её превратят в мечеть» (аль-Бухари 1330 и Муслим 529).

Передатчик хадиса:

Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно наказания тех, кто превращает могилы в места поклонения [мечети].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Проклятие Аллаха лежит на тех, кто превращает могилы в мечети.

2. Превращение могил в мечети является одним из смертельных грехов.

3. Стремление Пророка ﷺ и особое внимание, проявляемое им в сохранении принципа единобожия.

4. Мудрость, содержащаяся в том, что могила Пророка ﷺ сделана недоступной для людей, заключалась в опасении, что

её превратят в место поклонения [и это станет искушением для людей].

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Указание на запрет превращать могилы пророков и праведников в мечети, в которых поклоняются Аллаху, так как это приводит к многобожию.

6. Указание на дозволенность проклинать христиан, а также тех, кто действует подобно им, а именно: строит сооружения на могилах и превращает их в места поклонения.

7. Указание на то, что Пророк ﷺ был человеком, и с ним происходило то же, что происходит с обычными людьми, как то: смерть и предсмертная агония.



١٧٣) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُيُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ».

173. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн Масʻуда, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Тот не из нас, кто бьёт себя по щекам*** [впадая в истерику]***, рвёт*** [тянет] ***ворот*** [своей одежды] ***и взывает зовом времён невежества /джахилийи/*** [проявляя недовольство, когда его постигают несчастья]» (аль-Бухари 1297 и Муслим 103).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн Масʻуд, да будет доволен им Аллах (см. хадис 56).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* проявления недовольства, если человека настигло несчастье.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Проявление недовольства, когда постигают несчастья — запрещено, так как это относится к большим грехам */кабаир/*.

2. Взывание словами «О горе мне, о горе!» и т.п. является деянием времён невежества, потому что человек, поступающий таким образом, не получает из этого ничего, кроме усиления горечи своих страданий и впадания в истерику.

3. Совершенство пути, которым следовал Пророк ﷺ и его последователи.

١٧٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ شَهِدَ الْجِنَازَةَ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَلَهُ قِيرَاطٌ، وَمَنْ شَهِدَهَا حَتَّى تُدْفَنَ فَلَهُ قِيرَاطَانِ». قِيلَ: وَمَا الْقِيرَاطَانِ؟ قَالَ: «مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ».

* وَلِمُسْلِمٍ: «أَصْغَرُهُمَا مِثْلُ أُحُدٍ».

174. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Кто присутствует на джаназа*** [с того времени как носилки вынесут из дома] ***до тех пор, пока над ним*** [над умершим] ***не совершат молитву, тому будет записан один кырат. А тот, кто присутствует*** [на джаназа] ***до тех пор, пока*** [умершего] ***не похоронят, тому два кырата***». У него спросили: «Что такое два кырата?» Он ﷺ ответил: «[Награда] ***подобная двум огромным горам***» (аль-Бухари 1325 и Муслим 945).

В версии Муслима приводится: «***Меньшая из этих двух*** [гор] ***подобна*** [горе] ***Ухуд***» (Муслим 945).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно награды человека, сопровождающего *джаназа*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Достоинство сопровождения носилок с покойным, молитвы над ним и его погребения.

2. Награда в один кырат тому, кто будет следовать за носилками с покойным [с того момента, как их вынесут из дома] до тех пор, пока над ним не совершат молитву. И награда в два

кырата тому, кто продолжит следовать за носилками до тех пор, пока покойного не похоронят.

3. Воздаяние будет дано соответственно делам.

4. Почётное место, занимаемое мусульманином перед Всевышним Аллахом. На это указывает великая награда, которой Он награждает того, кто сопровождает покойного до тех пор, пока над ним не помолятся или не похоронят [т. е. до могилы].

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Если Всевышний Аллах награждает человека, проявляющего почёт к покойному мусульманину, тогда что можно сказать о награде человека, проявляющего уважение к чести и достоинству живого мусульманина, который совершает молитву, раздаёт *садака*, постится и совершает хадж?! Не говоря уже о проявлении почётного отношения к учёным, к требующим знания и к людям, призывающим к *таухиду* и Сунне?

Книга обязательной милостыни /закята/

كِتَابُ الزَّكَاةِ



В лексическом значении «закят» — это рост, чистота, прозрачность чего-либо.

В шариатском значении «закят» — это обязательная доля, расходуемая из определённого имущества и распределяемая среди определённой категории людей или в определённом направлении.

Закят был вменён в обязанность в Мекке до совершения *хиджры*. Однако точные предписания относительно обязательности выплаты закята, размер закятооблагаемой суммы */нисаб/* и категории людей, которым он выплачивается — всё это было разъяснено в Медине. Закят является одним из столпов ислама. Тот, кто отрицает обязательность закята, является неверующим, потому что [тем самым] он проявляет неверие в Аллаха и Его Посланника ﷺ. А тот, кто подтверждает обяза-

тельность закята, но не выплачивает его из-за своей жадности или небрежности, пусть радуется мучительному наказанию. Всевышний Аллах говорит: «**…Обрадуй же тех, которые накапливают [прячут] золото и серебро и не расходуют их на пути Аллаха, мучительными страданиями. В тот день они [накопленные ими сокровища] будут раскалены в огне Геенны, и ими будут заклеймены их лбы, бока и спины. Им будет сказано: "Вот то, что вы копили для себя. Вкусите же то, что вы копили [прятали]!"**» (сура «ат-Тауба», аяты 34–35).

Пророк ﷺ сказал: «***Если тот, кому Всевышний Аллах даровал имущество, не выплачивал закят, то в Судный день его имущество примет вид ядовитой гадюки с разрывающимися [от обилия яда] железа́ми. Она обовьётся вокруг шеи человека, затем схватит его за челюсть, т. е. вопьётся в его щеки и скажет: "Я твоё имущество, я твоё богатство"***». Затем [Пророк ﷺ] прочитал: «**Пусть не думают те, которые скупятся расходовать то, что Аллах даровал им по Своей милости, что поступать таким образом лучше для них. Напротив, это хуже для них. В День воскресения их шеи будут обернуты тем, что они жалели**» (сура «Али 'Имран», аят 180. Хадис привёл аль-Бухари 1403).

Мудрость обязательности выплаты закята заключается в том, какие религиозные или мирские пользы он приносит исламу, обществу, а также человеку, выплачивающему закят. Во-первых, выплата закята очищает имущество и сердце того, кто его выплачивает, преувеличивает его материальное состояние и становится причиной нисхождения на него благодати */баракат/*. Во-вторых, приносит пользу мусульманам и исламу в целом.

١٧٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ: «إِنَّك سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ، فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَادْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَك بِذَلِكَ، فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللهِ حِجَابٌ».

175. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ, отправляя Муʻаза в Йемен, сказал ему: “***Поистине, ты отправляешься к народу из числа людей Писания*** [т. е. к иудеям и христианам]**.** ***Когда ты прибудешь к ним, то*** [первым делом] ***призови их засвидетельствовать*** [сердцами и языками]***, что нет никого, достойного поклонения, кроме Аллаха, и что Мухаммад — Посланник Аллаха /Ля иляха илля Ллах, Мухаммад — расулю-Ллах/. Если они подчинятся тебе в этом, то сообщи им, что Всевышний Аллах вменил им в обязанность ежедневную пятикратную молитву, совершаемую ночью и днём. Если они и в этом тебе подчинятся, то сообщи им, что Всевышний Аллах обязал их выплачивать милостыню, которую следует брать с богатых людей из их числа и отдавать беднякам из их числа. Если они и в этом тебе подчинятся, то остерегайся*** [брать] ***их наилучшее*** [дорогое] ***имущество. И бойся мольбы притеснённого*** [того, кому причинили зло и несправедливость]***, потому что, поистине, между этой мольбой и Аллахом нет преграды***”» (аль-Бухари 1496 и Муслим 19)**.**

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

В этом хадисе затронуто несколько тем, предметом же изучения этой главы является разъяснение *хукма* закята.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Следует отправлять призывающих к исламу [в разные части света или в пределах одной страны] — это узаконено и является обязательным для правителя.

2. Следует обязательно осведомлять призывающего о положении народа, к которому его отправляют, чтобы он знал о том, как строить взаимоотношения с ними.

3. Следует начинать призыв с наиболее важных задач, постепенно переходя к менее важным.

4. Не следует переходить к другой ступени задач до тех пор, пока призываемые не обяжут себя соблюдением того, к чему их призывали до этого [и первой ступенью является призыв к единобожию].

5. Следует знать ступени призыва, имеющие следующий порядок:

а) Призыв к свидетельству, что нет никого, достойного поклонения, кроме Аллаха, и что Мухаммад — Посланник Аллаха, потому что это является основой религии, без которой поклонение не будет действительным.

б) Призыв к совершению пятикратной молитвы, потому что это является самым важным из физических видов поклонения.

в) Призыв к выплате закята, потому что это является самым важным видом имущественного поклонения.

6. Свидетельство о вере в Единственность Всевышнего Аллаха */таухид/* и посланническую миссию Мухаммада является важнейшим из всех обязательств религии.

7. Обязательность совершения пятикратной молитвы.

8. Молитва *витр* не является обязательной */фард/*, потому что Пророк ﷺ упомянул только пятикратную молитву, в число которых молитва *витр* не входит.

9. Обязательность выплаты закята с определённой доли имущества.

10. Мудрость обязательности выплаты закята заключается в том, что она удовлетворяет потребности и нужды бедных людей.

11. Дозволенность выплаты закята одной из восьми категорий людей [перечисленным в 60-м аяте суры «ат-Тауба»: «**Пожертвования предназначены для неимущих и бедных, для тех, кто занимается их сбором и распределением, и для тех, чьи сердца хотят завоевать, для выкупа рабов, для должников, для расходов на пути Аллаха и для путников. Таково предписание Аллаха. Воистину, Аллах — Знающий, Мудрый**»].

12. Узаконенность распределения закята среди бедняков той местности, в которой находится человек.

13. Обязанность выплаты закята снимается с человека, если он выплатил его правителю или его представителю [т. е. с человека снимается ответственность, даже если он не увидит, как они распорядятся этим имуществом].

14. Предостережение сборщику закята, чтобы он не забирал у людей самое дорогое имущество, потому что тем самым он может причинить им несправедливость, обязывая тем, чем они не обязаны.

15. Предостережение сборщику закята, чтобы он не брал самое худшее имущество у людей, потому что тем самым он может причинить вред людям, которым этот закят предназначен.

16. Дозволено притеснённому взывать против притеснителя с мольбой, равноценной причинённому злу и несправедливости [главное — не перейти границы в *ду'а*].

17. Всевышний Аллах отвечает притеснённому на его *ду'а*, с которой он взывает против притеснителя, так как это проявление абсолютной справедливости Всевышнего Аллаха.

18. Указание на знание, мощь и слух Всевышнего Аллаха, потому что они необходимы для ответа на мольбу взывающего.

19. Мудрость Пророка ﷺ, проявлявшаяся в его наставлениях и обучении призывающих, которых он ﷺ отправлял с призывом.

20. Достоинство Му'аза ибн Джабаля, да будет доволен им Аллах, поскольку он был достоен этой важной миссии [за год до своей смерти Пророк ﷺ сам выбрал его и отправил к жителям Йемена с призывом к исламу].



١٧٦) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ صَدَقَةٌ، وَلَا فِيمَا دُونَ خَمْسِ ذَوْدٍ صَدَقَةٌ، وَلَا فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ» .

176. Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Садака*** [закят] ***не выплачивается*** [если вес золота или серебра составляет] ***менее пяти укъйя, и*** [со стада] ***менее пяти верблюдиц, и*** [с урожая] ***менее пяти уасаков***"» (аль-Бухари 14025 и Муслим 979).

«Укъйя» (мн. «ауакъ» — окия). Одна окия равняется 40 дирхамам.

«Уасакъ» (мн. «аусакъ») — мера объёма. Один *уасак*ъ равен 60 *са'*, измеряемым Пророком ﷺ. Один *са'* составляет примерно 480 *мискалей* хорошей пшеницы, один *мискаль* равен 4,25 граммам. Следовательно, один *са'*, измеряемый Пророком ﷺ, равен 2040 граммам.

Передатчик хадиса:

Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах (см. хадис 62).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно размера минимального имущества */нисаб/*, представленного в виде серебра [золота], верблюдов, урожая зерновых и плодовых, с которых выплачивается закят.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Обязательность выплаты закята с серебра [золота], верблюдов, урожая зерновых и плодовых, если это достигает *нисаба*.

2. *Нисаб* серебра составляет 5 окий [т. е. 200 дирхамов], *нисаб* зерновых и плодовых — 5 уасаков [612 кг]. Если человек владеет верблюдами, то *нисаб* составляет 5 верблюдиц.

3. Закят не выплачивается, если имущество человека не достигает *нисаба*.

4. Мудрость шариата относительно выплаты закята заключается в том, что он не выплачивается с того имущества, которое не достигает *нисаба*, так как с него невозможно выплатить закят.



١٧٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَلَا فَرَسِهِ صَدَقَةٌ».

* وَفِي لَفْظٍ: «إِلَّا زَكَاةَ الْفِطْرِ فِي الرَّقِيقِ».

177. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Мусульманин не выплачивает садака*** [закят] ***со своего раба и коня*** [купленных для личного пользования, а не для бизнеса]» (аль-Бухари 1464 и Муслим 982).

В другой версии приводится: «***Кроме закята аль-фитр, выплачиваемого с рабов*** [т. е. закят *аль-фитр* следует выплачивать как за всех членов семьи, так и за рабов]» (Муслим 1594).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Положение */хукм/* относительно выплаты закята с рабов и лошадей.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Выплачивать закят с имущества, которое мусульманин приобрёл для себя, будь это рабы или лошади [в наше время это автомобили] — не является обязательным.

2. Выплачивать закят с рабов и лошадей, которых человек покупает для перепродажи — обязательно [по мнению шейха Ибн ʻУсеймина, да смилуется над ним Аллах].

3. Выплачивать закят *аль-фитр* за рабов — обязательно, если только они не куплены для торговли.

4. Мудрость и лёгкость исламского шариата.

١٧٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «الْعَجْمَاءُ جُبَارٌ، وَالْبِئْرُ جُبَارٌ، وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ، وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ».

* الْجُبَارُ: الْهَدَرُ الَّذِي لَا شَيْءَ فِيهِ.

* وَالْعَجْمَاءُ: الدَّابَّةُ.

178. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Нет гарантии*** [ответственности за то, что сделала] ***скотина, нет гарантии колодца*** [т. е. ответственности за то, что может случиться внутри него или рядом с ним]***, нет гарантии*** [ответственности за то, что может случиться в шахте] ***рудника, а с клада*** [выплачивается] ***пятая часть*** [в виде закята]» (хадис привели аль-Бухари 1499 и Муслим 1710).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

В этом хадисе затронуто несколько тем, предметом же изучения этой главы является разъяснение относительно размера обязательной выплаты за клад.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Животное не несёт ответственности за действия, совершённые им, потому что оно не является здравомыслящим существом, на которое можно возложить какие-либо обязательства и ожидать от него каких-либо гарантий. Если только со стороны хозяина животного не было упущений или проявления вражды [например, если он не привязал злую собаку или натравил её на кого-либо].

2. Если что-то пропадёт, испортится [или кто-то умрёт, станет инвалидом] по причине колодца, то за это никто не несёт ответственности. Если только это не будет последствием проявления вражды или упущений [например, если человек толкнул другого в колодец, или перед колодцем не установили ограждение и кто-то упал в него].

3. Нет гарантий [ответственности] за то, что может произойти в шахте рудника, если только это не будет последствием проявления вражды или упущений.

4. Клад должен принадлежать тому, кто нашёл его, и человек не обязан рассказывать людям о том, что нашёл его.

5. Человек, нашедший клад, должен сразу же выплатить пятую часть его в качестве закята.

6. Пятую часть клада следует отдавать той категории людей, кому полагается выплата закята.



١٧٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عُمَرَ ﵁ عَلَى الصَّدَقَةِ. فَقِيلَ: مَنَعَ ابْنُ جَمِيلٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَالْعَبَّاسُ عَمُّ رَسُولِ اللهِ ﷺ. فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَا يَنْقِمُ ابْنُ جَمِيلٍ إِلَّا أَنْ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللهُ؟ وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا وَقَدْ احْتَبَسَ أَدْرَاعَهُ وَأَعْتَادَهُ فِي سَبِيلِ اللهِ. وَأَمَّا الْعَبَّاسُ فَهِيَ عَلَيَّ وَمِثْلُهَا».

ثُمَّ قَالَ: «يَا عُمَرُ، أَمَا شَعَرْتَ أَنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صِنْوُ أَبِيهِ؟»

179. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ отправил ‘Умара в качестве сборщика закята. И потом [Пророку ﷺ] сообщили, что Ибн Джамиль, Халид ибн Валид и ‘Аббас ибн Абдульмутталиб — дядя Посланника Аллаха — отказались [выплачивать закят]. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Что мешает Ибн Джамилю*** [выплатить закят]***, ведь он был бедным, а Всевышний Аллах обогатил его? Что касается Халида, то вы причиняете зло Халиду*** [считая его жадным]***, ведь он положил свою кольчугу и снаряжение на пути Аллаха*** [в виде *вакфа*]**.** ***А что касается ‘Аббаса, то на мне его закят и ещё столько же*** [т. е. Пророк выступит в качестве гаранта того, что закят будет выплачен]”. Затем [Пророк ﷺ] сказал: “***О ‘Умар, разве ты не знаешь, что дядя мужчины подобен его отцу*** [как два ствола дерева, растущего из одного корня]?”» (аль-Бухари 1399 и Муслим 983).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Хукм относительно отправки людей для сбора закята.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено отправлять сборщиков закята собирать его с тех, кто обладает размером имущества, необходимым для выплаты закята.

2. Дозволено подать жалобу на того, кто отказывается выплачивать закят, даже если он занимает высокое положение. Если нет других способов заставить человека выплачивать закят, то подать правителю жалобу на такого человека является обязательным.

3. Порицание того, кто отказывается выполнять обязательные предписания религии, не имея на то оправдания.

4. Узаконено защищать притеснённого — это является обязательным согласно словам Пророка ﷺ: «***Помогай своему брату, будь он притесняющим или притеснённым***».

5. Желательно человеку упомянуть довод, разъясняющий причину, по которой он защищает другого человека. Это нужно для того, чтобы усилить позицию своей защиты и вселить спокойствие в сердца слушающих его людей.

6. Дозволено выплачивать закят за другого человека [однако обязательно следует сообщить ему об этом].

7. Указание на достоинство ʻУмара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, так как он был тем человеком, кому доверял Посланник Аллаха ﷺ.

8. Указание на достоинство Халида ибн Валида, да будет доволен им Аллах.

9. Указание на великие права дяди со стороны отца, потому как он занимает положение равное положению отца.

10. Указание на совершенство, с которым Пророк ﷺ поддерживал родственные узы, и его щедрость, проявлявшаяся в том, что он ﷺ брал на себя выполнение обязательств, возложенных на них.

11. Мудрость Пророка ﷺ, с которой он ﷺ указал на особое положение каждого их троих сподвижников, упомянув при этом и разницу между ними.



١٨٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ: لَمَّا أَفَاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ قَسَمَ فِي النَّاسِ، وَفِي الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ شَيْئًا. فَكَأَنَّهُمْ وَجَدُوا إِذْ لَمْ يُصِبْهُمْ مَا أَصَابَ النَّاسَ، فَخَطَبَهُمْ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، أَلَمْ أَجِدْكُمْ ضُلَّالًا فَهَدَاكُمُ اللهُ بِي؟ وَكُنْتُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَلَّفَكُمُ اللهُ بِي؟ وَعَالَةً فَأَغْنَاكُمُ اللهُ بِي؟» كُلَّمَا قَالَ شَيْئًا قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَمَنُّ. قَالَ: «مَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تُجِيبُوا رَسُولَ اللهِ؟» قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَمَنُّ. قَالَ: «لَوْ شِئْتُمْ لَقُلْتُمْ: جِئْتَنَا كَذَا وَكَذَا. أَلَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ، وَتَذْهَبُونَ بِالنَّبِيِّ ﷺ إِلَى رِحَالِكُمْ؟ لَوْلَا الْهِجْرَةُ لَكُنْتُ امْرَأً مِنَ الْأَنْصَارِ وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكْتُ وَادِيَ الْأَنْصَارِ وَشِعْبَهَا. الْأَنْصَارُ شِعَارٌ، وَالنَّاسُ دِثَارٌ. إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَةً فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ».

180. ‘Абдуллах ибн Зейд ибн ‘Асым, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Когда Аллах возвратил Своему Посланнику ﷺ трофеи в день Хунейна, он стал распределять их среди людей для сближения их сердец [т. е. чтобы укрепить их в вере], ничего не дав ансарам. Они [как будто бы] расстроились, так как не получили то, что получили другие люди. Тогда [Пророк ﷺ, собрав ансаров в одном месте, где никого больше не было, кроме них] обратился к ним с *хутбой*: “***О ансары! Разве не нашёл я вас заблудшими, но Аллах повёл вас по прямому пути посредством меня? Вы были разрозненными, но Аллах объединил вас посредством меня? Вы были бедными, но Аллах обогатил вас посредством меня?***” И каждый раз, что бы он ни говорил, они отвечали: “Аллах и Его Посланник имеют больше прав, чтобы упрекать”. Он спросил: “***Что вам мешает***

ответить Посланнику Аллаха?" Они ответили: "Аллах и Его Посланник имеют больше прав, чтобы упрекать". Он сказал: "***Если вы хотите, то можете сказать: мы сделали то-то и то-то*** [т. е. ты пришёл к нам, когда все отказались верить в тебя, а мы уверовали; все отказались тебя поддержать, а мы помогли тебе; тебя изгнали, а мы приняли тебя; ты пришёл бедным, а мы поделились своим имуществом]. ***Разве вы не будете довольны, если люди уйдут с баранами и верблюдами, а вы вернётесь с Посланником Аллаха в свои дома? Если бы не хиджра, то я был бы одним из ансаров. И если бы люди отправились по какой-то дороге или долине, то я бы пошёл по той дороге или долине, по которой пошли ансары. Ансары — это одежда, которая ближе к телу, а все остальные люди, как верхняя одежда. После меня вы встретите несправедливое отношение*** [т. е. вам не будут давать то, чего вы достойны]***, поэтому терпите, пока не встретите меня у водоёма*** [в Судный день]"» (аль-Бухари 4330 и Муслим 1061).

Передатчик хадиса:

'Абдуллах ибн Зейд ибн 'Асым, да будет доволен им Аллах (см. хадис 9).

Тема хадиса:

В этом хадисе затронуто несколько тем, предметом же изучения этой главы является разъяснение относительно распределения закята для сближения сердец.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Верующие являются обладателями права на удел Всевышнего Аллаха, и поэтому те трофеи, которые верующие получают из имущества неверующих, называются «фай» — т. е. возвращённое.

2. Мудрость Пророка ﷺ, проявленная им в распределении трофеев таким образом, чтобы это принесло пользу исламу и мусульманам.

3. Указание на то, как следует понимать значение слов «сближение их сердец» [т. е. эта та категория людей, которые имели право на получение закята].

4. Для сближения сердец можно раздавать столько имущества, сколько потребуется для достижения этой цели, даже если его будет потрачено очень много. Две последние пользы, т. е. третья и четвёртая, как раз и являются причиной, из-за которой этот хадис приведён в книге о закяте.

5. Человек не порицается за проявление грусти по причине событий, произошедших с ним.

6. Особая забота и внимание, проявляемые Пророком ﷺ к своим сподвижникам.

7. Мудрость, проявляемая Пророком ﷺ при решении различных вопросов.

8. Дозволено созывать отдельные *маджлисы* [т. е. созывать *маджлис* для отдельной группы людей, если в этом есть какая-либо польза, потому что Пророк ﷺ собрал в тот момент только ансаров].

9. Величие милости Всевышнего Аллаха и благодеяний Пророка ﷺ, которые были проявлены к ансарам.

10. Скромность Пророка ﷺ и его признательность за то благо, которое люди проявили по отношению к нему.

11. Достоинство ансаров, да будет доволен ими Аллах, выраженное их близостью к Пророку ﷺ и любовью, проявляемой к нему.

12. Узаконено оправдываться и извиняться перед кем-либо за совершение поступка, расстроившего его.

13. Узаконено утешать верующего, который сожалеет об упущенных мирских благах, напоминанием ему о его имане и благих делах, совершаемых им, а также о награде, ожидающей его.

14. Мухаджиры лучше, чем ансары, так как Пророк ﷺ не отказался от своей причастности к *хиджре* и определения себя как мухаджира, несмотря на сильную любовь к ансарам.

15. Указание на явное чудо Пророка ﷺ, поскольку впоследствии с ансарами действительно произошло то, о чём он сообщил им.

16. Дозволено сообщать кому-либо о неприятностях, которые произойдут с ним, чтобы он подготовил себя к этому.

17. Обязательно проявлять терпение при столкновении с несчастьями.

18. Утверждение истинности воскрешения в Судный день.

19. Утверждение истинности дарования Пророку ﷺ водоёма в Судный день.



1. Глава о закяте фитр

بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

Садака [закят] *аль-фитр* — это *са‘* [мера объёма] продуктов питания или еды, которую раздают беднякам после окончания месяца рамадан.

Своё название она получила благодаря тому, что её выплата приурочена к определённому времени, как, например, говорят *салятуль-фаджр* (утренняя молитва) и *салятуль-магриб* (закатная молитва).

Закят *аль-фитр* был вменён в обязанность вместе с обязательностью соблюдения поста */саум/* во втором году хиджры.

Выплата закята *аль-фитр* является поклонением Всевышнему Аллаху, очищением выплачивающего эту милостыню, очищением постящегося от пустословия и сквернословия, а также пропитанием для бедняков, чтобы они наслаждались ею в праздничный день так же, как наслаждаются богатые люди.

١٨١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللهِ ﷺ صَدَقَةَ الْفِطْرِ - أَوْ قَالَ: رَمَضَانَ - عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ: صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ. قَالَ: فَعَدَلَ النَّاسُ بِهِ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ، عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ.

* وَفِي لَفْظٍ: أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ.

181. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ вменил в обязанность выплату *садака* [закят] *аль-фитр* (или *садака* рамадана — сомнение от одного из передатчиков) для каждого мужчины или женщины, свободного человека или раба [в размере] одного *саʻ* фиников или одного *саʻ* ячменя». Он [ʻАбдуллах ибн ʻУмар] сказал: «Некоторые люди [подразумевая халифа Муʻавия ибн Абу Суфьян] вместо этого стали выплачивать половину *саʻ* хорошей пшеницы от лица взрослого и ребёнка» (аль-Бухари 1551 и Муслим 984).

В другой версии приводится: «Её следует выплатить перед тем, как люди выйдут на праздничную молитву» (аль-Бухари 1503 и Муслим 986).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен Аллах им и его отцом (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Закят *аль-фитр* — его *хукм*, размер и вид выплаты.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Выплата закята *аль-фитр* является обязательной для каждого мусульманина.

2. Размер выплаты закята *аль-фитр* равен одному *са‘* фиников или ячменя.

3. Среди людей были те, кто считал, что его размер равен половине *са‘* хорошей пшеницы, но более правильное мнение, что закят *аль-фитр* остаётся размером в один *са‘*, как на это указывает общий смысл хадиса [независимо от стоимости и вида продуктов, будь то сухофрукты или крупы].

4. Выплата закята *аль-фитр* обязательно совершается до выхода на праздничную молитву, и лучше всего, чтобы это было сделано утром [между *фаджром* и праздничной молитвой].

5. Мудрость исламского шариата.



١٨٢) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ قَالَ: كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ. فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِيَةُ، وَجَاءَتْ السَّمْرَاءُ، قَالَ: أُرَى مُدًّا مِنْ هَذِهِ يَعْدِلُ مُدَّيْنِ.

قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: أَمَّا أَنَا فَلَا أَزَالُ أُخْرِجُهُ كَمَا كُنْتُ أُخْرِجُهُ.

182. Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Во времена Посланника Аллаха ﷺ мы выплачивали [закят *аль-фитр*] одним *са'* пищи [которую можно хранить], или одним *са'* фиников, или одним *са'* ячменя, или одним *са'* сушёного творога [курт], или одним *са'* изюма. Когда же прибыл Му'авия [проездом по пути в хадж или умру — это было во время его правления] и появилось много пшеницы, он сказал: "Я считаю, что один *мудд* этой [пшеницы] приравнивается двум *муддам* [того, что перечислено выше]"». Абу Са'ид сказал: «Что касается меня, то я продолжаю выплачивать его именно так, как выплачивал во времена Посланника Аллаха ﷺ» (аль-Бухари 1508 и Муслим 985).

Передатчик хадиса:

Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах (см. хадис 62).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно размера и вида закята *аль-фитр*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Размер закята *аль-фитр* равен одному *са'* продовольствия, независимо от цены и вида продукта.

2. Среди сподвижников существовали разногласия относительно размера закята *аль-фитр*, выдаваемого пшеницей, но правильное мнение гласит, что закят *аль-фитр* остаётся размером в один *са‘*, как на это указывает общий смысл хадиса.

3. Любые виды продуктов, которые долго хранятся, принимаются в качестве закята *аль-фитр*. Однако в хадисе упомянуты четыре их вида, потому что именно их люди употребляли в пищу во времена Пророка ﷺ.

4. Выплата в виде денег или чего-либо другого, кроме еды и продуктов питания, не принимается в качестве закята *аль-фитр*.

5. Достоинство Абу Са‘ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, выраженное в его искренней приверженности Сунне.

6. Противоречие мнению правителя в вопросах религии не считается выходом */хурудж/* против него [противоречить имеет право учёный или требующий знания, опирающийся на мнение учёных, а не каждый, кто возомнил себя знающим].

Книга о посте /сыям/

كِتَابُ الصِّيَامِ

В лексическом значении слово «сыям» (или «саум») означает воздержание от чего-либо.

В шариатском значении слово «сыям» — это воздержание от еды и питья и соблюдение других ограничений, начиная от появления второй [истинной] зари и до захода солнца, с присутствием в сердце намерения поклоняться Всевышнему Аллаху, Свят Он и Велик.

Соблюдение *сыяма* Всевышний Аллах вменил в обязанность Своим рабам во всех общинах. Всевышний Аллах сказал: «**О те, которые уверовали! Вам предписан пост, подобно тому, как он был предписан тем, кто был до вас, — быть может, вы будете богобоязненны**» (сура «аль-Бакара», аят 183).

Истинно, Всевышний Аллах вменил его в обязанность всем общинам, потому что это величайшее поклонение, через которое в полном блеске проявляется правдивость любви раба к своему Господу, возвеличивание Его, Свят Он и Велик, и сни-

скание Его довольства. Терпеливо преодолевая боль от ощущения голода и жажды, удерживаясь от удовлетворения своих страстей, раб Аллаха отдаёт предпочтение тому, что любит Всевышний Аллах и чем Он доволен, перед стремлениями и желаниями своей души. Это воспитывает в человеке ещё большее терпение и способствует обретению огромной энергии и силы для подчинения Всевышнему Аллаху.

Сыям напоминает рабу о тех благах, которыми наделил его Всевышний Аллах, таких как еда, питьё и всего того, чего желала его душа, потому что всё познаётся в сравнении, через противоположное состояние.

Сыям напоминает человеку о его нуждающихся братьях, которые лишены этих милостей. Кто-то лишён этого постоянно, а кто-то — в некоторых положениях. Это побуждает человека проявлять к ним милость и доброту. Есть много других полезных моментов, связанных с постом, как общих, так и конкретных.

Сыям был вменён в обязанность для этой *уммы* во втором году хиджры. Но так как соблюдение поста сопряжено с некоторыми трудностями, Всевышний Аллах ниспосылал положения, связанные с ним, постепенно. Вначале обязательность соблюдения поста была выборочной: либо поститься, либо кормить по одному бедняку за каждый день, вместе с тем соблюдение поста было предпочтительнее. Затем Всевышний Аллах вменил *сыям* в обязанность для всех, дозволив не соблюдать его больным людям и путникам при условии, что они восполнят пропущенные дни поста после того, как будет устранена причина, мешающая им поститься.

١٨٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَا تُقَدِّمُوا رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ وَلَا يَوْمَيْنِ إِلَّا رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْهُ».

183. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха сказал: *“**Пусть никто не соблюдает сыям за день или за два до наступления рамадана, кроме того человека, который постится регулярно*** [т. е. это было его привычкой] ***— такой пусть продолжает поститься***”» (аль-Бухари 1914 и Муслим 1082).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Хукм соблюдения поста непосредственно перед рамаданом.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет соблюдать *сыям* за день или за два до наступления рамадана — согласно мнению большинства учёных, этот запрет категоричный */тахрим/* [т. е. человек, нарушающий этот запрет без причины, совершает грех].

2. Дозволено соблюдать пост за три и более дней до наступления рамадана.

3. Дозволено соблюдать пост за день или за два до наступления рамадана тому, кто регулярно соблюдал пост в определённые дни [например, в понедельник и четверг или пост Дауда].

4. Необходимо строго соблюдать установленные шариатом границы и не нарушать их.

5. Дозволено говорить «Рамадан» без добавления слова «месяц» */шахр/* [потому что в некоторых *мазхабах* говорить

просто «Рамадан» запрещается, и строго рекомендуется говорить «месяц рамадан»].



١٨٤) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ﵄ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا، فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَاقْدُرُوا لَهُ».

184. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Если вы увидите его*** [новый полумесяц рамадана]***, то поститесь. И если вы увидите его*** [новый полумесяц шавваля]***, то разговляйтесь. Если же он скрыт от вас*** [т. е. вы не видите его из-за туч или облаков]***, то определяйте его*** [взяв за основу месяц в 30 дней]”» (аль-Бухари 1900 и Муслим 1080).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен Аллах им и его отцом (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Причины, по которым начинать и заканчивать пост в месяц рамадан является обязательным.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Обязательно начинать поститься в рамадан, если появление нового полумесяца зафиксировано шариатским путём.

2. Не является обязательным поститься тому, кто находится далеко от того места, где зафиксировали новый полумесяц, если его появление происходит в разное время [т. е. разные часовые пояса], потому что он ни сам не видел луну, и не видел её тот, кто живет в его местности.

3. Обязательно считать месяц ша‘бан (месяц, предшествующий рамадану) продолжительностью в 30 дней, если из-за туч или облаков в небе не обнаружено зарождение нового полумесяца, то есть наступление месяца рамадан.

4. Обязательно прекращать соблюдение поста месяца рамадан, если зафиксирован новый полумесяц шавваля (месяц, следующий после рамадана).

5. Не является обязательным прекращать соблюдение поста тому, кто находится далеко от того места, где зафиксировали новый полумесяц шавваля, если его появление происходит в разное время [т. е. разные часовые пояса].

6. Обязательно считать месяц рамадан продолжительностью в 30 дней, если появление нового полумесяца шавваля не зафиксировано.

7. Установление и объявление начала месяца рамадан, основанное на астрономических расчётах учёных, является недействительным. [Такой метод является новшеством в религии Всевышнего Аллаха, поэтому мы порицаем этих учёных и не опираемся на их расчёты. Но если вышло так, что народ постится, опираясь на астрономические расчёты, то мы начинаем поститься вместе с ними, исходя из того, что разногласия — это зло, и что коллективные виды поклонения следует совершать так, чтобы мусульмане сохраняли единство и сплочённость. А грех противоречия шариату ложится на тех, кто ввёл в религию новшество и опирается не на шариатские методы фиксирования появления нового месяца. Если же народ начинает поститься по Сунне в противоречие астрономическим расчётам и постановлениям духовного управления своей страны, то мы начинаем поститься вместе со всеми, сохраняя единство и сплочённость.]

8. Если человек, находясь один в пустыне или другом подобном месте, увидит луну, то это обязывает его поступать в соотвествии с увиденным. [Это одно из мнений некоторых учёных.]

١٨٥) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً» .

185. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Принимайте сухур*** [т. е. ешьте в конце ночи прямо перед наступлением *фаджра*]***, поистине в сухуре есть барака*** [благодать, которая не исчезает и увеличивается]”» (аль-Бухари 1923 и Муслим 1095).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Хукм сухура.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Повеление постящимся принимать *сухур*. Согласно мнению большинства учёных, это является желательным действием [т. е. если человек не поест *сухур*, то на нём не будет греха].

2. В *сухуре* есть *барака* (благодать), как религиозная, так и мирская.

3. *Сухур* не ограничен каким-либо определённым видом пищи [т. е. человек ест всё, что хочет, кроме того, что запрещено в шариате].

4. Совершенство исламского шариата, проявляемое в соблюдении принципа справедливости.

5. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей религии, и которая проявлялась в том, что он упоминал как постановление, так и его мудрость, чтобы люди испытывали удовлетворение и осознавали величие и красоту шариата.

١٨٦) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ ﷺ قَالَ: تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ. قَالَ أَنَسٌ: قُلْت لِزَيْدٍ: كَمْ كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالسَّحُورِ؟ قَالَ: قَدْرُ خَمْسِينَ آيَةً.

186. Анас ибн Малик передаёт от Зейда ибн Сабита, да будет доволен ими Аллах, который рассказывал: «Однажды мы принимали *сухур* вместе с Посланником Аллаха ﷺ, а затем он встал на молитву [*фаджр*]». Анас сказал: «Я спросил у Зейда: “Сколько времени прошло между [окончанием] *сухура* и азаном [*икамой*]?” На что он ответил: “Столько времени [за которое можно прочитать размеренным чтением] пятьдесят аятов [т. е. примерно 4–6 минут]”» (аль-Бухари 1921 и Муслим 1097).

Передатчики хадиса:

1. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

2. Зейд ибн Сабит ибн Даххак аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах. Родился за 11 лет до прибытия в Медину Посланника Аллаха ﷺ. Когда Пророк ﷺ прибыл туда, мальчика привели к нему, сообщив, что он из племени бану наджар и знает семнадцать сур Корана наизусть. [Зейд рассказывал]: «Я прочитал [Пророку ﷺ Коран] и ему понравилось. Тогда он сказал мне: “***Научись письму иудеев, потому что я не доверяю им, когда они мне что-то пишут***”. Не прошло и половины месяца, как я уже освоил их язык. Я писал им, а когда они писали что-либо Пророку ﷺ, я читал это ему». Зейд был участником битвы при Хандаке, и это был первый из его военных походов. Есть версия, что он также участвовал в битве при горе Ухуд. Во время военного похода на Табук Пророк ﷺ взял знамя племени бану наджар у того, у кого оно было, и отдал Зейду со словами: «***Коран должен идти впереди***». Зейд занимался распределением трофеев в Йармуке, был одним из учёных сподвижников и лучше всех из них разбирался в науке раздела наследственного имущества */фараид/*. Он был из тех,

кто занимался сбором [свитков и записей] Корана во времена Пророка ﷺ. Халиф Абу Бакр, да будет доволен им Аллах, говорил ему: «Поистине, ты разумный парень, и мы тебя ни в чём не обвиняем [т. е. относительно тебя нет сомнений]. Ты был из тех, кто записывал откровения Посланнику Аллаха, поэтому ищи [отдельные записи] Корана и собери его». Во время своего правления ʻУсман ибн ʻАффан, да будет доволен им Аллах, поручил Зейду и ещё трём курайшитам работу по собранию и составлению единого письменного экземпляра Корана */мусхафа/*. Зейд скончался в Медине в 45 году хиджры, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно времени принятия *сухура* Пророком ﷺ.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено принимать *сухур* и откладывать время его приёма.

2. Время между окончанием *сухура* Пророка ﷺ и молитвой *фаджр* равнялось промежутку, достаточному для прочтения пятидесяти аятов.

3. Стремление сподвижников постоянно находиться рядом с Пророком ﷺ, чтобы обучаться у него.

4. Скромность и щедрость Пророка ﷺ [который приглашал к себе гостей и угощал их. Во время рамадана сподвижники даже приходили к нему на *сухур*, хотя в другие дни не делали этого, как об этом говорится в других хадисах].

5. Узаконено раннее совершение утренней молитвы.

١٨٧) عَنْ عَائِشَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ ﵄ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يُدْرِكُهُ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ.

187. Передают со слов ʻАиши и Умму Саляма, да будет Аллах доволен ими обеими, что Посланника Аллаха ﷺ заставало время утренней молитвы */фаджр/*, когда он был в состоянии большого осквернения после совокупления со своими жёнами. Тогда он совершал большое омовение */гусль/* и постился [в этот день] (аль-Бухари 1926 и Муслим 1109).

Передатчики хадиса:

1. Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

2. Мать правоверных Умму Саляма, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 36).

Тема хадиса:

Хукм относительно поста человека, который встретил утро, будучи в половом осквернении */джунуб/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Пост человека, находящегося в состоянии большого осквернения, действителен, даже если он не успел совершить омовение до наступления *фаджра*.

2. Торопиться совершать *гусль* после *джанабы* не обязательно.

3. Обращаться за знаниями следует к тому человеку, который обладает ими.

4. Говорить открыто о том, о чём в обычное время люди стесняются говорить, дозволено, если в этом есть польза.

5. Действия Пророка ﷺ являются доводом.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Дозволено соблюдать пост той женщине, у которой менструация */хайд/* закончилась до наступления *фаджра*, но она не успела совершить *гусль*.



١٨٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ، فَلْيُتِمَّ صَوْمَهُ، فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللهُ وَسَقَاهُ».

188. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Кто по забывчивости поест или попьёт будучи постящимся, пусть продолжает поститься, ибо, поистине, это Аллах накормил и напоил его***» (аль-Бухари 1933 и Муслим 1155).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Хукм относительно поста человека, который поел или попил по забывчивости.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Пост не нарушается, если человек поел или попил по забывчивости. Все другие действия, нарушающие пост, также подчиняются этому правилу, потому что за основу берётся сравнение по аналогии */кыяс/* [т. е. если в дневное время месяца рамадана человек вступает в половую связь или вызывает рвоту по забывчивости, то его пост действителен, но при условии, что человек немедленно прекратит совершение этих действий, как только вспомнит о посте. Потому что далее он не будет считаться тем, кто совершает эти действия по забывчивости].

2. Пост не нарушается, если человек поел или попил по забывчивости, согласно словам Пророка ﷺ: «***Пусть продолжает поститься***».

3. Согласно шариату, действия человека, совершившего что-либо по забывчивости, не относят к нему, потому что он делал это непреднамеренно.

4. Безграничная милость Всевышнего Аллаха, с которой Он прощает людей.

5. Кто совершает [по забывчивости] действия, делающие его поклонение недействительным, то это упущение ему прощается. Если это был обязательный вид поклонения, то человек обязательно должен продолжить его [т. е. довести поклонение до конца], а если это был дополнительный вид поклонения, то продолжить его является желательным.



١٨٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ «بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، هَلَكْتُ! قَالَ: «مَا لَكَ؟» قَالَ: وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي، وَأَنَا صَائِمٌ – وَفِي رِوَايَةٍ: أَصَبْتُ أَهْلِي فِي رَمَضَانَ – فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا؟» قَالَ: لَا. قَالَ: «فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ؟» قَالَ: لَا. قَالَ: «فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا؟» قَالَ: لَا. قَالَ: فَمَكَثَ النَّبِيُّ ﷺ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ – وَالْعَرَقُ الْمِكْتَلُ – قَالَ: «أَيْنَ السَّائِلُ؟» قَالَ: أَنَا. قَالَ: «خُذْ هَذَا، فَتَصَدَّقَ بِهِ». فَقَالَ الرَّجُلُ: عَلَى أَفْقَرَ مِنِّي يَا رَسُولَ اللهِ؟ فَوَاللهِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا – يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ – أَهْلُ بَيْتٍ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي. فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ. ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَطْعِمْهُ أَهْلَكَ».

* الْحَرَّةُ: أَرْضٌ تَرْكَبُهَا حِجَارَةٌ سُودٌ.

189. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды, когда мы сидели с Пророком ﷺ, пришёл некий человек и сказал: “О Посланник Аллаха, я погиб!” [Пророк] спросил: “***Что погубило тебя?***” Он ответил: “Я вступил в половую связь с моей женой, будучи постящимся”». В другом *риваяте* говорится: «“Я совершил совокупление с женой в рамадан!” Тогда Посланник Аллаха ﷺ спросил: “***У тебя есть раб, чтобы освободить его?***” Тот ответил: “Нет”. [Пророк] спросил: “***А можешь ли ты поститься два месяца подряд?***” Он ответил: “Нет”. [Пророк] спросил: “***Можешь ли ты накормить шестьдесят бедняков?***” Он ответил: “Нет”. И тогда Пророк ﷺ замолчал. Между тем, пока мы сидели в таком положении, Пророку ﷺ принесли большую корзину с финиками, и он спросил: “***Где человек, задававший вопрос?***” Тот ответил:

“Я здесь”. [Пророк] сказал: “***Возьми это и раздай в качестве садака*** [неимущим]”. Человек спросил: “Мне [следует раздать это] тем, кто беднее меня, о Посланник Аллаха? Клянусь Аллахом, между двумя горами [Медины] нет семьи, которая была бы беднее моей”. Тут Пророк ﷺ рассмеялся так, что стали видны его зубы, затем сказал: “***Тогда накорми свою семью!***”» (аль-Бухари 1936 и Муслим 1111).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Хукм относительно человека, который вступил в половую связь с женой в дневное время месяца рамадан.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на тяжесть греха того человека, который совокупляется с женой в дневное время месяца рамадан.

2. Обязательность сурового искупления тому, кто совокуплялся с женой в дневное время месяца рамадан.

3. Искупление */каффара/* за этот грех совершается в следующем порядке:

а) Освободить раба [если его нет, то при наличии денег покупает раба и потом освобождает].

б) Если человек не может совершить это, тогда он обязан поститься непрерывно два месяца подряд. [Если он прервал пост хотя бы на один день, то отсчёт начинается заново. Исключением являются те дни, когда соблюдать пост запрещено.]

в) Если человек не может совершить и это, тогда он обязан накормить шестьдесят бедняков.

4. Человек не избавляется от обязанности искупительных действий по причине отсутствия возможностей для этого, если в ближайшее время он может исполнить это искупление.

5. Удовлетворение потребностей человека предпочтительнее искупления.

6. Лёгкость исламского шариата, который считается с положением взрослого человека */мукалляф/*, и не вменяет ему в обязанность то, что он не в состоянии совершить.

7. Не следует проявлять суровость по отношению к человеку, который совершил какой-либо грех, а затем пришёл с покаянием.

8. Дозволено клясться тому, у кого не требовали клятвы.

9. Дозволено клясться относительно своего предположения или мнения, к которому человек склоняется.

10. Дозволено человеку охарактеризовывать себя крайне бедным, если он правдив в этом, и его слова не являются проявлением недовольства предопределением Всевышнего Аллаха.

11. Благой нрав Посланника Аллаха ﷺ и его великодушие.

12. Стремление сподвижников постоянно находиться рядом с Посланником Аллаха ﷺ, чтобы приобретать у него знания, перенимать его нрав и получать удовольствие от общения с ним.

1. Глава о соблюдении поста в пути и других положениях

بَابُ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ وَغَيْرِهِ

Глава посвящена разъяснению *хукма* относительно соблюдения поста */сыям/* в пути, а также тому, что является предпочтительнее: соблюдать *сыям* или разговляться.

١٩٠) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ حَمْزَةَ بْنَ عَمْرٍو الْأَسْلَمِيَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَصُومُ فِي السَّفَرِ؟ - وَكَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ - قَالَ: «إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَأَفْطِرْ».

190. Передают со слов ʻАиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что Хамза ибн ʻАмр аль-Аслями, да будет доволен им Аллах, как-то спросил Пророка ﷺ: «Следует ли мне соблюдать пост [в месяц рамадан] в пути?» — он очень много постился. На что [Пророк ﷺ] ответил: «***Если желаешь — постись, а если желаешь — разговляйся*** [т. е. не соблюдай пост]» (аль-Бухари 1943 и Муслим 1121).

Передатчики хадиса:

1. Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

2. Хамза ибн ʻАмр аль-Аслями, да будет доволен им Аллах — это Абу Салих ибн ʻАмр ʻУеймир аль-Аслями, родившийся за 10 лет до хиджры. Имам аль-Бухари в своей книге «ат-Тарих» передал от него следующие слова: «Мы были вместе с Пророком ﷺ в одну из тёмных ночей. И вдруг мои пальцы стали излучать свет, благодаря чему я смог собрать весь багаж, который был у людей». Хамза ибн ʻАмр был тем, кто обрадовал

Абу Бакра ас-Сыддика вестью о победе в битве при Аджнадайн. Есть версия, что именно Хамза ибн ʻАмр был первым, кто сообщил Каʻбу ибн Малику радостную весть о том, что Всевышний Аллах принял его покаяние [ниспослав по этому поводу аяты], за что Каʻб подарил ему свою одежду. Хамза ибн ʻАмр скончался в 61 году хиджры.

Тема хадиса:

Хукм соблюдения *сыяма* в пути.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников, да будет доволен ими Аллах, приобретать знания, чтобы жить в соответствии с ними.

2. Человек, вышедший в путь, имеет право выбора: поститься или не поститься.

3. Соблюдение поста месяца рамадан в пути является действительным.

4. Лёгкость исламского шариата.

5. Подтверждение того, что раб [Аллаха] обладает такими качествами, как желание и воля [потому что Пророк ﷺ сказал: «***Если желаешь — постись***»]. Это есть опровержение джабритам, заявляющим, что у человека нет желания и воли, и что он подобен пёрышку в воздухе.

١٩١) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: كُنَّا نُسَافِرُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَعِبْ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ.

191. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Мы выходили в путь [в месяц рамадан] с Пророком ﷺ, и тогда соблюдающие *сыям* не порицали тех, кто его не соблюдал. А несоблюдающие *сыям* не порицали тех, кто его соблюдал» (аль-Бухари 1947 и Муслим 1118).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Хукм соблюдения и несоблюдения поста месяца рамадан в *сафаре*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено как соблюдение, так и несоблюдение поста в *сафаре*, так как Пророк ﷺ одобрил действия сподвижников [как постящихся, так и непостящихся].

2. Одобрение Пророка ﷺ является доводом.

3. Лёгкость исламского шариата.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Хадис является доводом на необходимость проявления нравственных качеств при столкновении с разногласиями, если каждая из сторон опирается на доводы.

5. Не стоит порицать людей из-за разногласий, относящихся к одному из следующих видов:

а) Разногласие в понимании */ихтиляфу афхам/.*

б) Разногласие в разновидности */ихтиляфу танауу‘/.*

Есть и третий вид: разногласие противоречия */ихтиляфу тадад/,* когда одна из сторон опирается на достоверный до-

вод — аят или хадис, а другая сторона — на недостоверный довод. Или если обе стороны опираются на один аят, но одна из сторон понимает его так, как понимали его праведные предшественники, а вторая — опирается на своё мнение. В таком случае это правило не работает, и поэтому порицание необходимо.



١٩٢) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ﷺ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ، حَتَّى إِنْ كَانَ أَحَدُنَا لَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ، وَمَا فِينَا صَائِمٌ إِلَّا رَسُولُ اللهِ ﷺ وَعَبْدُ اللهِ بْنُ رَوَاحَةَ.

192. Абу ад-Дарда, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «В месяц рамадан мы вышли с Посланником Аллаха ﷺ [в путь] в такую сильную жару, что даже из-за неё один из нас прикрывал рукой свою голову [от лучей солнца]. И среди нас не было постящихся, кроме Посланника Аллаха ﷺ и ʻАбдуллаха ибн Раухи» (аль-Бухари 1945 и Муслим 1122).

Передатчик хадиса:

1. Абу ад-Дарда — это ʻУеймир ибн ʻАмир ибн Кайс аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах, принявший ислам в год Бадра, и его ислам был прекрасен. Он участвовал в битве при Ухуд, а также в последующих военных сражениях. Абу ад-Дарда был человеком знающим, мудрым и достойным. Передаётся, что Пророк ﷺ сказал о нём: «***Это мудрец моей уммы***». Муʻаз ибн Джабаль говорил: «Приобретайте знания у четверых…», упомянув среди них Абу ад-Дарду. Абу ад-Дарде принадлежит очень много мудрых изречений, среди которых следующие слова: «Самыми презренными перед Аллахом являются те создания, которые небрежны к Его приказам». Муʻавия, да будет доволен им Аллах, сказал о нём: «Абу ад-Дарда из таких факихов и учёных, которые лечат людей от болезней». Во время правления ʻУсмана, да будет доволен им Аллах, Муʻавия назначил Абу ад-Дарду судьёй Дамаска, где он и умер в 32 году хиджры.

2. ʻАбдуллах ибн Рауаха — это Абу Мухаммад ибн Рауаха ибн Саʻляб аль-Ансари аль-Хазраджи, да будет доволен им Аллах — был одним из первых ансаров и их представителей в ночь [присяги] ʻАкаба, участвовал в битве при Бадре и последующих военных походах. ʻАбдуллах ибн Рауаха был поэтом,

который в своих стихах восхвалял Пророка ﷺ. ‘Абдуллах ибн Рауаха пал шахидом в битве при Муте в месяце джумада аль-уля в 8 году хиджры.

Тема хадиса:

Хукм соблюдения поста в месяц рамадан в *сафаре*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Мусафиру* дозволено не соблюдать пост в месяц рамадан.

2. *Мусафиру* предпочтительнее не соблюдать пост, если его соблюдение доставляет трудность.

3. Оберегание от того, что может стать причиной нанесения вреда себе [и своему здоровью], не противоречит смыслу полного упования на Всевышнего Аллаха.

١٩٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَرَأَى زِحَامًا وَرَجُلًا قَدْ ظُلِّلَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «مَا هَذَا؟» قَالُوا: صَائِمٌ. فَقَالَ: «لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ».

* وَلِمُسْلِمٍ: «عَلَيْكُمْ بِرُخْصَةِ اللهِ الَّتِي رَخَّصَ لَكُمْ».

193. Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Однажды, находясь в пути, Посланник Аллаха ﷺ увидел, что над каким-то человеком [лежащем на земле, и которому стало плохо от жажды] собрались люди, устраивая над ним тень [чтобы прикрыть его от палящего солнца]. Он спросил: “***Что это?***” Ему ответили: “Это постящийся”. На что он сказал: “***Не является благочестием соблюдать пост в сафаре*** [тому, кому это доставляет трудность]”» (аль-Бухари 1946 и Муслим 1115).

В другой версии хадиса приводится: «***Вам следует придерживаться облегчений Аллаха, которые Он дозволил вам***» (Муслим 1115).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

Тема хадиса:

Хукм соблюдения поста в *сафаре* тем человеком, кому это доставляет трудность.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Внимание, проявляемое Пророком ﷺ к своим сподвижникам, и забота, с которой он справлялся о положении их дел.

2. Соблюдение путником поста, который доставляет ему трудности, не является проявлением благочестия.

3. Пользование облегчениями Всевышнего Аллаха и нежелательность утомлять себя в том, в чём Всевышний Аллах позволил послабление [т. е. разрешил не совершать чего-либо] — узаконено.

4. Дозволение собираться вокруг удивительного зрелища.



١٩٤) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي السَّفَرِ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ، قَالَ: فَنَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ، وَأَكْثَرُنَا ظِلًّا صَاحِبُ الْكِسَاءِ. فَمِنَّا مَنْ يَتَّقِي الشَّمْسَ بِيَدِهِ. قَالَ: فَسَقَطَ الصُّوَّامُ، وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ فَضَرَبُوا الْأَبْنِيَةَ. وَسَقَوْا الرِّكَابَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ».

194. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды мы были в пути с Посланником Аллаха ﷺ, и среди нас были те, кто соблюдал *сыям*, и те, кто не соблюдал его. Жарким днём мы остановились в каком-то месте на привал. И оказалось, что самая большая тень была у того из нас, у кого была накидка [которой он укрывался от солнца], но среди нас были и те, кто укрывался от [палящего] солнца рукой». Затем [Анас] сказал: «Соблюдающие пост упали [на землю от слабости], а те, кто не постился, остались стоять [на ногах], разбили палаточный лагерь и напоили верблюдов. И тогда Пророк ﷺ сказал: “***Сегодня и те, кто не соблюдал пост, унесли*** [с собой] ***награду*** [потому что они служили своим братьям]”» (аль-Бухари 2890 и Муслим 1119).

Передатчик хадиса:

Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Хукм разговения [несоблюдения поста] в *сафаре*, если в этом есть польза.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Разговение, как и соблюдение поста в месяц рамадан, дозволено *мусафиру*, потому что Пророк ﷺ не порицал ни ту, ни другую сторону.

2. Разговение [в пути] предпочтительнее, чем соблюдение поста, если в этом есть польза.

3. Угождение своим друзьям в пути является честью.

4. Оберегание себя от того, что приносит вред, не противоречит смыслу полного упования на Всевышнего Аллаха.

5. Побуждение и мотивация к совершению благих дел — узаконено.

6. Награда за совершённые дела будет равноценна той пользе, которую они несут.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Совершать полезные для общества дела — лучше и предпочтительнее, к тому же и награда за них больше, чем за дела, совершаемые только для личной пользы.



١٩٥) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ، فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِيَ إِلَّا فِي شَعْبَانَ .

195. ‘Аиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Не раз на мне лежал долг поста месяца рамадан, и я не могла возместить его до тех пор, пока не приходил месяц ша‘бан [из-за занятости служением Пророку ﷺ]» (аль-Бухари 1950 и Муслим 1646).

Передатчик хадиса:

Мать правоверных ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Хукм отсрочки восполнения пропущенных дней поста месяца рамадан.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено откладывать восполнение пропущенных дней поста рамадана вплоть до месяца ша‘бан.

2. Предпочтительно спешить с восполнением пропущенных дней поста, потому что ‘Аиша в этом хадисе оправдывала себя наличием причины.

3. Запрещено откладывать восполнение пропущенных дней поста до наступления следующего рамадана, потому что крайним сроком для этого ‘Аиша определила месяц ша‘бан.

4. Предпочтительно оправдывать себя при совершении противоречивого действия, чтобы снять с себя обвинения и чтобы люди не последовали твоему примеру.

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Достоинство служения жены своему мужу.

١٩٦) عَنْ عَائِشَةَ ﵂: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ».

* وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُد وَقَالَ: هَذَا فِي النَّذْرِ، وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ .

196. Передают со слов ‘Аиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если кто-то умер, имея с собой*** [долг несовершённого] ***поста, то за него должен поститься его родственник*** [кто-то из наследников]» (аль-Бухари 1952 и Муслим 1147).

Хадис приведён Абу Даудом, по мнению которого речь идёт о посте по обету */назр/*. Этого мнения придерживался и Ахмад ибн Ханбаль. [Шейх ‘Усеймин считал, что это мнение нуждается в доводах, и что в хадисе речь идёт обо всех обязательных видах поста. В любом случае необходимо детально изучить данный вопрос и обратиться к словам первых поколений предшественников, и Аллаху ведомо лучше] (Абу Дауд 2400).

Передатчик хадиса:

Мать правоверных ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Хукм восполнения обязательного поста за умершего человека.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Повеление родственнику восполнить обязательный пост за своего покойного родственника, если тот умер, не успев исполнить его. Если же родственник не постится за умершего, то из наследства, оставленного покойным, он должен накормить одного бедняка за каждый пропущенный день поста. Если же у покойного нет наследства, и кто-то в качестве пожертвова-

ния накормит бедняков от его имени, то это будет засчитано покойному. Если же никто не сделает пожертвования от его имени, то его дело будет предоставлено Всевышнему Аллаху.

2. Шариат не делает разницы между видами обязательного поста: будь это пост месяца рамадан, или обязательный пост по обету */назр/* [или пост *каффара*] ввиду общего смысла хадиса.

3. Если есть несколько родственников, то они все могут поститься за покойного, пока полностью не восполнят пропущенные им дни.

4. Если человек умрёт до того, как у него появилась возможность восполнить пост, то родственник за него не постится, потому что у покойного не было возможности для восполнения поста.

5. Родственник не восполняет добровольный пост за покойного родственника.



١٩٧) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ، أَفَأَقْضِيهِ عَنْهَا؟ فَقَالَ: «لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ أَكُنْتَ قَاضِيَهُ عَنْهَا؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَدَيْنُ اللهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى».

* وَفِي رِوَايَةٍ: «جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ نَذْرٍ. أَفَأَصُومُ عَنْهَا؟ فَقَالَ: «أَرَأَيْتِ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكِ دَيْنٌ فَقَضَيْتِيهِ، أَكَانَ ذَلِكَ يُؤَدِّي عَنْهَا؟» قَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ: «فَصُومِي عَنْ أُمِّكِ».

197. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Однажды к Пророку ﷺ пришёл некий мужчина и сказал: “О Посланник Аллаха! Моя мать умерла, а на ней есть долг — один месяц поста [по обету]. Мне возместить этот долг?” Пророк спросил: “***Если бы твоя мать взяла в долг*** [деньги]***, ты бы отдал их за неё?***” Тот ответил: “Да”. Пророк ﷺ сказал: “***Тогда долг перед Аллахом более достоин того, чтобы его выплатили***”» (аль-Бухари 1953 и Муслим 1148).

В другом *ривааяте* приводится: «Одна женщина пришла к Посланнику Аллаха ﷺ и сказала: “О Посланник Аллаха! Моя мама умерла, и на ней остался неисполненный пост по обету */соум назр/*. Мне поститься за неё?” На что он ответил: “***Как ты думаешь, если бы на твоей матери был долг, и ты отдала бы его за неё, то это погасило бы её задолженность?***” Она ответила “Да”. Он сказал: “***Тогда соблюдай пост вместо своей матери***”» (аль-Бухари 7315 и Муслим 1148).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Хукм возмещения за покойного поста по обету */соум назр/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников, да будет доволен ими Аллах, к знаниям, чтобы поклоняться Аллаху на основе твёрдой убеждённости.

2. Восполнение поста за покойного — дозволено.

3. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей.

4. Сравнение через чувственные образы, посредством которых воспринимается смысл сказанного и становятся ясными шариатские постановления, является примером красивого обучения Пророка ﷺ.

5. *Кыяс* является одним из шариатских доводов, посредством которого утверждаются шариатские постановления.

6. Если дозволено возмещать долг за умершего человека, то долг перед Всевышним Аллахом более предпочтителен для возмещения.

١٩٨) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ».

198. Сахль ибн Са'д ас-Са'ди, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Люди будут находиться в благополучии до тех пор, пока будут торопиться с началом ифтара***"» (аль-Бухари 1957 и Муслим 1098).

Передатчик хадиса:

Сахль ибн Са'д ас-Са'ди, да будет доволен им Аллах (см. хадис 139).

Тема хадиса:

Хукм проявления поспешности с началом *ифтара*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Благо всех благ заключается в руководстве границами шариата.

2. Побуждение постящегося начинать *ифтар* как можно раньше, сразу после захода солнца.

3. Поспешность с началом *ифтара* является причиной пребывания людей в благополучии.

4. Отсрочка *ифтара* является причиной лишения благополучия.

5. Всевышний Аллах любит облегчать Своим рабам, поэтому начинать *ифтар* как можно раньше, безусловно, является облегчением для них.

١٩٩) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا؛ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ».

199. ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: *"**Когда ночь*** [темнота] ***приходит оттуда*** [имея в виду восток]***, а день*** [свет] ***уходит туда*** [имея в виду запад]***, то постящийся может разговляться***"» (аль-Бухари 1954 и Муслим 1100).

Передатчик хадиса:

Повелитель правоверных ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 1).

Тема хадиса:

Когда постящемуся следует начинать *ифтар*?

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Время *ифтара* наступает сразу после захода солнца [т. е. как только солнечный диск скрывается за горизонтом], даже если ещё виден его свет.

2. Желательно начинать *ифтар* как можно раньше, сразу после наступления его времени.

Примечание: В этой книге нет упоминания третьего признака наступления *ифтара*, несмотря на то что в сборниках аль-Бухари и Муслима он приводится: «***Если темнота приходит оттуда, а свет уходит туда и солнце садится, то постящийся может разговляться***».

٢٠٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ الْوِصَالِ. قَالُوا: إِنَّكَ تُوَاصِلُ. قَالَ: «إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ، إِنِّي أُطْعَمُ وَأُسْقَى» .

* وَرَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَعَائِشَةُ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ.

٢٠١) وَلِمُسْلِمٍ: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ «فَأَيُّكُمْ أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ إِلَى السَّحَرِ».

200. ʻАбдуллах ибн Умар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил соблюдать непрерывный пост. Ему сказали: “О Посланник Аллаха, но ведь ты соблюдаешь такой пост”. На что он ﷺ ответил: “***Моё положение не такое как ваше, поистине, меня кормят и поят***”» (аль-Бухари 1922 и Муслим 1102).

Передали этот хадис Абу Хурайра, ʻАиша, Анас ибн Малик, да будет доволен ими Аллах.

201. Приводится у Муслима [на самом деле хадис приводит аль-Бухари] от Абу Саʻида аль-Худри, да будет доволен им Аллах: «Если кто-либо из вас желает соблюдать непрерывный пост, то пусть [соблюдает его] до сухура [и разговляется во время него]» (аль-Бухари 1922 и Муслим 1102).

Передатчик хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).
2. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).
3. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).
4. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).
5. Абу Саʻид аль-Худри, да будет доволен им Аллах (см. хадис 62).

Тема хадиса:

Хукм соблюдения непрерывного поста.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено соблюдать непрерывный пост [т. е. два дня подряд, не разговляясь по ночам], потому что в этом есть явный или предполагаемый вред.

2. Дозволено соблюдать непрерывный пост до *сухура* тому, кто этого желает.

3. Совершенство исламского шариата, который предоставляет человеку как материальное, так и духовное право, связанное с поклонением.

4. Стремление сподвижников к совершению добра и следованию за Пророком ﷺ.

5. Указание на основу, которой является следование за Пророком ﷺ во всём, до тех пор, пока не появится доказательство, что положение касается только его.

6. Пророку ﷺ, в отличие от его *уммы*, было разрешено соблюдение непрерывного поста.

7. Мудрость исламского законодательства, поскольку он не распространяет на человека действие какого-либо положения до тех пор, пока в этом не будет смысла, вызванного необходимостью.

8. Эффективные методы обучения Пророка ﷺ, поскольку он стал разъяснять сподвижникам разницу между собой и ими, чтобы это способствовало спокойному принятию *хукма*.

К пользам хадиса можно отнести также:

9. Аллаху ведомо лучше, но из хадиса можно вывести следующую пользу: более суток мусульманину лучше не практиковать «сухое» голодание, когда человек воздерживается не только от еды, но и от питья, т.к. это может повлиять на его поклонение. Что касается голодания, когда человек воздержи-

вается от еды, но пьёт воду, то в этом проблем нет, так как это не противоречит запрету, упомянутому в хадисе.



2. Глава о лучшем посте и других его видах

بَابُ أَفْضَلِ الصِّيَامِ وَغَيْرِهِ

Под словами «лучший пост» подразумеваются добровольные виды поста, а под «другими видами» — запретные виды поста.

Всевышний Аллах проявил милость к Своим рабам, узаконив для них добровольные виды поклонения. Они приравнены к разряду обязательных и служат для восполнения упущений, сделанных при совершении обязательных видов поклонения */фараид/*, и для достижения совершающими их высокой степени [перед Аллахом и в Раю].

Добровольную форму поклонения имеет и молитва, и милостыня, и пост, и хадж. А так как поклонение человека не лишено недостатков, то он нуждается в совершенствовании и восполнении его поклонением того же вида. Поэтому добровольные виды поклонения */науафиль/* восполняют собой обязательные */фараид/*.

٢٠٢) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِي ﷺ قَالَ: أُخْبِرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنِّي أَقُولُ: وَاللهِ لَأَصُومَنَّ النَّهَارَ، وَلَأَقُومَنَّ اللَّيْلَ مَا عِشْتُ. فَقُلْتُ لَهُ: قَدْ قُلْتُهُ، بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي. قَالَ: «فَإِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ. فَصُمْ وَأَفْطِرْ، وَقُمْ وَنَمْ. وَصُمْ مِنْ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، وَذَلِكَ مِثْلُ صِيَامِ الدَّهْرِ». قُلْتُ: فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: «فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمَيْنِ». قُلْتُ: فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: «فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا، فَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ، وَهُوَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ». فَقُلْتُ: فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ.

* وَفِي رِوَايَةٍ: «لَا صَوْمَ فَوْقَ صَوْمِ دَاوُدَ - شَطْرَ الدَّهْرِ - صُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا».

202. ʻАбдуллах ибн ʻАмр ибн аль-ʻАс, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Как-то раз Пророку ﷺ передали, что я говорю: “Клянусь Аллахом, я буду каждый день соблюдать пост и каждую ночь выстаивать молитву, до тех пор, пока я живу” [эти слова передал Пророку ﷺ отец ʻАбдуллаха — ʻАмр ибн аль-ʻАс]. Тогда Пророк ﷺ спросил: “***Ты тот, кто сказал эти слова?***” Я ответил ему: “Да, их сказал я, да будут мой отец и моя мать выкупом за тебя, о Посланник Аллаха!” Он сказал: “***Поистине, ты не выдержешь этого! Поэтому постись*** [в одни дни] ***и оставляй пост*** [в другие дни]***, выстаивай молитву*** [по ночам] ***и спи. Каждый месяц постись по три дня, ведь награда за каждое благое дело воздастся в десятикратном размере, и это будет равнозначно посту целого года***”. На что я ответил: “Я могу больше этого [т. е. соблюдать пост больше, чем три дня]”. Пророк ﷺ сказал: “***Тогда постись один день и не постись*** [следующие] ***два дня***”. Я

сказал: “Я могу делать больше этого”. Пророк ﷺ сказал: “***Тогда постись один день и не постись*** [следующий] ***день — это пост Дауда, а он самый лучший вид*** [добровольного] ***поста***”. Я сказал: “Я могу делать больше этого”. На что Пророк ответил: “***Не бывает лучше этого***”» (аль-Бухари 1976 и Муслим 1159).

В другом *риваяте* приводится: «***Не бывает поста*** [т. е. нельзя соблюдать] ***превосходнее поста моего брата Дауда, соблюдавшего его половину своего времени, поэтому постись один день и не постись*** [следующий] ***день***» (аль-Бухари 1980).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Амр ибн аль-‘Ас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Самый лучший добровольный вид поста.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Достоинство ‘Абдуллаха ибн ‘Амр ибн аль-‘Аса, проявлявшего усердие в поклонении.

2. Совершенство исламского шариата, который предоставляет человеку как материальное, так и духовное право, связанное с поклонением [т. е. побуждает человека и к поклонению, и к отдыху].

3. Достоинство ежемесячного трёхдневного поста равносильного посту целого года.

4. Пост, в течение которого человек один день постится, а следующие два дня разговляется, лучше ежемесячного трёхдневного поста.

5. Пост, в течение которого человек один день постится и один день разговляется, является самым лучшим видом из добровольных постов.

6. Этот пост является постом пророка Аллаха Дауда, которому Всевышний Аллах даровал силу и постоянство в поклонении.

7. Добровольный пост, в течение которого человек один день постится и один день разговляется, был узаконен и прежде, до этой общины [т. е. до исламской *уммы*].

8. Награда за одно благое дело равна награде десяти подобных дел [поэтому за каждое благое дело человеку воздастся в десятикратном размере].

9. Мудрость Пророка ﷺ и добросердечие, проявляемое им к *умме*, так как он ﷺ всегда направлял их к самым лёгким решениям.

10. Дозволено говорить в адрес Пророка ﷺ: «Да будут мои родители выкупом за тебя!»

11. Необходимо проявлять дальновидность, принимая во внимание положение дел в будущем.

12. Необходимо передавать человеку слова, происхождение которых относят к нему, чтобы, утвердившись в достоверности сообщения, подтвердить правильность его слов и действий или запретить их, потому что Пророк ﷺ переспросил ʻАбдуллаха: «***Ты тот, кто сказал эти слова?***»

13. Узаконено отступаться от тех слов и действий, в совершении которых человек поклялся, и, искупив свою клятву, совершать то, что является лучшим.

* وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ أَحَبَّ الصِّيَامِ إِلَى اللهِ صِيَامُ دَاوُدَ، وَأَحَبَّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ، كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ، وَيَقُومُ ثُلُثَهُ، وَيَنَامُ سُدُسَهُ، وَكَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا».

‘Абдуллах ибн ‘Амр ибн аль-‘Ас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Самым любимым*** [добровольным] ***постом перед Аллахом является пост Дауда, самой любимой*** [добровольной] ***молитвой перед Аллахом является молитва Дауда — он спал половину ночи***[1]***, выстаивал*** [в молитве] ***треть ночи и спал*** [оставшуюся] ***шестую часть ночи. Он постился один день и оставлял пост в*** [следующий за ним] ***день***”» (аль-Бухари 1131 и Муслим 1159).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Амр ибн аль-‘Ас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Упоминание самых любимых перед Аллахом добровольных постов и молитв.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дела различаются степенью любви Всевышнего Аллаха к ним [т. е. есть у Аллаха любимые дела, а есть и более любимые], и всё, что более любимо Им, является наилучшим.

2. Различие этих степеней зависит от правильности дела и соответствия его шариату [т. е. чем больше дела соответствуют шариату, тем лучшими они считаются у Всевышнего Аллаха].

3. Любовь есть атрибут Всевышнего Аллаха, утверждённая в том виде, в каком это подобает Его величию.

4. Любовь Всевышнего Аллаха имеет разные степени.

---

[1] Ночь — это время от заката солнца */магриб/* до появления зари */фаджр/*.

5. Пост, в течение которого человек один день постится и один день разговляется, является самым лучшим видом из добровольных постов — это и есть предмет изучения данной главы, в доказательство чего и был приведён этот хадис.

6. Вид молитвы, когда человек спит половину ночи, затем молится треть ночи, а затем снова ложится спать в оставшуюся шестую её часть, является самым лучшим видом добровольной молитвы.

7. Сила пророка Всевышнего Аллаха Дауда, проявляемая им в поклонении, и красота, с которой он упорядочил своё поклонение.



٢٠٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ: صِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَرَكْعَتَيْ الضُّحَى، وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ.

203. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Мой любимец Посланник Аллаха ﷺ завещал мне три [дела]: соблюдать пост в течение трёх дней каждого месяца [лунного календаря], совершать два *рак'ата* молитвы *духá*[1] и молитву *витр* перед сном» (аль-Бухари 1981 и Муслим 721).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

В хадисе затрагиваются различные темы, но предметом изучения этой главы является пост в течение трёх дней каждого месяца.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Доброе отношение Пророка ﷺ к своим сподвижникам, его заветы и наставления, приносящие им пользу.

2. Достоинство ежемесячного поста в течение трёх дней, и лучше всего, чтобы они приходились на белые ночи — 13, 14 и 15-е число [по лунному календарю].

3. Достоинство ежедневного совершения двух *рак'атов* молитвы *духá*.

4. Достоинство совершения молитвы *витр* перед сном. Однако это касается тех, кто опасается, что не проснётся в конце ночи.

5. Указание на важность этих трёх дел, так как Пророк ﷺ завещал их соблюдение нескольким своим сподвижникам [Абу ад-Дарде, как это приводится в «Сахихе» Муслима, и Абу

[1] Время *духá* — после восхода солнца и до полудня, когда солнце находится в зените.

Зарру, как это приводится в «Сунан» ан-Насаи, да будет доволен ими Аллах].

6. Дозволено избирать Пророка ﷺ в качестве любимца */халиля/* [т. е. друга, глубокой любовью к которому наполняется сердце].



٢٠٤) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ: سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ: أَنَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ.

* وَزَادَ مُسْلِمٌ: وَرَبِّ الْكَعْبَةِ.

204. Мухаммад ибн ʻАббад ибн Джагфар рассказывал: «Я спросил Джабира ибн ʻАбдилляха, да будет Аллах доволен им и его отцом: “Запрещал ли Пророк ﷺ поститься [только] по пятницам?” Он ответил: “Да”» (аль-Бухари 1984 и Муслим 1143).

В версии Муслима есть добавление: «Клянусь Господом Каабы» [Шейх Ибн ʻУсеймин, да смилуется над ним Аллах, сказал, что не нашёл данное добавление у Муслима, однако оно есть у ан-Насаи, а в *ривайате* Муслима есть слова «Клянусь Господом этого Дома», которые сказал Джабир, совершавший в это время *таваф* вокруг Каабы] (Муслим 1143).

Передатчик хадиса:

Мухаммад ибн ʻАббад ибн Джагфар аль-Махзуми аль-Макки — таби‘ин, достойный доверия передатчик из среднего поколения таби‘инов, да смилуется над ним Аллах.

Тема хадиса:

Хукм соблюдения поста в пятницу.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено поститься только по пятницам. Большинство учёных говорят, что это не является *харамом* [однако это нежелательное действие].

2. Дозволено клясться при вынесении фетвы, если в этом есть польза. Это дозволено даже в том случае, если никто не просил приносить клятву.

3. Стремление праведных предшественников получать знания и обучать им других.



٢٠٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﵁ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَصُومَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِلَّا أَنْ يَصُومَ يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ يَوْمًا بَعْدَهُ» .

205. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: “***Пусть никто из вас не соблюдает пост в пятницу, если только он не постился за день до неё или*** [намеревается поститься] ***в день после неё***”» (аль-Бухари 1985 и Муслим 1143).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Хукм соблюдения поста только в пятничный день.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено поститься только по пятницам, если человек не постился день до неё или после неё [тем самым пятничный день не будет обособлен соблюдением поста].

2. Мудрость исламского шариата, выраженная в том, что он сделал различие между постами, соблюдаемыми в дни двух праздников и в пятничный день. [В дни двух праздников — ‘Идуль-фитр и ‘Идуль-Адха — нельзя соблюдать пост ни при каких условиях, даже если человек должен поститься два месяца подряд непрерывно в качестве искупления */каффара/*. В день праздника он не постится, и это не рассматривается как прерывание поста. А Аллаху ведомо лучше.]

Дополнение:

Дозволено поститься только в пятничный день, если это стало обычаем человека. В хадисе Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, говорится, что Пророк ﷺ сказал: «***Не выделяйте пятничную ночь*** [т. е. с четверга на пятницу] ***среди других***

ночей для совершения ночной молитвы. И не выделяйте пятничный день среди других дней для соблюдения поста. Если только это не является постом, соблюдаемым одним из вас постоянно [например пост Дауда]» (Муслим 1144).



٢٠٦) عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ - وَاسْمُهُ سَعْدُ بْنُ عُبَيْدٍ - قَالَ: شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ فَقَالَ: هَذَانِ يَوْمَانِ نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ صِيَامِهِمَا: يَوْمُ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ، وَالْيَوْمُ الْآخَرُ: تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ نُسُكِكُمْ.

206. Абу ʻУбайд вольноотпущенник */мауля/* Ибн Азхара, которого звали Саʻд ибн ʻУбайд, рассказывал: «Однажды я присутствовал на празднике вместе с ʻУмаром ибн аль-Хаттабом, да будет доволен им Аллах, который [в своей *хутбе*] сказал: “В эти два дня Посланник Аллаха ﷺ запретил поститься: день, когда вы разговляетесь от поста [месяца рамадан, т. е. ʻИдуль-Фитр], и другой день, когда вы едите [мясо] животных, принесённых вами в жертву [т. е. ʻИдуль-Адха]”» (аль-Бухари 1990 и Муслим 1137).

Передатчик хадиса:

Абу ʻУбайд — это Саʻд ибн ʻУбайд, вольноотпущенник ʻАбдуррахмана ибн Азхара, достойный доверия передатчик из табиʻинов, умер в Медине в 98 году хиджры.

Тема хадиса:

Хукм соблюдения поста в дни двух праздников.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено соблюдать пост в дни двух праздников: ʻИдуль-Фитр и ʻИдуль-Адха — это является *харамом*.

2. Мудрость такого запрета заключается в том, чтобы в день праздника ʻИдуль-Адха люди принимали в пищу мясо своих жертвенных животных, а праздник ʻИдуль-Фитр отличался от предшествующих ему дней, т. е. тех дней, когда люди соблюдали пост.

3. Предпочтительно упоминать в *хутбе* темы, соответствующие времени и положению.

4. Узаконено человеку употреблять в пищу то мясо, которое он принёс в качестве жертвоприношения.



٢٠٧) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمَيْنِ: الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ. وَعَنْ الصَّمَّاءِ، وَأَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَعَنْ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ.

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ بِتَمَامِهِ.

وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ الصَّوْمَ فَقَطْ.

207. Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил поститься два дня [в году]: в День разговения */фитр/* и в День жертвоприношения */нахр/*, [запретил] плотно заворачиваться в одежду[1], [запретил] мужчине накидывать на себя одну одежду[2] и [запретил] совершать [дополнительную] молитву [в два промежутка времени]: после молитвы *фаджр* [пока солнце не поднимется] и после молитвы *'аср* [пока солнце не зайдёт]» (хадис полностью приведён у Муслима 1138, 827 и частично [только о посте] у аль-Бухари 1991).

Передатчик хадиса:

Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах (см. хадис 62).

---

[1] По толкованию шейха Ибн 'Усеймина это положение, когда человек надевает одежду только на одно плечо, в то время как другое открыто. По другому мнению, это когда человек наглухо заворачивается в одежду, в которой нет отверстий для рук, и в случае необходимости он не может даже высвободить её, не иначе как снизу [вследствие чего открывается его *аурат*].

[2] То есть, когда человек сидит на ягодицах, прижав к себе согнутые в коленях ноги и обхватив их руками, завернувшись при этом одеждой так, что если он захочет высвободить руку, то откроется его *аурат*, так как на нём нет другой одежды, например, брюк.

Тема хадиса:

В хадисе затрагиваются различные темы, но предметом изучения этой главы является *хукм* соблюдения поста в дни двух праздников.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено соблюдать пост в дни двух праздников: ‘Идуль-Фитр и ‘Идуль-Адха — это является *харамом*.

2. Запрещено [по толкованию шейха Ибн ‘Усеймина] надевать одежду только на одно плечо или садиться, прижимая ноги к себе, если на человеке только один вид одежды. Это является *харамом*, если открываются интимные места */‘аурат/*, в противном случае это нежелательно.

3. Запрещено совершать дополнительные молитвы после двух обязательных: *фаджра* и *‘аср*а, если эти дополнительные молитвы не относятся к тем, которые совершаются по определённой причине, например приветствие мечети и т.п.

4. Мудрость исламского шариата.

5. Стремление Пророка ﷺ к тому, чтобы отдалять людей от уподобления неверующим.

٢٠٨) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللهِ بَعَّدَ اللهُ وَجْهَهُ عَنْ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا».

208. Передают со слов Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Аллах отдалит от Огня на семьдесят лет*** [пути] ***лицо того, кто постился один день на пути Аллаха*** [в джихаде]» (аль-Бухари 2840 и Муслим 1153).

Передатчик хадиса:

Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах (см. хадис 62).

Тема хадиса:

Хукм соблюдения поста на пути Аллаха.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на достоинство соблюдения поста во время джихада на пути Всевышнего Аллаха, за исключением ситуации, когда пост вызывает у человека слабость, и он не может вести джихад [тогда ему желательно прервать пост].

2. Всевышний Аллах отдалит от Огня лицо постящегося на семьдесят лет в награду за один день поста на пути Аллаха.

3. Награда может быть выражена как приобретением желаемого, так и избавлением от ненавистного [например, от адского огня].

3. Глава о Ночи предопределения

بَابُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ

Ночь предопределения */Ляйлятуль-кадр/* — это та ночь, в которую Всевышний Аллах ниспослал Коран Своему Пророку ﷺ и сделал её лучше, чем тысяча месяцев [не равна тысяче месяцев, как говорят многие, приравнивая её 83 годам поклонения, а именно лучше по своему достоинству, чем тысяча месяцев] — она лучше в своём *баракате* и *баракате* праведных дел, совершённых в эту ночь. Кто выстаивает её [поклоняясь Аллаху] с верой и надеждой на награду, тому будут прощены все его прошлые грехи. Без сомнения, эта ночь бывает только в рамадан, потому что Всевышний Аллах сообщил нам, что Он ниспослал Коран в этот месяц. Он говорит: «**Воистину, Мы ниспослали его [Коран] в Ночь предопределения (или величия)**» (сура «аль-Кадр», аят 1), а также: «**В месяц рамадан был ниспослан Коран**» (сура «аль-Бакара», аят 185). Из этих аятов становится ясным, что Ночь предопределения, вне всякого сомнения, является одной из ночей рамадана.

٢٠٩) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أُرُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ. فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَأَتْ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ، فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيهَا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ».

209. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что некоторым сподвижникам Пророка ﷺ было показано во сне, что Ночь предопределения будет в одну из последних семи ночей [рамадана]. Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Я вижу, что ваши сновидения сходятся на последних семи ночах*** [и указывают, что Ночь предопределения будет в одну из них]***. И поэтому тот, кто старается застать её, пусть делает это в последние семь ночей*** [рамадана]» (аль-Бухари 2015 и Муслим 1165).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Время, в которое следует ожидать Ночь предопределения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Всевышний Аллах может проявить щедрость к некоторым верующим и показать им во сне то, что принесёт пользу как им самим, так и другим.

2. Действовать, опираясь на благой сон, допустимо, если есть сопутствующий фактор, указывающий на правдивость сна и не противоречащий шариату.

3. Ночь предопределения бывает только в месяц рамадан.

4. Наставление тому, кто стремится застать эту ночь, ожидать её в последние семь ночей рамадана.

Ответ на возможное недопонимание: хадис указывает, что человек, желающий застать эту ночь, должен ожидать её в последние семь ночей рамадана. Есть также хадисы, указывающие на то, что человек должен стараться застать Ночь предопределения в последние десять ночей месяца, согласно словам Пророка ﷺ: «***Старайтесь застать Ночь предопределения в одну из последних десяти ночей рамадана***» (аль-Бухари). Как объединить смысл двух хадисов? В «Сахихе» Муслима от ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, приводится, что Пророк ﷺ сказал: «***Старайтесь застать её в последние десять ночей, если же кто-то из вас будет слаб или немощен*** [выстаивать эту ночь]***, пусть не проявляет небрежность в последние семь ночей***».

Объединение: одна из последних десяти ночей рамадана может стать Ночью предопределения, однако больше надежды на то, что это одна из последних семи ночей месяца.

٢١٠) وَعَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوِتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ».

210. Передают со слов ʻАиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Ищите Ночь предопределения в нечётных ночах последних десяти дней*** [рамадана]» (аль-Бухари 2017 и Муслим 1169).

Передатчик хадиса:

Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Достоверность нахождения Ночи предопределения в одной из последних десяти ночей рамадана.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на то, что Ночь предопределения следует ожидать в последние десять ночей рамадана.

2. Наибольшая вероятность застать Ночь предопределения приходится на последние нечётные десять ночей рамадана, нежели на чётные.

3. Достоинство Ночи предопределения.

4. Ночь предопределения бывает только в месяц рамадан.

5. Желание Пророка ﷺ облегчать своей *умме* [пути к совершению добра].

٢١١) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوْسَطِ مِنْ رَمَضَانَ. فَاعْتَكَفَ عَامًا، حَتَّى إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ – وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يَخْرُجُ مِنْ صَبِيحَتِهَا مِنْ اعْتِكَافِهِ – قَالَ: «مَنْ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفْ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ فَقَدْ أُرِيتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ، ثُمَّ أُنْسِيتُهَا، وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا، فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ، وَالْتَمِسُوهَا فِي كُلِّ وِتْرٍ». فَمَطَرَتْ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةِ، وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ، فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ، فَأَبْصَرَتْ عَيْنَايَ رَسُولَ اللهِ ﷺ وَعَلَى جَبْهَتِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صُبْحِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ.

211. Передают со слов Абу Са‘ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ совершал *и‘тикяф* [в своей мечети] в средние десять дней рамадана — таким образом он провёл *и‘тикяф* в какой-то год. И когда наступила двадцать первая ночь — а именно та, на утро после которой он вышел из *и‘тикяфа*, он сказал: «***Тот, кто совершал и‘тикяф со мной, пусть продолжает это делать последние десять дней. Мне была показана эта ночь*** [Ляйлятуль-кадр]***, затем меня заставили забыть о ней. Но во сне я видел себя, совершающим земной поклон в воду и глину на рассвете*** [следующего дня]**. *Поэтому ищите её в нечётные ночи последних десяти дней*** [рамадана]». [Абу Са‘ид аль-Худри] сказал: «И этой ночью полил дождь, а мечеть [в то время была построена] из деревянных балок и [привязанных к ним] пальмовых веток, и [поэтому крыша] мечети стала протекать. Я тогда своими глазами увидел следы воды и глины на лице Посланника Аллаха ﷺ. И это было на утро двадцать первой ночи [рамадана]» (аль-Бухари 2018 и Муслим 1167).

Передатчик хадиса:

Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах (см. хадис 62).

Тема хадиса:

В хадисе затрагиваются различные темы, но предметом изучения этой главы является время, в которое человек должен ожидать Ночь предопределения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление Пророка ﷺ застать Ночь предопределения.

2. Пророк ﷺ не знал скрытого.

3. Пророку ﷺ было дозволено забывать что-либо, как забывают обычные люди.

4. *И'тикяф* узаконен в шариате.

5. Важнейшая цель *и'тикяф*а заключается в том, чтобы человек застал Ночь предопределения и, освободив себя от мирских забот, совершал праведные деяния в эту ночь.

6. Ночь предопределения бывает только в последние десять ночей рамадана.

7. Узаконено ожидать Ночь предопределения в одну из нечётных ночей последних десяти дней рамадана.

8. Всевышний Аллах может показать людям какое-либо физическое явление как признак Ночи предопределения.

9. Разъяснения относительно того, какой была мечеть Пророка ﷺ в его время.

10. Возведение мечети заключается не в поднятии высоких стен и потолков или её украшении [а в том, чтобы просто было возведено отдельное строение, т.к. есть достоверные хадисы, запрещающие украшать мечети. К тому же украшение мечетей, возведение высоких стен и минаретов является *исрафом*. Поэтому люди говорят, что мечети строить дорого, т.к. большая часть сметы уходит именно на то, чего шариат не требует и, более того, запрещает. Они сами себе осложня-

ют это дело, поэтому Всевышний Аллах осложняет им его ещё больше].

11. Узаконено прикасаться лбом и носом к земле (полу) во время совершения *суджуда*.

12. Во время совершения молитвы желательно не очищать лоб и нос от того, что прилипло к ним при совершении *суджуда* [лучше сделать это после завершения молитвы].



4. Глава об уединении в мечети /и'тикяф/

بَابُ الِاعْتِكَافِ

В лексическом значении *и'тикяф* означает постоянное нахождение где-либо или непрерывное занятие чем-либо.

В шариатском значении *и'тикяф* означает постоянное пребывание (уединение) в мечети с намерением приблизиться к Аллаху и, отдалившись от мирских дел, занять себя полным подчинением Ему.

И'тикяф узаконен как Кораном, так и Сунной: словами, действиями и (молчаливым) одобрением Пророка ﷺ.

Во время *и'тикяфа* человек полностью посвящает себя поклонению Всевышнему Аллаху, освободив своё сердце и тело от мирских забот. Всевышний Аллах сказал: «**И Мы заповедали Ибрахиму и Исмаилу очистить Мой дом** [Каабу, принадлежащую Мне] **для совершающих обход** [*таваф*]**, и пребывающих** [находящихся там с целью поклонения Аллаху]**, и кланяющихся** [совершающих поясные поклоны Аллаху]**, и падающих ниц** [совершающих земные поклоны Аллаху]!» (сура «аль-Бакара», аят 125).

Посланник Аллаха ﷺ сам совершал *и'тикяф* (уединялся) и приказывал это сподвижникам. Он видел, как они совершают его и подтверждал их действия. Имам Ахмад, да помилует его Аллах, говорил: «Я не знаю ни одного учёного, противоречащего тому, что *и'тикяф* является Сунной».

٢١٢) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ، حَتَّى تَوَفَّاهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ بَعْدَهُ.

* وَفِي لَفْظٍ: كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَعْتَكِفُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ، فَإِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ جَاءَ مَكَانَهُ الَّذِي اعْتَكَفَ فِيهِ.

212. Передают со слов ʻАиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что Посланник Аллаха ﷺ совершал *иʻтикяф* в последние десять дней рамадана до тех пор, пока Аллах, Свят Он и Велик, не упокоил его [т. е. вплоть до самой смерти]. Затем, после его смерти, *иʻтикяф* совершали его жёны (аль-Бухари 2026 и Муслим 1172).

В другой версии хадиса приводится: «Пророк ﷺ совершал *иʻтикяф* каждый рамадан. Исполнив утреннюю молитву, он возвращался на своё место[1], в котором совершал *иʻтикяф*» (аль-Бухари 2041).

Передатчик хадиса:

Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Хукм иʻтикяфа и время, когда вознамерившийся совершить его входит в *иʻтикяф*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено уединяться в последние десять дней рамадана.

2. *Хукм иʻтикяфа* действителен по сей день, так как он не был отменён.

---

[1] Маленькая палатка, которая устанавливалась внутри мечети.

3. При условии отсутствия *фитны* совершение женщинами *и'тикяфа* узаконено.

4. Намеревающемуся совершить *и'тикяф /му'такиф/* дозволено устанавливать в мечети палатку для уединения в ней, но при условии, чтобы это не стесняло молящихся [т. е. чтобы им было достаточно места для совершения поклонения].

5. Узаконено уединяться в своей палатке и выходить из неё только тогда, когда в этом есть польза [например, молитва в *джама'ате* и всё, что предшествует ей, как то: посещение туалета и совершение омовения].



٢١٣) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّهَا كَانَتْ تُرَجِّلُ النَّبِيَّ ﷺ وَهِيَ حَائِضٌ، وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا، يُنَاوِلُهَا رَأْسَهُ.

* وَفِي رِوَايَةٍ: وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ.

* وَفِي رِوَايَةٍ: أَنَّ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: إِنْ كُنْتُ لَأَدْخُلُ الْبَيْتَ لِلْحَاجَةِ وَالْمَرِيضُ فِيهِ، فَمَا أَسْأَلُ عَنْهُ إِلَّا وَأَنَا مَارَّةٌ .

213. Передают со слов ʻАиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что, пребывая в *и'тикяфе*, Пророк ﷺ высовывал свою голову из мечети, и ʻАиша, находящаяся в своей комнате [которая примыкала к мечети], причёсывала Пророка ﷺ [помыв ему голову и умастив маслом] ﷺ, причём в это время у неё была менструация (аль-Бухари 2046).

В другой версии хадиса приводится: «Он заходил к себе домой только для отправления естественных нужд» [т. е. справить большую или малую нужду] (аль-Бухари 2029 и Муслим 297).

В другой версии хадиса говорится: «ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала [о своём *и'тикяфе* так]: "Если я заходила в дом по нужде и там находился больной, я справлялась о его здоровье на ходу, проходя мимо него и не останавливаясь» (Муслим 297).

Передатчик хадиса:

Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Положение относительно человека, находящегося в *и'тикяфе /му'такиф/*, который желает выйти из мечети или высунуть наружу часть своего тела.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено *му'такифу* высовывать голову из мечети.

2. Дозволено *му'такифу* мыть свою голову. Проведя аналогию */кыяс/* можно сделать вывод, что ему дозволено купаться и стирать одежду.

3. Дозволено мужчине привлекать жену к себе в услужение согласно общепринятым нормам [для женщины это является обязательным */ваджиб/*].

4. Чистота тела женщины, у которой идёт менструация.

5. Дозволено *му'такифу* выходить [из мечети] для отправления малой и большой нужды.

6. Запрещено *му'такифу* выходить для посещения больного.

7. Дозволено *му'такифу*, вышедшему из мечети для отправления естественных потребностей, справляться о здоровье больного человека, проходя мимо него.



٢١٤) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنِّي كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً – وَفِي رِوَايَةٍ: يَوْمًا – فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ. قَالَ: «فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ».

وَلَمْ يَذْكُرْ بَعْضُ الرُّوَاةِ يَوْمًا وَلَا لَيْلَةً.

214. ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды я сказал: “О Посланник Аллаха! Будучи в *джахилийи*, я дал обет */назр/* совершить *и‘тикяф* на одну ночь в мечети аль-Харам [в другой версии хадиса сказано: на один день]”. На что [Пророк ﷺ] ответил: “***Выполни свой обет***”».

Некоторые из передатчиков не упоминали ни слово «день», ни слово «ночь» (аль-Бухари 2032 и Муслим 1656).

Передатчик хадиса:

Повелитель правоверных ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 1).

Тема хадиса:

Хукм совершения *и‘тикяфа* по обету.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Обет */назр/*, который дал неверующий в состоянии неверия о совершении какого-либо поклонения, является действительным [т. е. он остаётся в силе и обязателен к исполнению при условии, что он не противоречит шариату].

2. Обет, который человек дал в состоянии неверия, обязателен к исполнению и после принятия человеком ислама.

3. *И‘тикяф* обязателен к исполнению, если человек дал обет совершить его.

4. Обет об исполнении *и‘тикяфа* в мечети аль-Харам является узаконенным [есть достоверный хадис о несостоятельно-

сти *и'тикяфа*, совершённого где-либо, помимо трёх мечетей: Масджид аль-Харам в Мекке, Масджид ан-Набауи в Медине и Масджид аль-Акса в Иерусалиме. Однако в понимании данного вопроса среди учёных существуют разногласия ещё со времён *саляфов*, и Аллаху ведомо лучше].

5. *И'тикяф*, совершаемый без соблюдения поста, является действительным [это мнение шейха Ибн 'Усеймина].

6. Стремление сподвижников, да будет доволен ими Аллах, к знаниям.



٢١٥) عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُيَيٍّ ﵂ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ مُعْتَكِفًا، فَأَتَيْتُهُ أَزُورُهُ لَيْلًا، فَحَدَّثْتُهُ، ثُمَّ قُمْتُ لِأَنْقَلِبَ، فَقَامَ مَعِي لِيَقْلِبَنِي – وَكَانَ مَسْكَنُهَا فِي دَارِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ – فَمَرَّ رَجُلَانِ مِنْ الْأَنْصَارِ فَلَمَّا رَأَيَا رَسُولَ اللهِ ﷺ أَسْرَعَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عَلَى رِسْلِكُمَا. إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حُيَيٍّ». فَقَالَا: سُبْحَانَ اللهِ يَا رَسُولَ اللهِ! فَقَالَ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَرًّا – أَوْ قَالَ: شَيْئًا –».

* وَفِي رِوَايَةٍ: أَنَّهَا جَاءَتْ تَزُورُهُ فِي اعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً، ثُمَّ قَامَتْ تَنْقَلِبُ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ مَعَهَا يَقْلِبُهَا، حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ بَابَ الْمَسْجِدِ عِنْدَ بَابِ أُمِّ سَلَمَةَ... ثُمَّ ذَكَرَهُ بِمَعْنَاهُ.

215. Сафия бинт Хуейй, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Однажды ночью, когда Посланник Аллаха ﷺ находился в *и'тикяфе*, я пришла навестить его. Поговорив с ним, я встала, чтобы вернуться, и он встал вместе со мной, чтобы проводить меня — её дом был на участке Усамы ибн Зейда — и [вдруг мимо нас] прошли два человека из числа ансаров. Когда они увидели Посланника Аллаха, то ускорили свой шаг. Тогда Пророк ﷺ сказал [им]: "***Не торопитесь*** [т. е. идите так же, как шли до этого]***, поистине, это Сафия дочь Хуейй!***" Те двое воскликнули: "Пречист Аллах */Субхан Аллах/*, о Посланник Аллаха! [т. е. разве можно про тебя подумать плохое?!]". На что [Пророк ﷺ] ответил: "***Поистине, шайтан течёт по крови*** [в жилах] ***сына Адама. И я побоялся, что он вселит в ваши сердца злое*** [или же сказал: «***что-то***»]"» (аль-Бухари 3281 и Муслим 2175).

В другой версии хадиса сказано: «Она пришла в мечеть навестить его во время *и'тикяфа* в последние десять ночей рамадана. Поговорив с ним какое-то время, она встала, чтобы вернуться, и Пророк ﷺ встал вместе с ней, чтобы проводить её. Когда она дошла до двери мечети [находящейся] у дверей Умм Салямы…». Далее [передатчик] рассказал хадис, приведённый выше (аль-Бухари 2035 и Муслим 2175).

Передатчики хадиса:

1. Мать правоверных Сафия была дочерью Хуейй ибн Ахтаба, являвшегося одним из предводителей племени бану надыр. Он был потомком брата Мусы ибн 'Имрана Харуна ибн 'Имрана, который был помощником в посланнической миссии Мусы [а также пророком], мир им обоим. Их мать была из племени бану курайза. Сафия была женой Саляма ибн Мушкама аль-Куразы, затем он дал ей развод. Позже она вышла замуж за Кенана ибн Раби' из племени надыр, который в день Хайбара был убит, а она попала в плен к сподвижнику по имени Дихья ибн Хулейфа аль-Кяльби. Тогда к Пророку ﷺ пришёл один человек и сказал: «Ты отдал Дихье дочь господина [племён] надыр и курайза? Такая должна быть только у тебя», и Пророк ﷺ взял её у Дихьи, возместив [за неё тем, чем тот остался доволен]. Пророк ﷺ предложил ей принять ислам, и она ответила на этот призыв, после чего Пророк ﷺ оставил её у себя. Потом он ﷺ дал ей свободу, сделав её освобождение брачным даром [т. е. сам женился на ней]. Она была снисходительным и умным человеком, одной из лучших женщин в вопросах поклонения и аскетизма */зухд/*, благочестия */бирр/* и раздачи милостыни */садака/*. Сафия умерла в месяц рамадан 50 года хиджры, да будет доволен ею Аллах!

2. Усама ибн Зейд ибн Хариса аль-Кяльби — его отец был вольноотпущенником Посланника Аллаха ﷺ. Хадиджа, да будет доволен ею Аллах, подарила Пророку ﷺ Зейда в качестве раба, а он ﷺ освободил его. Усама родился за восемь лет до хиджры, когда его отец уже был мусульманином. Перед смертью Пророк ﷺ назначил Усаму амиром огромной армии, направлявшейся против римлян и состоящей из 3000 воинов, в

числе которых были взрослые мухаджиры и ансары [Усаме же было всего 18 лет]. Пророк ﷺ поклялся, что Усама создан для того, чтобы управлять. Он ﷺ своими руками вручил Усаме знамя и сказал: «***Отправляйся туда, где погиб твой отец, запряги их лошадей. Поистине, Аллах даст тебе над ними власть, но не оставайся там долго***». Посланник Аллаха ﷺ скончался до того, как Усама успел выйти в поход, но, невзирая на это, Абу Бакр отправил армию в путь. Это был последний поход, который снарядил Посланник Аллаха ﷺ, и первый поход, отправленный Абу Бакром. Победив врага и уничтожив убийцу своего отца, Усама вернулся со своей армией, будучи в здравии и с богатыми трофеями. Повелитель правоверных ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, проявлял к нему почёт и, когда дарил подарки, отдавал ему предпочтение перед своим собственным сыном ʻАбдуллахом ибн ʻУмаром, и говорил: «Он был более любим Посланнику Аллаха ﷺ». Усама сторонился смут. Он умер в Медине либо в 54-м, либо в 59 году хиджры.

3. Адам, мир ему — отец всего человечества. Всевышний Аллах создал его Своими руками из глины, а его потомство сотворил из презренной капли [семенной жидкости] матери и отца. Всевышний Аллах вдохнул в Адама Свой дух [не частичку Себя, как говорят некоторые, а создал дух и вдохнул его], и он стал человеком. Всевышний Аллах научил его именам и названиям каждой вещи и приказал ангелам совершить земной поклон перед ним (*суджуд* приветствия). Он поселил Адама и его жену [Хауа] в Раю. А после того, как они вкусили плоды дерева, с которого Он запретил им есть по Своей великой мудрости, Всевышний Аллах низверг их на землю. Затем Аллах распространил на земле из них потомство, как мужского, так и женского пола, и вывел из их числа пророков, правдивых, шахидов и праведников.

Тема хадиса:

Хукм посещения *муʻтакифа* и беседы с ним.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Посещение *му'такифа* и беседы с ним дозволены при условии, что это не будет отвлекать его от цели, из-за которой он уединился в мечети.

2. Благонравие Пророка ﷺ и его хорошее отношение к членам своей семьи.

3. Выход женщины ночью из дома дозволен, если у неё есть какая-либо цель для этого, но при условии, что она не будет подвергнута искушениям [и опасности].

4. Степень возвеличивания сподвижниками, да будет доволен ими Аллах, Пророка ﷺ.

5. Стремление сподвижников познавать Всевышнего Аллаха, а также того, что подобает Ему, и того, что Ему не подобает.

6. Выход *му'такифа* из мечети дозволен в случае, когда ему нужно проводить посетителя, если в этом есть необходимость.

7. Доброта, проявляемая Пророком ﷺ к своей *умме*.

8. Узаконено сообщать кому-либо сведения, посредством которых можно развеять ложные предположения относительно себя.

9. Обязательно остерегаться всего, что может привести человека в сети [хитрости] шайтана.

10. Шайтан имеет некую власть над сыном Адама, он течёт по жилам человека с током крови [и может внушать плохие мысли].

11. Узаконено при проявлении удивления восхвалять Аллаха [говорить слова «*Субхан Аллах!*»] в знак очищения Его, Свят Он и Велик, от всего, что Ему не подобает.

К пользам хадиса можно отнести также:

12. Одна из ключевых основ религии заключается в том, чтобы человек хорошо думал о мусульманине и мусульманке, не обращая внимания на плохие мысли о них, и тем более слухи, пока у человека не появится абсолютное доказательство того, что они совершили какое-либо зло. Всевышний Ал-

лах говорит: «**О вы, которые уверовали! Избегайте многих предположений** [о верующих]**! Поистине, некоторые предположения** [а именно плохие мысли о хороших верующих] **являются грехом**» (сура «аль-Худжурат», аят 12)**.**



КНИГА О ХАДЖЕ

كِتَابُ الْحَجِّ



В лексическом значении слово «хадж» означает «цель, намерение».

В шариатском значении «хадж» — это паломничество, в котором человек намеревается достичь Мекки и других мест поклонения [горы ʻАрафат, долины Мины и Муздалифа] для совершения определённых обрядов.

Хадж является одним из столпов ислама, на обязательность совершения которого указывает Коран, Сунна и единогласное мнение мусульман. Всевышний Аллах говорит: «**Люди обязаны перед Аллахом совершить хадж к Дому (Каабе), если они способны проделать этот путь. Если же кто не уверует, то ведь Аллах не нуждается в мирах**» (сура «Али ʻИмран», аят 97). Совершить хадж один раз в жизни является обязательным для каждого мусульманина. Пророк ﷺ сказал: «***Хадж совершается один раз, а то, что сверх этого, является добровольным***» (хадис привели Ахмад и ан-Насаи, а у Муслима основа этого хадиса).

Хадж был вменён в обязанность после открытия Мекки в 9-м или 10 году хиджры. Мудрость обязательности совершения хаджа заключается в его религиозной и мирской пользе: человек поклоняется Всевышнему Аллаху в нераскроенной одежде [в состоянии ихрама мужчине запрещено всё, что скроено по какой-либо части тела, будь то брюки, рубашка, носки и т.п., а не то, что прошито нитями, как утверждают некоторые], сторонится запрещённого [паломнику нельзя умащаться благовониями, стричь ногти и волосы, сближаться с супругой и т.д.], совершает *тавааф* и *са'и*, пребывает на 'Арафате, проводит ночь в долине Муздалифа и Мина, бросает камешки и бреет голову. Совершая хадж, мусульмане собираются все вместе, знакомятся друг с другом, наставляют друг друга и узнают о положении друг друга. Всё это способствует проявлению любви и братства между ними и приносит много другой пользы.

1. Глава о микатах[1]

بَابُ الْمَوَاقِيتِ

Аль-Мауакыт — форма множественного числа слова «микат» — это определённое время либо определённое место, имеющее границы.

Хадж имеет два *миката*:

— ограниченный временем;

— ограниченный местом.

Микат времени — это три месяца: шаууаль, зуль-ка'да и зуль-хиджа. Всевышний Аллах говорит: «**Хадж совершается в определённые месяцы**» (сура «аль-Бакара», аят 197).

Что касается микатов места, то их пять:

— Зуль-Хулейфа;

— аль-Джухфа;

— Йалямлям;

— Карн аль-Маназиль;

— Зату 'Ирк.

Все мусульмане единогласны относительно границ *микатов* времени и места и единодушны относительно действий, совершаемых согласно требованиям этих *микатов*, что является очевидным — это указывает на мудрость Всевышнего Аллаха и совершенство Его шариата. Поистине, Аллах Знающий, Мудрый!

---

[1] Микат — время и место для вхождения в ихрам.

٢١٦) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ وَقَّتَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ – ذَا الْحُلَيْفَةِ، وَلِأَهْلِ الشَّامِ – الْجُحْفَةَ، وَلِأَهْلِ نَجْدٍ – قَرْنَ الْمَنَازِلِ، وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ – يَلَمْلَمَ، «هُنَّ لَهُمْ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِنَّ، مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ أَوْ الْعُمْرَةَ، وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ، فَمِنْ حَيْثُ أَنْشَأَ، حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ».

216. Передают со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, да будет Аллах доволен им и его отцом, что в качестве *миката* для жителей Медины Посланник Аллаха ﷺ установил Зуль-Хулейфу, для тех [кто прибывает со стороны] Шама — аль-Джухфу, для тех [кто приходит со стороны] Неджда [это всё, что находится на востоке от Мекки] — Карн аль-Маназиль, а для жителей Йемена — Йалямлям. Затем [Пророк ﷺ] сказал: «***Эти микаты*** [предназначены] ***для тех, кто живёт в этих местах, и для людей не из числа их жителей, проезжающих через них с целью совершения хаджа или ‘умры. Те, кто находится внутри миката*** [т. е. живёт ближе к Мекке, чем к *микату*, то он входит в состояние *ихрама*] ***там, где он начинает свой путь, а жители Мекки*** [входят в *ихрам*] ***в Мекке***» (аль-Бухари 1524 и Муслим 1181).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Микаты — места для желающих совершить хадж или ‘умру.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Микаты* места:

— Зуль-Хулейфа для жителей Медины;

— аль-Джухфа для жителей Шама;

— Карн аль-Маназиль для жителей Неджда;

— Йалямлям для жителей Йемена.

Это *микаты*, предназначенные для тех, кто живёт в этих местах, и для людей не из числа их жителей, проезжающих через них с целью совершения хаджа или ‘умры.

2. *Микатом* [т. е. то местом, где человек входит в состояние *ихрама*] человека, живущего ближе к Мекке, чем к этим *микатам*, является место его нахождения.

3. Человеку, вознамерившемуся совершить хадж или ‘умру, запрещается пересекать эти *микаты*, если он не вошёл в состояние *ихрама*, потому что тем самым он нарушает границы, установленные Всевышним Аллахом.

4. Человеку не следует входить в состояние *ихрама* до тех пор, пока он не достигнет *микатов*, потому что тем самым он опережает временны́е границы, установленные Всевышним Аллахом. [Есть разница между вхождением в состояние *ихрама* и облачением в *ихрам*, которое можно совершить в любом месте. Войти же в состояние *ихрама* с намерением и определёнными словами можно только в границах *микатов*.]

5. Человеку, не желающему совершать хадж или ‘умру, не является обязательным входить в состояние *ихрама*, если он просто пересекает один из этих *микатов*, направляясь в Мекку.

6. Человек, находящийся в Мекке, входит в состояние *ихрама* в Мекке. Кажется очевидным, что хадис указывает на то, что такой человек входит в состояние *ихрама* в Мекке как для хаджа, так и для ‘умры. Однако в хадисе от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, говорится, что человек, вознамерившийся совершить только ‘умру [не хадж], должен выйти за пределы аль-Харама [на территорию называемую аль-Хиль, границы которого находятся между аль-Харамом и *микатами*. В сторону Медины прямо на границе территории аль-Харама сейчас находится мечеть ‘Аиши]. Пророк ﷺ сказал ‘Абдуррахману ибн Аби Бакру [родному брату ‘Аиши]: «***Выйди со своей сестрой за границы аль-Харама, и пусть она там войдет в состояние***

ихрама для совершения ‘умры» (аль-Бухари и Муслим). В другой версии хадиса приводится: «***Отправляйся со своей сестрой, и пусть в ат-Тан‘име*** [ближайшее к Мекке место, расположенное на территории аль-Хиль] ***она войдёт в ихрам***».

7. Лёгкость исламского шариата.

8. Указание на одно из знамений Пророка ﷺ, потому что он установил эти *микаты* для жителей тех мест тогда, когда они ещё не были мусульманами, как знак того, что впоследствии они примут ислам и будут совершать хадж, что и произошло в действительности.

Дополнение: в хадисе не упоминается *микат* для жителей Ирака. В «Сахихе» аль-Бухари приводится, что ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, говорил: «Посмотрите на то, что находится параллельно ему — имея в виду Карн аль-Маназиль [а это *микат* для жителей Неджда] — на вашем пути», установив им [местность под названием] Зату ‘Ирк. Передаётся также, что для жителей Ирака это место было определено Пророком ﷺ.

٢١٧) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «يُهِلُّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ، وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ».

قَالَ عَبْدُ اللهِ: وَبَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «وَمُهَلُّ أَهْلِ الْيَمَنِ مِنْ يَلَمْلَمَ».

217. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Жители Медины входят в состояние ихрама в Зуль-Хулейфе, жители Шама — в аль-Джухфе, а жители Неджда — в Карн*** [аль-Маназиль]». [Ибн ʻУмар] сказал: «Меня достигло [известие], что Посланник Аллаха ﷺ говорил: "***А жители Йемена входят в состояние ихрама в Йалямлям***"» (аль-Бухари 1525 и Муслим 1182).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Микаты — места для желающих войти в состояние *ихрама*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Человек, вознамерившийся совершить хадж или ʻумру, должен обязательно входить в состояние *ихрама* при пересечении этих *микатов*.

2. Человек имеет право не входить в состояние *ихрама* до тех пор, пока не достигнет *ихрама*.

3. Узаконено повышать свой голос при произнесении *тальбии*, как только человек вошёл в состояние *ихрама*.

4. Лёгкость исламского шариата.

5. Богобоязненность ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет доволен им Аллах, проявленная им в способе передачи хадиса Пророка ﷺ [то есть если он сам лично не слышал хадис, то не

говорил: «Пророк ﷺ сказал», а говорил: «Меня достигло известие».



2. Глава о том, что надевать человеку в состоянии ихрама

بَابُ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ

При вступлении в обряды [хаджа и ‘умры] человек начинает великое поклонение, в котором возвышает своего Господа разными видами возвеличивания и сторонится всего, в чём есть роскошь. Великой мудростью является выделение человека, входящего в состояние *ихрама /мухрима/,* специальным одеянием, далёким от роскоши и наслаждения, в знак выражения полной смиренности перед Всевышним Аллахом. Мудростью является и то, что одинаковая одежда людей, находящихся в состоянии *ихрама,* стирает различия между ними и препятствует проявлению гордыни и высокомерия.

٢١٨) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ: أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنْ الثِّيَابِ؟ قَالَ: رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَا يَلْبَسُ الْقُمُصَ، وَلَا الْعَمَائِمَ، وَلَا السَّرَاوِيلَاتِ، وَلَا الْبَرَانِسَ، وَلَا الْخِفَافَ، إِلَّا أَحَدٌ لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ، وَلَا يَلْبَسْ مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ أَوْ وَرْسٌ».

* وَلِلْبُخَارِيِّ: «وَلَا تَنْتَقِبِ الْمَرْأَةُ وَلَا تَلْبَسِ الْقُفَّازَيْنِ».

218. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что [однажды] один человек спросил: «О Посланник Аллаха! Какую одежду должен надевать человек в состоянии *ихрама /мухрим/*?» Посланник Аллаха ﷺ ответил: «***Он не надевает ни рубахи, ни чалмы, ни штанов, ни плаща с капюшоном, ни кожаных носков. Не считая того человека, который не находит себе сандалий — тогда ему можно надеть кожаные носки /хуффы/, но пусть подрежет их, чтобы они были ниже щиколоток. И он не должен надевать такую одежду, которой коснулся шафран или роза*** [т. е. благовония]» (Муслим 1177).

В «Сахихе» аль-Бухари сказано: «***Женщина не должна закрывать*** [своё лицо] ***никабом***[1] ***и надевать перчатки***» (аль-Бухари 1838).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Одежда, которая является запретной для человека, находящегося в состоянии *ихрама*.

---

[1] Никаб — вуаль с завязками, закрывающая лицо и имеющая прорезь для глаз.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников, да будет доволен ими Аллах, к знаниям, чтобы поклоняться Аллаху на основе полученных знаний.

2. Дозволено повышать голос в мечети, когда человек задаёт вопрос, если в этом есть польза.

3. Красноречие Пророка ﷺ и красота, с которой он отвечал на вопросы.

4. Запрещено *мухриму* надевать рубашку, чалму, штаны, одежду с капюшоном и кожаные носки [а также любую другую одежду этого вида: кафтаны, различные головные уборы, накидки, трусы и носки].

5. Запрещено надевать эту одежду таким образом, в каком её принято надевать. Но если он использует их по-другому, например, надевает рубашку как плащ [то есть просто накидывает её на плечи], то в этом нет никаких проблем.

6. Дозволено надевать кожаные носки */хуффы/*, если у человека нет сандалий, при условии, что он отрежет ту часть *хуффов*, которая находится выше щиколоток [в этом вопросе у учёных есть разногласия: некоторые из них говорят, что этот *хукм* отменён и что подрезать *хуффы*, делая их похожими на сандалии не нужно, и Аллаху ведомо лучше].

7. Лёгкость исламского шариата.

8. Дозволено *мухриму* надевать часы, перстень, очки, наушники, носить с собой кошелёк, надевать ремень на *рида*, носить что-то на голове [например, чемодан и т.д.], укрываться в тени зонта, ездить в машине, у которой есть крыша. Потому что эти вещи не относятся к запретным из-за отсутствия относительно них священных текстов */насс/* и аналогий */кыяс/*.

9. Запрещено *мухриму* надевать одежду, от которой исходит запах благовоний из шафрана или роз и по аналогии все остальные виды парфюма.

10. Запрещено женщине в состоянии *ихрама* надевать *никаб* и перчатки.

11. Мудрость исламского шариата, проявленная в том, что все паломники облачаются в одинаковую одежду.

12. Проявлением красноречия является отклонение от прямого ответа на вопрос в пользу более важного и краткого сообщения.



٢١٩) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ بِعَرَفَاتٍ: «مَنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ لِلْمُحْرِمِ».

219. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, говорил: «Я слышал, как Пророк ﷺ совершал *хутбу* на ‘Арафате и говорил: “***Кто не нашёл себе сандалий, пусть наденет кожаные носки /хуффы/. А тот, кто не находит изар, пусть наденет штаны*** [сняв нижнее бельё, носки и т.д.]”» (аль-Бухари 1841 и Муслим 1178).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Хукм надевания *хуффов* и штанов *мухримом*, у которого нет сандалий и *изара* [часть одежды *ихрама*, которая прикрывает нижнюю часть тела от пупка и ниже].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершенная искренность */нусх/* Пророка ﷺ и его стремление донести шариат.

2. Лёгкость исламского шариата.

3. Узаконено обращение к людям с *хутбой* в день ‘Арафата, чтобы обучить их основам и обрядам религии.

4. Узаконено упоминание в *хутбе* темы, соответствующей месту и времени.

5. Дозволено *мухриму* надевать кожаные носки, если у него нет сандалий.

6. Дозволено *мухриму* надевать штаны, не разрывая их, если у него нет с собой *изара*.

Важное замечание: хадис не повелевает *мухриму* подрезать кожаные носки, если он не находит сандалий. Эти слова Посланника Аллаха ﷺ являются отменяющими хадис, приведённый Ибн ‘Умаром, так как они были высказаны позже. К тому же, это произошло в месте скопления огромного количества людей [на ‘Арафате во время хаджа], большинство из которых могли не слышать хадис, приведённый Ибн ‘Умаром. Поэтому, если бы это условие [приказ о подрезании *хуффов*] было строго установлено, то из-за его важности Пророк ﷺ обязательно разъяснил бы это положение в месте большого сбора людей.



٢٢٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللهِ ﷺ: «لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ، لَا شَرِيكَ لَكَ».

قَالَ: وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَزِيدُ فِيهَا: لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، وَالْخَيْرُ بِيَدَيْكَ، وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ.

220. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что тальбия Посланника Аллаха ﷺ была такой: «***Ляббяйк Аллахумма ляббяйк, ляббяйка ля шарика ляка ляббяйк, инн-аль-хамда уа ни ʻмата ляка уаль-мульк ля шарика ляк*** (Вот я перед Тобой, о Аллах, перед Тобой, нет у Тебя сотоварища, я перед Тобой. Поистине, вся хвала и милость принадлежат [только] Тебе и вся власть, нет у Тебя сотоварища)» (аль-Бухари 1549 и Муслим 1184).

Передаёт [Нафиʻ], что ʻАбдуллах ибн ʻУмар добавлял к этим словам следующее: «*Ляббяйка уа саʻадайк уаль-хайру би йадайк уа рагбау иляйка уаль-ʻамаль* (Вот я перед Тобой [о Аллах], перед Тобой, и эта [*тальбия*] благословенна. Всё добро [только] в Твоих руках, и все устремления [желания] и дела посвящены Тебе)» (Муслим 1184).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно способа совершения *тальбии*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено совершать *тальбию* таким образом, как это упомянуто в хадисе.

2. Дозволено добавлять к *тальбии* то, что соответствует ей [по смыслу].

3. Указание на великий смысл, который содержит в себе *тальбия*.

4. Указание на почёт, который будет оказан Всевышним Аллахом всем людям, ответившим на Его призыв и отправившимся к Его Дому.

Важное замечание: «ʻАбдуллах ибн ʻУмар добавлял к этим словам следующее…» — эти слова упомянуты в «Сахихе» Муслима. В *риваяте* Ибн ʻУмара приводится, что ʻУмар [ибн аль-Хаттаб] после *тальбии* произносил эти же слова — это значит, что ʻАбдуллах ибн ʻУмар, добавляя эту мольбу, следовал за своим отцом, да будет Аллах доволен ими обоими [таким образом этот хадис соотносится с повелением Посланника Аллаха ﷺ, гласящего: «***Следуйте моей Сунне и Сунне праведных халифов после меня***»].

٢٢١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا حُرْمَةٌ».

* وَفِي لَفْظٍ لِلْبُخَارِيِّ: «تُسَافِرُ مَسِيرَةَ يَوْمٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ».

221. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Не дозволено женщине*** [любого возраста]***, которая верит в Аллаха*** [т. е. принимает Его шариат и руководствуется им] ***и в Судный день, выходить в путь на расстояние дня и ночи, если с ней нет махрама***[1]”» (аль-Бухари 1088 и Муслим 1339).

В *риваяте* аль-Бухари приводится: «***Не дозволено ей выходить в путь /сафар/ на расстояние в один день, если с ней нет махрама***».

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Хукм выхода женщины в путь без *махрама*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Выход женщины без *махрама* в путь на расстояние дня и ночи запрещён.

2. Выход женщины без *махрама* в путь противоречит вере в Аллаха и в Судный день.

3. Запрет касается как молодой красивой женщины, так и пожилой, независимо от того, это поездка в хадж или любое другое путешествие.

---

[1] Мужа или родственника, за которого ей запрещено выходить замуж [отец, брат, дядя и т.д.].

4. Обязательность совершения хаджа спадает с той женщины, у которой нет *махрама*, так как она входит в категорию тех, кто не имеет возможности совершить его.

5. Совершенство исламского шариата и его стремление сохранить честь людей, а также преградить пути, ведущие к распространению безнравственности */фасад/*.

6. Вера в Аллаха и в Судный день требует от человека подчинения законам Аллаха и соблюдение границ, установленных шариатом.

7. Дозволено использование слов и выражением, оказывающих сильное эмоциональное воздействие на человека, к которому обращаются.



3. Глава об искуплении /фидья/

بَابُ الْفِدْيَةِ

Искупление */фидья/* — это обязательное деяние, которое должен исполнить человек, совершивший в состоянии *ихрама* запретное действие или не исполнивший какого-либо обязательного действия во время хаджа. Это деяние названо искуплением, поскольку посредством него человек избавляет себя и свою душу от наказания.

٢٢٢) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ: جَلَسْتُ إِلَى كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فَسَأَلْتُهُ عَنْ الْفِدْيَةِ؟ فَقَالَ: نَزَلَتْ فِيَّ خَاصَّةً، وَهِيَ لَكُمْ عَامَّةً، حُمِلْتُ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ وَالْقَمْلُ يَتَنَاثَرُ عَلَى وَجْهِي. فَقَالَ: «مَا كُنْتُ أُرَى الْوَجَعَ بَلَغَ بِكَ مَا أَرَى – أَوْ مَا كُنْتُ أُرَى الْجَهْدَ بَلَغَ بِكَ مَا أَرَى – أَتَجِدُ شَاةً؟» فَقُلْتُ: لَا. قَالَ: «فَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ، لِكُلِّ مِسْكِينٍ نِصْفُ صَاعٍ».

* وَفِي رِوَايَةٍ: فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ يُطْعِمَ فَرَقًا بَيْنَ سِتَّةٍ، أَوْ يُهْدِيَ شَاةً، أَوْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ.

222. ‘Абдуллах ибн Ма‘аккыль рассказывал: «Я сидел с Ка‘бом ибн ‘Уджрой, да будет доволен им Аллах, и спросил его об [аяте, ниспосланном об] искуплении [сура “аль-Бакара” 196-й аят]. Он ответил: “Именно обо мне был ниспослан этот аят, но он касается всех вас. Меня привели к Посланнику Аллаха ﷺ

[в таком состоянии], что вши сыпались мне на лицо [т. е. одолели его за время путешествия]. Он [увидев это] сказал: "***Я не предполагал, что ты так сильно болеешь***" или же: "***Я не предполагал, что твоя болезнь достигла такой степени, как я вижу сейчас. Есть ли у тебя баран*** [или есть ли у тебя возможность купить его]*?*" Я ответил: "Нет". Он сказал: "***Тогда соблюдай пост три дня*** [подряд] ***или накорми шесть бедняков /мискин/***[1]***, для каждого бедняка половину са' еды***"» (аль-Бухари 1816 и Муслим 1201).

В другом *риваяте* приводится: «Посланник Аллаха ﷺ приказал ему накормить шесть бедняков, поделив *фарак*[2] между ними, или принести в жертву барана [раздав всё мясо], или соблюдать пост в течение трёх дней» (аль-Бухари 4159 и Муслим 1201).

Передатчики хадиса:

1. 'Абдуллах ибн Ма'кыль ибн Мукаррин аль-Музани аль-Куфи, да смилуется над ним Аллах, достойный доверия передатчик, один из лучших таби'инов. Умер в конце правления Му'авии, да будет Аллах доволен им и его отцом.

2. Ка'б ибн 'Уджра — это Ибн 'Уджра ибн Умайя аль-Куда'и, из племени союзников ансаров. Участвовал в битве при аль-Худайбии, в одной из битв ему отрубили руку. Ка'б ибн 'Уджра жил сначала в Куфе, затем в Медине, где и скончался в 51 году хиджры в возрасте 57 лет, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Искупление */фидья/ мухрима* за бритьё головы [до того, как он завершил обряды хаджа или 'умры].

---

[1] *Мискин* — человек, который не находит средств, которых было бы достаточно на содержание себя и своей семьи.

[2] *Фарк* — это мерный сосуд, в которой помещается три пророческих *са'* [6 кг 120 грамм хорошей пшеницы].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление праведных предшественников понимать смыслы Корана и изучать причины ниспослания аятов.

2. Бритьё головы дозволено *мухриму* в том случае, если у него есть на то оправдание [например, болезнь или совершение хиджамы, для которой ему надо побрить часть головы. Если он побрил голову полностью, то ему следует совершить искупление. Если же для совершения хиджамы он побрил только часть головы, то он не обязан совершать искупление].

3. *Мухрим*, побривший свою голову, обязан совершить искупление, даже если у него было оправдание.

4. *Мухрим*, побривший свою голову, имеет выбор совершить искупление одним из трёх действий: соблюдать пост в течение трёх дней, накормить шесть бедняков, дав каждому из них половину *са‘* еды, или принести в жертву барана [или козла], мясо которого он должен раздать беднякам.

5. *Фидья* за совершение запретного действия выплачивается там, где было совершено это действие.

6. Возвеличивание состояния *ихрама*.

7. Облегчение исламского шариата, дозволяющего человеку, который имеет оправдание, совершать действия, запрещённые в состоянии *ихрама*, чтобы избавить *мухрима* от затруднений.

8. Аят, ниспосланный по какой-либо определённой причине, имеет общий смысл, а не частный, и не ограничивается причиной ниспослания.

9. Сунна разъясняет общие смыслы Корана.

10. Дозволено сообщать во время обучения о том, о чём обычно люди стесняются говорить. Об этом свидетельствуют слова Ка‘ба: «Вши сыпались мне на лицо». [Сподвижники были самыми чистыми людьми и любили очищаться, но в случае с Ка‘бом, да будет доволен им Аллах, он, скорее всего, дошёл до такого состояния по причине болезни или физической слабости, а не от того, что был неряшлив, потому что Сам Всевышний Аллах похвалил всех сподвижников, сказав: «**В ней [мече-**

ти] есть мужи, которые любят очищаться» (сура «ат-Тауба, аят 108). И Аллаху ведомо лучше.]

11. Пророк ﷺ не знал ничего из скрытого знания, кроме того, о чём поведал ему Всевышний Аллах.

К пользам хадиса можно отнести также:

12. Хадис является опровержением заблудшей секте, вышедшей из ислама, которая называет себя коранитами, и доводом о том, что Коран непричастен к ним.



4. Глава о запретности Мекки

بَابُ حُرْمَةِ مَكَّةَ

Запретность Мекки означает её неприкосновенность и величие.

Мекка — название запретного города, который Всевышний Аллах сделал безопасным: люди не страшатся там за свою жизнь и имущество. Более того, звери и даже деревья там обезопашены, потому что в Мекке на зверей не охотятся, а деревья не ломают и не рубят. Город назван Меккой */Макка/* потому, что там мало воды: арабы употребляют слово «имтакка» в случае, когда ребёнок выпивает всё молоко из груди своей матери.

٢٢٣) عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ خُوَيْلِدِ بْنِ عَمْرٍو الْخُزَاعِيِّ الْعَدَوِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ: ائْذَنْ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أَنْ أُحَدِّثَكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللهِ ﷺ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ، فَسَمِعَتْهُ أُذُنَايَ، وَوَعَاهُ قَلْبِي، وَأَبْصَرَتْهُ عَيْنَايَ، حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ؛ أَنَّهُ حَمِدَ اللهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللهُ تَعَالَى، وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ، فَلَا يَحِلُّ لِامْرِئٍ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا، وَلَا يَعْضِدَ بِهَا شَجَرَةً. فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقُولُوا: إِنَّ اللهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ، وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ، وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ، فَلْيُبَلِّغْ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ».

فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ: مَا قَالَ لَكَ؟ قَالَ: أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيذُ عَاصِيًا، وَلَا فَارًّا بِدَمٍ وَلَا فَارًّا بِخَرْبَةٍ.

* الْخَرْبَةُ: بِالْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَالرَّاءِ الْمُهْمَلَةِ، قِيلَ: الْخِيَانَةُ، وَقِيلَ: الْبَلِيَّةُ، وَقِيلَ: التُّهْمَةُ، وَأَصْلُهَا فِي سَرِقَةِ الْإِبِلِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

الْخَارِبُ اللِّصُّ يُحِبُّ الْخَارِبَا.

223. Передаётся, что Абу Шурайх Хуайлид ибн ʻАмр аль-Хузаʻи аль-ʻАдауи, да будет доволен им Аллах, сказал ʻАмру ибн Саʻид аль-ʻАсу [который не был даже табиʻином], отправляющему своё войско на Мекку [против ʻАбдуллаха ибн Зубайра, да будет доволен им Аллах]: «Позволь мне, о амир, передать тебе слова, которые слышали мои уши, запомнило [и восприняло] моё сердце и видели мои глаза, когда Посланник Аллаха ﷺ

произносил их [обращаясь к людям с *хутбой*] на следующий день после открытия Мекки [в месяц рамадан 8 года хиджры]. Восхвалив Аллаха и восславив Его, он сказал: “***Поистине, запретность Мекки установил Всевышний Аллах*** [в день создания небес и земли]***, а не люди, поэтому человеку, уверовавшему в Аллаха и в Судный день, не дозволено там проливать кровь, и не дозволено там рубить деревья. А если кто-либо*** [кто захочет прийти туда с войной] ***станет аппелировать битвой, с которой Посланник Аллаха ﷺ вошёл туда, то скажите*** [ему]***: “Истинно, Аллах дозволил это Своему Посланнику ﷺ и не дозволил вам. И, поистине, Он дозволил это Своему Посланнику всего лишь на определённый промежуток дня*** [от восхода солнца до молитвы *‘аср*]***. А сегодня её запретность снова стала такой, какой она была до этого. И пусть тот, кто присутствует здесь, сообщит об этом тому, кто отсутствует***”».

Тогда Абу Шурайха спросили: «И что тебе ответил ‘Амр?» Он [‘Амр] сказал [в своё оправдание]: «Я лучше тебя знаю об этом [т. е. посылать войско на Мекку или нет], о Абу Шурайх! Поистине, запретная территория не защитит ни ослушника, ни убийцу [укрывшегося в Мекке], ни того, кто занимался разбоем [а затем укрылся в Мекке]» (аль-Бухари 104 и Муслим 1354).

Передатчик хадиса:

Абу Шурайх Хуайлид ибн ‘Амр аль-Хуза‘и аль-‘Адави, да будет доволен им Аллах, принял ислам до открытия Мекки, а в день её открытия был знаменосцем племени хуза‘а. Он был одним из красноречивых и умнейших людей Медины, сильным своей верой во Всевышнего Аллаха, не обращающим внимания на порицание порицающих [которым не нравились его наставления в побуждении к благому и в удерживании от порицаемого]. Абу Шурайх умер в Медине в 68 году хиджры.

Тема хадиса:

Запретность Мекки.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Достоинство Абу Шурайха, который обратился к амиру со словом истины, не боясь его [как сказал Пророк ﷺ: «***Наилучший джихад — это истинное слово, сказанное в лицо несправедливому правителю***»[1]. Заметьте, что сказать это надо правителю лично, а не в СМИ, с минбара или на митинге].

2. Мягкость, которую следует проявлять, обращаясь к правителям, так как это может стать причиной принятия ими истины.

3. Признание сподвижниками правления амиров, невзирая на то, что они были нечестивыми.

4. Подтверждение своего сообщения доводами, указывающими на действительность переданных человеком слов.

5. *Хутба*, вызванная необходимостью сделать наставление кому-либо или разъяснить *хукм* чего-либо — узаконена.

6. *Хутба*, начатая словами многократного восхваления Всевышнего Аллаха и прославления Его — узаконена.

7. Указание на величие запретности Мекки, потому что её запретность установил Сам Всевышний Аллах, а не люди.

8. Соблюдение человеком постановлений Всевышнего Аллаха свидетельствует о его вере в Аллаха и Судный день.

9. Вера в Аллаха и Судный день является сильнейшим сдерживающим фактором, препятствующим преступлению границ запрещённого Всевышним Аллахом.

10. Запрет на совершение убийств и ведение войн в Мекке — здесь подразумевается вся территория аль-Харама [кроме случаев, когда это делается в целях самообороны и по-другому нельзя остановить посягающего на жизнь; также дозволяется казнить тех, кто совершает в Мекке преступления, требующие наказания смертной казнью, например, за преднамеренное убийство в Мекке; за прелюбодеяние, совершённое в Мекке женатым мужчиной или замужней женщиной].

[1] Ат-Тирмизи, Ибн Маджах, аль-Хаким. Достоверность хадиса подтвердили хафиз ад-Дымьяты и шейх аль-Альбани. См. «Сахих аль-джами‘» 1100.

11. Запрет на рубку деревьев в Мекке — здесь подразумевается вся территория аль-Харама [за исключением деревьев, посаженных человеком лично, как об этом говорится далее в хадисе от Ибн ‘Аббаса].

12. Указание на существование некоторых шариатских положений, которые относятся только к Пророку ﷺ [хотя основа религии заключается в том, что все её повеления касаются *уммы* в целом].

13. Дозволение воевать в Мекке было дано только Пророку ﷺ и только на определённый промежуток времени во время её открытия, так как это было актом избавления Мекки от многобожия */ширк/* и многобожников */мушриков/*.

14. Следование за всеми действиями Пророка ﷺ является обязательным, если только не будет довода, указывающего на то, что приказ или действие касалось только его ﷺ.

15. Принятие шариатского довода является обязательным, поскольку Пророк ﷺ сказал: «***Скажите: истинно, Аллах дозволил это Своему Посланнику ﷺ и не дозволил вам***».

16. Отмена */насх/* шариатских положений */ахкам/* имеет место в шариате в соответствии с мудростью Всевышнего Аллаха [отмена может быть только в *ахкамах*, относительно вероубеждений */‘акаид/* этого не происходит].

17. Отмена одного действия дважды допустима, поскольку изначально ведение боевых действий в Мекке было запретным, затем на время её открытия это было дозволено Пророку ﷺ, а потом снова стало запретным.

18. Донесение шариатских положений до других людей является обязательным для того, кто сведущ о них.

19. Принятие сообщения */хабар/* от одного человека, достойного доверия относительно религиозных вопросов, является обязательным. [Это есть опровержение заблудшей секте му‘тазилитов и хизбут-тахрир.]

20. Красноречие Пророка ﷺ и сила воздействия его слов, влияющая на сердца людей.

21. Отказываться от шариатского довода в пользу принятия своего мнения — запрещено.

22. Не следует спорить с препирающимся человеком с целью его унижения, особенно если его упорство явно, потому что Абу Шурайх не стал ничего отвечать ‘Амру ибн Са‘иду, когда проявилось его упорное противодействие словам Пророка ﷺ.



٢٢٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ: «لَا هِجْرَةَ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ، وَإِذَا اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا»، وَقَالَ: يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ: «إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَّمَهُ اللهُ يَوْمَ خَلَقَ اللهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ؛ لَا يُعْضَدُ شَوْكُهُ، وَلَا يُنَفَّرُ صَيْدُهُ، وَلَا يَلْتَقِطُ لُقَطَتَهُ إِلَّا مَنْ عَرَّفَهَا، وَلَا يُخْتَلَى خَلَاهُ». فَقَالَ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِلَّا الْإِذْخِرَ، فَإِنَّهُ لِقَيْنِهِمْ وَبُيُوتِهِمْ. فَقَالَ: «إِلَّا الْإِذْخِرَ».

* الْقَيْنَ: الْحَدَّادُ.

224. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «В день открытия Мекки Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Нет*** [необходимости] ***в хиджре***[1] [из Мекки] ***после*** [её] ***открытия, однако остаётся джихад***[2] ***и намерение***[3]***. Если*** [правитель] ***требует от вас выхода*** [в джихад]***, то выходите***”. В день открытия Мекки он ﷺ сказал также: “***Поистине, этот город Всевышний Аллах сделал запретным в день сотворения небес и земли, поэтому запретностью Аллаха он запретен вплоть до Судного дня. Поистине, военные действия в этом городе не были дозволены никому до меня, но и для меня они были дозволено лишь на***

---

[1] Хиджра — в лексическом значении «оставление, покидание». В шариатском значении — это покидание страны неверующих и переселение в страну ислама.

[2] Джихад — проявление усердия */джухд/* для возвеличивания слова Всевышнего Аллаха посредством ведения военных действий или другими путями.

[3] Ният — в лексическом значении «цель». Здесь имеется в виду цель подчиняться Всевышнему Аллаху и совершать благие дела всевозможными способами.

некоторый промежуток дня, а именно вот в это время. Поэтому запретностью Аллаха он [этот город] ***является запретным до самого Судного дня: нельзя в нём ни ломать деревьев с колючками, ни охотиться на дичь, ни подбирать потерянные вещи, кроме как*** [с намерением] ***объявить о них людям*** [чтобы найти владельца]***, и нельзя там косить*** [свежую] ***траву***". ʻАббас попросил: "О Посланник Аллаха! Сделай исключением *изхир* [траву, имеющую приятный запах] для кузнецов, и чтобы использовать её в домах". Тогда [Пророк ﷺ] сказал: "***Кроме изхира***"» (аль-Бухари 1834 и Муслим 1353).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Запретность Мекки и *хукм хиджры* из Мекки после её открытия [т. е. после того, как она стала исламским городом].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление Пророка ﷺ доводить шариатские постановления до сведения людей в соответствующих местах.

2. Необходимость переселения из Мекки после её открытия устраняется, по аналогии */кыяс/* это относится к любой стране неверия, которая стала исламской.

3. Указание на то, что Мекка никогда не станет страной неверия, из которой будет обязательным совершать *хиджру* [это есть опровержение *джамаʻату такфир*, которые утверждают, что Саудовская Аравия, а значит Мекка и Медина, расположенные в ней — это страна неверия, да поступит Всевышний Аллах с ними так, как они этого заслуживают].

4. Джихад останется действительным, даже если будут открыты все столицы стран неверия, пока вся религия не будет принадлежать Всевышнему Аллаху.

5. Обращение внимания на намерение, присутствующее в сердце при совершении джихада или любого другого деяния, является путём, ведущим к благому.

6. Выход в джихад является обязательным, если этого требует правитель.

7. Величие Мекки и её запретность.

8. Запретность Мекки установлена со времени сотворения небес и земли и останется таковой вплоть до Судного дня.

9. Утверждение создания небес и земли и того, что они были созданы после того, как их не существовало.

10. Запрет на ведение военных действий в Мекке.

11. Дозволение воевать в Мекке было дано Пророку ﷺ только на определённое время во время её открытия, так как это было актом избавления Мекки от многобожия */ширк/* и многобожников */мушриков/*.

12. Дозволенность [чего-либо запретного] по необходимости определяется степенью этой необходимости, чтобы закрыть потребность в ней.

13. Подтверждение того, что некоторые шариатские положения касались только Пророка ﷺ.

14. Отмена */насх/* шариатских положений */ахкам/* имеет место в шариате в соответствии с мудростью Всевышнего Аллаха.

15. Рубка или поломка деревьев в Мекке — подразумевается вся территория аль-Харама — запрещена, даже если это деревья, которые наносят вред, например своими колючками.

16. Запрещено в Мекке охотиться на дичь, ранить или убивать её.

17. Запрещено в Мекке подбирать потерянные или оставленные кем-то вещи, кроме как с намерением объявить о них людям, чтобы найти владельца.

18. Найденная в Мекке вещь никогда не станет имуществом нашедшего её, как бы долго он ни объявлял о находке [за пределами аль-Харама для этого достаточно одного года,

после чего вещь становится принадлежащей тому, кто её нашёл].

19. Запрещено в Мекке косить свежую траву, за исключением *изхира*.

20. Дозволено в Мекке косить сухую траву.

21. Дозволено рубить деревья и косить траву, если человек сам посадил их, потому что это имущество, принадлежащее ему. [Запрет касается дикорастущих растений или диких животных, так как в хадисе их относят к имуществу, принадлежащему Мекке или территории аль-Харама, а не человеку. Исходя из этого учёные вывели пользу, что если человек, к примеру, вступил на территорию аль-Харама с дичью, пойманной им за её пределами, то даже если она ещё живая, он не обязан её отпускать, так как она уже была принадлежащей ему.]

22. Достоинство ʻАббаса ибн ʻАбдульмутталиба, попросившего сделать траву *изхир* исключением из запрета, проявляя заботу о потребностях людей.

23. Обращение к *муфтию* или правителю с просьбой об исполнении чего-либо, отвечающего потребностям людей.

24. Действительность исключения, сделанного оратором по просьбе кого-либо из людей в момент произнесения им речи, несмотря на то, что изначально такого намерения у оратора не было.

5. Глава о том, что дозволено убивать [на территории аль-Харама]

بَابُ مَا يَجُوزُ قَتْلُهُ

Автор, да смилуется над ним Аллах, приводит эту главу для разъяснения того, каких животных дозволено убивать [на территории аль-Харама]. Ввиду того, что в прошлой главе он упомянул хадисы, указывающие на запретность Мекки и подтверждающие запрет на рубку деревьев, покос трав и охоту на дичь. Следовательно, после этого уместно упомянуть хадисы, указывающие на дозволенность убивать некоторые виды животных на территории аль-Харама.

٢٢٥) عَنْ عَائِشَةَ ﵂: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «خَمْسٌ مِنْ الدَّوَابِّ كُلُّهُنَّ فَاسِقٌ، يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ: الْغُرَابُ، وَالْحِدَأَةُ، وَالْعَقْرَبُ، وَالْفَأْرَةُ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ».

* وَلِمُسْلِمٍ: «بِقَتْلِ خَمْسٍ فَوَاسِقَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ».

* الْحِدَأَةُ: بِكَسْرِ الْحَاءِ وَفَتْحِ الدَّالِ مَهْمُوز.

225. Передают со слов ʻАиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «[Существует] ***пять видов животных, каждый из которых является нечестивым*** [вредным]***, и их следует убивать даже на территории аль-Харама:*** [белобрюхий] ***ворон, коршун, скорпион, мышь и бешеная собака***».

В *риваяте* Муслима приводится: «***Пять видов нечестивых животных убиваются как на территории аль-Харама, так и вне её***»[1] (аль-Бухари 1828 и Муслим 1198).

---

[1] Всевышний Аллах создал некоторых животных, приносящих человеку вред и неприятности. И в этом есть много мудрости, которая проявлена для того:

— чтобы люди видели совершенную мощь */кудра/* Всевышнего Аллаха, заключённую в том, что Он создаёт противоположные вещи: полезные и вредные; те, что приносят удовольствие и те, что приносят неприятности;

— чтобы люди прибегали с мольбой к Всевышнему Аллаху за спасением от вреда этих животных и неприятных последствий, связанных с ними. Люди прибегают к Аллаху за помощью посредством взывания к Нему с мольбой */дуʻа/* и поминания Его */зикр/*, а также с помощью других средств, которые приказал использовать Всевышний Аллах;

— чтобы человек познал свою слабость перед мощью Всевышнего Аллаха и, более того, свою слабость перед некоторыми Его созданиями;

— чтобы человек извлекал из этого урок и не причинял вреда другим. В душах людей заложена неприязнь к этим живым существам из-за страданий и неприятностей, которые они приносят. И если человек осознает это, то не станет доставлять людям какие-либо неприятности, опасаясь, что они его возненавидят [так же, как и животных, приносящих вред];

Передатчик хадиса:

Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Указание на те виды животных, которых можно убивать как на территории аль-Харама, так и вне её.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Требование уничтожать эти пять видов животных как на территории аль-Харама, так и вне её, независимо от того, находится человек в состоянии *ихрама* или нет.

2. Этих животных можно убивать даже тогда, когда они ещё маленькие, потому что когда они вырастут, станут причинять людям вред.

3. Причиной, по которой их следует убивать, является их нечестие */фиск/* и вражда по отношению к человеку. Поэтому к этим видам можно отнести и тех животных, которые причиняют такой же вред, даже если по природе это не является их основным качеством.

4. Ислам выступает против всего, что приносит вред или проявляет враждебность [по отношению к людям и их имуществу], даже если это исходит от животных.

5. Совершенство исламского шариата, поскольку он требует от человека уничтожение того, в чём есть вред нечестия.



— чтобы человек старался избавляться от всего, что может причинить ему вред или доставить неприятность, если эти вещи являются абстрактными, так же как он старается избавляться от всего того, что приносит неприятности в материальном плане.

В этом есть много другой великой мудрости, исходящей из качеств Мудрого и Знающего Господа.

6. Глава о вхождении в Мекку и другие места

بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِ

Автор, да смилуется над ним Аллах, привёл эту главу для упоминания хадисов, указывающих на то, каким образом следует вступать в Мекку и другие места [во время хаджа], а именно: вхождение в Каабу и совершение молитвы в ней, *таваф* и способ его совершения.

٢٢٦) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﵁ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ، وَعَلَى رَأْسِهِ الْمِغْفَرُ، فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: ابْنُ خَطَلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ، فَقَالَ: «اقْتُلُوهُ» .

226. Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что в год открытия Мекки, Посланник Аллаха ﷺ вошёл в неё со шлемом на голове [т. е. он не был в состоянии *ихрама*]. Когда он ﷺ снял его, к нему подошёл человек и сообщил: «Ибн Хаталь висит на покрывале Каабы [спрятавшись от мусульман]». На что [Пророк ﷺ] сказал: «***Убейте его***» (аль-Бухари 1846 и Муслим 1357).

Передатчик хадиса:

1. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

2. Ибн Хаталь — это ʻАбдульʻузза ибн Хаталь. Имя самого Хаталя было ʻАбдульманаф, он из племени тайм. Ибн Хатыль принял ислам и взял себе новое имя ʻАбдуллах. Как-то раз Пророк ﷺ отправил его [куда-то] в качестве сборщика закята. Он

же убил вольноотпущенника, который прислуживал ему, отказался от ислама [да убережёт нас Аллах от этого] и снова вернулся в многобожие. Затем он взял себе двух певиц, распевающих песни, в которых высмеивался Пророк ﷺ. Во время открытия Мекки Пророк ﷺ сказал: «***Кто спрячется в мечети*** [в Каабе]***, тот в безопасности***». Ибн Хаталь решил воспользовался этой возможностью, пришёл к Каабе и зацепился за её покрывало, чтобы спастись от наказания. Однако это не помогло ему из-за огромного вреда и беззакония, совершённого им.

Тема хадиса:

Хукм вступления в Мекку не в состоянии *ихрама*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено вступать в Мекку вне состояния *ихрама*, если человек не намеревается совершать хадж или ‘умру [а приехал туда по каким-либо другим делам].

2. Необходимо предпринимать все меры предосторожности — это не противоречит упованию на Аллаха, так как даже сам Пророк ﷺ надел на голову шлем.

3. Дозволено сообщать правителям о преступниках, чтобы те поступали с ними в соответствии с постановлениями Аллаха.

4. Узаконено покрывать Каабу покрывалом.

5. Человек, казнь которого дозволена в аль-Хараме, не спасётся от наказания, даже если повиснет на покрывале Каабы.

6. Величие Каабы и почтение, которое она вызывает в сердцах людей.

٢٢٧) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ مِنْ كَدَاءٍ، مِنْ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا الَّتِي بِالْبَطْحَاءِ، وَخَرَجَ مِنْ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى.

227. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ вступил в Мекку [в день её открытия или во время Прощального хаджа; в другом *риваяте* говорится: каждый раз когда он входил в неё, то входил] со стороны аль-Кядаи [гора в верхней части Мекки], по дороге, которая называлась Саниятуль-ʻулья, минуя местность, называемую Батха, а вышел по другой дороге, которая называлась Саниятуль-суфля [в нижней части Мекки] (аль-Бухари 1676 и Муслим 1257).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

С какой стороны следует вступать в Мекку и выступать из неё.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено вступать в Мекку со стороны её верхней части и выходить со стороны нижней.

2. Мудрость исламского шариата.

٢٢٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: دَخَلَ رَسُولُ اللهِ ﷺ الْبَيْتَ، وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ، فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمْ الْبَابَ، فَلَمَّا فَتَحُوا كُنْتُ أَوَّلَ مَنْ وَلَجَ، فَلَقِيتُ بِلَالًا، فَسَأَلْتُهُ: هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ، بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ.

228. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «[В год открытия Мекки] Посланник Аллаха ﷺ вошёл внутрь Дома [Каабы] и [вместе с ним были] Усама ибн Зейд, Биляль и ʻУсман ибн Тальха, закрывший за собой дверь. Когда они открыли её, то я был первым, кто вошёл туда. Я встретил Биляля и спросил его: “Молился ли Посланник Аллаха ﷺ?” Он ответил: “Да, между двумя йеменскими столбами”» (аль-Бухари 1598 и Муслим 1329).

Передатчик хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

2. Биляль ибн Рабах аль-Хабаши, да будет доволен им Аллах (см. хадис 71).

3. Усама ибн Зейд ибн Хариса аль-Кяльби, да будет доволен им Аллах (см. хадис 215).

4. ʻУсман ибн Тальха — это Ибн Тальха ибн Аби Тальха из племени ʻабдуддар, один из тех, кто накрывал Каабу покрывалом. Принял ислам во время мирного договора аль-Худайбии, совершил *хиджру* вместе с Халидом ибн Валидом, да будет доволен им Аллах, и участвовал в открытии Мекки, когда Пророк ﷺ вручил ему ключи от Каабы. Жил в Медине, где и скончался. Есть мнение, что он вернулся в Мекку и умер в 42 году хиджры.

Тема хадиса:

Хукм вхождения в Каабу и совершения молитвы в ней.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено входить внутрь Каабы и совершать в ней молитву.

2. Дозволено совершать обязательную молитву в Каабе, потому что то, что узаконено для добровольной */нафль/* молитвы, узаконено и для обязательной, если нет довода, указывающего на обратное [как, например, *икама*, которая совершается только перед обязательной молитвой].

3. Дозволено молиться между двумя столбами, если человек совершает молитву в одиночку.

4. Предпочтительно молиться перед стеной, выбрав её в качестве преграды при совершении молитвы, а не перед столбом.

5. Дозволено закрывать двери Каабы, если в этом есть необходимость.

6. Сообщение одного человека */хабар аль-ахад/* относительно религиозных вопросов принимается, если человек достоин доверия.

7. Стремление сподвижников узнавать о действиях Пророка ﷺ, чтобы руководствоваться ими.

٢٢٩) عَنْ عُمَرَ ﷺ أَنَّهُ جَاءَ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَقَبَّلَهُ وَقَالَ: إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ، لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُقَبِّلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ.

229. Передают со слов ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, что, подойдя к Чёрному камню */хаджар аль-асвад/*, он поцеловал его и сказал: «Поистине, я знаю, что ты всего лишь камень, не приносящий ни пользы, ни вреда. И если бы я не видел, что Посланник Аллаха ﷺ целует тебя [из любви к Аллаху и ради возвеличивания Его], то и я не стал бы целовать тебя» (аль-Бухари 1597 и Муслим 1270).

Передатчик хадиса:

Повелитель правоверных ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 1).

Тема хадиса:

Хукм целования Чёрного камня.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Целование Чёрного камня во время совершения *тавафа* — узаконено.

2. Целование Чёрного камня является только лишь выражением принятия шариата и следования за Пророком ﷺ. Это не делается из страха, что он может нанести вред, или из надежды, что он может принести пользу.

3. Действия Пророка ﷺ являются доводом, который надо брать за образец и руководствоваться им, если только не будет доказано, что совершение этих действий касается только Пророка ﷺ.

4. Принятие шариата является обязанностью верующего, даже если он не понимает сути и мудрости того или иного действия.

5. Целование чего-либо помимо Чёрного камня, например других камней или предметов, является новшеством */бид‘а/* [будь то стены Каабы, её покрывало */кисва/* и т.д.].

6. Человек, совершающий правильные действия, но которые могут быть неверно восприняты людьми, должен внести ясность и отвести от себя ложные предположения и домыслы.

7. Описание камня Каабы Чёрным */асвад/* — дозволено. Это есть опровержение излишествующим [последователям некоторых *мазхабов*], которые называют его «самым счастливым камнем» */ас‘ад/*.

8. Достоинство ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, выраженное в его стремлении защитить единобожие */таухид/*.



٢٣٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: إِنَّهُ يَقْدَمُ عَلَيْكُمْ وَفْدٌ وَهَنَهُمْ حُمَّى يَثْرِبَ. فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ الثَّلَاثَةَ، وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ، وَلَمْ يَمْنَعْهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِبْقَاءُ عَلَيْهِمْ.

230. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «[Когда] Посланник Аллаха ﷺ и его сподвижники прибыли [в Мекку во время совершения ‘умры-кадаа в 7 году хиджры], многобожники сказали: “К вам сейчас прибудет народ, которых ослабила лихорадка Йасриба [старое название Медины]”. Тогда Пророк ﷺ приказал своим сподвижникам пробежать [лёгким бегом] первые три круга [*тавафа*, чтобы показать, что они здоровы] и пройти шагом между двумя углами [йеменскии углом Каабы и Чёрным камнем]. Он ﷺ не повелел им пробегать все [семь] кругов только из милости к ним [пощадив их]» (аль-Бухари 1602 и Муслим 1266).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Бег во время обхода вокруг Каабы */тавааф/*, его *хукм* и мудрость */хикма/*, а также разъяснение относительно места его совершения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено пробегать лёгким бегом первые три круга *тавафа* [только] по прибытии в Мекку [для совершения ‘умры], не считая расстояния между двумя углами [потому что относительно отмены и действительности этого *хукма* у учёных есть разногласия].

2. Узаконенность этого *хукма* была установлена для того, чтобы разозлить многобожников [считавших, что мусульмане ослаблены по причине болезни] и показать им свою силу.

3. Дозволено вызывать гнев многобожников всеми возможными путями [но так, чтобы это не приносило вреда мусульманам].

4. Сострадание, проявляемое Пророком ﷺ к своей *умме*.

5. Указание на сильнейшую враждебность, испытываемую многобожниками к мусульманам, и злорадство, проявляемое ими.

6. Дозволено пересказывать чьи-либо слова, даже если они противоречат шариату, так как Ибн ʻАббас упомянул высказывания многобожников: «народ, которых ослабила лихорадка Йасриба».

٢٣١) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﵄ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ حِينَ يَقْدَمُ مَكَّةَ إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ يَخُبُّ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ.

231. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Я видел, как Посланник Аллаха ﷺ, прибыв в Мекку, в начале своего *тавафа* касался Чёрного угла [камня], а затем пробегал первые три круга [из семи]» (аль-Бухари 1603 и Муслим 1261).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

О том, когда совершается ритуальный бег в *тавафе*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение ритуального бега в первых трёх кругах *тавафа* сразу по прибытии в Мекку — узаконено.

2. Постановление об этом имеет силу в шариате по сей день, в знак напоминания о причине, по которой оно было узаконено, несмотря на то что самой причины не существует.

3. Прикасание к Чёрному камню или целование его — узаконено.

4. Называние камня Каабы Чёрным — дозволено.

٢٣٢) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: طَافَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ، يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِحْجَنٍ.

* الْمِحْجَنُ: عَصًا مَحْنِيَّةُ الرَّأْسِ.

232. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Пророк ﷺ совершал *таваф* [*аль-ифада*] во время Прощального хаджа [в 10 году хиджры] сидя верхом на верблюде, прикасаясь к Чёрному камню маленьким копьём [с загнутым концом]» (аль-Бухари 1607 и Муслим 1272).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Хукм тавафа, совершённого верхом на верблюде [в наше время: на инвалидной коляске, а также в обуви, т.к. в другом хадисе приводится, что обутый человек, совершающий *таваф*, подобен всаднику. Но следует считаться с пониманием людей и надевать такую обувь, которая меньше бросается людям в глаза].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено совершать *таваф* сидя на верховом животном, если в этом есть необходимость или польза.

2. Дозволено прикасаться к Чёрному камню тростью или чем-либо подобным, если человек не может сделать это рукой, но при условии, что это не доставит неудобств другим.

3. Дозволено заводить чистое */тахир/* животное в мечеть, если это не доставит неудобств другим.

4. Указание на совершенство нравственных качеств Пророка ﷺ и сострадание, проявляемое им к своей *умме*.

5. Указание на чистоту */махара/* мочи и помёта верблюда.



٢٣٣) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: لَمْ أَرَ النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَلِمُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ.

233. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Я не видел, чтобы Пророк ﷺ прикасался к какой-либо иной части Дома [Каабы], кроме двух йеменских углов» (аль-Бухари 1609 и Муслим 1267).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Хукм прикасания к углам Каабы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Прикасание к Чёрному камню [или целование его] и йеменскому углу во время совершения *тавафа* вокруг Каабы — узаконено.

2. Прикасание к стенам Каабы или любым другим углам помимо двух йеменских — не узаконено.

3. Сунна осуществляется не только при совершении действия */сунна фиʻлия/*, но и при оставлении его */сунна таркия/*. Если во времена Пророка ﷺ был повод для совершения какого-либо действия, но он ﷺ этого не совершал, то это указывает на то, что не совершать это действие является сунной [поэтому если спросят «Какую сунну следует исполнять в день рождения Пророка ﷺ */маулид/*», мы ответим, что сунной в этот день является не праздновать *маулид*, так как Пророк ﷺ мог это делать при жизни, но не делал].

7. Глава о хадже «ат-таматту‘»

بَابُ التَّمَتُّعِ

Слово «ат-таматту‘» в арабском языке означает действие, в котором есть какое-либо наслаждение [поэтому его так и можно перевести]. В шариате слово «ат-таматту‘» используется в отношении различных вопросов, один из которых относится ко всему, что связано с обрядами хаджа, и является предметом изучения этой главы, а именно: когда человек входит в состояние *ихрама*, чтобы совершить ‘умру в те месяцы, в которых совершается хадж [шавваль, зуль-ка‘да и зуль-хиджа], затем выходит из состояния *ихрама* [ожидая наступление хаджа], и снова входит в *ихрам* для совершения хаджа в этом же году. [Отсюда следует, что тот, кто приехал в Мекку в месяц рамадан и находился там до наступления хаджа, то его ‘умры, совершённой в рамадан, будет недостаточно, поэтому он должен заново совершить её.]

٢٣٤) عَنْ أَبِي جَمْرَةَ نَصْرِ بْنِ عِمْرَانَ الضُّبَعِيِّ - قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ الْمُتْعَةِ، فَأَمَرَنِي بِهَا، وَسَأَلْتُهُ عَنْ الْهَدْيِ، فَقَالَ: فِيهَا جَزُورٌ، أَوْ بَقَرَةٌ، أَوْ شَاةٌ، أَوْ شِرْكٌ فِي دَمٍ. قَالَ: وَكَأَنَّ نَاسًا كَرِهُوهَا، فَنِمْتُ، فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ إِنْسَانًا يُنَادِي: حَجٌّ مَبْرُورٌ، وَمُتْعَةٌ مُتَقَبَّلَةٌ. فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَحَدَّثْتُهُ، فَقَالَ: اللهُ أَكْبَرُ! سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ ﷺ.

234. Абу Джамра Наср ибн ʻИмран ад-Дубаʻи рассказывал: «Я спросил Ибн ʻАббаса о *мутʻа* [*хадже ат-таматтуʻ*], и он велел мне совершить его. Я спросил его о жертвоприношении, и он ответил, что в жертву следует принести либо верблюда, либо корову, либо барана, либо несколько [от двух до семи] человек объединяются и приносят в жертву одно животное [корову или верблюда]. Но некоторые люди [большие сподвижники] стали порицать это [совершение хаджа *таматтуʻ*]. Потом я уснул и увидел во сне, что какой-то человек обращается ко мне со словами “Хадж мабрур[1]! Пусть твой хадж [*таматтуʻ*] будет принят!” Я пришёл к Ибн ʻАббасу и рассказал об этом, на что он воскликнул: “Аллаху акбар! Это сунна Абу аль-Касима [Пророка] ﷺ”» (аль-Бухари 1688 и Муслим 1242).

Передатчик хадиса:

1. Абу Джамра Наср ибн ʻИмран ад-Дубаʻи, да смилуется над ним Аллах — известный табиʻин, который получал знания у многих сподвижников и от которого огромное количество людей передавало хадисы. Он был достойным доверия передатчиком, обладал хорошей памятью. Жил в Хорасане, умер в 128 году хиджры.

---

[1] Хадж мабрур /безупречный, благочестивый хадж/ — это пожелание о том, чтобы хадж соответствовал положениям шариата, был принят Всевышним Аллахом, и чтобы Он был доволен им.

2. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Хукм совершения хаджа *мут‘а* [*ат-таматтуʻ*].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено совершать *хадж ат-таматтуʻ* следующим образом: в месяцы хаджа совершить ‘умру, затем выйти из состояния *ихрама* и ждать наступление 8-го числа месяца зуль-хиджа, когда следует заново войти в состояние *ихрама* и совершить хадж.

2. Это является Сунной Пророка ﷺ, потому что он приказывал поступать таким образом каждому, кто не гнал с собой скот из-за пределов аль-Харама.

3. Обязательным действием в *хадже таматтуʻ* является жертвоприношение, где в качестве жертвы приносят верблюда, корову или барана, либо человек будет одним из семерых, кто приносит в жертву корову или верблюда [можно объединиться и с шестью, пятью и т.д. до двух человек].

4. Указание на достоинство Ибн ‘Аббаса, да будет Аллах доволен им и его отцом, который вывел фетву, соответствующую Сунне, несмотря на то что были люди, выступавшие против его решения.

5. Узаконено провозглашать *такбир* [говорить «Аллаху акбар!»] при проявлении удивления, независимо от того, радуется человек происходящему или порицает.

6. Проявление радости по поводу сна, соответствующего Сунне.

7. Проявление радости по поводу слов, высказанных человеком в соответствии с истиной.

8. Дозволено называть Пророка ﷺ по *кунье* [Абу аль-Касим], когда человек рассказывает о нём, не обращаясь так к нему напрямую [этот *хукм* имел место во времена Пророка ﷺ].

9. Стремление праведных предшественников распространять знания.



٢٣٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: تَمَتَّعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ وَأَهْدَى، فَسَاقَ مَعَهُ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ. وَبَدَأَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَأَهَلَّ بِالْعُمْرَةِ، ثُمَّ أَهَلَّ بِالْحَجِّ، فَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ، فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَهْدَى، فَسَاقَ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُهْدِ. فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ لِلنَّاسِ: «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى، فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ. وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْدَى فَلْيَطُفْ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَلْيُقَصِّرْ وَلْيَحْلِلْ، ثُمَّ لِيُهِلَّ بِالْحَجِّ وَلْيُهْدِ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ».

فَطَافَ رَسُولُ اللهِ ﷺ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ، وَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ، ثُمَّ خَبَّ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ السَّبْعِ، وَمَشَى أَرْبَعَةً، وَرَكَعَ حِينَ قَضَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ فَانْصَرَفَ فَأَتَى الصَّفَا، وَطَافَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَطْوَافٍ، ثُمَّ لَمْ يَحْلِلْ مِنْ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ حَتَّى قَضَى حَجَّهُ، وَنَحَرَ هَدْيَهُ يَوْمَ النَّحْرِ، وَأَفَاضَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ، وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللهِ ﷺ مَنْ أَهْدَى فَسَاقَ الْهَدْيَ مِنَ النَّاسِ.

235. ‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ совершил *тамат-ту‘* [передатчик так назвал «*хадж кыран*»] во время совершения Прощального хаджа, объединив ‘умру и хадж [т. е. не выходя из состояния *ихрама* между ними] и совершил жертвоприношение, а гнал он жертвенных животных со стороны

Зуль-Хулейфы. Посланник Аллаха ﷺ начал с того, что вошёл в состояние *ихрама* [громко произнося слова *тальбии*] для совершения ‘умры, а затем для хаджа. Люди совершали *таматту‘* [передатчик так называет «*хадж кыран*»] вместе с Посланником Аллаха ﷺ от ‘умры до хаджа. Среди них были те, кто совершил жертвоприношение, так как они гнали с собой жертвенный скот от Зуль-Хулейфы, но были и те, кто не совершал жертвоприношения. Прибыв в Мекку, Посланник Аллаха ﷺ обратился к людям со словами: “***Тому, кто гнал с собой жертвенных животных, остаётся запрещённым всё то, что запрещено*** [в состоянии *ихрама*]***, пока он не закончит свой хадж. А тот, кто не гнал с собой жертвенных животных, пусть совершит таваф вокруг Дома*** [Каабы]***, бег между Сафой и Марвой, укоротит свои волосы и выйдет из состояния ихрама. Затем пусть войдет в состояние ихрама для совершения хаджа и*** [уже во время него] ***принесёт жертвоприношение*** [тем самым этот хадж станет хаджем *таматту‘*]***. А тот, кто не найдёт жертвенное животное, пусть соблюдает пост в течение трёх дней в дни хаджа и семь дней, когда вернётся домой***”. По прибытии в Мекку Посланник Аллаха ﷺ стал совершать *таваф*, сначала прикоснувшись к углу [т. е. к Чёрному камню], затем пробежав ритуальным бегом три круга из семи и пройдя обычным шагом четыре круга. Закончив обход вокруг Дома, он совершил молитву в два *рак‘ата* у места [стояния Ибрахима]. Затем совершил *салям* [закончив молитву] и ушёл. Он подошёл к Сафе и совершил обход между Сафой и Марвой семь раз. После этого не выходил из состояния *ихрама*, пока не закончил свой хадж. В День жертвоприношения он принёс в жертву свою скотину [которую гнал из Зуль-Хулейфы], после чего совершил *таваф* вокруг Дома [*таваф аль-ифада* в 10-й день зуль-хиджа], затем вышел из всего того, что было ему запрещено в состоянии *ихрама*. То же самое, что делал Посланник Аллаха ﷺ, сделали те, кто гнал с собой жертвенный скот» (аль-Бухари 1691 и Муслим 1227).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Хукм прерывания обряда между ‘умрой и хаджем, чтобы этот хадж перешёл в категорию *тамамту‘*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Хадж кыран*, объединяющий между собой ‘умру и хадж, также называется *тамамту‘*.

2. Узаконено гнать с собой жертвенных животных из *миката*.

3. Узаконено повышать голос при произношении *тальбии*.

4. Узаконено объявлять о хадже и ‘умре, для совершения которых человек входит в состояние *ихрама*. [В некоторых книгах по фикху говорится, что произносить намерение вслух является новшеством, кроме намерения, произносимого при вхождении в состояние *ихрама*. На самом деле произнесение *тальбии* вслух при вхождении в *ихрам* является одним из обрядов, а не произнесением намерения.]

5. Узаконено тому, кто намеревается совершить *хадж кыран*, сначала упоминать ‘умру, а затем хадж словами: «*Ляббяйк Аллахумма ‘умратан уа хаджан* (Вот я перед Тобой, о Аллах, чтобы совершить ‘умру и хадж)».

6. Человек, который гонит с собой жертвенных животных из *миката*, обязан оставаться в состоянии *ихрама* до тех пор, пока не совершит жертвоприношение.

7. Время начала совершения жертвоприношения — праздничный день [‘Идуль-Адха 10-го числа месяца зуль-хиджа].

8. Узаконено [является обязательным] тому, кто не гнал с собой жертвенный скот, прерывать обряд между ‘умрой и хаджем [выходом из состояния *ихрама*], чтобы его хадж перешёл в категорию *тамамту‘*.

9. Обязательность совершения хаджа в этом же году тому, кто прервал обряд ‘умры [для совершения хаджа в дни хаджа], так как Пророк ﷺ сказал: «***Затем пусть войдёт в состояние ихрама для совершения хаджа***».

10. Обязательность заклания жертвенного животного тому, кто совершает *хадж таматту‘*, но если он не найдёт животное [или возможности совершить жертвоприношение], то обязан соблюдать пост три дня во время хаджа и семь дней по возвращении домой.

11. Непрерывность при соблюдении поста трёх дней [в хадже] и семи дней [по возвращении домой] не является обязательным условием.

12. Предпочтительно укорачивать волосы [после совершения ‘умры] тому, кто совершает *хадж таматту‘*, чтобы у него на голове оставались волосы, которые он побреет при совершении хаджа.

13. Узаконено торопиться совершить *таваф*, если человек прибыл в Мекку в состоянии *ихрама* [разрешается сначала отдохнуть в гостинице и т.д., если есть необходимость, но неправильно откладывать *таваф* на несколько дней].

14. Узаконено начинать *таваф* с угла [Каабы], в котором расположен Чёрный камень. Если человек начнёт *таваф* дальше этого угла, ближе к двери, то этот круг не будет засчитан.

15. Узаконено прикасаться к Чёрному камню в начале *тавафа*.

16. Узаконено сразу по прибытии в Мекку пробегать ритуальным бегом */са‘и/* первые три круга *тавафа* и проходить шагом оставшиеся четыре.

17. Узаконено совершить молитву в два *рак‘ата* около места Ибрахима после завершения *тавафа*. Предпочтительным является совершить её позади места Ибрахима.

18. Узаконено совершение ритуального бега */са‘и/* между холмами Сафа и Марва.

19. Узаконено начинать совершение *са‘и* с холма Сафа.

20. Ритуальный бег между Сафой и Марвой, как и *таваф*, состоит из семи кругов [однако в *тавафе* один круг считается совершённым, если начат от угла Чёрного камня и заканчивается на нём же, а один круг между холмами считается совершённым, если начинается с Сафы и заканчивается на Марве].

21. Узаконено совершать *са'и* только после того, как *мухрим* исполнит *таваф* вокруг Каабы.

22. Узаконено совершать [основной] *таваф* хаджа [*таваф аль-ифада*] в прадничный день.

23. Тому, кто совершает *хадж кыран*, достаточно исполнить один *са'и* для 'умры и хаджа вместе.

24. Если человек, который совершает *хадж кыран*, исполнил *са'и* по прибытии в Мекку, то этого ему достаточно [т. е. в праздничный день ему не нужно совершать ритуального бега].

25. Человек не считается полностью вышедшим из состояния *ихрама* до тех пор, пока не совершит *таваф аль-ифада*.

٢٣٦) عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوا مِنَ الْعُمْرَةِ وَلَمْ تَحِلَّ أَنْتَ مِنْ عُمْرَتِكَ؟ فَقَالَ: «إِنِّي لَبَّدْتُ رَأْسِي، وَقَلَّدْتُ هَدْيِي، فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ».

236. Передают со слов жены Пророка ﷺ Хафсы, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что [как-то раз] она [удивлённо] спросила: «О Посланник Аллаха! Почему люди, совершив ‘умру, вышли из состояния ихрама, а ты не вышел?» На что он ﷺ ответил: «***Я умастил свою голову*** [камедью или маслом, т.к. решил долго находиться в состоянии *ихрама*] ***и пометил своё жертвенное животное*** [повесив на них что-то вроде ожерелья]***, поэтому я не могу выйти из состояния ихрама, пока не совершу жертвоприношение***» (аль-Бухари 1566 и Муслим 1229).

Передатчик хадиса:

Мать правоверных Хафса бинт ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен ею Аллах, родилась за пять лет до пророчества, совершила хиджру вместе с мужем, который в третьем году хиджры по причине ран, полученных в битве при Ухуде, скончался. Тогда Пророк ﷺ женился на ней. Она обладала достоинством и сильным суждением. [После смерти Пророка ﷺ] Повелитель правоверных ‘Умар назначил её хранительницей вакуфного имущества Хайбара. Хафса умерла в 45 году хиджры, да будет доволен ею Аллах! И Аллаху ведомо лучше.

Тема хадиса:

Хукм выхода из состояния *ихрама* того, кто гнал с собой жертвенный скот.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников к знаниям [в частности, женщин-сподвижниц].

2. Большинство сподвижников, совершавших хадж с Пророком ﷺ, выходили из состояния *ихрама*, совершив ‘умру.

3. Узаконено *мухриму*, если время его нахождения в *ихраме* затягивается, помазать чем-либо голову, чтобы предотвратить скопление на ней грязи, которая будет мучать его.

4. Узаконено помечать жертвенное животное, выявляя тем самым обряды Всевышнего Аллаха [чтобы люди видели, что этот скот предназначен для жертвоприношения].

5. Запрещено выходить из состояния *ихрама* тому, кто гонит жертвенный скот из-за пределов аль-Харама, пока он не совершит жертвоприношение.

6. ‘Умра того, кто совершает *хадж кыран* [исполняемый по прибытии в Мекку], является действительной и избавляет от совершения обязательной ‘умры.

٢٣٧) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: نُزِلَتْ آيَةُ الْمُتْعَةِ فِي كِتَابِ اللهِ، فَفَعَلْنَاهَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ وَلَمْ يَنْزِلْ قُرْآنٌ يُحَرِّمُهُ، وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ، قَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ.

* قَالَ الْبُخَارِيُّ: يُقَالُ: إِنَّهُ عُمَرُ.

* وَلِمُسْلِمٍ: نَزَلَتْ آيَةُ الْمُتْعَةِ – يَعْنِي مُتْعَةَ الْحَجِّ – وَأَمَرَنَا بِهَا رَسُولُ اللهِ ﷺ ثُمَّ لَمْ تَنْزِلْ آيَةٌ تَنْسَخُ آيَةَ مُتْعَةِ الْحَجِّ وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ.

* وَلَهُمَا بِمَعْنَاهُ.

237. ‘Имран ибн Хусайн, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «В Книге Аллаха были ниспосланы аяты относительно *мут‘а* [*хаджа таматтy‘*], и мы совершали его с Посланником Аллаха ﷺ. И не было ниспослано аятов, которые бы запрещали совершение его, да и [Пророк ﷺ] не запрещал нам этого вплоть до самой смерти. А один человек [в противоречие этому] высказался на основании собственного мнения».

Имам аль-Бухари сказал, что передатчик имел в виду ‘Умара [ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, который проявил *иджтихад* и запретил совершать *хадж таматтy‘*, для того чтобы люди совершали ‘умру в одном *сафаре*, а хадж — в другом, и чтобы таким образом мечеть Каабы была оживлённой круглый год].

Муслим приводит следующее: «Был ниспослан аят о *мут‘а*, т. е. о *хадже таматтy‘*, и Посланник Аллаха ﷺ приказал нам совершать его. После этого не было ниспослано какого-либо аята, отменяющего хадж *мут‘а*, и Посланник Аллаха ﷺ не запрещал нам его вплоть до самой смерти» (аль-Бухари 1571 и Муслим 1226).

Передатчик хадиса:

‘Имран ибн Хусайн, да будет доволен им Аллах (см. хадис 94).

Тема хадиса:

Хукм совершения *хаджа тамамту‘*, т. е. совмещение ‘умры с хаджем [когда человек совершает ‘умру, потом выходит из состояния *ихрама*, а затем снова входит в это состояние для совершения хаджа], а также о том, что он не был отменён.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Хадж тамамту‘* узаконен в Книге Аллаха и Сунне его Посланника.

2. Этот *хукм* не является отменённым.

3. Отмена *хукмов* Корана постановлениями Сунны — дозволена, так как в хадисе сказано: «и [Пророк ﷺ] не запрещал нам этого вплоть до самой смерти», потому что Сунна, как и Коран, является источником шариатских постановлений.

4. Отмена */насх/* шариатских постановлений может осуществляться только Кораном и Сунной, поэтому *насх* не может происходить после смерти Пророка ﷺ [потому что после этого перестали нисходить аяты Корана и ничего нового не может быть высказано из Сунны].

5. Коран был ниспослан и не является созданным.

6. Порицание того, кто противоречит Сунне, каким бы высоким ни было его положение.

7. Красота нравственных качеств сподвижников, которые разъясняли истину, проявляя уважение к достойным людям [так как передатчик не упомянул имени ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах].

8. Глава о жертвоприношении /аль-хади/

بَابُ الْهَدْيِ

«Аль-Хади» — это жертвоприношение, которое совершают в аль-Хараме [Мекка и территория вокруг неё], намереваясь приблизиться к Всевышнему Аллаху и проявляя благочестие к беднякам. Основа этой лексемы происходит от слова «аль-хадия» — подарок, то есть то, что преподносят для установления взаимопонимания и проявления любви к кому-либо.

Жертвоприношение бывает трёх видов:

1) Обязательное по причине законности его как обряда */нусук/*, например жертвоприношение в *хадже тамат-ту‘* или [если человек вёл с собой жертвенных животных] в *хадже кыран*.

2) Обязательное по причине проявления небрежности при выполнении обрядов хаджа, например жертвоприношение, которое человек обязан исполнить, если [в состоянии *ихрама*] он совершил какое-либо запрещённое действие или не исполнил какого-либо обязательного обряда.

3) Добровольное жертвоприношение.

٢٣٨) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: فَتَلْتُ قَلَائِدَ هَدْيِ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ أَشْعَرَهَا وَقَلَّدَهَا – أَوْ قَلَّدْتُهَا – ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى الْبَيْتِ، وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ، فَمَا حَرُمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ لَهُ حِلًّا.

238. ʻАиша, да будет доволен Аллах ею и её отцом, рассказывала: «Я своими руками сплела те ожерелья, которыми помечались жертвенные животные [верблюды] Посланника Аллаха ﷺ. После чего он сделал надрезы [на плечах или ушах животных] и надел на них ожерелья — или она сама надела их на животных [это сомнение передатчика]. Затем он отправил их [помеченных верблюдов] к Дому [Каабе], сам же остался в Медине, и ничто из разрешённого до этого, не стало для него запретным [т. е. он не стал входить в состояние ихрама]» (аль-Бухари 1699 и Муслим 1321).

Передатчик хадиса:

Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Хукм относительно отправки жертвенных животных [в Мекку] и действий, вытекающих из этого.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено отправлять жертвенных животных в Мекку.

2. Узаконено надевать ожерелья на жертвенных животных.

3. Узаконено помечать животных, у которых есть горб, а именно: коров и верблюдов, делая надрезы [на их горбах, а также плечах или ушах].

4. Дозволено совершать какое-либо действие, приносящее животному боль, если в этом есть польза.

5. Отправка кем-либо своих жертвенных животных в Мекку не делает для него запретным совершение какого-либо действия, которое запрещено в состоянии *ихрама*.

6. Дозволено назначать своего представителя, который будет ухаживать за жертвенными животными в пути, доведёт их до Мекки, совершит жертвоприношение и займётся раздачей мяса.

7. Дозволено мужчине привлекать жену к той работе, которая не входит в её обязанности, или к той, которая делается ежедневно в обычной жизни [кормить семью, наводить порядок в доме, ухаживать за детьми и т.д.].

8. Указание на совершенную щедрость Пророка ﷺ и то почтение, с которым он возвеличивал обряды Всевышнего Аллаха.

٢٣٩) وَعَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: أَهْدَى النَّبِيُّ ﷺ مَرَّةً غَنَمًا.

239. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Однажды Пророк ﷺ отправил [из Медины в Мекку] баранов в качестве жертвенных животных» (аль-Бухари 1701 и Муслим 1321).

Передатчик хадиса:

Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Хукм отправки баранов [в Мекку] в качестве жертвенных животных.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено отправлять в Мекку баранов в качестве жертвенных животных.

2. Большинство животных, которых Пророк ﷺ отправлял в Мекку в качестве жертвенных животных, были не бараны [а верблюды].

٢٤٠) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ نَبِيَّ اللهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً، قَالَ: «ارْكَبْهَا». قَالَ: إِنَّهَا بَدَنَةٌ. قَالَ: «ارْكَبْهَا». فَرَأَيْتُهُ رَاكِبَهَا، يُسَايِرُ النَّبِيَّ ﷺ.

* وَفِي لَفْظٍ: قَالَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ الثَّالِثَةِ: «ارْكَبْهَا، وَيْلَكَ – أَوْ وَيْحَكَ –».

240. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что [как-то раз] Пророк ﷺ, увидев мужчину, который гнал верблюдицу [сам при этом выглядев уставшим], сказал ему: «***Сядь на неё*** [верхом]». На что тот ответил: «Это же жертвенная верблюдица [поэтому я на неё не сажусь, а иду рядом]». [Пророк ﷺ] сказал: «***Садись на неё***». [Абу Хурайра] рассказывал: «И я увидел, как тот сел на свою верблюдицу и ехал рядом с Пророком ﷺ» (аль-Бухари 1706 и Муслим 1322).

В другой версии хадиса приводится, что [Пророк ﷺ] дважды или трижды сказал ему: «***Сядь на неё, о горе тебе!***[1]» (аль-Бухари 2755 и Муслим 1322).

Передатчик хадиса:

Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах (см. хадис 2).

Тема хадиса:

Хукм передвижения верхом на жертвенном животном.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено приносить в жертву верблюдов.

---

[1] Передатчик сомневался относительно слова, употреблённого Пророком ﷺ: «уайляк» или «уайхак», означающее «О горе тебе!». Когда арабы порицают человека, который этого достоин, то говорят «уайляк», чтобы побудить его совершить что-либо [например: «Горе тебе, если ты не сделаешь так-то»]. Если человек не достоин порицания, говорят «уайхак», переживая за него и проявляя милость по отношению к нему.

2. Дозволено садиться верхом на жертвенное животное, если это вызвано необходимостью и не причиняет вреда животному.

3. Узаконено пользоваться шариатскими послаблениями и не утомлять себя [тем, в чём нет необходимости].



٢٤١) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ قَالَ: أَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُدْنِهِ، وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجِلَّتِهَا، وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَّارَ مِنْهَا شَيْئًا. وَقَالَ: «نَحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا».

241. ʻАли ибн Аби Талиб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ повелевал мне распорядиться его жертвенными верблюдами и раздать в качестве *садака* их мясо, шкуры и те покрывала, которыми они были покрыты [когда их гнали в Мекку], и ничего из этого не давать мяснику [который рубил мясо[1]], сказав: “***Мы ему сами дадим*** [либо мясо другой скотины, либо деньгами]”» (аль-Бухари 1716 и Муслим 1317).

Передатчик хадиса:

ʻАли ибн Аби Талиб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 25).

Тема хадиса:

Назначение представителя для ведения дел, связанных с жертвоприношением и раздачей мяса [жертвенных животных].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено гнать жертвенных животных в Мекку.

2. Узаконено раздавать в качестве *садака* мясо, принесённых в жертву животных, а также их кожу и покрывала, которыми они были покрыты, за исключением [небольшой] части мяса жертвенного животного, которое следует отведать, следуя Сунне Пророка ﷺ.

3. Дозволено назначать своего представителя, который бы занимался разделкой мяса и его раздачей в качестве *садака*.

---

[1] Это было во время Прощального хаджа, когда Пророк ﷺ собственноручно заколол шестьдесят три верблюда, а остальных приказал заколоть ʻАли ибн Аби Талибу.

4. Достоинство ‘Али ибн Аби Талиба, да будет доволен им Аллах.

5. Дозволено платить мяснику, который зарезал жертвенное животное и разделывал его мясо, однако вознаграждение за его работу не должно выплачиваться какой-либо частью этого животного [т. е. отдавать внутренности, голову и т.д. того жертвенного животного, которого он разделывал, не следует].

6. Запрещено продавать какую-либо часть жертвенного животного — этот *хукм* выведен по аналогии с запретом выплаты мяснику части жертвенного животного в качестве вознаграждения за его работу [отсюда следует, что продавать шкуру жертвенного животного, как это делают некоторые, нельзя ни в коем случае].

٢٤٢) عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ قَدْ أَتَى عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَنَاخَ بَدَنَتَهُ، فَنَحَرَهَا. فَقَالَ ابْعَثْهَا قِيَامًا مُقَيَّدَةً سُنَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ.

242. Зияд ибн Джубайр рассказывал: «Я видел, как [в долине Мина] Ибн ʻУмар проходил мимо человека, который посадил свою верблюдицу на колени, желая заколоть[1] её, и сказал ему: “Подними её, чтобы она стояла, а её [передняя левая] нога была связана, ведь это является Сунной Мухаммада ﷺ”» (аль-Бухари 1713 и Муслим 1320).

Передатчики хадиса:

1. Зияд ибн Джубайр ибн Хаййя ибн Масʻуд ас-Сакафи аль-Басри, да смилуется над ним Аллах, достойный доверия передатчик из среднего поколения */табаката/* таби‘инов.

2. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 13).

Тема хадиса:

Способ закалывания верблюда.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено закалывать */нахр/* верблюда в стоячем положении, связав его левую переднюю ногу [т. е. ногу следует согнуть в коленях и привязать голень животного к бедру. В таком положении у верблюда быстрее выходит кровь, следовательно, быстрее наступает смерть — это является признаком проявлением милосердия к животному].

2. Стремление сподвижников побуждать людей руководствоваться Сунной.

---

[1] В хадисе использовано слово заколоть */нахр/* — это способ, при котором человек со всей силы ударяет ножом в шею верблюда, ближе к гортани животного, а затем перерезает яремные вены. А «забх» — это перерезание ножом горла животного.

3. Упоминание довода при наставлении людей — это является важной причиной для принятия ими [истины] и успокоения их сердец [поэтому требующие знания, призывающие и учёные должны приводить доводы, чтобы людей привязывать к ним, а не к себе].

4. Дозволено упоминать Пророка ﷺ по имени при передаче сообщения.



9. Глава о совершении полного омовения человеком, находящимся в состоянии ихрама

بَابُ الْغُسْلِ لِلْمُحْرِمِ

Так как человеку, находящемуся в состоянии *ихрама*, запрещено использовать благовония и носить обычную одежду, кто-нибудь может неверно предположить, что ему также запрещено совершать полное омовение [т. е. *гусль*], потому что, очищаясь, человек как бы испытывает наслаждение от этого. Поэтому автор приводит здесь эту главу, чтобы рассеять ложные предположения и сомнения людей.

٢٤٣) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ حُنَيْنٍ أَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَالْمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ اخْتَلَفَا بِالْأَبْوَاءِ. فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ. وَقَالَ الْمِسْوَرُ: لَا يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ. قَالَ: فَأَرْسَلَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ، فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ، وَهُوَ يُسْتَرُ بِثَوْبٍ. فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ قُلْتُ: أَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ حُنَيْنٍ، أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَسْأَلُكَ: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ؟ فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ، فَطَأْطَأَهُ، حَتَّى بَدَا لِي رَأْسُهُ، ثُمَّ قَالَ لِإِنْسَانٍ يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءَ: اصْبُبْ. فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ، فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ. ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُهُ ﷺ يَفْعَلُ.

* وَفِي رِوَايَةٍ: فَقَالَ الْمِسْوَرُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: لَا أُمَارِيكَ أَبَدًا.

* الْقَرْنَانِ: الْعَمُودَانِ اللَّذَانِ تُشَدُّ فِيهِمَا الْخَشَبَةُ الَّتِي تُعَلَّقُ عَلَيْهَا الْبَكَرَةُ.

243. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн Хунейна, что [как-то раз] ʻАбдуллах ибн ʻАббас и аль-Мисвар ибн Махрама, находясь в аль-Абуа, поспорили между собой. Абдуллах ибн ʻАббас сказал: «*Мухриму* можно мыть голову». А аль-Мисвар сказал: «Нет, ему нельзя мыть голову». [ʻАбдуллах ибн Хунейн] продолжил: «Тогда ʻАбдуллах ибн ʻАббас отправил меня к Абу Айюбу аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, и я увидел, что он совершает *гусль* между двумя столбами [колодца], спрятавшись за одеждой [привязанной к этим столбам]. Я поздоровался с ним, а он спросил: “Кто это?” Я ответил: “Абдуллах ибн Хунейн, меня отправил к тебе ʻАбдуллах ибн ʻАббас с вопросом: “Как Посланник Аллаха ﷺ мыл голову, находясь в состоянии *ихрама*?” Тогда Абу Айюб опустил рукой одежду [за которой

скрывался] так, что мне стала видна его голова. Затем сказал человеку, который наливал на него воду: “Полей [мне]!” И тот начал лить ему воду на голову, а он [Абу Айюб] стал мыть её, двигая руками назад и вперёд, затем сказал: “Я видел, что Пророк ﷺ делает вот так”» (аль-Бухари 1840 и Муслим 1205).

В другой версии хадиса сказано, что аль-Мисвар сказал Ибн ʻАббасу: «Я больше никогда не буду спорить с тобой» (Муслим 1205).

Передатчик хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн Хунейн, вольноотпущенник Ибн ʻАббаса, да будет Аллах доволен им и его отцом, был родом из Медины. Он достойный доверия передатчик из среднего поколения */табаката/* таби‘инов. ʻАбдуллах ибн Хунейн умер в начале второго столетия по хиджре, да смилуется над ним Аллах.

2. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

3. Аль-Мисвар — это Ибн Махрама ибн Науфаль аль-Кураши аз-Зухри. Его мать была сестрой ʻАбдуррахмана ибн ʻАуфа. Аль-Мисвар родился через два года после хиджры. Отец привёз его в Медину в месяце зуль-хиджа 8 года хиджры. Он запомнил наизусть некоторые хадисы Пророка ﷺ, передавал их от четырёх халифов, постоянно находился рядом с ʻУмаром ибн аль-Хаттабом, да будет доволен им Аллах, был достойным человеком, одним из больших факихов и знатоков религии. Аль-Мисвар жил в Медине, а когда был убит ʻУсман ибн ʻАффан, да будет доволен им Аллах, переехал в Мекку, где и находился, когда туда прибыла армия для сражения с ʻАбдуллахом ибн Зубейром. Во время молитвы, совершаемой аль-Мисваром в полукруге возле Каабы */хиджр/,* в него попал камень, выпущенный из катапульты, который и убил его. Это было в начале месяца раби‘ аль-аууаль 64 года хиджры.

4. Абу Айюб аль-Ансари, да будет доволен им Аллах (см. хадис 14).

Тема хадиса:

Хукм мытья головы *мухримом* и способ, которым это следует делать.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено *мухриму* мыть голову, прочёсывая волосы руками [даже если при этом выпадет какое-либо их количество].

2. Если при купании на тело попадает что-то из благовоний, которыми была умащена голова, то это не навредит *мухриму*, потому что Абу Айюб сообщил, что видел, как Пророк ﷺ [при мытьё головы] водил по ней руками вперёд и назад, и затем он заметил блеск благовоний */миск/* на проборе волос Пророка ﷺ, когда он ﷺ находился в состоянии *ихрама* [т. е. перед тем, как войти в состояние *ихрама*, Пророк ﷺ умащивал себя благовониями так сильно, что даже их блеск был виден на коже его головы, которую после этого он умащивал ещё и камедью. Но уже войдя в состояние *ихрама*, нельзя использовать *миск*. Если же человек смывает *миск* с головы, и он попадает на тело, то в этом нет проблем].

3. Дозволено *мухриму* совершать *гусль*, потому что мытьё головы само по себе вызывает необходимость совершения *гусля*. [Одна из оставленных Сунн в наше время — это совершение полного омовения перед вступлением в Мекку.]

4. Дозволено вести дискуссии относительно каких-либо знаний для выявления истины [но не для того, чтобы доказать свою правоту].

5. Дозволено назначать человека, заслуживающего доверия, своим представителем для выяснения вопроса о каком-либо знании [и принять его сообщение, когда он возвращается с ответом, несмотря на то что он является одним передатчиком. Это есть опровержение заблудшему джама‘ату «Хизбут-тахрир», потому что вопросы могут быть связаны и с вероубеждением */‘акыда/*].

6. Узаконено скрываться [от посторонних глаз] человеку, совершающему *гусль*, более того, это является обязательным в том случае, когда нужно скрывать те части тела, которые запретны для постороннего взора.

7. Предпочтительно представляться, называя своё имя тому, кто задаёт вопрос: «Кто ты?»

8. Следование методу обучения действиями, так как это способствует лучшему пониманию и основательно закрепляется в памяти человека.

9. Дозволено принимать помощь постороннего человека при совершении очищения */тахара/* [это есть опровержение некоторым учёным фикха, запрещающим прибегать к помощи других людей, к примеру, просить их полить воду].

10. Достоинство сподвижников, да будет доволен ими Аллах, обращавшихся за познанием истины к знающим людям, более осведомлённым в этом вопросе.

11. Признание превосходства достойного человека, так как аль-Мисвар сказал Ибн ʻАббасу: «Я больше никогда не буду спорить с тобой».

К пользам хадиса можно отнести также:

12. Необходимо обращаться к шариатским текстам и оставлять *иджтихад*.

13. Дозволено приветствовать [и отвечать на приветствие] человека, который совершает омовение или *гусль*, и разговаривать с ним [в отличие человека, справляющего большую или малую нужду, которому запрещено отвечать на приветствие, так как оно содержит в себе имя Всевышнего Аллаха «ас-Салям»].

10. Глава о смене намерения совершить хадж на намерение совершить ‘умру

بَابُ فَسْخِ الْحَجِّ إِلَى الْعُمْرَةِ

Это положение, когда человек, намеревавшийся совершить хадж, прерывает его и, изменив своё намерение, совершает ‘умру, чтобы перейти в категорию паломников, совершающих *хадж таматтуʻ*, в котором ‘умра со всеми её обрядами исполняется отдельно от хаджа, совершаемого в тот же год и в той же поездке */сафаре/* со всеми его обрядами.

٢٤٤) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ ﷺ قَالَ: أَهَلَّ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ بِالْحَجِّ وَلَيْسَ مَعَ أَحَدٍ مِنْهُمْ هَدْيٌ غَيْرَ النَّبِيِّ ﷺ وَطَلْحَةَ، وَقَدِمَ عَلِيٌّ ﷺ مِنْ الْيَمَنِ، فَقَالَ: أَهْلَلْتُ بِمَا أَهَلَّ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَأَمَرِ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً فَيَطُوفُوا ثُمَّ يُقَصِّرُوا وَيَحِلُّوا إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ. فَقَالُوا: نَنْطَلِقُ إِلَى مِنًى وَذَكَرُ أَحَدِنَا يَقْطُرُ؟ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا أَهْدَيْتُ، وَلَوْلَا أَنَّ مَعِي الْهَدْيَ لَأَحْلَلْتُ». وَحَاضَتْ عَائِشَةُ، فَنَسَكَتْ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا، غَيْرَ أَنَّهَا لَمْ تَطُفْ بِالْبَيْتِ، فَلَمَّا طَهُرَتْ طَافَتْ بِالْبَيْتِ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، تَنْطَلِقُونَ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ، وَأَنْطَلِقُ بِحَجٍّ؟ فَأَمَرَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَخْرُجَ مَعَهَا إِلَى التَّنْعِيمِ فَاعْتَمَرَتْ بَعْدَ الْحَجِّ.

244. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Пророк ﷺ и его сподвижники вошли в состояние *ихрама* с намерением совершить хадж, и ни у одного из них не было с собой жертвенного животного, кроме Пророка ﷺ и Тальхи. В это время из Йемена [с некоторым количеством животных] прибыл ʻАли и сказал: “Я вхожу в состояние *ихрама* с тем же намерением, что и Пророк ﷺ”. Тогда Пророк ﷺ приказал всем своим спутникам, кроме тех, кто гнал с собой жертвенных животных, чтобы они поменяли своё намерение на совершение ʻумры, исполнили *таваф* [обход вокруг Каабы, а также между Сафой и Марвой], затем укоротили свои волосы и вышли из состояния *ихрама*. После чего [удивлённые и расстроенные сподвижники] стали говорить: “Неужели мы отправимся в долину Мина [в 8-й день зуль-хиджи] в тот момент, когда из полового органа одного из нас будет капать семя [так как вне состояния *ихрама* им дозволены их жёны, т. е. они полностью выйдут из состояния *ихрама*]?” Эти слова дошли до Пророка ﷺ, и он [успокаивая их] сказал: “***Если бы я мог вернуть прошлое, то не повёл бы с собой жертвенный скот. А если бы со мной не было жертвенных животных, я бы вышел из состояния ихрама***”. У ʻАиши [за день до прибытия в Мекку] начались месячные, и она выполнила все обряды [которые совершаются в хадже], кроме *тавафа* вокруг Дома [и бега между Сафой и Марвой]. Очистившись, она совершила [основной] *таваф* вокруг Дома [и бег между Сафой и Марвой] и спросила: “О Посланник Аллаха! Вы вернётесь и вам будут записаны как хадж, так и ʻумра, а мне только хадж?” Тогда Пророк ﷺ приказал ʻАбдуррахману ибн Аби Бакру [родному брату ʻАиши] отправиться с ней в ат-Танʻим [на границу территории аль-Харама], и она совершила ʻумру после хаджа» (аль-Бухари 1651 и Муслим 1216).

Передатчик хадиса:

1. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

2. ʻАли ибн Аби Талиб, да будет доволен им Аллах (см. хадис 25).

3. Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

4. Тальха — это Тальха ибн ʻУбайдиллях ибн ʻУсман аль-Кураши ат-Тайми, один из десяти человек, обрадованных Раем при жизни; один из восьми, первыми принявших ислам; один из шести, участвовавших в совете */шура/* и один из пяти, принявших ислам по причине Абу Бакра. Тальха родился за 15 лет до пророчества, а узнав об исламе, поспешил принять его. Он участвовал в битве при Ухуде и тех событиях, которые были после неё, сражаясь, не жалея себя, что Пророк ﷺ сказал: «***Стал обязательным для Тальхи*** [Рай]». А Абу Бакр сказал: «Весь этот день для Тальхи». Тальха не участствовал в битве при Бадре, так как в это время находился в Шаме по торговым делам. Когда он вернулся, то [несмотря на его отсутствие] Пророк ﷺ выделил ему долю трофеев. Тальха был убит во время Верблюжьей битвы в 36 году хиджры и похоронен в Басре, да будет доволен им Аллах!

5. ʻАбдуррахман ибн Аби Бакр — родной брат матери правоверных ʻАиши, самый старший из детей Абу Бакра, принял ислам перед открытием Мекки во время принятия мирного договора. Есть версия, что он принял ислам в день открытия Мекки. Его вера была истинной: он был правдив в словах, и никто никогда не замечал за ним, чтобы он солгал хотя бы раз. ʻАбдуррахман ибн Аби Бакр был смелым человеком, метким стрелком. Он участвовал в битве при Йамаме, где его рукой были убиты вожди семи племён. ʻАбдуррахман ибн Аби Бакр умер в 58 году хиджры, направляясь из Медины в Мекку. Он скончался в пути, на расстоянии около 10 миль от Мекки, куда было доставлено его тело и где он был похоронен, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Хукм смены намерения совершить хадж на намерение совершить ʻумру, чтобы перейти в категорию паломников, совершающих *хадж таматтуʻ*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено гнать с собой жертвенных животных в Мекку [если у человека есть на то возможность].

2. Узаконено громкое провозглашение *тальбии* при вхождении в *ихрам*.

3. Узаконено при провозглашении *тальбии* называть обряд, ради которого человек входит в состояние *ихрама*.

4. Дозволено входить в состояние *ихрама* с тем же намерением, что и другой человек [в наше время это может быть грамотный руководитель группы].

5. *Хадж таматтуʻ* является лучшим из обрядов, потому что Пророк ﷺ приказал совершать его тем, кто не гнал с собой жертвенных животных.

6. Узаконено изменять намерение на совершение ʻумры вместо хаджа, чтобы перейти в категорию паломников, совершающих *хадж таматтуʻ*.

7. Запрещено изменять намерение тому, кто вошёл в состояние *ихрама* с намерением совершить хадж и гонит с собой жертвенный скот.

8. Укорачивание волос является поклонением и одним из обрядов хаджа, а не предоставлением свободы в совершении запретных действий хаджа, как утверждают некоторые *фукаха* [учёные фикха].

9. Укорачивание волос для паломника, совершающего ʻумру, предпочтительнее их сбривания — для того, чтобы на голове у него оставались волосы, которые ему необходимо будет сбрить во время совершения хаджа.

10. Преувеличение в речи для усиления её выразительности дозволено, если в этом нет противоречия шариату [как это сделали сподвижники, сказав: «Неужели мы отправимся в долину Мина, когда из полового органа одного из нас будет капать семя?»]

11. Милость Пророка ﷺ и доброта, проявляемая им к своей *умме*.

12. Дозволено говорить слово «если», когда целью этого является донесение сообщения.

13. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал и призывал к истине.

14. Запрещено выходить из состояния *ихрама* человеку, который гонит с собой жертвенный скот, пока он не совершит жертвоприношение в праздничный день [‘Идуль-Адха].

15. Узаконено совершать обход между Сафой и Марвой после совершения *тавафа* вокруг Каабы.

16. Запрещено совершать *таваф* той женщине, у которой идёт менструация */хайд/,* пока она не очистится.

17. Дозволено женщине, у которой идёт *хайд,* совершать все остальные обряды хаджа и ‘умры [прибытие в Мину, нахождение на ‘Арафате, прибытие в Муздалифу, бросание камешков, совершение жертвоприношения, подстригание волос и т.д.].

18. Если у женщины, совершающей *хадж таматтy‘*, начнётся *хайд,* и она не сможет очиститься до наступления хаджа, тогда ‘умра с хаджем у неё совмещаются, и она переходит в категорию паломников, совершающих *хадж кыран*.

19. Человеку, совершающему *хадж кыран,* достаточно исполнение одного *тавафа* и одного *са‘и* для его хаджа и ‘умры.

20. Человеку, находящемуся в аль-Хараме и желающему совершить ‘умру, обязательно входить в состояние *ихрама* за территорией [или на границе] аль-Харама.

21. Если человек, который совершает *хадж таматтy‘*, не смог завершить обряды ‘умры до наступления времени хаджа, то ему дозволено совершить ‘умру после хаджа.

22. Паломнику, совершившему *хадж таматтy‘*, не узаконено совершать ‘умру ещё раз после завершения обрядов хаджа [отсюда следует, что многократное совершение ‘умры в одной поездке не узаконено].

٢٤٥) عَنْ جَابِرٍ ﷺ قَالَ: قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ وَنَحْنُ نَقُولُ: لَبَّيْكَ بِالْحَجِّ. فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ فَجَعَلْنَاهَا عُمْرَةً.

245. Джабир, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Мы прибыли [в Мекку во время Прощального хаджа] с Посланником Аллаха ﷺ и говорили: "Вот мы перед Тобой [о Аллах], чтобы совершить хадж". Но Посланник Аллаха ﷺ повелел нам поменять намерение и совершить ‘умру» (аль-Бухари 1570 и Муслим 1216).

Передатчик хадиса:

Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет доволен им Аллах (см. хадис 109).

Тема хадиса:

Хукм смены намерения совершить ‘умру вместо хаджа, чтобы перейти в категорию паломников, совершающих *хадж тамамту‘*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено называть в *тальбии* обряд, ради которого человек входит в состояние *ихрама*, будь то хадж или ‘умра [т. е. говорить: «Вот я перед Тобой, о Аллах, чтобы совершить хадж */Ляббяйк Аллахумма хаджан/*» или: «Вот я перед Тобой, о Аллах, чтобы совершить ‘умру */Ляббяйк Аллахумма ‘умратан/*»].

2. Паломнику, который не гонит с собой жертвенный скот, узаконено менять намерение на совершение ‘умры вместо хаджа, чтобы перейти в категорию, совершающих *хадж тамамту‘*.

٢٤٦) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ رَابِعَةٍ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً. فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، أَيُّ الْحِلِّ؟ قَالَ: «الْحِلُّ كُلُّهُ».

246. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ со своими сподвижниками прибыл [в Мекку] на утро четвёртого дня [месяца зуль-хиджа] с намерением совершить хадж [громко провозглашая *тальбию*]. Потом [Пророк ﷺ] повелел им [тем, кто не гнал с собой жертвенных животных] поменять намерение на совершение ‘умры [т. е. совершить её и выйти из состояния *ихрама*]. Тогда они спросили: “О Посланник Аллаха! Как нам следует выйти из состояния *ихрама* [частично или полностью]?” Он ответил: “***Вам следует выйти из состояния ихрама полностью***”» (аль-Бухари 3832 и Муслим 1240).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Хукм относительно изменения намерения совершить ‘умру вместо хаджа, чтобы перейти в категорию паломников, совершающих *хадж тамамту‘*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено [является обязательным] изменять намерение на совершение ‘умры вместо хаджа, чтобы перейти в категорию паломников, совершающих *хадж тамамту‘* [это касается паломников, которые не гонят с собой жертвенный скот].

2. Изменение намерения разрешает паломнику полный выход из состояния *ихрама* после совершения ‘умры.

3. Выход из состояния *ихрама* бывает двух видов:

— полный, после которого разрешено всё то, что было запрещено в состоянии *ихрама*;

— частичный [ограниченный], после которого становится дозволенным всё, что было запрещено в состоянии *ихрама*, кроме совокупления с женой.

4. Узаконено задавать уточняющие вопросы относительно общего приказа, для того чтобы была возможность его выполнить.



٢٤٧) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: سُئِلَ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ – وَأَنَا جَالِسٌ –: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَسِيرُ حِينَ دَفَعَ؟ قَالَ: كَانَ يَسِيرُ الْعَنَقَ، فَإِذَا وَجَدَ فَجْوَةً نَصَّ.

* الْعَنَقَ: انْبِسَاطُ السَّيْرِ، وَالنَّصُّ: فَوْقَ ذَلِكَ.

247. ʻУрва ибн Зубейр рассказывал: «Усаму ибн Зейда спросили [как-то раз] и я присутствовал при этом: “Как скоро двигался Посланник Аллаха ﷺ, когда покидал ʻАрафат?” Он ответил: “Он передвигался [на своём верблюде] спокойно, а когда пересекал более широкие места [дороги, где было меньше людей], то ускорялся”» (аль-Бухари 2837 и Муслим 2286).

Передатчик хадиса:

1. ʻУрва ибн Зубейр ибн ʻАууам аль-Кураши аль-Асади — его матерью была Асма бинт Аби Бакр, да будет Аллах доволен ею и её отцом — родился в 23 году хиджры. Он сторонился всех смут, был достойным доверия передатчиком и большим учёным. Аз-Зухри говорил о нём: «Он был морем, которое невозможно вычерпать и которое не делают мутным вёдра». ʻУрва ибн Зубейр был одним из семи факихов Медины, к которым обращались за фетвой. Его ногу поразила гангрена, которая разъела половину его голени. Врачи сказали, что если не ампутировать её, то болезнь поразит всю ногу и, возможно, всё тело. Тогда он согласился на ампутацию. Когда ему предложили принять обезболивающее [или снотворное], чтобы не чувствовать боль при операции, он ответил: «Я не думаю, что кто-то станет принимать то, что лишает человека разума. Однако ампутируйте её, когда я буду совершать молитву, потому что тогда я не буду этого чувствовать». Так и сделали, и ʻУрва даже не вздрогнул ни разу от боли и не шевельнулся. Закончив молитву, он сказал: «О Аллах, у меня было четыре конечности, и Ты взял одну из них, оставив три [по Своей милости].

Ты испытал меня сейчас, но ведь до этого я столько лет жил в благоденствии [и здравии]». Он умер в 94 году хиджры, да смилуется над ним Аллах!

2. Усама ибн Зейд, да будет доволен им Аллах (см. хадис 215).

Тема хадиса:

Каким образом передвигался Пророк ﷺ, когда покинул ʻАрафат [после заката солнца в ночь на праздничный день].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено покидать ʻАрафат средним ходом: не медленным и не быстрым, за исключением широких участков дорог, где можно ускорить ход.

2. Стремление праведных предшественников, да будет доволен ими Аллах, узнавать о действиях Пророка ﷺ, чтобы следовать его примеру.

3. Упоминание того, что подтверждает сообщение человека, так как ʻУрва сказал: «Я присутствовал при этом».

4. Задавать вопрос тому, кто лучше всех знает ответ на него, является хорошим способом обучения.

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Торопиться и спешить во время покидания ʻАрафата противоречит Сунне, уважительному отношению к хаджу и спокойствию, которое должно соблюдаться во время его совершения.

٢٤٨) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرٍو ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ وَقَفَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَجَعَلُوا يَسْأَلُونَهُ، فَقَالَ رَجُلٌ: لَمْ أَشْعُرْ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ؟ قَالَ. «اذْبَحْ وَلَا حَرَجَ». وَجَاءَ آخَرُ فَقَالَ: لَمْ أَشْعُرْ فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ؟ قَالَ: «ارْمِ وَلَا حَرَجَ». فَمَا سُئِلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ قُدِّمَ وَلَا أُخِّرَ إِلَّا قَالَ: «افْعَلْ وَلَا حَرَجَ».

248. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻАмра, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ во время совершения Прощального хаджа [сидя на верблюде] остановился [после молитвы *зухр* возле главного столба *джамарата*], и люди стали задавать ему вопросы. Один человек сказал: «Я сам не понял[1], как побрился до того, как принести в жертву [барана]». На что [Пророк ﷺ] сказал: «***Пойди и зарежь, ничего страшного***»[2]. Затем пришёл другой человек и сказал: «Я сам не понял, как заколол [жертвенное животное] до того, как бросить камешки». На что [Пророк ﷺ] ответил: «***Пойди и брось, ничего страшного***». И о чём бы не спросили его в тот день, совершённом преждевременно или позже положенного времени, он ﷺ отвечал: «***Совершай и ничего страшного***» (аль-Бухари 83 и Муслим 1306).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻАмр ибн аль-ʻАс, да будет доволен им Аллах (см. хадис 3).

Тема хадиса:

Хукм относительно порядка совершения обрядов хаджа в праздничный день [ʻИдуль-Адха].

---

[1] То есть совершил либо по незнанию, либо по забывчивости.

[2] То есть нет на тебе греха и не надо совершать какое-либо искупление.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершенство искреннего отношения Пророка ﷺ к своей *умме* и его стремление обучить её.

2. Оправдание, которое следует предоставить спрашивающему, если он совершил действия, противоречащие шариату.

3. Порядок, предпочтительный для совершения обрядов хаджа в праздничный день, следующий: сначала бросание камешков, затем совершение жертвоприношения, потом бритьё волос, затем совершение *тавафа аль-ифада* и *са'и* между Сафой и Марвой.

4. Нарушение этого порядка действий [по мнению шейха Ибн 'Усеймина] не является критичным и в этом нет проблем [если у человека была причина: он забыл, не знал или не смог].

5. Лёгкость исламского шариата.

6. Законность нахождение учёного в местах большого скопления людей для вынесения им фетв и обучения.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Дозволено обращаться к людям с *хутбой* или выносить им фетвы, сидя верхом на животном, если это не обременяет его.

8. Дозволено добираться из Муздалифы в Мину на верховом животном, машине и т.д.

٢٤٩) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ النَّخَعِيِّ أَنَّهُ حَجَّ مَعَ ابْنِ مَسْعُودٍ، فَرَآهُ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْكُبْرَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ، وَمِنًى عَنْ يَمِينِهِ، ثُمَّ قَالَ: هَذَا مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ ﷺ سُورَةُ الْبَقَرَةِ.

249. Передают со слов ʻАбдуррахмана ибн Йазида ан-Нахаʻи, что однажды он совершал хадж с Ибн Масʻудом, да будет доволен им Аллах, и видел, как тот бросал семь камешков в большой столб */джамарат аль-кубра/,* расположившись [лицом к нему] таким образом, что Кааба была с левой стороны от него, а Мина — с правой. Затем сказал: «Это то место, где [Пророку ﷺ] была ниспослана сура “аль-Бакара” [т. е. аяты о хадже]» (аль-Бухари 1749 и Муслим 1296).

Передатчик хадиса:

1. ʻАбдуррахман ибн Йазид ибн Кайс ан-Нахаʻи —достойный доверия передатчик из числа табиʻинов, был родом из Куфы. Умер в 83 году хиджры, да смилуется над ним Аллах.

2 ʻАбдуллах ибн Масʻуд, да будет доволен им Аллах (см. хадис 51).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно места, с которого бросают камни в *джамарат* аль-ʻАкаба.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено при бросании камешков [после восхода солнца в 10-й день месяца зуль-хиджа] в *джамарат* аль-ʻАкаба повернуться к нему лицом так, чтобы Кааба была с левой стороны, а Мина — с правой.

2. Семь камешков следует бросать один за другим, а не всё сразу.

3. Коран — это слова, ниспосланные Всевышним Аллахом, и он не сотворён.

4. Утверждение того, что Всевышний Аллах Своей сущностью находится наверху.

5. Утверждение посланнической миссии Пророка ﷺ.

6. Подтверждение сообщения упоминанием факта, в котором человек уверен.

7. Достоинство ʻАбдуллаха ибн Масʻуда, да будет доволен им Аллах и его стремление распространять Сунну.

8. Стремление пребывать во время хаджа [и другие моменты] рядом с учёными и достойными людьми.

٢٥٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ». قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللهِ. قَالَ: «اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ». قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللهِ. قَالَ: «وَالْمُقَصِّرِينَ».

250. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***О Аллах, смилуйся над теми, кто побрился*** [побрил волосы на голове в праздничный день]». Сказали [сподвижники]: «И над теми, кто укоротил [их], о Посланник Аллаха!» Он сказал: «***О Аллах, смилуйся над теми, кто побрился***». Сказали [сподвижники]: «И над теми, кто укоротил [их], о Посланник Аллаха!» Он сказал: «***И над теми, кто укоротил*** [их]» (аль-Бухари 1640 и Муслим 1301).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Хукм укорачивания волос [со всех сторон головы] относительно их сбривания.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершенная искренность Пророка ﷺ и милость, проявляемая им к своей *умме* и выраженная в его мольбе за тех, кто исполнил это поклонение, тем самым побуждая их совершать его и получать ещё бóльшую награду.

2. Сбривание и укорачивание волос являются обрядами хаджа и ʻумры, потому что Пророк ﷺ обратился с мольбой за тех, кто исполняет эти два обряда как при совершении хаджа, так и ʻумры.

3. Сбривание волос лучше, чем их укорачивание [это не относится к женщинам и паломникам, совершающим ʻумру *хаджа таматтуʻ*, так как во время совершения ʻумры им луч-

ше укоротить волосы, а сбривать их следует только во время совершения хаджа].

4. Узаконено взывать с мольбой за того, кто совершил какое-либо поклонение, потому что это побуждает к благому.

5. Стремление сподвижников сделать всё, чтобы милость Аллаха охватила всю *умму*.

6. Напоминание взрослому человеку или учёному о том, в чём есть добро — дозволено.

7. Красота нравственных качеств Посланника Аллаха ﷺ.



٢٥١) وَعَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: حَجَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، فَأَفَضْنَا يَوْمَ النَّحْرِ، فَحَاضَتْ صَفِيَّةُ، فَأَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْهَا مَا يُرِيدُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّهَا حَائِضٌ. قَالَ: «أَحَابِسَتُنَا هِيَ؟ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، أَفَاضَتْ يَوْمَ النَّحْرِ. قَالَ: «اخْرُجُوا».

* وَفِي لَفْظٍ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «عَقْرَى، حَلْقَى! أَطَافَتْ يَوْمَ النَّحْرِ؟» قِيلَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَانْفِرِي».

251. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Мы совершали хадж с Пророком ﷺ [в год Прощального паломничества] и в День жертвоприношения отправились [из Мины в Мекку] совершить *таваф*[1] [*аль-ифада*]. В это время у [жены Пророка ﷺ] Сафии начались месячные, а Пророк ﷺ желал от неё то, что обычно муж желает от своей жены. Я сказала: “О Посланник Аллаха, у неё начался *хайд*”. Он [Пророк ﷺ] сказал: “***Неужели она нас задержит?***”[2] Ему ответили: “О Посланник Аллаха, она совершила основной *таваф* в День жертвоприношения”. Он [Пророк ﷺ] сказал: “***Тогда можете выходить*** [из Мекки]”» (аль-Бухари 1733 и Муслим 1211).

В другой версии хадиса сказано: «Пророк ﷺ сказал: “***Да поразит её рана, да заболит у неё горло***[3]***, она совершила та-***

[1] Паломник, совершающий *хадж тамамту‘* должен совершить три *тавафа*:

— *таваф* по прибытии в Мекку */аль-кудум/* при совершении ʻумры,

— основной *таваф* хаджа */аль-ифада/* в 10-й день месяца зуль-хиджа

— и прощальный *таваф /аль-вида‘/* по отбытии из Мекки.

[2] Пророк выразился таким образом в виду его переживаний, что по причине Сафии они не смогут покинуть Мекку и задержатся там до тех пор, пока она не совершит основной *таваф* после своего очищения.

[3] Арабы использовали подобные выражения для того, чтобы выразить своё потрясение от услышанного, не придавая особого значения смыслу слов и на самом деле не желая человеку ничего плохого.

ваф в День жертвоприношения?" Ему ответили: "Да". Тогда он обратился к ней: "***Можешь выходить*** [из Мекки]"» (аль-Бухари 1762 и Муслим 1211).

Передатчик хадиса:

1. Мать правоверных ʻАиша, да будет доволен ею Аллах (см. хадис 3).

2. Мать правоверных Сафия бинт Хуейй ибн Ахтаба (см. хадис 215).

Тема хадиса:

Хукм относительно менструации */хайд/*, начавшейся до совершения прощального *тавафа*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено совершать основной *таваф* хаджа — *таваф аль-ифада* — в День жертвоприношения [в 10-й день месяца зуль-хиджа].

2. Обязательность совершения *тавафа аль-ифада* не спадает с женщины по причине *хайда* [это указывает на то, что *таваф аль-ифада* является одним из столпов хаджа].

3. *Таваф* женщины, у которой начался *хайд*, является недействительным.

4. После второго [полного] выхода из состояния *ихрама* человеку становится дозволенным всё, что было запрещено в этом состоянии, даже совокупление с женой.

5. Совершение прощального *тавафа* спадает с женщины, у которой идёт *хайд*.

6. Запрещено совокупляться с женщиной, у которой идёт *хайд*.

7. Обязательно следует сообщить человеку о запретности того, что он намеревается совершить, если он не знает об этом.

8. Дозволено сообщать о том, о чём обычно стесняются говорить, если в этом есть польза.

9. Использование [Пророком ﷺ] намёка при упоминании того, о чём обычно стесняются говорить.

10. Человек не будет спрошен за слова мольбы [направленные против кого-либо], если это не делается преднамеренно с целью навредить другому человеку, чтобы с ним случилось то, о чём говорится в мольбе.

11. Красота, с которой Посланник Аллаха ﷺ относился к своей семье.

12. Женщина не выходит в *сафар* без *махрама*.



٢٥٢) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: أُمِرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ، إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ عَنِ الْمَرْأَةِ الْحَائِضِ.

252. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Людям [т. е. сподвижникам] было приказано [Пророком ﷺ], чтобы последним их делом [в Мекке] был *таваф* вокруг Дома [Каабы]. Однако это было облегчено женщине, у которой начались месячные» (аль-Бухари 1755 и Муслим 1328).

Передатчик хадиса:

‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет доволен им Аллах (см. хадис 18).

Тема хадиса:

Хукм совершения прощального *тавафа*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение прощального *тавафа* обязательно для каждого, кто исполняет хадж или ‘умру [по мнению шейха Ибн ‘Усеймина прощальный *таваф* совершается и после ‘умры, по мнению же других учёных — только после хаджа].

2. Совершение прощального *тавафа* должно быть последним деянием, исполняемым в Мекке [имеются в виду те дела, которые не связаны с *сафаром*].

3. Совершение прощального *тавафа* спадает с женщины, у которой идёт *хайд*.

4. Облегчение исламского шариата.

5. Указание на неприкосновенность Каабы.

٢٥٣) وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: اسْتَأْذَنَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لَيَالِيَ مِنًى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ، فَأَذِنَ لَهُ.

253. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «ʻАббас ибн ʻАбдульмутталиб, да будет доволен им Аллах, попросил Посланника Аллаха ﷺ позволить ему провести в Мекке те ночи [которые предписаны для ночёвки в долине] Мина, чтобы поить людей [водой Замзам, добавляя туда изюм]. И [Посланник Аллаха ﷺ] позволил ему это» (аль-Бухари 1634 и Муслим 1315).

Передатчик хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

2. ʻАббас ибн ʻАбдульмутталиб, да будет доволен им Аллах — дядя Посланника Аллаха ﷺ (см. хадис 179).

Тема хадиса:

Хукм оставления ночёвки в Мине.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Ночёвка в долине Мина в дни ат-Ташрика [11, 12 и 13-го числа месяца зуль-хиджа] обязательна для всех паломников, кроме тех, кто торопится, которым дозволено не проводить там третью ночь [и покинуть её].

2. Разрешение не ночевать в Мине имеют люди, которые снабжают паломников водой, а также все те, кто занят общественно-полезным трудом [полицейские, врачи и т.д.].

3. Указание на достоинство ʻАббаса ибн ʻАбдульмутталиба, да будет доволен им Аллах.

4. Указание на достоинство заниматься тем, что приносит пользу мусульманам.

٢٥٤) وَعَنْهُ قَالَ: جَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ، لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا بِإِقَامَةٍ، وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا، وَلَا عَلَى إِثْرِ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا.

254. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «[Добравшись с ʻАрафата] до Муздалифы, Пророк ﷺ объединил молитвы *магриб* и *ʻиша* [во время молитвы *ʻиша*], провозглашая *икаму* перед каждой из них. И он не совершал никакой [дополнительной] молитвы ни между ними, ни после каждой из них» (аль-Бухари 1673 и Муслим 703).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет доволен им Аллах (см. хадис 15).

Тема хадиса:

Хукм объединения паломниками молитвы *магриб* и *ʻиша* в Муздалифе.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено паломникам объединять молитвы *магриб* и *ʻиша* в ночь Муздалифы, находясь при этом в Муздалифе.

2. Узаконено провозглашать *икама* для каждой из объединяемых молитв.

3. Узаконено не совершать дополнительные молитвы [*сунны-рауатиб*] между двумя объединяемыми молитвами, даже если человек откладывает совершение [обязательных молитв] на более позднее время.

4. Узаконено не совершать в пути *сунны-рауатиб* молитвы *магриб* и *ʻиша*, а также *зухр*. Что касается [молитвы *витр*] и сунны молитвы *фаджр*, то их следует совершать как в пути, так и дома. [Очевидный смысл хадиса указывает на то, что Пророк ﷺ не совершал в эту ночь молитву *витр*, однако учёные разошлись во мнениях в понимании этого вопроса, так как в других хадисах приводится, что Посланник Аллаха ﷺ

никогда не оставлял совершение молитвы *витр*, даже находясь в пути. А Аллаху ведомо лучше].

5. Не узаконено в ночь Муздалифы взывать с мольбой или выстаивать ночные молитвы.



11. Глава о том, что человек, находящийся в состоянии ихрама, ест охотничью добычу того, кто не находится в состоянии ихрама

بَابُ الْمُحْرِمِ يَأْكُلُ مِنْ صَيْدِ الْحَلَالِ

Аль-Мухрим — человек, вошедший в состояние *ихрама* для совершения хаджа или ‘умры.

Аль-Халяль — человек, не вошедший в состояние *ихрама* для совершения хаджа или ‘умры.

Под охотничьей добычей здесь подразумевается любое дозволенное дикое животное, обитающее на суше [т. е. не морское]. Оно является запретным для того, кто вошёл в состояние *ихрама*, как сказал Всевышний: «**О те, которые уверовали! Не убивайте охотничью добычу, находясь в ихраме**» (сура «аль-Маида», аят 95). Всевышний сказал также: «**Но вам запрещена охотничья добыча на суше, пока вы находитесь в ихраме. И остерегайтесь (наказания) Аллаха, к Которому вы будете собраны!**» (сура «аль-Маида», аят 96).

Этот запрет не связан с дичью самой по себе или с тем, что *мухриму* вообще нельзя есть дичь, однако, и Аллаху ведомо лучше, запрет установлен для того, чтобы отдалить *мухрима* от какого-либо проявления роскоши и наслаждения, чтобы его сердце не было привязано к мыслям об охоте и тело не было занято поиском добычи, так как в этом случае он отвлечётся от обращения к Всевышнему Аллаху и от выполнения важнейших обрядов своего поклонения.

٢٥٥) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ خَرَجَ حَاجًّا، فَخَرَجُوا مَعَهُ، فَصَرَفَ طَائِفَةً مِنْهُمْ – فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ – وَقَالَ: «خُذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ، حَتَّى نَلْتَقِيَ». فَأَخَذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا أَحْرَمُوا كُلُّهُمْ، إِلَّا أَبَا قَتَادَةَ لَمْ يُحْرِمْ. فَبَيْنَمَا هُمْ يَسِيرُونَ إِذْ رَأَوْا حُمُرَ وَحْشٍ، فَحَمَلَ أَبُو قَتَادَةَ عَلَى الْحُمُرِ، فَعَقَرَ مِنْهَا أَتَانًا، فَنَزَلْنَا فَأَكَلْنَا مِنْ لَحْمِهَا، ثُمَّ قُلْنَا: أَنَأْكُلُ لَحْمَ صَيْدٍ، وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ؟ فَحَمَلْنَا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا، فَأَدْرَكْنَا رَسُولَ اللهِ ﷺ، فَسَأَلْنَاهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: «مِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَهُ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا، أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا؟» قَالُوا: لَا. قَالَ: «فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا».

* وَفِي رِوَايَةٍ: فَقَالَ: «هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ؟» فَقُلْتُ: نَعَمْ. فَنَاوَلْتُهُ الْعَضُدَ، فَأَكَلَهَا.

255. Передают со слов Абу Катады, да будет доволен им Аллах, что [однажды] Посланник Аллаха ﷺ вышел в путь для совершения хаджа [здесь имеется в виду малый хадж — ‘умра], и вместе с ним вышли его сподвижники. Группу из них, среди которых был и Абу Катада, он [Пророк ﷺ] отправил [проверить нет ли на их пути многобожников] и сказал: «***Держитесь берега моря до тех пор, пока мы не встретимся***». Они и пошли вдоль морского берега, а когда возвращались [к назначенному месту], все вошли в состояние *ихрама*, кроме Абу Катады, который не стал входить в *ихрам*. В пути они увидели стадо диких ослов [куланов]. Абу Катада погнался за ними и ранил ослицу [из лука или копья]. Они сделали привал и отведали ослиного мяса, а затем [засомневавшись в дозволенности этого] стали говорить: «Мы едим мясо, добытое на охоте, находясь в состоянии *ихрама*?!» Захватив с собой оставшееся мясо, они догнали Посланника Аллаха ﷺ и спросили его об

этом. Он спросил в ответ: «***Велел ли ему кто-нибудь из вас подстрелить её или указал на неё?***» Они ответили: «Нет». Тогда он сказал: «***Можете доесть оставшееся мясо***» (аль-Бухари 1824 и Муслим 1196).

В другой версии хадиса приводится: «Он [Пророк ﷺ] спросил: "***Осталось ли у вас ещё немного мяса?***" Я [т. е. Абу Катада] ответи: "Да". Я дал ему мясо её лопатки, и он поел» (аль-Бухари 2570).

Передатчик хадиса:

Абу Катада, да будет доволен им Аллах (см. хадис 17).

Тема хадиса:

Хукм употребления *мухримом* в пищу охотничьей добычи человека, не находящегося в состоянии *ихрама*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. 'Умра является паломничеством и называется «малым хаджем».

2. Принятие мер предосторожности для защиты от врага — узаконено.

3. Принятие мер предосторожности не противоречит упованию на Всевышнего Аллаха.

4. Употребление в пищу мяса диких ослов — дозволено, так как они относятся к дичи [в отличие от домашних ослов, мясо которых есть запрещено].

5. Употребление в пищу охотничьей добычи, раненой в любую часть тела [если перед выстрелом человек произнёс: «*БисмиЛлях*»] — дозволено.

6. Проявление богобоязненности в том, в чём есть сомнения — узаконено, если это внешне попадает под общие тексты запрета.

7. Указание на совершенство, с которым проявлялась богобоязненность сподвижников, да будет доволен ими Аллах, и их осторожность относительно сомнительного, поскольку они

не стали продолжать есть мясо дикого осла и не бросили его [пока не узнали о его дозволенности].

8. Обращение к учёным с вопросами относительно сомнительного и неясного — обязательно.

9. Выяснение *муфтием* у спрашивающего подробностей относительно задаваемого вопроса — обязательно, если от этого может отличаться его *хукм*.

10. *Мухриму* дозволено употреблять в пищу охотничью добычу того, кто не находится в состоянии *ихрама*, но при условии, что *мухрим* никоим образом не участвовал в процессе охоты, а именно: не указывал на добычу, не требовал и не просил её добыть.

11. Милость Посланника Аллаха ﷺ, проявляемая им к своей *умме*, и красота, с которой он обучал её.

К пользам хадиса можно отнести также:

12. *Муфтий* должен успокоить человека, задавшего вопрос, не только словами, но и действием, если у него есть на это возможность.

٢٥٦) عَنْ الصَّعْبِ بْنِ جَثَّامَةَ اللَّيْثِيِّ ﵁ أَنَّهُ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ حِمَارًا وَحْشِيًّا، وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ بِوَدَّانَ - فَرَدَّهُ عَلَيْهِ، فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ، قَالَ: «إِنَّا لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَّا حُرُمٌ».

* وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: رِجْلَ حِمَارٍ.

* وَفِي لَفْظٍ: شِقَّ حِمَارٍ.

* وَفِي لَفْظٍ: عَجُزَ حِمَارٍ.

* وَجْهُ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّهُ ظَنَّ أَنَّهُ صِيدَ لِأَجْلِهِ، وَالْمُحْرِمُ لَا يَأْكُلُ مَا صِيدَ لِأَجْلِهِ.

256. Передают со слов Са‘ба ибн Джассама, да будет доволен им Аллах, что, когда Посланник Аллаха ﷺ находился в местности аль-Абуа или Уаддан, он подарил ему ﷺ дикого осла, но [Пророк ﷺ] вернул его [т. е. подарок]. Увидев, как изменился в лице [Са‘ба], он ﷺ сказал: «***Мы вернули его тебе только потому, что я нахожусь в состоянии ихрама***» (аль-Бухари 1825 и Муслим 1193).

В версии Муслима приводится: «Ногу осла», в другой версии говорится: «Часть осла», в ещё одной версии: «Заднюю часть осла» (Муслим 1194).

Хадис упомянут здесь потому, что Пророк ﷺ посчитал, что Са‘б поймал осла ради него, а *мухрим* не имеет право употреблять в пищу то, что было поймано специально для него.

Передатчик хадиса:

Са‘б ибн Джассама ибн Кайс аль-Лейси, да будет доволен им Аллах, один из союзников курайшитов. Его мать была сестрой Абу Суфьяна ибн Харба. Он жил в местности Уаддан и

аль-Абуа. Участвовал в покорении персов. Са'б ибн Джассама умер в начале правления 'Усмана, да будет доволен им Аллах.

Тема хадиса:

Хукм употребления *мухримом* в пищу охотничьей добычи человека, не находящегося в состоянии *ихрама*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Высокое положение, занимаемое Посланником Аллаха ﷺ в сердцах его сподвижников.

2. Дозволено употребление в пищу мяса дикого осла.

3. Человеку, вошедшему в *ихрам* для совершения хаджа и 'умры, употреблять в пищу мясо охотничьей добычи запрещено [если дичь была поймана специально для *мухрима* или он принимал какое-либо участие в охоте].

4. Дарение подарка не будет считаться действительным [завершённым], пока тот, кому предназначен подарок, не примет его [если же человек примет подарок, то его нельзя забирать обратно, а пока он не принял его, это можно сделать].

5. Возвращение подарка обязательно, если он не дозволен тому, кому его подарили.

6. Упоминание причины, из-за которой подарок был возвращён, необходимо, чтобы в сердце у дарителя не зародились неприятные чувства.

7. Указание на благонравие Посланника Аллаха ﷺ, выраженное в его заботе о душевном состоянии членов своей *уммы*.

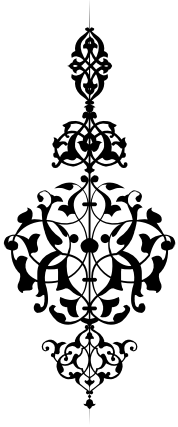
К пользам хадиса можно отнести также:

8. Узаконено дарить подарки обладателям знания или праведникам.

9. Узаконено упоминать причину своей реакции на чей-либо поступок, если человек заметил, что выражение лица того, кто совершил этот поступок, изменилось.

10. Каждый человек должен делать то, что ему приказано, или то, что от него требуется.





ЧАСТЬ 2

ОТНОШЕНИЯ МЕЖДУ ЛЮДЬМИ

المعاملات

Прослушать аудиозаписи
в Telegram

Книга о торговле

كِتَابُ الْبُيُوعِ

Торговля — «*аль-бей‘*» (по-араб. بَيْع) в лексическом значении — это брать или давать что-либо вытянутой рукой, потому что при заключении сделки продавец и покупатель протягивают друг другу руку [с деньгами или товаром].

> В шариатском значении торговля — это взаимообмен имуществом или же услугами [имущество за имущество, услуга за услугу, имущество за услугу, услуга за имущество] после чего имущество [деньги или вещь] остаётся у сторон на постоянной основе [в отличие от аренды]. Торговля становится действительной или завершённой при произнесении слов или совершении действий, которые считаются у людей формой заключения торговой сделки.

Торговля является дозволенной, как на это указывают Коран, Сунна, единогласное мнение учёных */иджма‘/* и аналогия */кыяс/*.

Всевышний Аллах сказал: «**Аллах разрешил торговлю**» (сура «аль-Бакара», аят 275).

Пророк ﷺ сказал: «***Да смилуется Аллах над тем, кто проявляет снисходительность, когда продаёт, покупает и забирает то, что дал*** [кому-то] ***в долг***» (хадис привёл аль-Бухари 1970).

Важное правило: основой во взаимоотношениях, в разных видах торговли и заработка является их дозволенность */халяль/* и разрешенность */мубах/*. В них нет ничего запрещённого, кроме того, что запретил Всевышний Аллах и Его Посланник ﷺ.

Запрещённые торговые отношения сводятся к трём основным правилам:

1. Запрещено ростовщичество */риба/* и все его виды.

2. Запрещены неизвестность */джахаля/* и риск */гарар/* [по причине неизвестности].

3. Запрещён обман */хыда‘/*].

٢٥٧) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا تَبَايَعَ الرَّجُلَانِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَكَانَا جَمِيعاً أَوْ يُخَيِّرَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ، فَتَبَايَعَا عَلَى ذَلِكَ فَقَدْ وَجَبَ الْبَيْعُ».

٢٥٨) عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «الْبَيِّعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا – أَوْ قَالَ: حَتَّى يَتَفَرَّقَا – فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا، وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا».

257. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если два человека ведут торговлю*** [продают или покупают друг у друга что-либо]***, то каждый из них имеет право на выбор*** [отказаться от сделки или продолжить её]***, пока они не разойдутся, находятся вместе или*** [пока] ***один даёт право выбора другому. А*** [если] ***на этом они завершат свою торговую сделку, то торговля становится обязательной*** [действительной и законченной]» (аль-Бухари 2112 и Муслим 1531).

258. Хаким ибн Хизам рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Продавец и покупатель имеют право на выбор до тех пор, пока не разойдутся*** — или: ***до тех пор, пока не разойдутся — и если оба будут правдивы*** [в описании товара] ***и разъяснят*** [его недостатки]***, то обоим будет дан баракат в их торговой сделке. Если же они скроют и солгут, тогда баракат в их торговле исчезнет***”» (аль-Бухари 2079 и Муслим 1532).

Передатчики этого хадиса:

1. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом (см. хадис 15).

2. Хаким ибн Хизам, да будет Аллах доволен им.

Тема хадисов:

Разъяснение положения относительно права выбора, сохраняющегося до тех пор, пока стороны, ведущие торговлю, не разошлись, а также о результате проявления правдивости и лжи при ведении торговли.

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Дозволенность торговли.

2. Торговая сделка считается завершённой после того, как истекает время права на выбор [если продавец и покупатель находятся в одном *маджлисе*, то время права выбора сохраняется до тех пор, пока они не разойдутся. Если же они изначально договорились, что ни у кого из них не будет права отказаться от сделки, то время его истекает сразу, как только они завершат сделку. Если же они договорились, что право выбора остаётся на некоторое ограниченное время, то оно завершается по истечении этого срока.

3. Право на выбор остаётся у продавца и покупателя до тех пор, пока они не разойдутся физически [по взаимному желанию. Граница физического расхождения (расставания) продавца и покупателя определяется обычаем, то есть что в обычае является расхождением */тафаррук/*].

4. Мудрость шариата, который предоставляет покупателю и продавцу право выбора до того, как они разойдутся, потому что таким способом покупателю даётся возможность не торопиться и внимательно оценить свою покупку.

5. Обязательно проявлять правдивость и запрещается лгать при описании характеристик товара [или услуги], если именно по этой причине человек станет покупать его.

6. Обязательность разъяснения недостатков товара, который человек продаёт, и запрещение скрывать их, если таковые имеются.

7. Указание на достоинство правдивости и разъяснения, и на наказание за ложь и сокрытие информации.

8. Проявление благочестия */ихсан/* во взаимоотношениях [торговых сделках] является причиной достижения блага и наоборот.

К пользам хадисов можно также отнести:

9. Разница между правом Всевышнего Аллаха и тем, в чём присутствуют только права человека. Потому что в том, в чём есть право Всевышнего Аллаха, недостаточно довольства человека, как, например, в сделках, где есть лихва */риба/*.

10. Во время осуществления сделки одной из сторон дозволено отказаться от того права, которое он имел во время совершения сделки, если только за этим не последует что-либо, запретное в шариате.

1. Глава о правилах, связанных с запретными видами сделок

بَابُ مَا نُهِيَ عَنْهُ مِنَ الْبُيُوعِ

٢٥٩) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْمُنَابَذَةِ، وَهِيَ طَرْحُ الرَّجُلِ ثَوْبَهُ بِالْبَيْعِ إِلَى الرَّجُلِ قَبْلَ أَنْ يُقَلِّبَهُ أَوْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ، وَنَهَى عَنِ الْمُلَامَسَةِ، وَالْمُلَامَسَةُ لَمْسُ الثَّوْبَ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ.

259. Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил "*аль-мунабаза*" — когда один человек продает свою одежду другому, бросив её [таким образом], что второй не успевает вывернуть и рассмотреть её [тем самым лишаясь права на выбор]. Также он запретил "*аль-мулямаса*" — когда человек дотрагивается до одежды и [покупает или продаёт её], даже не разглядев» (аль-Бухари 2144).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно таких видов торговли как «*аль-мулямаса*» и «*аль-мунабаза*».

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет на такой вид торговли, как «аль-мулямаса» или «аль-мунабаза», и указание на то, что это является *харамом*. Соотвественно, любая торговля, в которой есть риск по причине неизвестности */гарар/* или же неизвестность */джахаля/*, сравнивается с этими двумя видами торговли. [Поэтому такой вид торговли является недействительным */фасид/*, так как запрет на что-либо указывает на его недействительность].

2. Условием для действительности торгового договора является знание о том, на основе чего строится договор, будь это цена или же товар.

3. Указание на мудрость шариата, который запретил торговлю, в которой есть риски, так как это может привести к спорам, сожалению и вражде.

К пользам хадиса можно также отнести:

4. Этот хадис учёные приводят в довод на запрет покупать что-то неизвестное и на недействительность покупки слепым человеком того, о чём можно узнать, только посмотрев на эту вещь, потому что в этом есть риск.



٢٦٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَلَقَّوُا الرُّكْبَانَ، وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا يَبِعْ حَاضِرٌ لِبَادٍ، وَلَا تُصَرُّوا الْغَنَمَ، وَمَنِ ابْتَاعَهَا فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ، بَعْدَ أَنْ يَحْلُبَهَا، إِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا، وَإِنْ سَخِطَهَا رَدَّهَا وَصَاعاً مِنْ تَمْرٍ».

* وَفِي لَفْظٍ: «وَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثاً».

260. Передают от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Не встречайте всадников***[1]***, и пусть одни из вас не перебивают торговлю*** [цену] ***другим***[2]***. Не занимайтесь "наджаш"***[3]***, и пусть городской житель не продаёт жителю пустыни*** [то есть не будет его риэлтором]***, и не завязывайте овцам вымя*** [при торговле, чтобы показать, что она даёт много молока]***. А кто купил подобную овцу, то после того как он её подоит, у него есть выбор: если она его устраивает, то пусть оставит её, если же нет, то пусть вернёт её и один са***[4] ***фиников***» (аль-Бухари 2150).

---

[1] Те, кто, не являясь жителем вашего селения, приезжает туда для ведения торговли, то есть не покупайте товар у них до тех пор, пока они не войдут в селение и не доберутся до рынка. Так как в основном так поступают недобросовестные торговцы, чтобы приобрести товар по заниженной цене у приезжих, не знающих действительных цен на свой товар у продавцов, поставщиков или на рынке в целом. Это делается для того, чтобы потом перепродать этот товар подороже. Подобная тактика приводит к монополии и дефициту товаров, что вредит как продавцам, так и местным жителям.

[2] Нельзя перебивать цену друг другу как в одном *маджлисе*, так и после того, как продавец и покупатель разойдутся, так как в этом есть проявление неискренности, которое может расстроить и опечалить мусульманина — а это запрещено.

[3] Когда кто-то излишествует при продаже и начинает лгать, чтобы завысить цену, или прибегает к помощи провокаторов, которые завышают цену, при этом не желая покупать, или когда покупатель прибегает ко лжи и заявляет, что видел товар дешевле, чтобы снизить цену.

[4] Пояснение этого будет дано ниже.

В другой версии сказано: «***У него есть выбор в течение трёх дней***» (аль-Бухари 2148).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно запретных видов торговли.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено встречать всадников [любых приезжих], чтобы купить у них товар до того, как они доберутся до рынка [то есть пока они не узнают реальную цену, по которой их товар продают в этом городе]. Этот запрет [мудрость которого заключается в том, чтобы приезжие торговцы не были обмануты] относится к категории *харам*.

[Если уже на рынке, узнав настоящую цену своему товару, они захотят продать его подешевле кому-либо, чтобы не стоять самим, то нет проблем выкупить его у них и продавать].

2. Запрещено одним торговцам перебивать торговлю (цену) другим — это является *харамом*. Нельзя делать этого и при покупке товара, а также при ведении других видов деятельности, где есть право второй стороны.

3. Запрещено заниматься «*наджаш*» — это *харам* [потому что является проявлением хитрости и обмана].

4. Запрещено местному быть риэлтором [наёмным представителем в торговле] для приезжего — это является *харамом* [по причине того, что есть вероятность ущемления прав местных жителей. Некоторые учёные связывают этот запрет с определёнными условиями:

— чтобы приезжий прибыл в город с целью продать свой товар;

— чтобы он не знал цен в городе;

— чтобы у людей была нужда в этом товаре].

5. Запрещено во время продажи завязывать вымя овцы, так как запрещено всё, в чём проявляется обман. *Кыяс*[1] про-

[1] *Кыяс* (по-араб. قياس) — это суждение по аналогии в положениях, относительно

водят на остальные виды животных, которых люди покупают для получения молока.

6. Срок права выбора, которое имеет человек, купивший скотину с завязанным выменем, равен трём дням после того, как он её подоил, чтобы человек понял: всегда ли животное даёт так много молока или оно было собрано [за несколько дней. Однако этот срок зависит от того, сколько времени хватает человеку для того, чтобы понять это. Если он каким-то образом понял это раньше, чем за три дня, то должен сразу же вернуть скотину].

7. Если человек возвращает скотину, то должен отдать один *са'* [мера сыпучих тел, равная той емкости, в которую помещается 2040 граммов хорошей пшеницы] фиников */тамр/* продавцу — это цена за молоко, которое было в животном во время продажи. Что касается молока, выдоенного после первого раза от момента продажи, то оно принадлежит покупателю, и он не обязан за него платить.

8. Ислам защищает права людей так, чтобы никто не посягал на них. Ислам запрещает всё, что может стать причиной вражды между мусульманами, потому что эти причины противоречат принципам братства и приводят к расколу между верующими.



которых нет прямых текстов шариата (Корана и Сунны), с положениями, относительно которых такие тексты есть.

Доказательством правомерности использования *кыяса* являются Коран, Сунна и единогласное мнение сподвижников Пророка ﷺ, которые его практиковали.

٢٦١) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ حَبَلِ الْحَبَلَةِ، وَكَانَ بَيْعًا يَتَبَايَعُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ، كَانَ الرَّجُلُ يَبْتَاعُ الْجَزُورَ إِلَى أَنْ تُنْتَجَ النَّاقَةُ، ثُمَّ تُنْتَجَ الَّتِي فِي بَطْنِهَا.

قِيلَ: إِنَّهُ كَانَ يَبِيعُ الشَّارِفَ – وَهِيَ الْكَبِيرَةُ الْمُسِنَّةُ – بِنِتَاجِ الْجَنِينِ الَّذِي فِي بَطْنِ نَاقَتِهِ.

261. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил продавать плод от плода [находящегося в утробе беременной скотины]. Этот вид торговли */хабаль аль-хабаля/* практиковался людьми *джахилиййи*, когда человек продавал [ещё не родившегося] верблюда [на условии, что покупатель заберёт его только тогда] когда верблюдица родит его, а затем родит та [верблюдица], которая [находится на момент продажи] в утробе этой верблюдицы» (аль-Бухари 2143 и Муслим 1514).

Другое толкование этого термина: «Он [араб времён *джахилиййи*] покупал взрослую верблюдицу за плод, находящийся внутри верблюдицы».

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно продажи плода, находящегося в утробе [или о продаже животного до того, как родится плод, находящийся в чреве].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено продавать то, что находится в утробе животного, и ещё хуже продавать то, что будет [со временем] в утробе того, что находится [на данный момент] в чреве, так как в этом есть риск и пожирание имущества без права.

2. Запрещено покупать что-либо в рассрочку на основе неизвестного [неустановленного] срока, потому что в этом есть риск и впоследствии приводит к спорам.

3. Мудрость исламского шариата, заключённая в том, что он установил строгие правила относительно взаимоотношения людей.

4. Указание на убеждения, которых придерживались люди времён невежества */джахилиййи/* в своём порочном поклонении [и во взаимоотношениях с людьми], а также и на то, что ислам исправил всё это.



٢٦٢) وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاحُهَا، نَهَى الْبَائِعَ وَالْمُشْتَرِيَ.

262. От ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, передаётся: «Посланник Аллаха ﷺ запретил продавать плоды[1], пока не будет видно, что они поспели [стали годны для употребления]. И запретил он это как продавцу [продавать], так и покупателю [покупать подобное]» (аль-Бухари 2194 и Муслим 1534).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно продажи плодов до того, как они станут годными для употребления.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено продавать плоды, пока не будет видно, что они поспели [стали годными к употреблению].

2. Мудрость шариата, который запрещает всё, что может привести к спорам и пожиранию имущества не по праву, даже если обе стороны будут довольны этим.

3. Дозволено продавать плоды после того, как стало ясно, что они поспели [стали годными к употреблению], независимо от того, обусловили продавец и покупатель сбор этих плодов или решили оставить их на деревьях, или же ничего не обусловили.

4. Некоторые учёные дозволили продавать плоды до того, как они поспеют, но при условии, чтобы они были собраны сразу, потому что тогда аннулируется причина, из-за которой это запрещено. Если же продавец не сорвёт их сразу же, то торговая сделка становится недействительной.

5. На первый взгляд хадис указывает на то, что мы должны смотреть на каждое дерево в отдельности. Но есть мнение, что если выяснилось, что в общем в саду плоды на деревьях поспели, то можно продать весь сад. Есть и другое мнение, что

[1] Всё, что собирают с деревьев [и кустарников], будь это пальма, виноград и т.п.

если созрел один вид фруктов, то дозволено продавать только его [например, если в саду растут яблоки и груши, а созрели только яблоки, то можно продавать только их]. Однако ближе к очевидному смыслу хадиса то, что следует смотреть на каждое дерево отдельно, если каждое дерево продаётся отдельно. И точно так же на каждый вид плодов следует смотреть в отдельности, если их продают в одной сделке.

К пользам хадиса также можно отнести:

6. Если упомянут запрет на ту или иную сделку, то это указывает на её недействительность.



٢٦٣) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثِّمَارِ حَتَّى تُزْهِيَ، قِيلَ: وَمَا تُزْهِي؟ قَالَ: «حَتَّى تَحْمَرَّ». قَالَ: «أَرَأَيْتَ إِذَا مَنَعَ اللهُ الثَّمَرَةَ بِمَ يَسْتَحِلُّ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ؟».

263. От Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, передаётся: «Посланник Аллаха ﷺ запретил продавать плоды до тех пор, пока они не созреют». У него [Пророка ﷺ или Анаса] спросили: «А как определяется их созревание?» Он сказал: «***Пока они не покраснеют***[1]». Потом [Пророк ﷺ] сказал: «***Скажи мне, а если Аллах предопределит так, что плодов не будет***[2]***? Тогда на основании чего один из вас делает дозволенным для себя имущество своего брата?***» (аль-Бухари 2198 и Муслим 1555).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно продажи плодов прежде, чем они приобретут необходимый цвет [указывающий на годность плодов к употреблению].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено продавать плоды пальмы, пока они не созреют. Признаком созревания является красный или жёлтый цвет плодов.

2. Дозволено продавать их после того, как они покраснеют или пожелтеют, независимо от того, было поставлено условие сорвать их сразу или не было.

3. Мудрость запрета продавать плоды прежде, чем они созреют, заключается в том, что с ними может произойти

---

[1] В данном хадисе речь идёт о финиках, которые либо краснеют, либо желтеют. То есть одним из признаков созревания является цвет плода.

[2] То есть что-то с ними случится: не поспеют, заболеют, сгниют или их съедят насекомые, птицы или животные.

какая-то беда, а это бывает часто, и поэтому происходят споры и препирательства.

4. Мудрость исламского шариата, который запрещает всё, что может приводить к спорам и препирательствам, так как они разобщают *умму* [а всё, что разобщает её, в шариате запрещено].

5. Некоторые учёные разрешили продавать плоды до того, как они созреют, при условии, чтобы они были собраны сразу, так как при этом будет аннулирована причина запрета.

6. Если плоды пропадут по предопределению Аллаха до того, как их заберёт покупатель, то ответственность лежит на продавце, но при условии, чтобы покупатель сам не задержался и собрал плоды в то время, когда их принято собирать или когда указал продавец [например, забрать урожай в течение двух дней]. В таком случае ответственность за их сохранность лежит на покупателе. [Другими словами, покупатель должен забрать плоды сразу же, как только состоялась сделка, и если он сам задержался со сбором плодов, то продавец не несёт никакой ответственности].

7. Пожирание имущества не по праву недозволено, даже если хозяин этого имущества доволен этим.

٢٦٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ تُتَلَقَّى الرُّكْبَانُ، وَأَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ. قَالَ: فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: مَا قَوْلُهُ: حَاضِرٌ لِبَادٍ؟ قَالَ: لَا يَكُونُ لَهُ سِمْسَاراً.

264. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил встречать всадников[1], а местному жителю запретил продавать жителю пустыни». Передатчик хадиса [Таус] сказал: «Я спросил у Ибн ʻАббаса: “Что значит “местному жителю запретил продавать жителю пустыни”?” На что он ответил: “Чтобы он не был для него посредником”» (аль-Бухари 2158 и Муслим 1521).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно одного из запретных видов торговли.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено встречать всадников [то есть приезжих торговцев, не являющихся жителями данного селения], чтобы перекупить у них товар прежде, чем они достигнут рынка, как об этом сказано в «Сахихе» Муслима. Этот запрет указывает на *харам*.

2. Запрещено местному жителю выступать посредником приезжего торговца — это является *харамом*.

3. Указание на то, что ислам запрещает посягать на права других людей и запрещает всё, что может привести к вражде между мусульманами, потому что это противоречит принципам братства по вере и обязательно приводит к расколу между верующими.

[1] Смысл данного выражения был разъяснён в хадисе под номером 260.

٢٦٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنِ الْمُزَابَنَةِ أَنْ يَبِيعَ ثَمَرَ حَائِطِهِ - إِنْ كَانَ نَخْلاً - بِتَمْرٍ كَيْلاً، وَإِنْ كَانَ كَرْماً: أَنْ يَبِيعَهُ بِزَبِيبٍ كَيْلاً، أَوْ كَانَ زَرْعاً: أَنْ يَبِيعَهُ بِكَيْلِ طَعَامٍ. نَهَى عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ.

265. ‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил “*аль-музабана*”[1], то есть продавать плоды своего сада, если в нём растут пальмы, за *кяйль* [мера веса или объёма] сушёных фиников */тамр/*. Если это виноградники, то [запретил] продавать виноград за *кяйль* изюма. Если это посев пшеницы, то [запретил] продавать его за *кяйль* сушёных зёрен [или муки]. Всё это было запрещено [Пророком ﷺ]» (аль-Бухари 2205).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно такого вида торговли, как «*аль-музабана*».

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено продавать финики, растущие на пальме, за сушёные финики.

2. Запрещено продавать виноград с виноградника за изюм.

3. Запрещено продавать пшеничный посев с зёрнами в колосьях за сухое зерно.

4. Аналогия */кыяс/* проводится на все подобные примеры при торговле тем, в чём может присутствовать ростовщичество */рибавият/*, если неизвестно равенство. Как, допустим, продажа сушёных фиников */тамр/* за свежие */рутаб/* [даже

---

[1] Запрещено продавать свежие продукты за такие же продукты в сушёном виде, так как это есть ростовщичество */риба/* и риск */гарар/* по причине неизвестности, потому что отсутствует знание о равенстве этих продуктов.

Правило: незнание о равенстве вещей, в которых должно быть равенство и в которых может присутствовать ростовщичество */рибавият/*, в своём постановлении */хукм/* подобно знанию о том, что они не равны. Например, продавать два ведра свежих фиников за два ведра сушёных фиников.

если они не на дереве], собранного винограда за изюм, сухого зерна за зерно в колосе или сухого ячменя за зерно в колосе, даже если всё это происходит после сбора урожая.

К пользам хадиса можно также отнести:

5. Все эти виды торговли являются недействительными.



٢٦٦) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْمُخَابَرَةِ، وَالْمُحَاقَلَةِ، وَعَنِ الْمُزَابَنَةِ، وَعَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلاحُهَا، وَأَنْ لَا تُبَاعَ إِلاَّ بِالدِّينَارِ وَالدِّرْهَمِ، إِلاَّ الْعَرَايَا.

* الْمُحَاقَلَةُ: بَيْعُ الْحِنْطَةِ فِي سُنْبُلِهَا بِحِنْطَةٍ.

266. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Пророк ﷺ запретил “*аль-мухабара*”, “*аль-мухакаля*” и “*аль-музабана*”, а также продавать плоды, пока они не созреют. Он [запретил] продавать [пшеницу в колосьях и плоды на пальмах] не иначе, кроме как за динары и дирхамы, за исключением “*аль-ʻарая*”[1]» (аль-Бухари 2381 и Муслим 1536).

[*Аль-Мухабара* — возделывание земли в обмен на часть урожая. *Аль-Мухакаля* — это продажа пшеницы в колосе (обмен посевов в поле на уже собранное зерно). *Аль-Музабана* — обмен свежих фиников на сушёные.]

Тема хадиса:

Разъяснение некоторых видов запретной торговли.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещён такой вид торговли, как *аль-мухабара*, так как в ней присутствует риск по причине неизвестности.

2. Запрещены такие виды сделок, как *аль-мухакаля* и *аль-музабана*, а также запрещено продавать плоды, пока они не созреют.

3. Запрещено продавать свежие плоды фиников за сухие [так как они являются продуктами из их же вида] — их следует продавать за динары и дирхамы.

---

[1] Толкование этого вида сделок приводится далее, с дозволения Аллаха.

4. Дозволенность *аль-‘арая*, когда в этом есть необходимость.

5. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей, так как запрещая им какой-либо вид торговли, он указывал и на дозволенный её вид.



٢٦٧) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَمَهْرِ الْبَغِيِّ، وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ.

267. Передают от Абу Мас'уда аль-Ансари ['Укба ибн 'Амр], да будет доволен им Аллах, что «Посланник Аллаха ﷺ запретил выручку от продажи собак, заработок проститутки и вознаграждение предсказателя» (аль-Бухари 2237 и Муслим 1567).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно запретных видов заработка.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено брать плату за собаку, даже если дозволено её держать [в исключительных случаях: для охоты, охраны посевов и пасущейся скотины].

2. Запрещено прелюбодейке брать плату за прелюбодеяние [значит само прелюбодеяние тем более запрещено].

3. Запрещено предсказателю брать деньги за предсказание [значит предсказания и гадания тем более запрещены].

4. По аналогии запрещено брать плату или платить за запрещённую услугу, а также за всё, что запрещено само по себе. [Есть вещи, запрещённые сами по себе, например, свинина или вино. А есть запреты, обусловленные чем-то, например, для хранения своих сбережений в золоте мужчине разрешено покупать его, но покупать золотые украшения, чтобы носить их самому, запрещено.]

5. Ислам бережно относится к тому, чтобы люди не расходовали свои средства на то, что запрещено Всевышним Аллахом или может привести к запретному */харам/*.

6. Мудрость исламского шариата, который преграждает все пути, ведущие к запретному.

٢٦٨) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ، وَمَهْرُ الْبَغِيِّ خَبِيثٌ، وَكَسْبُ الْحَجَّامِ خَبِيثٌ».

268. Передают со слов Рафи'а ибн Хадиджа, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Выручка за собаку является скверной, заработок прелюбодейки является скверным, и доход того, кто делает кровопускание /хиджаму/, является скверным***» (Муслим 1568).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно купли-продажи собаки, заработка проститутки и дохода того, кто занимается кровопусканием.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Выручка за собаку [при её покупке или продаже] является скверной */хабис/* — и это указывает на запретность */харам/*, так как Пророк ﷺ запретил совершать такие действия.

2. Заработок путём проституции является скверным — это также указывает на запретность, так как Пророк ﷺ запретил совершать подобное.

3. Доход того, кто занимается кровопусканием */хиджамой/*, является скверным, и [по мнению шейха 'Усеймина] скверность подобного дохода указывает на низость и недостойность этого вида заработка, а не запретность, потому что Пророк ﷺ не запретил его, а охарактеризовал словом «скверный», подобно тому, как он охарактеризовал лук и чеснок [в других хадисах].

4. Мудрость исламского шариата, который преграждает все пути, ведущие к запретному */хараму/*.

5. Стремление ислама распространять добро и приносить пользу мусульманам.

2. Глава об «аль-‘арая» и другие темы

بَابُ الْعَرَايَا وَغَيْرِ ذَلِكَ

«*Аль-‘арая*» — множественное число слова «*аль-‘арийя*» — это сделка, при которой человек продаёт свежие созревшие финики */рутаб/*, находящиеся на пальме, за сушёные [тому человеку, у которого нет возможности купить свежие финики за деньги, и в качестве оплаты он предлагает сушенные финики. В основе такой обмен */аль-музабана/* запрещён, так как финики относятся к тому виду продуктов, торговля которыми может привести к ростовщичеству */рибавият/*. Но Пророк ﷺ разрешил в виде исключения сделку «*аль-‘арая*» с соблюдением определённых условий: чтобы это была строго определённая мера объёма */кяйль/* и чтобы соблюдалось соответствие в объёме между свежими финиками и сушёными, например, 100 *кяйль* свежих фиников соответствует 30 *кяйлям* сушёных, как определяют специалисты. Ещё одним условием является, чтобы человек покупал свежие финики не для перепродажи, а только для еды, то есть чтобы насладиться ими, накормить свою семью или гостей].

٢٦٩) عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ رَخَّصَ لِصَاحِبِ الْعَرِيَّةِ أَنْ يَبِيعَهَا بِخَرْصِهَا.

* وَلِمُسْلِمٍ: بِخَرْصِهَا تَمْراً يَأْكُلُونَهَا رُطَباً.

269. Передают от Зейда ибн Сабита, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ дозволил человеку, у которого на пальме созрели финики, продавать их посредством расчёта (аль-Бухари 2188).

Муслим приводит: «…посредством расчёта сушёными финиками */тамр/*, чтобы они (покупатели) могли поесть их свежими */рутаб/*» (Муслим 1539).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно такого вида сделки, как «*аль-ʻарая*».

Важное правило: потребность в чём-либо приводит к облегчению шариатских постановлений.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволен такой вид торговли, как «*аль-ʻарая*».

2. Свежие и сушёные финики обязательно должны быть эквивалентны друг другу относительно веса, определяемого путём расчёта [то есть специалист вычисляет сколько примерно будут весить купленные свежие финики после их сушки].

3. Целью при покупке свежих фиников таким способом должно быть только употребление их в пищу [то есть чтобы покупатель насладился их свежестью, поев сам и накормив своих близких или гостей].

4. Снисходительность исламского шариата, который проявляет заботу о нуждах и потребностях людей.

٢٧٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ فِي بَيْعِ الْعَرَايَا فِي خَمْسَةِ أَوْسُقٍ، أَوْ دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ.

270. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ дозволил торговую сделку «*аль-ʻарая*» в пределах пяти *уасаков*[1] или менее пяти (аль-Бухари 2190 и Муслим 1541).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно веса, при котором дозволен такой вид торговой сделки, как «*аль-ʻарая*».

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволенность торговой сделки «*аль-ʻарая*» [при соблюдении вышеупомянутых условий].

2. Превышать размер в пять *уасаков* [при такой сделке] не дозволено, так как потребность людей [в свежих финиках] удовлетворяется данным объёмом. По причине сомнений передатчика хадиса касательно количества *уасаков* среди учёных возникло разногласие: дозволено ровно пять *уасаков* или всё же менее этого.

3. Тяжесть такого греха, как ростовщичество */риба/*, поскольку Пророк ﷺ установил такие условия, которые оберегают от впадания в этот грех, и упомянул такие рамки [при которых дозволено заключение определённых сделок].

4. Запретные вещи из той категории, которые приводят к чему-либо запретному, являются меньшим грехом по сравнению с тем, что запрещено само по себе. Поэтому то, что запрещено по причине запрета другой вещи, становится дозволен-

---

[1] Мера веса. Один *уасак* равен 60 *саʻ* Пророка ﷺ. Один *саʻ* Пророка ﷺ равен той таре, в которую помещается 2040 граммов хорошей пшеницы. Следовательно, необходимо взять тару, в которую помещается 612 кг хорошей пшеницы и наполнить её сушёными финиками — это и будет максимальный объём, дозволенный при сделке «*аль-ʻарая*».

ным, если в этом есть нужда, даже в случае отсутствия острой необходимости.

Важное правило: острая необходимость [или безвыходное положение, по-арабски ضرورات */дарурат/*] делает дозволенным то, что запрещено само по себе. А нужда [по-арабски حاجات */хаджат/*] дозволяет то, что запрещено не само по себе, а по причине чего-либо другого.



٢٧١) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ بَاعَ نَخْلاً قَدْ أُبِّرَتْ فَثَمَرُهَا لِلْبَائِعِ إِلاَّ أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ».

* وَلِمُسْلِمٍ: «مَنِ ابْتَاعَ عَبْداً فَمَالُهُ لِلَّذِي بَاعَهُ إِلاَّ أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ».

271. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если кто-либо продаёт пальму после опыления, то её плоды*** [созревшие в этом же году] ***будут принадлежать продавцу, если только покупатель не поставит обратного условия***».

У Муслима приводится [автор упоминает это добавление, хотя на самом деле его нет ни у аль-Бухари, ни у Муслима, но есть в *риваяте* от Салима[1]]: «***Если кто-либо купит раба, у которого было имущество[2], то оно будет принадлежать продавцу*** [то есть бывшему хозяину]***, если только покупатель не обусловит обратного***» (аль-Бухари 2204 и Муслим 1543).

Тема хадиса:

Разъяснение того, кому будут принадлежать плоды продаваемой пальмы и имущество продаваемого раба.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено продавать пальму как до опыления, так и после него.

2. Плоды пальмы после её опыления будут принадлежать продавцу, если только при покупке покупатель не поставит другое условие.

3. Дозволено покупателю ставить условие [о том, что плоды покупаемой им пальмы после опыления будут принадле-

[1] См. «Сунан» Абу Дауд, 3433.

[2] То есть те деньги, которые он заработал до этого. Имущество раба принадлежит хозяину, так как раб в основе своей не владеет имуществом.

жать ему], даже если он не знает, будут плоды в итоге или нет [так как в основе он покупает не их, а саму пальму]. Это аналогично тому, что вынашивает скотина в своей утробе [например, покупателю нельзя купить плод в животе коровы, но стельную корову можно купить].

4. Постановление относительно плодов неопыленной пальмы будет соответственным положению, а если покупатель захочет поставить условие, то это дозволено по аналогии с предыдущим пунктом.

5. Если продавец до опыления пальмы поставит условие [о том, что плоды этого года будут принадлежать ему], то это дозволено, даже если он не знает, будут плоды на пальме или нет, так как он оставляет право владения [плодами этого года] себе. Это аналогично вопросу касательно плода, находящегося в утробе скотины [то есть при продаже стельной скотины продавец может поставить условие, что плод, находящийся в её утробе, после рождения будет принадлежать ему] — и это наиболее правильное мнение [о дозволенности такого вида торговли].

6. Мудрость исламского шариата, устанавливающая границу между тем, что из плодов принадлежит продавцу, и тем, на что покупатель имеет право выдвигать условия.

7. Дозволено продавать раба, у которого есть какое-либо имущество.

8. Имущество раба принадлежит продавцу, если только покупатель не выдвинет обратного условия.

9. Тому, кто покупает [раба], дозволено ставить такое условие, даже если он не знает [какое имущество есть у этого раба], так как оно не является целью покупки [а приобретается как бы между прочим].

10. Раб не может быть хозяином своего имущества, так как если бы он имел право владеть им, тогда его имущество не принадлежало бы продавцу или покупателю.

11. Дозволено одной из сторон выдвигать второй стороне такие условия, которые в основе своей в договоре не предусмотрены, исключая те условия, посредством которых человек де-

лает дозволенным то, что запрещено Аллахом, или запретным то, что дозволено Им.



٢٧٢) وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنِ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِعْهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ».

* وَفِي لَفْظٍ: «حَتَّى يَقْبِضَهُ».

* وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ مِثْلُهُ.

272. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Пусть тот, кто покупает пшеницу***[1] [у кого-либо]***, не продаёт её*** [другому] ***до тех пор, пока не заберёт её*** [или своё право] ***полностью***[2]» (аль-Бухари 2126 и Муслим 1526).

В другой версии приводится: «***Пока не заберёт её себе***[3]» (аль-Бухари 2133).

То же самое передаётся от ʻАбдуллаха ибн ʻАббаса (аль-Бухари 2132 и Муслим 1525).

---

[1] Шейх Ибн ʻУсеймин говорит, что здесь под словом «*таʻам*» подразумевается всё, что употребляется в пищу: зёрна, плоды и т.п. В Хиджазе [Мекке и Медине] под словом «*таʻам*», что дословно переводится как «еда», в основном подразумевают пшеницу.

[2] «*Аль-Истифа*» — то, что можно взвесить, измеряется путём взвешивания /*уазн*/; то, что исчисляется объёмом, определяется путём вычисления объёма /*кяйль*/; то, что измеряется метрами, определяется путём отмеривания; то, что измеряется количеством, определяется путём подсчёта необходимого количества.

[3] «*Аль-Кабд*» — то есть пока не присоединит купленный товар к своему имуществу, перенеся его с места, где оно было куплено, на другое место.

Другими словами, человек не имеет права перепродавать купленную пшеницу, пока не будут соблюдены эти два условия — «*аль-истифа*» и «*аль-кабд*», то есть пока он не измерит объём пшеницы и не заберёт её, перенеся на другое место, например, на свой склад.

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно продажи пшеницы до того, как человек заберёт её [у продавца].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Тому, кто купил пшеницу [или другие продукты], запрещено перепродавать её до тех пор, пока не измерит */аль-истифа/* и не заберёт её себе полностью */аль-кабд/*. Запрет указывает на то, что это является *харамом*. Аналогия проводится на все другие виды товаров, и это доказывает хадис Зейда ибн Сабита, да будет доволен им Аллах: «Пророк ﷺ запретил продавать [любой] товар в том месте, где его купили, пока покупатели не заберут его к себе домой» (Ахмад 22008 и Абу Дауд 3499). Следовательно, причина, по которой запрещено продавать продукты таким способом, касается и других товаров. Еда же упомянута в этих текстах потому, что она была самым распространённым товаром, которым торговали сподвижники. В книге «Фатх аль-Бари» (4/335) приводятся слова учёных о том, какие операции можно проводить с купленным товаром, пока его не забрали.

2. Общий смысл хадиса указывает на запрет продавать товар, который человек купил и не измерил [не взвесил, не подсчитал], независимо от того, за такую же цену он продаёт, за меньшую или большую.

3. Согласно этому проводится аналогия */кыяс/* на передачу прав владения [то есть покупателю нельзя перепродавать квартиру, дом или автомобиль, пока он не переоформит документы на себя].

4. Дозволено распоряжаться такими вещами, используя их в качестве подарка. В «Сахихе» аль-Бухари передаётся, что ʻУмар, да будет доволен им Аллах, как-то раз находился в пути с Пророком ﷺ, сидя на непокорном верблюде своего отца. Тогда Пророк ﷺ попросил: «***Продай его мне***». И он продал его, а Пророк ﷺ сказал: «***Этот верблюд тебе, о ʻАбдуллах ибн ʻУмар! Делай с ним что пожелаешь!***»

5. Аналогия проводится также на право владения путём договора аренды и других подобных договоров, то есть чело-

век не имеет права сдавать имущество в субаренду и так далее, пока не возьмёт документы, ключи и тому подобное.

6. Дозволено распоряжаться имуществом [продавать, сдавать в аренду и так далее], если человек приобрёл этот товар в качестве подарка.

7. Мудрость исламского шариата, который запретил совершение того, о чём человек будет сожалеть или раскаиваться, а также всё то, что приводит к спорам.



٢٧٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ: «إِنَّ اللهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ، وَالْمَيْتَةِ، وَالْخِنْزِيرِ، وَالأَصْنَامِ»، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ، فَإِنَّهُ يُطْلَى بِهَا السُّفُنُ، وَيُدْهَنُ بِهَا الْجُلُودُ، وَيَسْتَصْبِحُ بِهَا النَّاسُ؟ فَقَالَ: «لَا، هُوَ حَرَامٌ»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ: «قَاتَلَ اللهُ الْيَهُودَ، إِنَّ اللهَ لَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا، جَمَلُوهُ، ثُمَّ بَاعُوهُ، فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ».

جَمَلُوهُ: أَيْ أَذَابُوهُ.

273. Передают со слов Джабира ибн ʻАбдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, что он слышал, как в год открытия [Мекки] Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Поистине, Аллах и Его Посланник запретили вам продажу вина***[1]***, мертвечины***[2]***, свинины и идолов***». Его спросили: «О Посланник Аллаха! Что ты скажешь о жире мертвечины? Им покрывают корабли, смазывают кожу и люди используют его для светильников». На что он ответил: «***Нет, это*** [то есть продажа жира даже для этих целей] ***запрещено /харам/***». Затем Посланник Аллаха ﷺ добавил: «***Да погубит Аллах иудеев! После того, как Аллах запретил им жир мертвечины, они стали растапливать его, затем продавать и пожирать то, что заработали на этом***» (аль-Бухари 2236 и Муслим 1581).

---

[1] Под словом «*хамр*», которое переводят как «вино», на самом деле подразумевается всё, что опьяняет и одурманивает человека, делая его нетрезвым, будь это нечто в виде жидкости, порошка или газа.

[2] Под мертвечиной подразумевается животное, павшее естественной или насильственной смертью, а не посредством заклания согласно нормам шариата.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно некоторых вещей, которые запрещено продавать.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет на продажу вина, независимо от того, мусульманин или неверующий продаёт [или покупает] его. Аналогия */кыяс/* проводится на всё, что причиняет вред разуму человека, например, опиум и т.д.

2. Запрет на продажу мертвечины. Под мертвечиной подразумеваются все части тела умершего животного. [Некоторые учёные утверждают, что запрещается продавать те части тела животного, в которых есть «жизнь», то есть те, в которых оно чувствует боль, когда человек эти части режет. Следовательно, шерсть и рога не относятся сюда, так как в них нет «жизни», да и животное не страдает, когда их срезают. По мнению шейха Ибн ʻУсеймина: «…независимо от того, относятся ли они к наружным частям тела, как например: перья, волосы, шерсть, пух или кожа после обработки, когда мы говорим, что она является чистой». Слова шейха Ибн ʻУсеймина, да смилуется над ним Аллах, противоречат мнению большинства учёных, утверждающих о дозволенности продавать рога, бивни, шерсть и т.д.] Исключением из категории мертвечины являются морские обитатели и саранча, так как они чисты и дозволены, даже если является мёртвыми.

3. Запрет на продажу свинины, а именно: на все части или органы свиньи, независимо от того, происходит ли эта продажа между мусульманами или между мусульманами и неверующими. Аналогия */кыяс/* проводится на всё, что вредит здоровью человека, как, например, сигареты.

4. Запрет на продажу идолов. Аналогия */кыяс/* проводится на всё, в чём есть запретная польза [для продавца], как например: книги приверженцев нововведений [и других заблудших сект], журналы, где есть фотографии голых людей и т.д.

5. Совершенство исламского шариата, оберегающего религию, имущество, разум и тело человека.

6. Дозволено использовать жир мертвечины для покрытия кораблей, смазывания кожи, а также в качестве топлива для освещения при условии, что он не продаётся [то есть если жир мертвечины принадлежит тебе, и ты не продаёшь его. Потому что если произойдёт продажа, то это будет расцениваться как распространение запретной вещи].

7. Малая польза, которая тонет в большом количестве вреда, не меняет шариатского постановления */хукм/* [несмотря на то, что есть польза от покрытия кораблей жиром, смазывания кожи и использования его для свечей, продавать жир даже для этих целей запрещено].

8. Запрещено проявлять хитрость, то есть когда человек путём уловок прибегает к запретному так, что со стороны это выглядит дозволенным. Это делается для того, чтобы таким хитрым способом разрешить для себя запретное действие или сделать что-либо для себя необязательным [другими словами, проявление хитрости и уловок не меняют сути вещей, даже если они названы не своими именами].

9. Использование всякого рода хитростей является отличительной чертой иудеев [и это является причиной гнева Всевышнего Аллаха и Его проклятия. Тот, кто совершает поступок или действие, зная, что это является *харамом*, зарабатывает меньший грех, чем тот, кто совершает это путём всякого рода хитростей].

10. Пророк ﷺ обращался с *ду'а* о том, чтобы люди, прибегающие к хитростям, были прокляты и погублены.

К пользам хадиса можно отнести также:

11. Предотвращение вреда более предпочтительно, чем получение пользы, тем более если распространение вреда более вероятно, чем получение пользы. Поэтому польза от смазывания кораблей жиром мертвечины не сделала продажу этого жира дозволенным.

12. Шариат пришёл со всем тем, в чём есть добро, и предостерёг от всего того, в чём есть зло или в чём вероятность проявления зла больше, чем вероятность получения добра.



3. Глава о «салям»[1]

بَابُ السَّلَمِ

Совершенство и лёгкость исламского шариата, а также его внимательное отношение и забота о положении людей проявляются в том, что он дозволил различные виды торговли. Одним из которых является сделка, при которой оплата за товар продавцу, а товар покупателю передаются из рук в руки в одном месте. Может быть и такая сделка, при которой покупатель получает товар сразу, а оплату производит позже [это называется продажей в долг или рассрочку]. Может быть и так, что оплату за товар производят сразу, а товар покупатель получает позже. Это может быть по той причине, что одной из сторон сделки облегчено то, что он отдаёт другой стороне и наоборот.

Исходя из вышеперечисленного следует, что возможно существование четвёртого вида торговой сделки, когда две стороны договариваются о том, что и оплату за товар, и товар они получают не сразу. Но так как от подобной сделки нет пользы обеим сторонам, или даже одной стороне, то это является запретным.

> «*Салям*» — это такой вид сделки, при которой продавец отдаёт товар позже, а деньги покупателем выплачиваются сразу.

Мудрость такого вида сделки заключается в том, что продавец сразу извлекает пользу из неё [получая возможность вложить средства в развитие дела], а покупатель получает воз-

---

[1] Также говорят «саляф» — вид торговли с отсрочкой поставки товара.

можность приобрести больше товара по той же цене, но получив его позже [например, если покупатель купит за 1000 динаров только 1 тонну фиников, получив их сразу же, то за те же 1000 динаров продавец обещает ему 1,5 или 2 тонны фиников, но если покупатель согласен ждать год]. [*Салям* — это договор о том, что продавец обязуется предоставить товар с определённым описанием, в определённом количестве и в определённый срок. Главное, чтобы при заключении сделки не было неясности */джахаля/*, которая может привести к спорам и тяжбам. Эта сделка отличается от той, когда человек торгует товаром, которым не владеет, то есть торгует какой-то конкретной вещью, которая не находится в его владении, а это является запретным].



٢٧٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: قَدِمَ النبيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ، وَهُمْ يُسْلِفُونَ فِي الثِّمَارِ وَالسَّنَتَيْنِ وَالثَّلاثَ، فَقَالَ: «مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ، فَلْيُسْلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ، وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ، إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ».

274. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Когда Посланник Аллаха ﷺ прибыл в Медину [то есть совершал хиджру], её жители занимались торговлей “салям” [продавая] плоды [финики] за года два или три вперёд. Тогда Пророк ﷺ сказал: “***Если кто-либо торгует способом “салям”, то пусть делает это известной мерой объёма /кяйль/, либо известной мерой веса /уазн/ и до известного срока***”» (аль-Бухари 2240 и Муслим 1604).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно такого вида торговли, как «*салям*».

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволенность такого вида торговых сделок, как «*салям*», потому что Пророк ﷺ не стал запрещать его жителям Медины, так как в этом есть польза обеим сторонам: как покупателю, так и продавцу.

2. Обязательно должен быть хорошо известен предмет договора: у товара должно быть чёткое описание.

3. Обязательно должно быть оговорено количество и вид измерения товара [например, фунты, килограммы и т.д.].

4. Аналогия */кыяс/* проводится на товар, который можно посчитать и измерить, при этом обязательно знать количество, размер и вид измерения товара [метры, мили, локти, километры и т.д.].

5. Обязательно должен быть установлен определённый срок.

6. Совершенство исламского шариата, его всеобъемлемость и лёгкость.



4. Глава об условиях /шурут/ в торговле

بَابُ الشُّرُوطِ فِي الْبَيْعِ

Шурут (множественное число слова «*шарт*») — условие.

В лексическом значении — «признак». В шариатском значении «условия в торговле» означает такой договор, в котором одна из сторон обязывает другую соблюдать определённые условия, которые вторая сторона не обязана принимать [то есть в договоре по пунктам указываются различные обстоятельства, форс-мажоры и условия, ознакомившись с которыми, одна из сторон может принять их или отказаться].

Основой при обговаривании условий является их дозволенность и обязательность исполнения [если одна сторон приняла и согласилась на них], так как Всевышний Аллах приказал выполнять договора. Этот приказ содержит в себе веление соблюдать как основу договора, так и все условия, оговорённые в нём, кроме тех, которые противоречат шариату. Условия, противоречащие шариату, ставить не дозволено и поэтому они не обязательны для исполнения. Более того, это является недействительным, как на это укажут хадисы, приведённые ниже.

٢٧٥) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: «جَاءَتْنِي بَرِيرَةُ فَقَالَتْ: كَاتَبْتُ أَهْلِي عَلَى تِسْعِ أَوَاقٍ، فِي كُلِّ عَامٍ أُوقِيَّةٌ، فَأَعِينِينِي. فَقُلْتُ: إِنْ أَحَبَّ أَهْلُكِ أَنْ أَعُدَّهَا لَهُمْ وَيَكُونَ وَلَاؤُكِ لِي فَعَلْتُ، فَذَهَبَتْ بَرِيرَةُ إِلَى أَهْلِهَا، فَقَالَتْ لَهُمْ فَأَبَوْا عَلَيْهَا، فَجَاءَتْ مِنْ عِنْدِهِمْ وَرَسُولُ اللهِ ﷺ جَالِسٌ، فَقَالَتْ: إِنِّي عَرَضْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَأَبَوْا إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْوَلَاءُ، فَأَخْبَرَتْ عَائِشَةُ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: «خُذِيهَا وَاشْتَرِطِي لَهُمُ الْوَلَاءَ، فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ» فَفَعَلَتْ عَائِشَةُ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي النَّاسِ، فَحَمِدَ اللهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ: مَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطاً لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللهِ، مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللهِ، فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرْطٍ، قَضَاءُ اللهِ أَحَقُّ وَشَرْطُ اللهِ أَوْثَقُ، وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ».

275. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «[Как-то раз] ко мне пришла Барира [рабыня] и сказала: “Я подписала письменный договор со своими хозяевами, что выкуплю сама себя [в долг] за 9 *укыйя*[1] серебра: по одной *укыйя* в год, помоги же мне [отдать эти деньги, купив и освободив меня]”. Я ответила: “Если твои хозяева согласны с тем, что я расплачусь [отсчитаю им деньги] прямо сейчас и *уаля*[2] будет принадлежать мне, то я сделаю это”. Барира отправилась к своей семье и передала им [слова ʻАиши], но они отказались. Тогда она вернулась от них [в дом ʻАиши, а в это время у неё] сидел Посланник Аллаха ﷺ, и сказала: “Я предложила это своей семье, но они отказались [сказав, что будут соглас-

---

[1] «*Укыйя*» /окия/ — мера веса серебра, равная 40 дирхамам.

[2] «*Уаля*» — право на наследство в случае смерти раба, которое появляется у человека, освободившего его.

ны только при условии], что *уаля* останется им". ʻАиша поведала об этом Пророку ﷺ. На что он сказал: "***Купи её и согласись с их условием, но уаля*** [всё равно] ***будет принадлежать тому, кто освободил*** [раба]". ʻАиша так и поступила. Затем Посланник Аллаха ﷺ встал [собрав людей и обратившись к ним с хутбой], восхвалил Аллаха, сделав это несколько раз, и сказал: "***А затем, что это за люди, которые устанавливают условия, которых нет в Книге Аллаха*** [и в Сунне]***?! Любое условие, противоречащее Книге Аллаха, является недействительным /батыль/, даже если это будет 100 условий. Установления Аллаха обладают наибольшим правом*** [для исполнения]***, и условия Аллаха сильнее! Поистине, уаля принадлежит тому, кто освободил раба***"» (Муслим 1504).

Передатчик хадиса:

Барира — это имя рабыни, принадлежавшей одному из ансаров. Кто-то сказал, что она была из племени набатыя; кто-то сказал, что она была из коптов */кыбтыя/*; кто-то говорит, что её отец, которого звали Сафван, был сподвижником. Хозяева Бариры заключили с ней договор о том, что она выкупит сама себя. Таким образом Барира стала первой женщиной в исламе, подписавшей письменный договор. Она была той, кто предсказал [опираясь на знания дозволенной физиогномики], что ʻАбдульмалик ибн Марван станет халифом, сказав ему следующее: «Если ты станешь правителем, то остерегайся [пролития] крови». Барира жила до правления Муʻавии, да будет доволен им Аллах. В хадисе упоминается, что она пришла к ʻАише, потому что время от времени Барира прислуживала ей.

Тема хадиса:

В хадисе затронуто много тем, но предметом этой главы является разъяснение положения относительно обусловливания «*уаля*» тому, кто продаёт.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

Многие учёные вывели из истории Бариры огромное количество полезных моментов, и говорят, что их около 400.

1. Дозволено хозяину подписывать со своим рабом договор об освобождении. Но подписание договора будет обязательным */ваджиб/,* если раб потребует это от хозяина, а хозяин знает, что раб является праведным человеком, способным заработать [чтобы выкупить себя].

2. Дозволено откладывать выплату этой суммы больше, чем на один срок [то есть каждый год выплачивать определённую часть долга. Это является доводом на дозволенность продажи в рассрочку].

3. Дозволено тому, кто подписал договор [об освобождении], прибегать к помощи других [чтобы они помогли выкупить его. Дозволено обращаться в «*Бейтуль-маль*» — казначейство исламского государства, так как закят выплачивается и на освобождение рабов].

4. Дозволено продавать раба, с которым хозяин подписал договор [об освобождении], при этом договор остаётся в силе и считается действительным, потому что тот, кто покупает этого раба, принимает на себя обязательства предыдущего хозяина.

5. Дозволено кому-либо быть представителем другого человека [то есть покупателя, который хочет купить его] в том, чтобы выкупить самого себя, тем более если он сделает это за свои деньги.

6. Подтверждение сообщения */хабар/* словами или фактами, утверждающими, что сообщённое действительно произошло.

7. Дозволено опираться на сообщение одного человека, если он достоин доверия, так как Пророк ﷺ произнёс *хутбу,* опираясь на слова Бариры, и порицал её хозяев за условие, установленное ими.

8. Дозволено соглашаться на недействительные */фасид/* условия, выдвинутые кем-либо, для того чтобы показать их несостоятельность.

9. «*Уаля*» раба принадлежит только тому, кто освободил его, даже если причины для его освобождения были установлены другими людьми.

10. Узаконено обращаться к людям с *хутбой*, если в этом есть необходимость.

11. Узаконено начинать *хутбу* с восхваления и прославления Всевышнего Аллаха.

12. Для всеобщей пользы и сокрытия [грехов других людей] предпочительно не упоминать имя человека, вступившего в какое-либо противоречие с шариатом, потому что цель [а именно: доведение до людей довода] достигнута.

13. Узаконено порицать людей, ставящих условия, противоречащие шариату, тем более если они знают об этом. В противном случае достаточно просто сообщить им о том, что это неправильно.

14. Любое условие, выходящее за рамки дозволенного в шариате, является недействительным, сколько бы раз люди ни ставили его.

15. Постановление Аллаха более достойно того, чтобы за ним следовать, так как оно исходит от Мудрого, Всезнающего.

16. Условия Аллаха — это границы, которые Он установил для Своих рабов, и они более сильны, чем условия, которые ставят люди. Поэтому нельзя разрывать договоров или нарушать условий, установленных Аллахом.

17. Ставить условие о том, что «*уаля*» раба будет принадлежать не тому, кто его освободил, является недействительным и, следовательно, исполнять такое условие нельзя.

18. Недействительное условие не аннулирует договор, если только оно не связано непосредственно с самим договором.

19. Дозволено использовать рифму в речи, если человек делает это не намеренно.

20. Стремление Пророка ﷺ донести до людей шариатские *ахкамы* (постановления).

К пользам хадиса можно отнести также:

21. Дозволено досрочно погашать долг, оформленный в рассрочку.



٢٧٦) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ عَلَى جَمَلٍ فَأَعْيَى، فَأَرَادَ أَنْ يُسَيِّبَهُ، فَلَحِقَنِي النَّبِيُّ ﷺ فَدَعَا لِي وَضَرَبَهُ، فَسَارَ سَيْراً لَمْ يَسِرْ مِثْلَهُ، ثُمَّ قَالَ: «بِعْنِيهِ بِوَقِيَّةٍ». قُلْتُ: لَا، ثُمَّ قَالَ: «بِعْنِيهِ». فَبِعْتُهُ بِأُوقِيَّةٍ وَاسْتَثْنَيْتُ حِمْلانَهُ إِلَى أَهْلِي، فَلَمَّا بَلَغْتُ أَتَيْتُهُ بِالْجَمَلِ، فَنَقَدَنِي ثَمَنَهُ، ثُمَّ رَجَعْتُ، فَأَرْسَلَ فِي إِثْرِي، فَقَالَ: «أَتُرَانِي مَاكَسْتُكَ لِآخُذَ جَمَلَكَ؟ خُذْ جَمَلَكَ وَدَرَاهِمَكَ، فَهُوَ لَكَ».

276. Передают со слов Джабира ибн ʻАбдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, что [как-то раз] он ехал на верблюде, который заболел [так сильно], что он захотел оставить его [отпустив на волю]. Джабир сказал: «И тут меня догнал Пророк ﷺ, обратился за меня с *ду'а* и ударил верблюда. После чего верблюд стал передвигаться так быстро, как до этого не делал никогда. Затем [Пророк ﷺ] сказал: "***Продай мне его за укыйю*** [серебра]". Я сказал: "Нет [так как возил на нём воду для своей семьи]". Затем он [снова] сказал: "***Продай мне его***". И я продал его за *укыйю*, но поставил условие, что я доберусь на нём домой [до Медины]. Добравшись [до дома], я привёл верблюда [Пророку ﷺ], и он заплатил мне за него. После чего я вернулся, а он послал вслед за мной, сказав: "***Думаешь я торговался с тобой, чтобы забрать твоего верблюда*** [за меньшую цену, чем он того стоит]***? Возьми своего верблюда и свои деньги, всё это тебе***"» (аль-Бухари 2718 и Муслим 715).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно условия продавца о том, что он каким-либо образом будет использовать товар, который сам продаёт.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Красота, с которой Пророк ﷺ обращался со своими сподвижниками, и доброта, проявляемая по отношению к ним.

2. Дозволено ездить верхом на слабом животном [верблюде, коне, осле и т.д.] при условии, что это не будет для него тяжело.

3. Дозволено отпустить животное на волю, если в нём нет никакой пользы.

4. Узаконено обращаться за слабого и того, кто лишился чего-либо, с мольбой, соответствующей их нуждам.

5. Дозволено при необходимости ударить животное таким образом, чтобы это не причинило ему страдания.

6. Указание на то, что случилось одно из великих знамений Пророка ﷺ.

7. Дозволено проверять человека [как бы экзаменуя его], если у него поменялись обстоятельства и положение.

8. Дозволено правителю */имаму/* покупать что-либо у своих подчинённых и торговаться с ними. По аналогии сюда также относятся судьи и учёные [это есть опровержение суфистам, заявляющим, что их шейхам нельзя ничего продавать, а можно только дарить].

9. Не следует порицать человека, если при продаже [или покупке] он желает чего-либо, так как он имеет право выбора в распоряжении своим имуществом так, как пожелает. [Отсюда вытекает важное правило: неправильно обижаться на человека за то, что он не обязан совершать. Гораздо лучше, если человек сам исполняет обязательства, возложенные на него, а исполнение обязательств, которые люди должны соблюдать по отношению к нему, лучше просить у Всевышнего Аллаха — это и есть проявление единобожия.]

10. Человек, купивший какой-либо товар, становится его владельцем и имеет право распоряжаться им сразу, как только был заключён договор. А человек, продавший товар, становится владельцем определённой суммы денег [и распоряжается ими по своему усмотрению].

11. Подарок не будет считается подарком, если он ещё не был принят одариваемым [а значит его можно вернуть обратно себе, не попав под постановление хадиса о том, что вернувший себе то, что он подарил другому, подобен человеку, проглотившему свою собственную рвоту].

12. Узаконено не принимать в качестве подарка то, что ты хотел купить у дарителя, настояв на том, что ты купишь его.

13. Продавцу дозволено ставить условие о том, что он каким-либо образом будет использовать проданный им товар, если это условие чёткое и понятное и никоим образом не влияет на право покупателя владеть этой вещью. Если же поставленное условие влияет на право покупателя, как, например, право относительно наслаждения продаваемой рабыней или «*уаля*» раба, то такое условие является недействительным.

14. Лёгкость ислама и его широта во взаимоотношениях.

15. Щедрость Пророка ﷺ, которая проявилась в том, что он вернул Джабиру как товар, так и деньги.

16. Узаконено вернуть товар и деньги, полученные за него, если человек знает, что продавец сердцем привязан к своему товару.

٢٧٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ، وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ، وَلَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِتَكْفَأَ مَا فِي إِنَائِهَا.

277. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил городскому человеку продавать [быть риэлтором, посредником] жителю пустыни [сельскому жителю], заниматься “*наджаш*”[1], запретил мужчине перебивать торговлю своего брата, свататься [к той женщине, к которой уже] посватался его брат [по вере], а женщине запретил просить [своего мужа] развестись с её сестрой [по вере], чтобы перевернуть её посуду [то есть лишить её прав на мужа]» (аль-Бухари 2140 и Муслим 1515).

Тема хадиса:

В хадисе затронуто много тем, но предметом изучения этой главы является разъяснение положения относительно требования, выдвигаемого женщиной своему мужу о том, чтобы он развёлся с его другой женой.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено городскому жителю быть посредником в торговле деревенского жителя, а также запрещён обман и перебивание торговли брата — всё это было изучено в предыдущих главах.

2. Запрещено мужчине свататься к той женщине, к которой уже посватался его брат [по вере], в том случае, если [сторона невесты] дала своё согласие. Если же брат [по вере]

---

[1] Излишество при продаже и ложь, применяемые для завышения цены товара, или прибегание к услугам провокаторов, завышающих цену товара, не имея намерения купить его; а также ложь, к которой прибегает покупатель, чтобы сбить цену, заявляя о том, что видел такой же товар, но дешевле.

откажется от сватовства */хитбы/* и сам позволит мужчине посвататься к этой женщине, то это дозволено.

3. Запрещено женщине требовать от мужа развода с другой его женой, независимо от того, когда она выдвигает это требование: во время никяха с ней или в другое время. Родственникам женщины или другому мужчине также запрещено выдвигать подобное требование, то есть *хукм* относительно них такой же, как и у этой женщины. Исключением является ситуация, когда человек выдвигает другому требование о разводе с его женой по шариатской причине, тогда в этом нет проблем [например, как пророк Ибрахим ﷺ, повелевший своему сыну развестись женой], как ʻУмар ибн аль-Хаттаб, потребовавший своему сыну ʻАбдуллаху развестись с женой.

4. Великие постановления и высочайшие нравственные устои ислама, запрещающие проявление зла и всего, что приводит к взаимной вражде и ненависти, чтобы исламская община оставалась чистой и любящей друг друга.

5. Красота красноречия Пророка ﷺ, который упоминает не только *хукмы*, но и их причины, такими словами, как «чтобы перевернуть посуду своей сестры», или, побуждая мужчину подчиниться *хукму*, говорит «своего брата».

Важное дополнение: внешне кажется, что постановления хадиса касаются только мусульман. Но красота ислама как раз и заключается в том, что он защищает права как мусульман, так и *зиммиев*, то есть немусульманского населения (в основном иудеев и христиан), проживающих на территории мусульманских государств.

5. Глава о ростовщичестве /риба/ и обмене валюты на валюту /сарф/

بَابُ الرِّبَا وَالصَّرْفِ

В лексическом значении «*риба*» — это «добавка» */аз-зияда/*.

В шариатском значении «*риба*» — это обмен какими-либо двумя вещами, при чём в шариате при обмене определёнными вещами, например, золота на золото, запрещено чтобы одна вещь отличалась от другой [по весу, стоимости, качеству и т.д.] или чтобы одна вещь передавалась другой стороне позже, потому что в шариате это является запретным, как, например, когда человек обменивает золото на серебро, расплачиваясь за него позже [то есть не в одном собрании */маджлисе/*].

Риба запрещена, и на это указывает Книга Всевышнего Аллаха и Сунна Его Посланника ﷺ, а также единогласное мнение мусульман.

До нас дошло много текстов, указывающих на суровость наказания за этот грех, и поэтому есть необходимость в упоминании этого наказания, чтобы оно стало сильнейшей причиной для отвращения от подобного греха.

«*Мураталя*» — обмен валюты на такую же валюту: золото за золото, серебро за серебро, доллар за доллар, рубль за рубль. Например, размен 100-долларовой купюры на купюры по одному доллару. *Мураталя* имеет два условия:

1. Чтобы обмен валюты происходил по принципу «подобное на подобное» [то есть суммы должны быть равнозначны].

2. Чтобы валюта передавалось из рук в руки [то есть сделка должна осуществиться сразу на месте].

«*Сарф*» — это продажа наличной валюты за наличную валюту, но разных видов: золото за золото, золото за серебро, доллар за евро и т.д. *Сарф* действителен только при одном условии: чтобы обмен происходил из рук в руки. Учёные единогласны в том, что если человек меняет золото на серебро, так же как и в случае обмена золота на золото, сторонам запрещается забирать один из предметов обмена позже [не на месте сделки]. Учёные единогласны также и в том, что если обмен происходит предметами одного вида, например, обмен золота на золото, серебра на серебро, то наличие разницы в весе [когда один предмет тяжелее другого] является запретным.

Передают со слов Ибн ʻАббаса и Ибн ʻУмара, что они дозволяли такой обмен, при котором один из предметов был тяжелее другого, но это должно было осуществляться сразу, в одном *маджлисе*. Позже, когда до них довели довод из достоверных хадисов о запрете подобного, оба отказались от своего мнения.

٢٧٨) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «الذَّهَبُ بِالْوَرِقِ رِبًا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رِباً إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رِباً، إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ».

278. ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Золото за серебро — риба, кроме как "на и на"*** [то есть когда это происходит из рук в руки в одном *маджлисе*]***, пшеница за пшеницу — риба, кроме как "на и на", ячмень за ячмень — риба, кроме как "на и на"***» (Абу Дауд 3348, ан-Насаи 4558 и Ибн Маджах 2253).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно такого вида ростовщичества, как «*риба ан-насия*» — *риба* отсрочки при обмене валюты [золота, серебра и т.п.], пшеницы и ячменя.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено продавать золото за серебро — такая сделка является недействительной и считается ростовщичеством */риба/,* если только обмен не происходит из рук в руки, до того как стороны разойдутся, как на это указывает хадис аль-Бараа и Йазида ибн Аркама: «Посланник Аллаха запретил продавать золото за серебро в долг» (аль-Бухари 2180 и Муслим 1589). [Отсюда следует, что продавать и покупать золото или серебро за другую валюту в долг запрещено, как, например, покупать золотые украшения в рассрочку. Покупка золота или серебра через интернет также является запретной.] Аналогия проводится и на то, что обмен золота на золото, серебра на серебро запрещён тем более, и такой торговый договор будет недействительным, если только обмен не происходит в одном *маджлисе*.

2. Запрещено продавать пшеницу за пшеницу, если расчёт не происходит в одном *маджлисе* [а вес и качество товара не

являются идентичными], точно так же запрещена продажа ячменя за ячмень.

3. Пшеница и ячмень — это два разных вида */джинс/* зерновых продуктов [несмотря на слова учёных о том, что это продукты одного вида. Следовательно, можно купить одну тонну пшеницы за две тонны ячменя, так как это будет *сарфом*, где необходимо соблюсти только одно условие: чтобы обмен происходил в одном *маджлисе*].

4. Указание на то, что шариат строго предостерегает от *риба* и того, чтобы люди впадали в него.



٢٧٩) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلاً بِمِثْلٍ، وَلَا تُشِفُّوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ، وَلا تَبِيعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلاَّ مِثْلاً بِمِثْلٍ، وَلَا تُشِفُّوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ، وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِباً بِنَاجِزٍ».

وَفِي لَفْظٍ: «إِلاَّ يَدًا بِيَدٍ».

وَفِي لَفْظٍ: «إِلاَّ وَزْناً بِوَزْنٍ مِثْلاً بِمِثْلٍ سَوَاءً بِسَوَاءٍ».

279. Передают со слов Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Не продавайте золото за золото***[1]***, кроме как подобное за подобное, и не делайте так, чтобы одно отличалось от другого*** [в весе]**.** ***Не продавайте серебро за серебро, кроме как подобное за подобное, и не делайте так, чтобы одно отличалось от другого*** [в весе]**.** ***И не продавайте отсутствующий*** [драгоценный металл] ***за отсутствующий***» (аль-Бухари 2177 и Муслим 1584)**.**

В другой версии приводится: «***…кроме как из рук в руки***» (Муслим 1584)**.**

В ещё одной версии приводится: «***…кроме как вес за вес, подобное за подобное, равное за равное***» (Муслим 1584)**.**

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно продажи золота за золото, серебра за серебро, если между ними есть разница в весе или сделка осуществляется не на месте.

---

[1] Будь оно в виде монет, самородков, украшений и т.п.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено продавать золото за золото или серебро за серебро, кроме как при наличии условий, что есть равенство в весе и сделка происходит в одном *маджлисе*. Этот запрет указывает, что сделка недействительна и является *харамом*.

2. Золото за золото [так же как серебро за серебро] продаётся четырьмя способами: отсутствующий [драгоценный металл] за отсутствующий [что однозначно является недействительным]; отсутствующий за имеющейся в наличии [что однозначно является запретным — *риба*]; имеющийся в наличии за отсутствующий [это также *риба*] — все эти три вида являются запретными. Четвёртый способ: имеющийся в наличии [драгоценный металл] за имеющийся в наличии [драгоценный металл] — является дозволенным, но при условии, чтобы это происходило из руки в руки, пока стороны не разойдутся.

3. Использование подтверждения, если какая-либо вещь является запретной.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Красота красноречия Пророка ﷺ, которая выражалась в том, что он одним словом мог выразить сразу два *хукма*: что при заключении такого рода сделок, нельзя делать так, чтобы одно было больше или меньше другого.

٢٨٠) وَعَنْهُ قَالَ: جَاءَ بِلالٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِتَمْرٍ بَرْنِيٍّ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «مِنْ أَيْنَ هَذَا؟» قَالَ بِلالٌ: كَانَ عِنْدَي تَمْرٌ رَدِيءٌ فَبِعْتُ مِنْهُ صَاعَيْنِ بِصَاعٍ لِيَطْعَمَ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ: «أَوَّهْ! عَيْنُ الرِّبَا، لَا تَفْعَلْ، وَلَكِنْ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَشْتَرِيَ فَبِعِ التَّمْرَ بِبَيْعٍ آخَرَ، ثُمَّ اشْتَرِ بِهِ».

280. Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Как-то раз Биляль принёс Посланнику Аллаха ﷺ финики сорта "*барни*"[1] и Пророк ﷺ [удивлённо] спросил его: "***Откуда ты взял это?***" Биляль ответил: "У нас были финики плохого качества, и два *са'* из них я продал за один *са'* [фиников хорошего качества], чтобы накормить ими Пророка ﷺ [проявляя любовь и уважение к нему]". На что Пророк ﷺ сказал: "***Ой, ой! Это же и есть суть риба! Не делай этого! А если хочешь сделать подобное, то сначала продай финики*** [плохого качества] ***отдельно, а затем уже купи*** [другие финики получше]"» (аль-Бухари 2312 и Муслим 1594).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно продажи фиников плохого качества за финики лучшего качества при наличии разницы в весе.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено человеку дарить подарки тому, кто выше его положением [соотвественно дозволено принимать подарки от того, кто ниже тебя своим положением].

2. Указание на то, как сильно возвеличивали Пророка ﷺ его сподвижники.

3. Благой нрав Пророка ﷺ и его скромность.

---

[1] Сорт фиников жёлтого цвета, считающийся одним из лучших в Медине. До нас дошли достоверные хадисы о пользе таких фиников при лечении болезней.

4. Дозволено проявлять удивление, если на то есть причина.

5. Дозволено давать пище такую характеристику, как плохое качество.

6. Дозволено позволять себе некий вид роскоши, выбирая более качественную пищу, если она является разрешённой [но так, чтобы в этом не было расточительства */исраф/*, то есть когда человек потребляет что-либо дозволенное больше, чем ему это необходимо, и когда тратит деньги на *харам*].

7. Дозволено человеку показывать, что ему больно от плохого поступка, совершённого кем-либо, чтобы посредством этого выразить своё порицание.

8. Продажа фиников за финики, если они имеют разный вес, относится к *риба* и является запретным [сюда же относятся все другие продукты и вещи, относящиеся к *рибавият*: золото, серебро, пшеница, ячмень, соль].

9. Если продукты отличаются своим качеством, то это не дозволяет, чтобы при продаже вес одного продукта был больше другого, если эти продукты относятся к такой категории, где разница запрещена [то же самое касается и золота, если оно разной пробы]. То же самое касается и сорта, когда один вид продукта имеет разные сорта.

10. Красота обучения Пророка ﷺ и его мудрость, который, запретив совершать запретный вид торговли, указал на его дозволенный вид.

11. Муфтию, упомянувшему на запретность одного, желательно указать на дозволенность другого, чтобы не закрывать перед людьми «двери» надежды и чтобы они не впадали в *харам* [думая, что другого выхода нет].

٢٨١) عَنْ أَبِي الْمِنْهَالِ قَالَ: سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ وَزَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ ﷺ عَنِ الصَّرْفِ، فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَقُولُ: هَذَا خَيْرٌ مِنِّي، وَكِلاهُمَا يَقُولُ: نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرِقِ دَيْناً».

281. Абу Минхаль [один из таби‘инов] рассказывал: «Я спросил Бараа ибн ‘Азиба и Зейда ибн Аркама о *сарфе*[1]. Каждый из них говорил [друг про друга]: “Этот лучше меня [спроси лучше его]”. А потом каждый из них сказал: “Посланник Аллаха ﷺ запретил продавать золото за серебро в долг”» (аль-Бухари 2180 и Муслим 1589).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно продажи золота за серебро в долг.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление праведных предшественников приобретать знания.

2. Скромность сподвижников, да будет доволен ими Аллах.

3. Запрет на продажу золота за серебро в долг, так как обмен должен обязательно происходить из рук в руки до того, как стороны разойдутся.

[1] Сарф — продажа валюты за валюту. В хадисе упоминается продажа золота за серебро.

٢٨٢) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ ﷺ قَالَ: «نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنِ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ، وَالذَّهَبِ بِالذَّهَبِ، إِلاَّ سَوَاءً بِسَوَاءٍ، وَأَمَرَنَا أَنْ نَشْتَرِيَ الْفِضَّةَ بِالذَّهَبِ كَيْفَ شِئْنَا، وَنَشْتَرِيَ الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ كَيْفَ شِئْنَا، قَالَ: فَسَأَلَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: يَدًا بِيَدٍ؟ فَقَالَ: هَكَذَا سَمِعْتُ».

282. Абу Бакрата, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил продавать серебро за серебро, золото за золото, если только они не будут равны друг другу [в весе]. И приказал [дозволил] нам покупать серебро за золото так, как пожелаем [то есть в весе может быть разница], и покупать золото за серебро так, как пожелаем». Один человек спросил [Абу Бакрата]: «Из рук в руки?» Он сказал: «Так мы и слышали» (Муслим 1590).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно продажи золота за золото или серебра за серебро [как мы упоминали выше такой вид сделок называется «*мурабаля*»].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено продавать серебро за серебро, если между ними есть разница в весе.

2. Запрещено продавать золото за золото, если между ними есть разница в весе.

3. Дозволено продавать серебро за золото и золото за серебро, независимо от того, равный у них вес или нет, однако при условии, чтобы сделка произошла на месте и стороны обменялись вещами до того, как разойдутся [то есть из рук в руки].

4. Указание на то, что шариат строго предостерегает от ростовщичества */риба/* и того, чтобы люди впадали в него.

5. Лёгкость исламского шариата, проявляющаяся и в том, что он дозволяет наличие разницы в весе, если обмен проис-

ходит вещами, относящимися к разным видам, несмотря на то что предмет обмена один и тот же [в данном случае валюта].



6. Глава о «залоге» /ар-рахн/ и других видах взаимоотношений

بَابُ الرَّهْنِ وَغَيْرِهِ

Под «другими» подразумеваются такие темы, как «*аль-хауаля*», «*аш-шуф'а*», «*аль-вакф*» и т.д., которые включены в одну главу в целях их краткого изложения, поэтому автор привёл только основные хадисы по каждой из тем.

Лексическое значение слова «*ар-Рахн*» — это «постоянство» и удержание чего-либо.

В шариатской терминологии «*ар-Рахн*» — это залог, гарантирующий возврат обязательного долга и обеспечивающий безопасность от последствий, к которым может привести невозврат долга, то есть это удержание чего-либо от права распоряжаться им, чтобы в случае невозврата долга из залога или его цены можно было забрать то, что покроет долг [или его часть].

Это является дозволенным, как указывают Коран, Сунна и единогласное мнение всех мусульман, кроме захиритов, утверждающих, что вне *сафара* этого делать не дозволено. Однако *кыяс* указывает на то, что вне *сафара* такой инструмент дозволен, потому что в нём есть польза как дающему что-либо в залог, так и берущему в залог. Это является также гарантией прав человека, берущего что-либо в залог, а также облегчением человеку, который даёт что-либо в залог при совершении сделки, совершаемой в долг.

٢٨٣) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ اشْتَرَى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَاماً وَرَهَنَهُ دِرْعاً مِنْ حَدِيدٍ.

283. Передают со слов ʻАиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что Пророк ﷺ купил [в долг] у одного иудея продукты питания[1] [пшеницу или ячмень], оставив ему в залог свою кольчугу из железа (аль-Бухари 2068 и Муслим 1603).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно положения */хукм/*, которое имеет в шариате залог */ар-рахн/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на скромную жизнь Пророка ﷺ, причиной которой являлся аскетизм по отношению к этому миру, а также его щедрость, потому что он не оставлял себе никакого имущества, а раздавал его.

2. Дозволено иметь торговые отношения с неверующими, даже если это происходит в той местности, где живут мусульмане. Однако лучше осуществлять торговые отношения с мусульманами, за исключением тех случаев, когда есть какая-нибудь праведная цель.

3. Дозволено человеку покупать что-либо в рассрочку с условием, что деньги будут отданы позже.

4. Дозволено человеку покупать что-либо за определённую сумму при той ситуации, когда в данный момент у него этой суммы нет.

---

[1] В других *ривайатах* приводится, что Пророк ﷺ взял 30 *са'* ячменя для своей семьи, находясь в Медине. В ещё одном хадисе от ʻАиши приводится, что Пророк ﷺ скончался, так и не выкупив у этого иудея свою кольчугу.

В книге «Фатхуль-Бари» Ибн Хаджар упоминает, что в преданиях существует разногласие относительно того, кто же выкупил обратно эту кольчугу: Абу Бакр или ʻАли, да будет доволен ими Аллах [но факт в том, что сподвижники выкупили её].

5. Дозволено давать или брать что-либо в залог, независимо от того, происходит ли это в *сафаре* или вне его.

6. Дозволено отдавать неверующим в качестве залога какое-либо военное снаряжение [но не оружие] при условии, что оно не будет использовано ими в войне против мусульман.

7. Дозволено запасаться провизией для семьи больше, чем на сутки.

8. Дозволено иметь торговые отношения с теми, в имуществе у которых, по твоему мнению, есть запретный заработок.



٢٨٤) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ، فَإِذَا أُتْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيءٍ فَلْيَتْبَعْ».

284. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Человек, имеющий возможность отдать долг, но не отдающий его*** [когда у него требуют]***, совершает несправедливость. И если кого-либо из вас перенаправили к богатому, то он обязан принять это***» (аль-Бухари 2287 и Муслим 1564).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно того, кто затягивает с отдачей долга при том, что у него есть такая возможность, и относительно того, что человек должен принять перенаправление */аль-хауаля/* [то есть когда должник отправляет своего заимодателя к состоятельному человеку, который должен самому должнику].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если заимодатель требует вернуть долг, то человеку, имеющему возможность вернуть его, запрещено оттягивать с его отдачей. Это является проявлением несправедливости, как сказал Всевышний Аллах в хадисе-кудси: «***О рабы мои! Поистине, Я запретил несправедливость Сам Себе и сделал её запретной между вами***» (Муслим 2577).

2. Если заимодатель не требует вернуть долг, то дозволено не торопиться с его отдачей. Требование может быть высказано как явно, например, такими словами: «Отдай мне то, что ты должен», так и косвенно, например, намёками, или же человеку могут дать отсрочку до определённого времени и т.п.

3. Если у человека нет возможности вернуть долг, вследствие чего он затягивает с его отдачей, то это не является проявлением несправедливости.

4. Дозволено переводить свой долг */хауаля/* на другого человека. При этом обязательно должно быть его довольство и довольство того, кого переводят.

5. Принятия человеком перевода долга на другого является обязательным, если долг переводят на того, кто имеет возможность вернуть его.

6. Принимать такой перевод долга не является обязательным, если долг переводят на человека, не имеющего возможность вернуть его.

7. Совершенство исламского шариата.

8. Право, путём *хауаля*, осуществляется посредством передачи ответственности с того, кто переводит, на того, кто принимает перевод. Поэтому тот, кого перевели, уже не имеет права отказаться, если только его не обманули.



٢٨٥) وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ – أَوْ قَالَ: سَمِعْتُ رسولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ –: «مَنْ أَدْرَكَ مَالَهُ بِعَيْنِهِ عِنْدَ رَجُلٍ - أَوْ إِنْسَانٍ قَدْ أَفْلَسَ - فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ».

285. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ говорил», — или же он сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: “***Тот, кто застал своё имущество в том виде, в котором он отдал его человеку, ставшему банкротом***[1] [и не раздавшему это имущество]***, имеет больше прав на него*** [своё имущество]***, нежели кто-либо другой***”» (аль-Бухари 2402 и Муслим 1559).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно возврата своего имущества, находящегося у банкрота [который должен ещё нескольким людям].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Оставшееся имущество обанкротившегося человека справедливо распределяется между теми, кому он должен. Если же у одного из них будет отличительное право [когда он застаёт у банкрота своё имущество в том виде, в котором отдавал ему], тогда предпочтение отдаётся ему.

2. Совершенство исламского шариата, поскольку он проявляет заботу о соблюдении прав человека.

3. Тот, кто застал своё имущество у банкрота, имеет на него больше прав, нежели другие люди [которым должен банкрот]. Это право обеспечивается при следующих условиях:

1) Чтобы его имущество находилось у должника. Право возврата своего имущества аннулируется, если оно пере-

[1] «*Аль-муфлис*» — банкрот, то есть тот, чьи долги стали больше, чем то, чем он владеет.

шло к другому, потому что должник продал его. Если же он заложил это имущество, то на этот счёт у учёных есть два мнения [одни говорят, что человек имеет право забрать его, другие говорят, что он не имеет такого права].

2) Чтобы это имущество не изменилось и оставалось в том виде, в котором человек отдал его, то есть чтобы там не добавилось или не убавилось что-либо, так как [Пророк ﷺ] сказал: «***В том виде, в котором он отдал его***».

3) Чтобы банкрот не отдал и не продал часть этого имущества кому-либо, так как в риваяте Муслима приводится: «***Не раздал его***».

4) Чтобы [при продаже] человек не получил у банкрота часть денег за своё имущество, то есть тогда он не будет иметь право на то, за что уже взял деньги, так как право владения имуществом перешло покупателю.

4. Передатчики хадисов старались настолько дословно передавать хадисы, насколько это возможно, хотя и смысл, и *хукм* были одни и те же [только для их передачи использовались разные варианты высказываний].



٢٨٦) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ قَالَ: جَعَلَ – وَفِي لَفْظٍ: قَضَى – النَّبِيُّ ﷺ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ مَالٍ لَمْ يُقْسَمْ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِّفَتِ الطُّرُقُ فَلَا شُفْعَةَ.

286. Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «[Пророк ﷺ] назначил» — в другой версии говорится: «Пророк ﷺ установил *аш-шуф‘а* в том имуществе, которое не было поделено [между партнёрами]. Если же были установлены границы или разъяснены дороги, то в этом нет *шуф‘а*» (аль-Бухари 2213, 2214 и Муслим 1608).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно «*шуф‘а*».

Аш-шуф‘а — это положение, при котором один из партнёров или совладельцев какого-либо имущества имеет первоочередное право приобрести себе часть, принадлежащую второму партнёру, если тот намерен продать её или передать каким-либо другим путём.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершенство исламского шариата, охватывающего собой как вопросы поклонения, так и вопросы взаимоотношений между людьми, считаясь с их правами и оберегая от всякого рода вреда.

2. Установление права *шуф‘а* одному из компаньонов, если доля второго компаньона переходит к кому-то другому.

3. На первый взгляд начало хадиса указывает на то, что *шуф‘а* охватывает собой любой вид совместного имущества, будь это недвижимость или что-то другое — на это опирались захириты, и об этом сообщается также от ‘Ата ибн Аби Муляйка. Однако конец хадиса указывает на то, что вопрос относи-

тельно *шуф'а* касается только недвижимости [а точнее, земли], так как именно она имеет границы и дороги.

4. Общий смысла хадиса охватывает собой всё, что не поделено, независимо от того, можно это поделить или нельзя.

5. Право */шуф'а/* претендовать на долю своего компаньона аннулируется при двух условиях: если есть чётко установленные границы и разъяснены дороги. Если же границы не были установлены или дороги не были разъяснены, то право *шуф'а* сохраняется за компаньоном.

6. Сосед имеет право *шуф'а*, если дорога общая [например, если она ведёт к твоему дому и дому твоего соседа, то при продаже своего дома, сосед должен первым делом предложить его тебе].

Важное замечание: автор книги, да смилуется над ним Аллах, привёл текст хадиса по версии аль-Бухари. Что касается текста по версии Муслима, то там сказано: «Посланник Аллаха ﷺ установил *шуф'а* в любом совместном владении */шарика/*, которое не поделено, будь это поле или сад. И [никому из компаньонов] не дозволено продавать свою долю до тех пор, пока он не сообщит об этом своему партнёру». В другой версии хадиса приводится: «Аш-шуф'а есть во всём совместном владении, будь это земля, или поле, или сад. И не дозволено продавать [свою долю], пока он не предложит её своему компаньону».

٢٨٧) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: أَصَابَ عُمَرُ أَرْضاً بِخَيْبَرَ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَأْمِرُهُ فِيهَا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنِّي أَصَبْتُ أَرْضاً بِخَيْبَرَ لَمْ أُصِبْ مَالاً قَطُّ هُوَ أَنْفَسُ عِنْدِي مِنْهُ، فَمَا تَأْمُرُنِي بِهِ؟ قَالَ: «إِنْ شِئْتَ حَبَسْتَ أَصْلَهَا وَتَصَدَّقْتَ بِهَا». قَالَ: فَتَصَدَّقَ بِهَا عُمَرُ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُبَاعُ أَصْلُهَا وَلَا يُورَثُ وَلَا يُوهَبُ، قَالَ: فَتَصَدَّقَ عُمَرُ فِي الْفُقَرَاءِ، وَفِي الْقُرْبَى، وَفِي الرِّقَابِ وَفِي سَبِيلِ اللهِ، وَابْنِ السَّبِيلِ، وَالضَّيْفِ، لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَعْرُوفِ، أَوْ يُطْعِمَ صَدِيقاً، غَيْرَ مُتَمَوِّلٍ فِيهِ.

* وَفِي لَفْظٍ: غَيْرَ مُتَأَثِّلٍ.

287. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «ʻУмар приобрёл [купил] себе землю [сад с пальмами] в Хайбаре[1] и пришёл к Пророку ﷺ, чтобы посоветоваться с ним относительно неё. Он сказал: “О Посланник Аллаха! Я приобрёл землю в Хайбаре — ничего более дорогого, чем это, никогда себе не приобретал. Что ты прикажешь мне делать с ней [то есть как лучше распорядиться ею]?” На что [Пророк ﷺ] ответил: “***Если хочешь, то удержи*** [в своём владении] ***основу этой земли и подавай садака посредством её*** [расходуя из того, что будет на ней произрастать]”».

[ʻАбдуллах ибн ʻУмар] сказал: «ʻУмар раздавал *садака* с этой земли, сделав так, что эта земля не продавалась, никому не да-

---

[1] Хайбар — местность, находящаяся примерно в 160 км от Медины и известная своими крепостями и садами. ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, купил там участок земли, помимо той, которая была положена ему в качестве трофея после завоевания Хайбара в 7-м году хиджры. Пророк ﷺ посоветовал ему использовать эту землю в качестве *вакфа*, и это был первый *вакф*, учреждённый в исламе. Управляющей этого участка земли ʻУмар назначил свою дочь Хафсу, да будет доволен ею Аллах, а после её смерти им занимались влиятельные члены семьи ʻУмара.

рилась и не досталась в наследство. Он расходовал то, что произрастало на ней, на бедняков и родственников, для освобождения рабов и на пути Аллаха [для джихада], для кормления путников и гостей. И нет греха на том, кто будет управлять этой землёй, чтобы он ел оттуда в соответствии с обычаем [получая заработную плату или долю продуктов] или же кормил своего друга, но не зарабатывал на этом [больше, чем положено]».

В другой версии хадиса говорится: «…чтобы он не зарабатывал на этом имуществе» (аль-Бухари 2737 и Муслим 1632).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно *вакфа*.

Вакф — это разновидность пожертвования */садака/*, отличающаяся тем, что *вакф* не переходит во владение кого-либо, оставаясь имуществом лица, передающего его в качестве пожертвования (учредителя). Отличие *вакфа* от обычного вида пожертвований в том, что имущество, передаваемое в качестве *садака*, переходит во владение того, кому его передали.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Вакф* является узаконенным [в шариате].

2. Дозволено передавать в качестве *вакфа* как землю, так и другую недвижимость. Аналогия */кыяс/* проводится на любое имущество, из которого можно извлекать пользу, оставаясь при этом во владении учредителя.

3. Основа владения *вакфом* не передаётся ни путём торговли, ни путём дарения, ни путём наследования. Потому что если *вакф* перейдёт кому-либо во владение, то становится недействительным, собственно поэтому он и не продаётся.

4. Желательно находить пути, куда будет распределяться доход, получаемый с *вакфа* — пути, приближающие к Всевышнему Аллаху, чтобы польза была [максимально] общей.

5. Дозволено учреждать в качестве *вакфа* самое дорогое [для человека] имущество, и это не будет расцениваться как лишение своих наследников наследства, потому что пока человек жив, он имеет право распоряжаться своим имуществом так, как пожелает. [Что касается человека, который серьёзно болен или находится при смерти, то учёные, опираясь на другие хадисы, утверждают, что в такой ситуации человек не имеет права завещать или отдавать в качестве *садака* больше трети своего имущества.]

6. Обязательно назначать человека, управляющего *вакфом*. Это может быть конкретный человек, которого ты знаешь как способного управлять *вакфом*, либо любой другой человек, которого характеризуют как разумного, даже если ты его не знаешь лично. Если не находятся люди, соответствующие этой характеристике и способные управлять *вакфом*, то правитель местности учреждает управляющего на своё усмотрение.

7. Дозволено назначать женщину управляющей *вакфа*, если известно, что она способна им управлять [это является доводом на дозволенность женщине управлять своим делом, бизнесом или компанией, если она может это делать. Исключением же является назначать или избирать женщину правителем государства].

8. Лучше сразу договориться с управляющим *вакфа* о том, сколько он будет брать или получать из *вакфа*, чтобы это было в соответствии с обычаем той местности и чтобы он брал ровно столько, сколько хватало бы для полноценного управления *вакфом*, но и без лишних растрат.

9. Узаконено советоваться с религиозными людьми относительно тех знаний, в которых человек не сведущ, особенно если это касается важных вопросов [например, куда и как лучше расходовать средства на пути Аллаха].

10. Необходимо поступать в соответствии с условиями, выдвинутыми учредителем *вакфа*, если они не противоречат шариату.

11. Узаконено дарить подарки своим друзьям.

12. Дозволено называть своего отца по имени, когда человек рассказывает о нём. Что касается обращения к отцу по имени, то это является проявлением чёрствости [и противоречит исламской этике, предписывающей благочестивое отношение к родителям].

13. Достоинство ‘Умара, да будет доволен им Аллах, который пожертвовал в качестве *садака* своё самое дорогое имущество, и поступил так, не опираясь на своё мнение, а посоветовавшись с самым знающим и самым искренним человеком по отношению к другим людям [то есть с Пророком Мухаммадом ﷺ].



٢٨٨) وَعَنْ عُمَرَ ﷺ قَالَ: حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللهِ، فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ، وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: «لا تَشْتَرِهِ وَلا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَهُ بِدِرْهَمٍ، فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي هِبَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ».

* وَفِي لَفْظٍ: «فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ».

٢٨٩) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «الْعَائِدُ فِي هِبَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ».

288. ‘Умар, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я отдал своего коня [в качестве *садака*, чтобы его использовали] на пути Аллаха [в военных походах]. Но тот, кому я дал его, небрежно относился к коню [так как по причине бедности не мог содержать его]. Тогда я решил выкупить коня, подумав, что тот продаст мне его подешевле. Я спросил об этом Пророка ﷺ, на что он ответил: “***Не покупай его и не возвращай себе то, что ты отдал в качестве садака, даже если он отдаст тебе его всего за один дирхам. Ведь забирающий обратно свой дар, подобен съевшему свою собственную рвоту***”».

В другой версии приводится: «***Тот, кто возвращает себе отданное им в качестве садака, подобен собаке, съевшей свою собственную рвоту***» (аль-Бухари 1490 и Муслим 1620).

289. А также от Ибн ‘Аббаса, да будет доволен им и его отцом Аллах, передаётся, что Пророк ﷺ сказал: «***Ведь забирающий обратно свой дар, подобен съевшему свою собственную рвоту***» (аль-Бухари 2621).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно возврата себе подарка или чего-либо, переданного человеком в качестве *садака*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на достоинство снаряжать [войско] на пути Аллаха.

2. Вещь, переданная кому-либо для использования в джихаде на пути Аллаха, становится собственностью получателя, и он вправе распоряжаться этим имуществом так, как пожелает.

3. Если кто-либо не в состоянии содержать свою скотину, то ему следует продать её.

4. Запрещено выкупать у человека вещь, переданную ему в качестве *садака*, независимо от того, напрямую будут выкупать у него или посредством кого-либо. Ведь человек отдаёт эту вещь ради Аллаха, поэтому ему нельзя забирать её обратно, даже если он готов заплатить за неё, так как из уважения к дателю *садака* или за ненадобностью эту вещь станут продавать дешевле, чем она стоит на самом деле.

5. Дарителю запрещается */харам/* забирать обратно свой подарок или *садака* после того, как он был подарен, а одариваемый принял его.

6. Предостережение от подобных действий, поскольку такого человека сравнили с собакой, поглощающей свою собственную рвоту.

7. Достоинство ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, так как ему была оказана помощь */тауфик/* от Всевышнего Аллаха, потому что он не стал торопиться выкупать своего коня, которого пожертвовал на пути Аллаха, не спросив об этом Пророка ﷺ.

8. Указание на красноречие Пророка ﷺ, который старался красиво доносить информацию до людей.

9. Дозволено рассказывать о своих праведных делах, если в этом есть какая-либо польза.



٢٩٠) وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ﷺ قَالَ: تَصَدَّقَ عَلَيَّ أَبِي بِبَعْضِ مَالِهِ، فَقَالَتْ أُمِّي عَمْرَةُ بِنْتُ رَوَاحَةَ: لَا أَرْضَى حَتَّى تُشْهِدَ رَسُولَ اللهِ ﷺ، فَانْطَلَقَ أَبِي إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ لِيُشْهِدَهُ عَلَى صَدَقَتِي، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَفَعَلْتَ هَذَا بِوَلَدِكَ كُلِّهِمْ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «اتَّقُوا اللهَ وَاعْدِلُوا فِي أَوْلَادِكُمْ» فَرَجَعَ أَبِي فَرَدَّ تِلْكَ الصَّدَقَةَ.

وَفِي لَفْظٍ، قَالَ: «فَلا تُشْهِدْنِي إِذاً، فَإِنِّي لَا أَشْهَدُ عَلَى جَوْرٍ».

وَفِي لَفْظٍ: «فَأَشْهِدْ عَلَى هَذَا غَيْرِي».

290. Ну‘ман ибн Башир, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Мой отец дал мне [по просьбе моей матери] в качестве *садака* некое своё имущество, и тогда моя мать ‘Амра бинт Рауаха сказала: “Я не буду довольна [этим] до тех пор, пока [ты не призовёшь] в свидетели Посланника Аллаха ﷺ”[1]. Тогда мой отец отправился к Пророку ﷺ, чтобы он засвидетельствовал мой дар [*садака*]. Посланник Аллаха ﷺ сказал ему: “***Подобное садака ты дал всем своим детям?***” Он ответил: “Нет”. На что [Пророк ﷺ] сказал: “***Побойтесь Аллаха! И будьте одинаково справедливы ко всем вашим детям***”. Тогда мой отец вернулся и забрал обратно то, что дал мне в качестве *садака*» (аль-Бухари 2587 и Муслим 1623).

В одной из версий хадиса сказано: «[Если ты не дал подобного другим своим детям]***, то не бери меня в свидетели, потому что я не буду свидетельствовать в проявлении несправедливости***» (Муслим 1623).

---

[1] Мать Ну‘мана хотела, чтобы отец подарил сыну раба, который прислуживал бы ему. Но отец затягивал с подарком в течение целого года, поэтому она попросила привести в свидетели Пророка ﷺ, закрепив таким образом решение отца, чтобы тот не передумал и не забрал обратно свою милостыню.

В другой версии хадиса приводится: «***Призови кого-нибудь другого быть свидетелем этого***»[1] (Муслим 1623).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно равного [справедливого] распределения между своими детьми того, что ты даёшь им.

> Справедливость */ʻадль/* — это моральное правило, когда человек даёт обладателю какого-либо права то, на что он имеет право претендовать и что ему будет достаточно в его потребности.

Например, если отец женит одного из своих сыновей и помогает ему в выплате *махра*, то это не обязывает его давать такую же сумму всем остальным его детям, потому что у них нет в этом потребности. [Так как у разных детей могут быть разные нужды. Другими словами, следует разделять между понятиями «справедливость» и «равенство». Справедливость проявляется тогда, когда ты даёшь каждому по его потребности. А равенство может проявляться при дарении подарков, так как они не относятся к необходимому и выходят за рамки нужды.]

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершенство исламского шариата, проявляемое в соблюдении принципа справедливости, исполнении того, что приносит пользу, и в предотвращении того, что приносит вред.

2. Обязательность проявления справедливости между детьми. Внешне хадис указывает на необходимость проявления справедливости между ними во всем том, что может оставить отпечаток в их сердцах. Потому что надо считаться с общим смыслом, на который указывает текст хадиса, а не на

---

[1] Таким образом Пророк ﷺ заявил о своей непричастности к проявленной несправедливости, тем самым порицая её.

причину, по которой упомянут тот или иной случай. Это не касается того, чего человек не в состоянии исполнить и что выходит за рамки его возможностей [то есть над чем он не властен], например, проявлять любовь одинаково ко всем. Как об этом сказал Пророк ﷺ: «***Если я приказал вам что-то, то делайте то, что в ваших силах***».

3. Внешне хадис указывает на то, что при дарении подарков следует проявлять справедливость как между мальчиками, так и девочками. Некоторые учёные утверждают, что если ты даришь дочери какой-то подарок, то сыну надо подарить подарок в два раза дороже, проведя аналогию с наследством, и заявляя о том, что нет более справедливого деления, чем то, которое установил Всевышний Аллах. В одной из версий хадиса Ну'мана говорится: «***Всем ли своим сыновьям ты дал то, что дал Ну'ману?***» В другой версии приводится: «"***Есть ли у тебя другие сыновья?***" Он ответил: "Да". [Пророк ﷺ] сказал: "***Всем ли ты дал подобное этому?***" Тот ответил: "Нет". На что [Пророк ﷺ] сказал: "***Тогда я не буду свидетельствовать в проявлении несправедливости***"». Все версии хадиса приведены Муслимом [и в них речь идёт о сыновьях]. [Другие учёные утверждали, что следует проявлять справедливость при распределении подарков между мальчиками и девочками, так как надо смотреть на цель этого действия, а именно: побуждать детей проявлять благочестие по отношению к родителям. Что касается наследования, то Всевышний узаконил мужчинам двойную долю наследства потому, что они стоят выше женщин, так как несут ответственность за них и обязаны расходовать на их нужды. И Аллаху ведомо лучше.]

4. Запрещается при дарении подарков отдавать предпочтение кому-либо из детей или выделять при этом кого-либо из них без причины, которая требовала бы этого, если только он не даст другим своим детям того же самого.

5. Справедливое отношение ко всем детям является причиной того, что все дети будут одинаково проявлять благочестие к своим родителям. Если же родитель станет выделять своим вниманием одного из детей, то другие будут обижаться на него и на того из братьев или сестёр, кому родитель отдал

предпочтение. Поэтому такая несправедливость может привести к неподчинению родителям и разрыву родственных уз.

6. Соблюдать равенство при дарении подарков кому-либо из близких, помимо собственных детей, не является обязательным.

7. Запрещено быть свидетелем при заключении или расторжении запретных договоров, потому что это [свидетельство] является подтверждением [подобной несправедливости].

8. Человеку, приглашённому в качестве свидетеля, следует обязательно выяснять положение дел, от которых зависит постановление */хукм/* решаемого вопроса.

9. Дозволено опираться на сопутствующие факты [или улики], если человек слышит противоречивые высказывания. Потому что на первый взгляд слова Пророка ﷺ «***Призови кого-нибудь другого быть свидетелем этого***» как будто указывают на дозволенность свидетельства [в несправедливости]. А слова Пророка ﷺ «***Я не буду свидетельствовать в проявлении несправедливости***» указывают на его непричастность к этому поступку и порицание того, насколько плохо [поступать несправедливо по отношению к детям].

К пользам хадиса можно также отнести:

10. Женщина может иметь мнение, не соответствующее мнению мужчины. Об этом свидетельствует тот факт, что жена Башира, да будет Аллах доволен им, настояла на том, чтобы муж призвал в качестве свидетеля Посланника Аллаха ﷺ.

11. Указание на положение, занимаемое Посланником Аллаха ﷺ в сердцах сподвижников, так как жена Башира сказала: «Я не буду довольна [этим] до тех пор, пока [ты не призовёшь] в свидетели Посланника Аллаха ﷺ».

٢٩١) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَامَلَ أَهْلَ خَيْبَرَ بِشَطْرِ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِنْ تَمْرٍ أَوْ زَرْعٍ».

291. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Пророк ﷺ договорился с жителями [из числа иудеев] Хайбара, что они будут делить пополам [с ним] урожай с плодов и посевов[1] (аль-Бухари 2328 и Муслим 1551).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно деления урожая с деревьев */аль-мусака/* и посевов */аль-музарʻа/* из общей части.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено иметь совместное дело, касающееся вопросов относительно сбора урожая с деревьев или посевов, если установлена определённая общая доля [которая, например, делится пополам].

2. Дозволено составлять такой договор на неопределённый срок.

3. Дозволено объединять договорённости относительно урожая с деревьев и посевов в одном договоре.

---

[1] Это произошло в 7-м году хиджры после завоевания Хайбара мусульманами, после чего они стали хозяевами земли и всего того, что находится на ней. Иудеи, умеющие выращивать урожай, предложили Пророку ﷺ договориться о том, что они останутся и будут работать на этой земле, а урожай станут делить с мусульманами пополам, так как те не могли этим заниматься по причине занятости призывом. Пророк ﷺ согласился на это, но при условии, что срок договора будет таким, каким пожелает он. После смерти Пророка ﷺ ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, посоветовавшись с остальными мусульманами, прогнал иудеев с этой земли из-за вероломного нападения с их стороны, выплатив их долю имущества. После чего выращиванием урожая занимались уже другие люди, как об этом упомянул в своих книгах Ибн Хаджар, да смилуется над ним Аллах.

4. Дозволено иметь общие дела [бизнес и т.д.] с иудеями при условии, чтобы это не наносило вред исламу и мусульманам.

5. Совершенство исламского шариата, облегчающего регулирование различных взаимоотношений, при которых обе стороны берут на себя ответственность как в вопросах относительно прибыли, так и убытков.

[«*Мудараба*» — это партнёрство, при котором стороны договариваются о совместном предприятии, где одна сторона выступает в качестве инвестора, а другая — в качестве работника. При таком договоре должны быть соблюдены два условия:

1. Чтобы деление процентов было только с прибыли, а не с инвестированной суммы денег.

2. Чтобы в случае разорения, когда одна сторона теряет деньги, а другая лишается работы, ответственность за убытки несли обе стороны.

Если эти условия не соблюдаются, то стороны, особенно инвесторы, требующие возврата инвестиций, впадают в *риба*].

٢٩٢) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ ﷺ قَالَ: كُنَّا أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ حَقْلاً، فَكُنَّا نُكْرِي الْأَرْضَ عَلَى أَنَّ لَنَا هَذِهِ وَلَهُمْ هَذِهِ، فَرُبَّمَا أَخْرَجَتْ هَذِهِ وَلَمْ تُخْرِجْ هَذِهِ، فَنَهَانَا عَنْ ذَلِكَ وَأَمَّا الْوَرِقُ فَلَمْ يَنْهَنَا.

* وَلِمُسْلِمٍ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: سَأَلْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ بِالذَّهَبِ وَالْوَرِقِ؟ فَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهِ، إِنَّمَا كَانَ النَّاسُ يُؤَاجِرُونَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَا عَلَى الْمَاذِيَانَاتِ، وَأَقْبَالِ الْجَدَاوِلِ، وَأَشْيَاءَ مِنَ الزَّرْعِ، فَيَهْلِكُ هَذَا وَيَسْلَمُ هَذَا، وَيَسْلَمُ هَذَا وَيَهْلِكُ هَذَا، فَلَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ كِرَاءٌ إِلاَّ هَذَا، فَلِذَلِكَ زَجَرَ عَنْهُ. فَأَمَّا شَيْءٌ مَعْلُومٌ مَضْمُونٌ فَلَا بَأْسَ بِهِ.

* الْمَاذِيَانَاتُ: الأَنْهَارُ الْكِبَارُ. وَالْجَدْوَلُ: النَّهْرُ الصَّغِيرُ.

292. Рафи‘ ибн Хадидж, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Мы были из числа тех ансаров, у кого было больше всех полей, поэтому мы сдавали эти земли в аренду на условиях, что нам будет принадлежать то, что выйдет с этой [части поля], а им с другой. Но случалось так, что одна часть земли приносила урожай, а другая — нет. Тогда [Пророк ﷺ] запретил нам [сдавать землю в аренду на таких условиях]. Что касается [сдачи земли в аренду] за серебро, то он не запрещал нам этого» (аль-Бухари 2722 и Муслим 1547).

В версии Муслима приводится, что Ханзаль ибн Кайс рассказывал: «Я спросил Рафи‘ ибн Хадиджа о том, можно ли сдавать землю в аренду за золото и серебро? Он ответил: “В этом нет ничего плохого. Во времена Посланника Аллаха ﷺ люди сдавали землю в аренду [при условии, что хозяевам земли доставался урожай], который рос на берегу больших водоёмов и ручьёв [каналов] или на небольшом участке земли. Но случалось так, что урожай на этих участках пропадал, а у людей

не было другого способа арендования, кроме этого. И поэтому [Пророк ﷺ] запретил подобное. Что же касается известной и гарантированной вещи [доли со всего урожая или сдачи земли в аренду за деньги], то нет в этом плохого"» (Муслим 1547).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно дозволенного и запрещённого вида ведения совместного дела, касающегося сдачи земли в аренду под посевы */музар'а/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено сдавать в аренду землю для посевов за деньги, точно так же [дозволено сдавать за деньги] любую дозволенную вещь или продавать услугу [пользу].

2. Дозволено сдавать в аренду какой-либо участок земли из определённой общей части, который станет приносить заработок или урожай — и это называется *музар'а*.

3. Запрещено сдавать в аренду ту часть посева [или участка земли], которую выбирает для себя одна из сторон [арендатор или арендодатель] на условиях, что платой за эту аренду будет урожай, собранный с этой земли.

4. Совершенство исламского шариата, который обеспечивает соблюдение справедливости во всех видах взаимоотношений.

5. Запрещено строить любые отношения, в которых одна из сторон может быть подвергнута опасности [риску], а именно: не получить прибыль или оказаться в убытке, а другая при этом не несла бы ответственности.

٢٩٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ قَالَ: قَضَى النَّبِيُّ ﷺ بِالْعُمْرَى لِمَنْ وُهِبَتْ لَهُ.

* وَفِي لَفْظٍ: «مَنْ أُعْمِرَ عُمْرَى لَهُ وَلِعَقِبِهِ، فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا، لَا تَرْجِعُ إِلَى الَّذِي أَعْطَاهَا، لِأَنَّهُ أَعْطَى عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ».

* وَقَالَ جَابِرٌ: إِنَّمَا الْعُمْرَى الَّتِي أَجَازَهَا رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ: هِيَ لَكَ وَلِعَقِبِكَ، فَأَمَّا إِذَا قَالَ: هِيَ لَكَ مَا عِشْتَ، فَإِنَّهَا تَرْجِعُ إِلَى صَاحِبِهَا.

* وَفِي لَفْظٍ لِمُسْلِمٍ: «أَمْسِكُوا عَلَيْكُمْ أَمْوَالَكُمْ، وَلا تُفْسِدُوهَا، فَإِنَّهُ مَنْ أَعْمَرَ عُمْرَى فَهِيَ لِلَّذِي أُعْمِرَهَا حَيًّا وَمَيِّتًا وَلِعَقِبِهِ».

293. Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ постановил, что пожизненный подарок */ʻумраа/* [принадлежит] тому, кому его подарили» (аль-Бухари 2625 и Муслим 1625).

В другой версии приводится: «***Пожизненный подарок, подаренный кем-либо, принадлежит одаряемому и его потомству и не возвращается дарителю. Потому что он подарил такой подарок, на который уже претендуют наследники***» (Муслим 1625).

Джабир сказал: «Однако пожизненный подарок, который дозволил Посланник Аллаха ﷺ, — это такой, когда даритель говорит: “Это тебе и твоему потомству”. А если же он [делая пожизненный подарок кому-то] говорит: “Это будет принадлежать тебе, пока ты живёшь”, то [в случае смерти] подарок возвращается хозяину [то есть дарителю]» (Муслим 1625).

В версии Муслима говорится: «***Удерживайте ваше имущество и не портите его. Поистине, кто дарит кому-то пожизненный подарок, то он будет принадлежать тому,***

кому его подарили, будь он жив или мёртв, [а также] ***его потомству***»[1] (Муслим 1625).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно пожизненного подарка */ʻумраа/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Действительность пожизненного подарка */ʻумраа/*.

2. Такой подарок будет принадлежать одаряемому и его наследникам после него, если только не было поставлено условие о том, что этот подарок будет находиться у него до тех пор, пока он жив.

3. Если такое условие было поставлено, то после смерти одаряемого подарок возвращается дарителю. Если же даритель умрёт раньше того, кому он подарил подарок, то после смерти одаряемого подарок возвращается наследникам дарителя.

4. Необходимость считаться с поставленными условиями, если они не противоречат шариату.

---

[1] В наше время это кажется немного чуждым, но во времена невежества */джахилиййи/* арабы практиковали такой вид сделок, как пожизненный подарок */ʻумраа/*, который в любом случае возвращался дарителю после смерти того, кому его подарили. Ислам же оставил из этого обычая то, что не противоречит шариату. Для установления права на владение пожизненным подарком необходимо наличие трёх положений, а именно:

1. Когда при вручении подарка человек открыто говорит: «Это тебе и твоему потомству». В этом случае подарок принадлежит тому, кому его подарили, и не возвращается дарителю даже после смерти одаряемого, переходя по наследству его потомкам.

2. Когда при вручении пожизненного подарка человек ничего не говорит. В этом случае подарок по умолчанию имеет то положение, которое упомянуто в первом пункте.

3. Когда при вручении подарка человек говорит: «Это принадлежит тебе, пока ты жив». В таком случае после смерти одаряемого подарок возвращается дарителю. Это и отличает пожизненный [обусловленный] подарок */ʻумраа/* от обычного [вечного] подарка */хиба/*, который нельзя возвращать ни при каких условиях, кроме случая, когда отец дарит что-либо своему ребёнку.

5. Пророк ﷺ побуждал людей удерживать своё имущество до тех пор, пока они не определятся с его распределением [то есть следует осознанно подходить к дарению подарков, совершению пожертвований и т.д.].



٢٩٤) وَعَنْ أَبِي هُرَيرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَمْنَعَنَّ جَارٌ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَهُ فِي جِدَارِهِ». ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: مَا لِي أَرَاكُمْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ؟ وَاللهِ لَأَرْمِيَنَّ بِها بَيْنَ أَكْتَافِكُمْ.

294. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Не препятствуйте своему соседу забить доску на его стену*** [то есть пристроить что-нибудь со своей стороны к уже готовому общему забору или стене]». Затем Абу Хурайра сказал: «Что с вами? Я вижу, что вы отворачиваетесь [от этой Сунны или вам не нравится этот хадис]? Клянусь Аллахом, я брошу её [Сунну или, по мнению других, доску, которую они запрещали забить] между вашими плечами» (аль-Бухари 2463 и Муслим 1609).

Тема хадиса:

Положение относительно человека, запрещающего своему соседу использовать общий забор или стену для пристройки чего-либо [при условии, что стена не будет испорчена и не будет нанесено вреда какой-либо из сторон].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено хозяину стены [или забора] препятствовать своему соседу прибивать доску к стене [то есть использовать общую стену] — запрет, указывающий на *харам*. Но в то же время, это не должно портить стену [или забор], приносить вред хозяину стены и препятствовать ему пользоваться ею.

2. Указание на высокое положение и величие прав, которые имеет сосед.

3. Открыто заявлять об истине и необходимости жить и поступать в соответствии с ней — обязательно, даже если это не нравится людям.

4. Дозволено клясться, даже если никто не требовал этого.

5. Сила Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах [в донесении истины].



٢٩٥) وَعَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ ظَلَمَ قِيدَ شِبْرٍ مِنَ الْأَرْضِ طُوِّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ».

295. Передают со слов ʻАиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Кто посягнёт*** [не по праву] ***даже на пядь земли, тому*** [в Судный день] ***повесят на шею её*** [и все] ***семь земель*** [находящихся под ней слоями]» (аль-Бухари 2453 и Муслим 1612).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно наказания того, кто посягнул на чью-либо землю.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено посягать на чью-либо землю, независимо от того, большой это участок земли или небольшой.

2. Это является большим грехом, так как в хадисе приведена страшная угроза совершающим его.

3. Мудрость назначения такого воздаяния, которое соответствует виду совершённых деяний.

4. Семь земель находятся друг над другом.

5. Хозяин земли является владельцем всего, что находится над ней и под ней.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Так как Пророк ﷺ не обозначил лиц, на землю которых запрещается посягать, то под этот запрет попадает любой участок земли, будь он частный, общественный, государственный и т.д. Исходя из этого следует, что необходимо всегда спрашивать разрешение на использование того или иного участка земли, чтобы в Судный день не оказаться из тех, кто подвергнется такому страшному наказанию.

7. Глава о находке /люката/

بَابُ اللُّقَطَةِ

Находка */люката/* — это вещь, утерянная её владельцем и найденная кем-либо. Одна из мудростей шариата заключается в том, что он считается с положением, касающимся имущества людей, и сберегает это имущество для его владельца. Всевышний Аллах установил определённые *ахкамы* относительно утерянной вещи, которые обеспечивают, с одной стороны, сохранность находки самой по себе и, с другой стороны, гарантируют её возвращение владельцу.

Утерянное кем-либо имущество не следует оставлять там, где оно было найдено, наоборот, его необходимо подобрать и сохранить. Человек, пришедший за находкой, должен описать её. Человек, нашедший какую-либо вещь, должен сообщать о своей находке в течение целого года на общих собраниях, где присутствует много людей [кроме мечети] или в различных средствах массовой информации. Если же владелец утерянной вещи не появится в течение года, то она становится уделом, которым Всевышний Аллах наделил того, кто нашёл её.

٢٩٦) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ ﷺ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنِ اللُّقَطَةِ: الذَّهَبِ أَوِ الْوَرِقِ؟ قَالَ: «اعْرِفْ وِكَاءَهَا وَعِفَاصَهَا، ثُمَّ عَرِّفْهَا سَنَةً، فَإِنْ لَمْ تُعْرَفْ فَاسْتَنْفِقْهَا، وَلْتَكُنْ وَدِيعَةً عِنْدَكَ، فَإِنْ جَاءَ طَالِبُهَا يَوْماً مِنَ الدَّهْرِ فَأَدِّهَا إِلَيْهِ»، وَسَأَلَهُ عَنْ ضَالَّةِ الْإِبِلِ؟ فَقَالَ: «مَا لَك وَلَهَا؟ دَعْهَا، فَإِنَّ مَعَهَا حِذَاءَهَا وَسِقَاءَهَا، تَرِدُ الْمَاءَ، وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ، حَتَّى يَجِدَهَا رَبُّهَا»، وَسَأَلَهُ عَنِ الشَّاةِ؟ فَقَالَ: «خُذْهَا، فَإِنَّمَا هِيَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذِّئْبِ».

296. Зейд ибн Халид аль-Джухани, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «[Как-то раз] Посланника Аллаха ﷺ спросили о находке в виде золота или серебра, на что он ответил: “***Спрашивай у людей о том, какая была верёвка*** [от мешочка, в котором носили золото или серебро] ***и каким был мешочек. Затем объявляй*** [о находке] ***в течение целого года, и если никто не опознает её*** [или не придёт за ней]***, то оставь себе. И пусть она находится у тебя как вещь, отданная на хранение. Но если в один из дней придёт тот, кто потребует её*** [то есть владелец]***, то отдай ему это***”. Также [Пророка ﷺ] спросили о заблудившейся верблюдице, на что он ответил: “***Какое тебе дело до неё? Оставь, ведь она имеет копыта и то, в чём содержится её питьё*** [горб или живот]**.** ***Она может подойти к воде и питаться с деревьев, пока хозяин не найдёт её***”. Его спросили также [о потерявшейся] овце [баране, козе и козле], на что он ответил: “***Возьми её себе, ведь поистине, она достанется либо тебе, либо твоему брату, либо волку*** [который её съест]”» (аль-Бухари 6112 и Муслим 1722)**.**

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно находки.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено подбирать утерянную кем-либо вещь, будь это золото или серебро, при условии, что человек будет иметь намерение сохранить и вернуть её владельцу. К этому относится также любая другая вещь, которая расценивается как имущество [и имеет ценность].

2. Обязательно следует внимательно рассмотреть находку, например, в каком мешочке она была или какая верёвка на мешочке и т.д.

3. С того момента, как была обнаружена находка, и в течение одного года обязательно следует рассказывать о находке там, где она была обнаружена, или в ближайших местах, где собираются люди.

4. Если человек достоверно описал утерянную им вещь и требует возврата, то её обязательно следует вернуть владельцу, независимо от того, это произошло до истечения года или после.

5. Нашедшему находку, не дозволено пользоваться ею в течение года, но по истечении этого срока пользоваться ею дозволено.

6. На первый взгляд хадис указывает на эти постановления вне зависимости от того, является ли утерянная вещь ценной или нет. Однако в двух достоверных сборниках [аль-Бухари и Муслима] в хадисе от Анаса, да будет доволен им Аллах, приводится, что он рассказывал: «Однажды Пророк ﷺ нашёл на дороге сушёный финик и сказал: “***Если бы я не опасался, что этот финик является*** [частью] ***садака, то съел бы его***”» [как известно, еду, преподнесённую в качестве *садака*, Пророку ﷺ нельзя было есть]. Это указывает на то, что объявлять о незначительной и не очень ценной находке, не обязательно.

7. Запрещено ловить и брать себе заблудившихся верблюдов и любых других животных, которые могут защитить себя и обеспечивать себя пропитанием [в течение долгого времени].

8. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей, так как упоминая *хукм*, он называл и его причину.

9. На первый взгляд хадис указывает на запретность ловить заблудившегося верблюда, который соответствует характеристикам, описанным Пророком ﷺ [то есть у которого есть копыта и горб и который может прокормиться сам]. Если верблюд не соответствует этим характеристикам, например, это может быть верблюжонок, или слабый верблюд, или очень старый, или верблюд с поломанными ногами, или находящийся в любом другом тяжёлом положении, то дозволено словить его и забрать [подобно беспомощной овце].

10. Подбирать отбившегося [от стада] барана и других животных этого вида — дозволено, более того, это является желательным.

11. Разъяснение мудрости, заключённой в причине, по которой дозволено подобрать отбившегося [от стада] барана или других животных, подобных ему. Потому что если его не взять, его подберёт кто-то другой или съест волк, в том случае, если хозяин вовремя не обнаружит его.

12. Мудрость шариата, который обеспечивает сохранность самого имущества как такового и гарантирует её возвращение владельцу, а также определяет положение каждого вида имущества в соответствии с его *ахкамами*.

8. Глава о завещаниях /уасая/

بَابُ الْوَصَايَا

«*Уасая*» — множественное число слова «*уасыйя*», что в переводе означает завещание. Это акт изъявления воли какого-либо лица о чём-то важном.

В лексическом значении «*уасыйя*» означает связь чего-либо с чем-либо, как будто завещатель связывает завещаемое с теми, кому его завещает.

Основой для изучения этого раздела являются слова Всевышнего Аллаха: «**Когда смерть приближается к кому-либо из вас** [появляются признаки того, что человек умрёт]**, и он оставляет после себя добро** [много имущества]**, то ему предписано** [сделано обязательным] **оставить завещание родителям и ближайшим родственникам на разумных условиях. Такова обязанность богобоязненных. Если же кто-либо изменит завещание** [убавив долю завещанного, прибавив или скрыв] **после того, как услышал** [достоверно узнал] **его, то вина за это** [изменение] **ложится только на тех, кто его изменил. Воистину, Аллах — Слышащий, Знающий!**» (сура «аль-Бакара», аяты 180–181).

٢٩٧) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَا حَقُّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ، يَبِيتُ لَيْلَتَيْنِ إِلاَّ وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ».

* زَادَ مُسْلِمٌ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَا مَرَّتْ عَلَيَّ لَيْلَةٌ مُنْذُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ إِلاَّ وَعِنْدِي وَصِيَّتِي.

297. Передают от ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Не имеет права какой-либо мусульманин, у которого есть что-либо*** [имущество или права других людей]***, что необходимо записать в завещании, проводить и две ночи*** [подряд] ***без имеющегося при нём записанного завещания***» (аль-Бухари 2738 и Муслим 1627).

Муслим добавил: «Ибн ʻУмар сказал: “После того, как я услышал это от Посланника Аллаха ﷺ, не проходило даже одной ночи, чтобы при мне не было [записанного] завещания”».

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно записи завещания.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Побуждение торопиться с составлением завещания.

2. Проявление снисходительности относительно записи завещания в виде отсрочки на короткое время: одна или две ночи.

3. Человек должен бережливо относиться к тому, что записал в своём завещании, и хранить его у себя.

4. Дозволено что-либо записывать.

5. Ислам призывает нас к решимости и предосторожности. Мы говорим, что одними из качеств, которыми должен обладать мусульманин, являются решительность и осторожность в своих делах, как того требует ислам.

6. Исполнение того, что записано в завещании — обязательно, если оно не противоречит шариату.

7. Достоинство ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, которое проявилось в том, что он поспешил исполнить наказ, услышанный им от Посланника Аллаха ﷺ.



٢٩٨) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ ﷺ قَالَ: جَاءَنِي رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ يَعُودُنِي عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ مِنْ وَجَعٍ اشْتَدَّ بِي، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، قَدْ بَلَغَ بِي مِنَ الْوَجَعِ مَا تَرَى، وَأَنَا ذُو مَالٍ، وَلَا يَرِثُنِي إِلاَّ ابْنَةٌ، أَفَأَتَصَدَّقُ بِثُلُثَيْ مَالِي؟ قَالَ: «لَا». قُلْتُ: فَالشَّطْرُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ؟ قَالَ: «لَا». قُلْتُ: فَالثُّلُثُ؟ قَالَ: «الثُّلُثُ، وَالثُّلُثُ كَثِيرٌ، إِنَّكَ إِنْ تَذَر ورَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ، وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللّٰهِ إِلاَّ أُجِرْتَ بِهَا، حَتَّى مَا تَجْعَلُ فِي فِي امْرَأَتِكَ». قَالَ: فقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، أُخَلَّفُ بَعْدَ أَصْحَابِي؟ قَالَ: «إِنَّكَ لَنْ تُخَلَّفَ، فَتَعْمَلَ عَمَلاً تَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللّٰهِ، إِلاَّ ازْدَدْتَ بِهِ دَرَجَةً وَرِفْعَةً، وَلَعَلَّكَ أَنْ تُخَلَّفَ حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ، اللَّهُمَّ أَمْضِ لِأَصْحَابِي هِجْرَتَهُمْ، وَلَا تَرُدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ، لَكِنِ الْبَائِسُ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ» يَرْثِي لَهُ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ أَنْ مَاتَ بِمَكَّةَ.

298. Са'д ибн Аби Уаккас, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ пришёл навестить меня [в другом *ривааяте*: навещал] во время Прощального хаджа по причине сильной болезни, постигшей меня. Я сказал [ему]: "О Посланник Аллаха, ты видишь какой степени достигла моя болезнь… а ведь у меня есть [много] имущества и нет [прямых] наследников, кроме единственной дочери [на тот момент]. Можно ли мне отдать две трети своего имущества в качестве *садака* [записав это в завещании]?" Он ответил: "***Нет***". Я спросил: "А половину, о Посланник Аллаха?" Он ответил: "***Нет***". Я спросил: "А треть?" Он сказал: "***Треть*** [дозволено]***, хотя и трети будет много. Если оставишь своих наследников богатыми, то это будет лучше, чем оставить их бедными, которые будут попрошайничать у людей. И если будешь расходо-***

вать какое-либо имущество из стремления к Лику Аллаха, ты будешь вознаграждён за это, и даже за то, что положишь в рот своей жене [расходуя на неё]". Я сказал [заплакав]: "О Посланник Аллаха, неужели я останусь [в Мекке, откуда уже совершил *хиджру*], а мои [друзья] сподвижники уедут?" Он ответил [успокаивая меня]: "***Ты не останешься, а*** [если даже и останешься] ***и будешь совершать деяния из стремления к Лику Аллаха, то обязательно увеличишь свою степень и возвысишься*** [у Всевышнего Аллаха]**.** ***И, может быть, ты ещё долго проживёшь так, что какие-то люди*** [то есть мусульмане] ***получат от тебя пользу, а другие же*** [то есть неверующе] ***понесут от тебя урон. О Аллах, сделай так, чтобы хиджра моих сподвижников была действительной, и не возвращай их назад*** [к неверию]***!***"». Однако несчастным оказался Са'д ибн Хауля, и Посланник Аллаха ﷺ сочувствовал ему, так как тот умер в Мекке [во время Прощального хаджа, хотя и совершил *хиджру* из неё] (аль-Бухари 1295 и Муслим 1628).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно размера имущества, которое может завещать больной человек.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Благой нрав Посланника Аллаха ﷺ.

2. Узаконено посещать больного как в пути, так и вне его.

3. Дозволено больному человеку сообщать другому о том, что он чувствует во время болезни, если он не не преследует при этом цель жаловаться и проявлять недовольство [которое противоречит терпению].

4. Дозволено копить имущество, если оно накоплено дозволенным путём.

5. Запрещено завещать кому-либо больше трети своего имущества, будь это что-то определённое или общее.

6. Намёк на то, что следует [завещать в качестве *садака*] меньше трети своего имущества.

7. Разъяснение мудрости, заключённой в запрете завещать кому-либо больше трети своего имущества, потому что у на-

следников есть право на покойного и его имущество. Если же у человека нет наследников или они позволяют [завещать всё имущество в качестве *садака*], то тогда нет проблем.

8. Указание на награду человека, оставляющего после себя имущество своим наследникам.

9. Указание на достоинство проявления искренности при расходовании имущества и о награде того, кто его расходует из стремления к Лику Аллаха.

10. Нежелание сподвижников оставаться в том городе, из которого они совершили *хиджру*, и Пророк ﷺ подтвердил это. Потому что оставаться там, откуда человек совершил *хиджру*, всё равно что вернуться к тому, от чего он отказался ради Аллаха. Это подобно человеку, который сделал *садака* [или подарок], а затем забрал её обратно.

11. Человек, который по какой-либо уважительной причине остаётся жить на земле, из которой он совершил *хиджру*, то это не будет препятствовать ему получить полную награду, если там он будет совершать дела из стремления к Лику Аллаха.

12. Явное знамение Пророка ﷺ, проявившееся в его предположении о том, что Са'д останется в живых и что одни люди будут получать от него пользу, а другие понесут урон. Так оно и произошло, потому что по его причине произошли великие открытия [завоевания] большинства персидских городов.

13. Милость Пророка ﷺ к своим сподвижникам, проявлявшаяся в том, что он обращался к Аллаху с мольбой */ду'а/* за них, чтобы Он укрепил их веру и сделал их *хиджру* действительной [до самой смерти].

14. Указание на великую значимость *хиджры*, а также на степень [тяжести греха] в случае отказа от неё, так как отказ от *хиджры* равносилен отказу от религии.

15. Дозволено сочувствовать кому-либо или сопереживать.

16. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей.

٢٩٩) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: لَوْ أَنَّ النَّاسَ غَضُّوا مِنَ الثُّلُثِ إِلَى الرُّبُعِ! فَإِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «الثُّلُثُ، وَالثُّلُثُ كَثِيرٌ».

299. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «О, если бы люди уменьшили [размер имущества, завещаемого в качестве *садака*] с трети на четверть! Ведь, поистине, Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Треть, хотя и трети будет много***"» (аль-Бухари 2743 и Муслим 1629).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно размера [имущества или денег], которое можно завещать в качестве *садака*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Предпочтительно оставлять в завещании в качестве *садака* меньше трети своего имущества, например, четверть.

2. Треть [имущества] — это максимум, который можно завещать в качестве *садака*.

3. Общие постановления, ниспосланные Аллахом и переданные Его Посланником ﷺ, касаются всех людей, а не отдельных личностей, поэтому их следует исполнять всем.

9. Глава о наследстве /аль-фараид/

بَابُ الْفَرَائِضِ

٣٠٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَلْحِقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا، فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأَوْلَى رَجُلٍ ذَكَرٍ».

* وَفِي رِوَايَةٍ: «اقْسِمُوا الْمَالَ بَيْنَ أَهْلِ الْفَرَائِضِ عَلَى كِتَابِ اللهِ، فَمَا تَرَكَتِ الْفَرَائِضُ فَلِأَوْلَى رَجُلٍ ذَكَرٍ».

300. Передают со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: «***Отдавайте наследуемые обязательные доли*** [определённые в Коране] ***тем, кому они принадлежат. А то, что осталось*** [после этого]***, достаётся первому*** [достойному] ***мужчине*** [из числа родственников, независимо от того, совершеннолетний он или нет]» (аль-Бухари 6732 и Муслим 1615).

В другом *риваяте* приводится: «***Разделите имущество между обладателями долей в соответствии с Книгой Аллаха. А оставшаяся доля достаётся первому*** [самому достойному] ***мужчине***» (Муслим 1615).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, с чего начинают деление имущества, которое осталось в наследство.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Обладателям права на долю [в наследстве] следует обязательно отдавать их часть доли.

2. Указание на соблюдение справедливости, когда человека вытесняют другие обладатели долей. Потому что невозможно распределить доли между их обладателями, если кого-либо не подвинут [в соответствии со степенью близости к умершему].

3. При распределении наследства обладатели обязательных долей */фараид/* имеют приоритет перед теми, кто получает наследство конечным остатком */ma'сыб/*.

4. Если какой-либо из наследников является обладателем и обязательной, и конечной доли, то он получает и свою часть доли, и ту, что осталась после деления, как, например, муж, который является сыном дяди [то есть если умерла женщина, мужем которой являлся её двоюродный брат].

5. Тот, кто наследует по конечному остатку */ma'сыб/*, не имеет какой-либо определённой доли, ведь может происходить так, что он унаследует всё имущество, или часть его, или же ему ничего не останется.

6. Если в наследстве объединяются: муж, мать, братья по матери и родные братья, то родные не имеют долю в наследстве, так как [после его деления] им ничего не остаётся.

7. Наследство путём конечного остатка */ma'сыб/* сначала получают самые близкие родственники, затем дальние и т.д.

8. Тот, кто должен получить наследство путём остатка */'асыб/*, не получает ничего, если есть кто-либо, кто ближе к умершему по родству, чем он.

9. Женщины-родственницы не являются теми, кто получает наследство путём конечного остатка */ma'сыб/*.

٣٠١) عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ ﷺ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَتَنْزِلُ غَداً فِي دَارِكَ بِمَكَّةَ؟ قَالَ: «وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ مِنْ رِبَاعٍ؟»، ثُمَّ قَالَ: «لاَ يَرِثُ الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ وَلَا الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ».

301. Усама ибн Зейд, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я спросил [во время открытия Мекки или во время совершения хаджа]: “О Посланник Аллаха, ты завтра остановишься в своём доме [доме ʻАбдуллаха — отца Пророка ﷺ] в Мекке?” На что он ﷺ ответил: “***Разве ʻАкыль оставил нам*** [после себя] ***домик или жилище*** [не продав его]***?***”» (аль-Бухари 4282 и Муслим 1351).

[В другой версии приводится]: «Затем он сказал: “***Неверующий не оставляет наследство мусульманину, и мусульманин*** [не оставляет наследство] ***неверующему***”» (аль-Бухари 4283 и Муслим 1614).

Передатчик хадиса:

ʻАкыль — самый старший из сыновей Абу Талиба [дяди Пророка ﷺ], принявший ислам после событий в Худайбиййи. Говорят также, что принятие им ислама произошло в год открытия Мекки, и есть версия о том, что это произошло раньше. Он совершил переселение в начале 8-го года хиджры, участвовал в битве при Муте, являлся учёным в области изучения родословной курайшитов, их достоинств и недостатков. ʻАкыль умер в конце правления Муʻавии, хотя кто-то говорит, что он скончался до событий битвы у Харры в начале правления Язида.

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* наследования, когда завещатель и наследники приверженцы разных религий.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на то, что человек может быть владельцем недвижимости в Мекке. И если мы установим, что человек может быть владельцем дома, или любого другого жилища, или участка [в Мекке], то мы должны согласиться с тем, что всё сопутствующее этому, будь то продажа этой недвижимости или сдача в аренду, оставление её в залог или в качестве *вакфа* — будет действительным.

2. Сделки, заключённые людьми невежества */джахилиййи/* до принятия ислама, считаются действительными, кроме случаев, когда есть причины, аннулирующие действительность этих сделок.

3. Мусульманин не завещяет своего наследства неверующему, как и неверующий не оставляет наследства мусульманину. В этом отношении аналогия */кыяс/* проводится на всех, кто придерживается разных религий [например, если в иудейской семье сын принял христианство, то он не наследует своим родителям].

4. Общий смысл хадиса указывает на то, что неверующий не оставляет наследства мусульманину, даже если второй принимает ислам до того, как разделили имущество, потому что Пророк ﷺ не сделал исключений — это мнение большинства [хотя относительно этого вопроса среди учёных есть разногласия].

5. Религиозная связь сильнее, чем родственная, и поэтому если родственники являются представителями разных религий, то это влияет на право наследования.

٣٠٢) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَهِبَتِهِ.

302. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Пророк ﷺ запретил продажу «*аль-уаля*» и его дарение (аль-Бухари 2535 и Муслим 1506).

«*Аль-уаля*» (по-араб. وَلَاء) — связь между вольноотпущенником и его бывшим хозяином. Здесь имеется в виду, что бывший хозяин имеет право на наследство своего раба, отпущенного им на волю. В шариате «*аль-уаля*» превратилась в связь подобную родословной.

Тема хадиса:

Разъяснение относительно передачи права на наследство «*аль-уаля*» посредством продажи или другими путями.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено продавать или дарить «*аль-уаля*». Запрет указывает на то, что это является харамом, и если кто-либо совершит подобное, то такой договор будет недействительным. Право владения «*аль-уаля*» остаётся за бывшим хозяином, поэтому следует возвращать деньги, которые были заплачены за это.

2. Указание на сильную связь между бывшим хозяином и его вольноотпущенником, так как он никоим образом не может избавиться от этой связи.

3. Указание на достоинство и великое положение того, кто освобождает рабов, а также на право, которое он имеет над освобождённым рабом.

٣٠٣) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَتْ فِي بَرِيرَةَ ثَلاثُ سُنَنٍ: خُيِّرَتْ عَلَى زَوْجِهَا حِينَ عَتَقَتْ، وَأُهْدِيَ لَهَا لَحْمٌ، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ، وَالْبُرْمَةُ عَلَى النَّارِ، فَدَعَا بِطَعَامٍ، فَأُتِيَ بِخُبْزٍ وَأُدْمٍ مِنْ أُدْمِ الْبَيْتِ، فَقَالَ: «أَلَمْ أَرَ الْبُرْمَةَ عَلَى النَّارِ فِيهَا لَحْمٌ؟» فَقَالُوا: بَلَى، يَا رَسُولَ اللهِ، ذَلِكَ لَحْمٌ تُصُدِّقَ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ، فَكَرِهْنَا أَنْ نُطْعِمَكَ مِنْهُ، فَقَالَ: «هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ، وَهُوَ مِنْهَا لَنَا هَدِيَّةٌ»، وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّمَا الْوَلاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ».

303. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «По причине Бариры появилось три сунны [шариатских постановления] — ей было дано право выбора: остаться с мужем [рабом] или расстаться с ним, когда её освободили на волю, и было подарено [говяжье] мясо. И когда Посланник Аллаха ﷺ вошёл ко мне, то котелок [с этим мясом] уже стоял на огне. Тогда он попросил подать еду, и ему принесли хлеб и домашний соус [приготовленный на основе фруктового уксуса], но он сказал: “***Разве я не видел котелка на огне, в котором*** [готовилось] ***мясо?***” Ему ответили: “Да, конечно, о Посланник Аллаха. Там мясо, которое дали Барире в качестве *садака*, и мы не хотели тебя кормить им [потому что Пророку ﷺ было запрещено есть что-либо, поданное в качестве садака]”. На что он ﷺ ответил: “***Это для неё оно было садака, а от неё нам оно будет подарком***”. Пророк ﷺ сказал также: “***Поистине, право на наследство /аль-уаля/ принадлежит тому, кто освободил*** [раба]”» (аль-Бухари 5097 и Муслим 1504).

Тема хадиса:

Разные вопросы, разъясняющие причину появления *аль-уаля*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *Никах* с рабыней является действительным [будь это никах рабыни с рабом или рабыни с хозяином].

2. Если рабыня выходит замуж, то наслаждаться ею имеет право только её муж, а хозяин, выдав её замуж, теряет это право.

3. Если рабыню продают, то она не перестаёт быть женой того раба, за которым она была замужем.

4. Если рабыня становится свободной, то ей предоставляется выбор: либо разорвать брачный договор */никах/*, либо остаться со своим мужем [рабом].

5. Если в шариате было установлено какое-либо право, то человек имеет все основания воспользоваться им, несмотря на то что это может навредить другому человеку, а у первого такой цели не было.

6. Дозволено выбирать лучшую еду и просить её у своей семьи, так как это не является *исрафом* и проявлением жадности.

7. Мужчине дозволено спрашивать о том, что происходит в его доме [но при этом должна соблюдаться золотая середина: не следует шпионить за членами своей семьи, но и не стоит относиться небрежно к тому, с кем они общаются и о чём].

8. Дозволено давать *садака* своему вольноотпущеннику, даже если он богат.

9. Указание на красивое обхождение жён и прислуги Пророка ﷺ с ним.

10. Указание на разницу между тем, что является запретным само по себе, как вино [или свинина] — такое не дозволено никому в любом виде [если только человек не окажется в безвыходном положении] — и тем, что является запретным по причине способа заработка. Во втором случае *хукм* заработанного зависит от направления, то есть если человек заработал дозволенным путём, то это является для него *халялем*, если же запретным путём, то это будет для него *харамом*.

11. Пищу, поданную в качестве *садака*, Пророку ﷺ было запрещено принимать по причине его высокого положения, чтобы он ﷺ не оказался в позиции слабого [как будто кто-то находится выше его по статусу] и чтобы никто не смотрел на него снисходительно, как будто он находится в униженном положении. Потому что *садака* [как правило] является результатом очищения имущества людей, то есть нечистым остатком.

12. Богатому человеку дозволено принимать пищу, которую подали бедняку в качестве *садака* [так как для богатого это будет являться подарком].

13. Дозволено принимать пищу, приготовленную из средств человека, радующегося тому, что угощает других благодаря своим финансовым возможностям.

14. Право на *аль-уаля* предоставляется тому, кто освободил [раба].

15. *Аль-уаля* не передаётся другому, однако некоторые обладатели знания утверждают, что это право переходит наследникам, наследующим путём конечного остатка */ʻасаба/*.

К пользам хадиса можно отнести также:

16. Указание на то, что следует считаться с социальным статусом мужа и жены, одним из критериев которого является свобода или рабство.

Книга о никахе

كِتَابُ النِّكَاحِ

Слово «*ан-никах*» в арабском языке используется в двух случаях: либо как брачный договор, либо как совокупление. Когда говорят, что мужчина заключил с женщиной *никах*, то подразумевают заключение брачного договора, например: такой-то заключил *никах* с дочерью такого-то. Если же речь идёт об отношениях мужа и жены, то под словом «*никах*» подразумевается совокупление. В большинстве случаев, когда нет определённого контекста, под словом «*никах*» подразумевается брачный договор.

٣٠٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ قَالَ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ: «يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ، مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغَضُّ لِلْبَصَرِ، وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ. وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّهُ لَهُ وِجَاءٌ».

304. ʻАбдуллах ибн Масʻуд, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал нам: "***О молодёжь, кто из вас имеет возможность***[1] ***жениться, пусть женится, ведь, поистине, это помогает потуплять взор и оберегает половой орган. А тот, кто не имеет такой возможности, пусть постится, поистине, это будет для него подобно оскоплению***[2]"» (аль-Бухари 5066 и Муслим 1400).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления */хукм/* относительно никаха.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Проповеди Пророка ﷺ */хутбы/* были двух видов: общие и частные. Что касается частных, то они касались конкретизации какого-либо положения, места или времени совершения чего-либо.

2. Красноречие, проявленное Пророком ﷺ в его проповеди, так как в ней он обратился с речью к тем, кто более всего нуждался в этом [то есть к молодёжи], хотя *хукм* [содержащийся в обращении] был общим, касающимся всех, кто подвержен проявлению страсти, будь это взрослые мужчины [от 40 лет] или старики.

3. Повеление жениться тому, кто имеет возможность — это крайне желательно, а иногда и обязательно. Если человек

[1] «Имеет возможность» — наиболее правильное мнение в этом вопросе следующее: мужчина должен иметь возможность покрыть минимальные расходы на содержание жены, то есть обеспечить её жильём, одеждой и пропитанием и т.д. Уа Ллаху аʻлям.

[2] Удаление яичек вместе с пенисом называется оскоплением.

не намеревается жениться, полагая, что тем самым он приблизится к Аллаху, то это является новшеством. Если же есть опасность совершения прелюбодеяния, то женитьба для него обязательна.

4. Основной целью никаха, особенно для молодёжи, является потупление взора и оберегание половых органов.

5. Указание соблюдать пост той части молодёжи, которая не имеет возможности жениться.

6. Пост сдерживает и подавляет страсти и желания человека.

7. Указание на одну из польз поста.

8. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей, так как вынося постановление */хукм/*, он упоминает и о мудрости, содержащейся в нём.

9. Поклонение является действительным даже если сопровождается сопутствующим намерением, на которое также указывает [то есть можно соблюдать пост ради Аллаха с намерением, что это помогает подавить страсть человека и способствует потуплению взора].

٣٠٥) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ نَفَراً مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ سَأَلُوا أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ عَمَلِهِ فِي السِّرِّ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا آكُلُ اللَّحْمَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا أَنَامُ عَلَى فِرَاشٍ. فَحَمِدَ اللهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، وَقَالَ: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ قَالُوا كَذَا وَكَذَا؟ لَكِنِّي أُصَلِّي وَأَنَامُ، وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي».

305. Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что однажды группа сподвижников спросила жён Пророка ﷺ о том, какие дела он совершает скрыто [то есть о его поклонении дома, там, где его не видят люди]. [После того, как им поведали об этом] некоторые из них [посчитав, что этого поклонения им будет недостаточно, если сравнить положение их и Пророка ﷺ, которому прощены все прошлые и будущие грехи] сказали: «Я не буду жениться», другие сказали: «Я не буду есть мясо», третьи сказали: «Я не буду спать на своей постели [выстаивая молитву всю ночь]». Их слова были доведены до Пророка ﷺ, который многократно восхвалил Аллаха, а затем [порицая их] сказал: «***О чём думают люди, которые говорят так-то и так-то? Что касается меня, то я молюсь и сплю, соблюдаю пост и разговляюсь*** [то есть бывают дни, когда он не постится]***, и женюсь на женщинах. И тот, кто не желает моей Сунны, не имеет ко мне никакого отношения*** [я к нему не причастен]» (аль-Бухари 5063 и Муслим 1401).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно проявления человеком излишества в вопросах поклонения, по причине которых он отказывается от женитьбы.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников, да будет доволен ими Аллах, к поклонению.

2. Совершенство в религии не достигается путём изнурения себя в поклонении и отказа от дозволенных мирских удовольствий.

3. Путь Пророка ﷺ является самым совершенным, в котором, наряду с поклонением Аллаху — Велик Он и Всемогущ, присутствует удел для души, наслаждающейся отдыхом и дозволенными благами.

4. Запрещено добавлять что-либо в поклонение, если тем самым человек преступает границы Сунны.

5. Порицание того, кто отказывается от благ и дозволенных желаний не по шариатской причине.

6. Запрещено отказываться от женитьбы, если человек делает это из стремления к монашеству или полагая, что тем самым он приближается Аллаху [сюда же относится вегетарианство: если человек отказывается есть мясо, считая, что это приближает его к Аллаху, то он вводит в религию новшество */бид'а/*].

7. Кто отказывается следовать Сунне Пророка ﷺ, тот не имеет отношения к нему ﷺ. Если в каком-либо деле человек отказывается от следования Сунне, проявляя при этом усердие в выведении постановления */иджтихад/* или опираясь на своё толкование Корана */тауиль/*, то это является оправданием для него, и тогда он не будет иметь отношения [к Пророку ﷺ] в рамках только этого дела, и по этой причине такой человек не будет считаться нечестивцем или неверующим. Если же у него нет никакого оправдания, то он является нечестивцем или неверующим в соответствии с его делами.

8. Пророк ﷺ не молился всю ночь и не постился каждый день, но молился и спал, соблюдал пост и оставлял его.

9. Узаконено в открытую порицать те принципы и пути, которые противоречат Сунне Пророка ﷺ.

10. Узаконено проводить незапланированные *хутбы*, если это связано с важными вопросами.

11. Людей, которых человек порицает, можно не называть по имени [если в этом нет необходимости].



٣٠٦) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ ﷺ قَالَ: رَدَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ التَّبَتُّلَ، وَلَوْ أَذِنَ لَهُ لاخْتَصَيْنَا.

306. Са'д ибн Аби Уаккас, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил 'Усману ибн Маз'уну [обрекать себя на] безбрачие, и если бы он ему позволил, то мы кастрировали бы сами себя» (аль-Бухари 5073 и Муслим 1402).

Передатчик этого хадиса:

'Усман ибн Маз'ун — это Ибн Маз'ун ибн Хабиб аль-Джумахи, стал четырнадцатым человеком в ряду мужчин, принявших ислам первыми, совершил переселение в Эфиопию в период первой хиджры, участвовал в битве при Бадре и умер на второй год после неё. Он был первым мухаджиром, умершим в Медине, и первым мухаджиром, похороненным на кладбище аль-Бакы, да будет Аллах доволен ими всеми!

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно безбрачия [отказа от женитьбы для посвящения себя поклонению].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Стремление сподвижников, да будет доволен ими Аллах, к поклонению.

2. Запрещено отказываться от женитьбы, полагая, что она отвлекает от поклонения и является религиозно-одобряемым действием.

3. Достоинство сподвижников, которые ради [полного] подчинения Аллаху и Его Посланнику хотели оставить то, что им любимо.

4. Настоящее поклонение — это следование шариату, а не изнурение себя делами, не относящимися к религии, и не лишение себя дозволенных желаний.

На первый взгляд слова «кастрировали бы сами себя» указывают на то, что кастрация дозволена. Возможно, это было сказано до того, как она [чётко и однозначно] была запрещена. Это подтверждено в двух достоверных сборниках хадисом, переданным от ʻАбдуллаха ибн Масʻуда, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Мы были с Посланником Аллаха ﷺ в военном походе и с нами не было женщин. Тогда мы сказали: “О Посланник Аллаха, не сделать ли нам кастрацию самим себе?” Но он запретил нам подобное» (аль-Бухари 5071 и Муслим 1404).

В своём труде под названием «Фатх» [Ибн Хаджар] сказал: «Среди людей нет разногласия в том, что этот запрет указывает на *харам*» (см. «Фатхуль-Бари» 9/119).

[Глава о тех женщинах, на которых запрещено жениться]

٣٠٧) عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سُفْيَانَ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، انْكِحْ أُخْتِي ابْنَةَ أَبِي سُفْيَانَ، فقَالَ: «أَوَتُحِبِّينَ ذَلِكِ؟» فَقُلْتُ: نَعَمْ، لَسْتُ لَكَ بِمُخْلِيَةٍ، وَأَحَبُّ مَنْ شَارَكَنِي فِي خَيْرٍ أُخْتِي، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ ذَلِكِ لَا يَحِلُّ لِي». قَالَتْ: فإِنَّا نُحَدَّثُ أَنَّكَ تُرِيدُ أَنْ تَنْكِحَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: «بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ؟!» قُلْت: نَعَمْ، قَالَ: «إِنَّهَا لَوْ لَمْ تَكُنْ رَبِيبَتِي فِي حِجْرِي، مَا حَلَّتْ لِي، إِنَّهَا لَابْنَةُ أَخِي مِنَ الرَّضَاعَةِ، أَرْضَعَتْنِي وَأَبَا سَلَمَةَ ثُوَيْبَةُ، فَلَا تَعْرِضْنَ عَلِيَّ بَنَاتِكُنَّ وَلا أَخَوَاتِكُنَّ».

قَالَ عُرْوَةُ: وَثُوَيْبَةُ مَوْلاةٌ لِأَبِي لَهَبٍ، كَانَ أَبُو لَهَبٍ أَعْتَقَهَا فَأَرْضَعَتِ النَّبِيَّ ﷺ، فَلَمَّا مَاتَ أَبُو لَهَبٍ أُرِيَهُ بَعْضُ أَهْلِهِ بِشَرِّ حِيبَةٍ، قَالَ لَهُ: مَاذَا لَقِيتَ؟ قَالَ لَهُ أَبُو لَهَبٍ: لَمْ أَلْقَ بَعْدَكُمْ خَيْراً، غَيْرَ أَنِّي سُقِيتُ فِي هَذِهِ بِعَتَاقَتِي ثُوَيْبَةَ».

* الْحِيبَةُ: الْحَالُ – بِكَسْرِ الْحَاءِ –.

307. Передают, что как-то раз [жена Пророка ﷺ] Умм Хабиба бинт Аби Суфьян, да будет Аллах доволен ею и её отцом, сказала: «О Посланник Аллаха, женись на моей сестре, дочери Аби Суфьяна». Он спросил: «***Неужели ты желаешь этого?***» Я ответила: «Да, всё равно я у тебя не единственная. И мне хотелось бы, чтобы моя сестра разделила со мной это благо [то есть благо быть его женой]». На что Посланник Аллаха ﷺ сказал:

«***Подобное не дозволено мне***». Я сказала: «Поистине, нам поведали, что ты желаешь жениться на дочери Абу Салямы [то есть падчерице Пророка ﷺ]». И он спросил: «***Дочери Умм Салямы*** [жены Пророка ﷺ]?» Я ответила: «Да». Он сказал: «***Поистине, даже если бы она не была моей падчерицей в моей комнате*** [то есть под моим покровительством]***, то*** [всё равно] ***не стала бы дозволенной мне. Потому что она дочь моего молочного брата. Меня и Абу Саляму кормила Суэйба. Поэтому не предлагайте мне ваших дочерей и ваших сестёр***» (аль-Бухари 5101 и Муслим 1449).

Урва [таби'ин] рассказывал: «Суэйба была кормилицей Пророка ﷺ и вольноотпущенницей Абу Ляхаба. Когда Абу Ляхаб умер, то некоторые члены его семьи видели [его во сне] в наихудшем виде. И кто-то спросил его: "Каково твоё положение [на том свете]?" На что он ответил: "Ничего хорошего после [смерти] я не видел. Однако меня напоили [маленьким количеством воды] за то, что я освободил Суэйбу"».

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно женитьбы на дочери жены [падчерице] и сестре жены.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Женщине дозволено предлагать своему мужу жениться на другой женщине, которая ему дозволена [то есть не является из категорий *махарим*].

2. Жёны Пророка радовались тому, что они являлись его жёнами, и считали это благом, к которому надо стремиться.

3. Указание на сообразительность Умм Хабибы и красоту её ответа.

4. Не дозволено одновременно жениться на двух родных сёстрах, как не дозволена близость с рабынями [являющимися друг другу родными сёстрами].

5. Среди людей может распространяться информация, не имеющая под собой никакой основы, поэтому человеку следует перепроверять её.

6. Падчерица, проживающая в доме мужа своей матери [то есть в доме отчима], не дозволена ему в том случае, если он стал жить с её матерью [половой жизнью]. Некоторые учёные говорят о том, что если падчерица не живёт с ними, то она дозволена отчиму [то есть в случае смерти матери она может выйти замуж за него]. Но большинство учёных */джумхур/* придерживается мнения, что она не дозволена ему [даже если она не будет жить с ними], потому что [слова «вашей комнате», пришедшее в аяте] не является ограничением или условием */къайд/*, и ниспослано в общем смысле. Доводом этому является явное упоминание Всевышним Аллахом второго условия, а именно: близость [с матерью падчерицы]. Из этого следует, что отсутствие этого условия делает падчерицу дозволенной для мужчины: «**Ведь если вы не имели близости с ними, то на вас не будет греха**» (сура «ан-Ниса», аят 23). И здесь Аллах не упоминает другого условия, из которого следовало бы, что падчерица не должна находиться в доме отчима [чтобы быть дозволенной для него]. Поэтому это является указанием, что данное условие не берут в расчёт.

7. По причине кормления грудью */рада'а/* мужчина и женщина становятся запретными друг для друга [относительно женитьбы] так же, как и по причине кровного родства.

8. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей, поскольку он разъяснял причину *хукма* [почему нельзя жениться на той или иной женщине].

9. Не дозволено предлагать в жёны женщину, на которой нельзя жениться.

10. Человек может извлечь пользу благодаря своему поступку, даже если у него не было такого намерения.

11. Несмотря на свой *куфр*, Абу Ляхаб извлёк пользу из освобождения Суэйбы [если условно согласиться с достоверностью *иснада* этой истории], благодаря тому, что это принесло пользу Пророку ﷺ, так как Суэйба стала его ﷺ кормилицей, молоком которой он был напоён. Положение было таковым только по причине Пророка ﷺ [то есть это не общее положение], так же как это было и с Абу Талибом, которому было

облегчено адское наказание только благодаря его хорошему отношению к Пророку ﷺ. Что касается других поступков и деяний этих неверующих, то они не принесут им пользу [на том свете], так как Всевышний сказал: «**Мы займёмся** [благими] **деяниями, которые они** [многобожники и неверующие] **совершали, и обратим их в развеянный прах** [сделаем их тщетными]» (сура «аль-Фуркан», аят 23).

12. Воздаяние в соответствии с делами.

13. Указание на истинность существования наказания в могиле.

14. Косвенная опора на сон.

К пользам хадиса можно отнести также:

15. Муфтию следует задавать уточняющие вопросы, если его спрашивают о чём-либо, постановление чего зависит и может отличаться от выяснения этих подробностей.

16. Спрашивающему необходимо разъяснить, от задавания каких вопросов ему следует отказаться, а какие действительно нужно задавать, чтобы узнать ответ. Особенно если спрашивающий является тем, кого человек должен воспитывать, например, жёны и дети.

٣٠٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا، وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا».

308. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Нельзя одновременно брать в жёны женщину и её тётю со стороны отца, а также женщину и её тётю со стороны матери***"» (аль-Бухари 5109 и Муслим 1408).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно одновременной женитьбы на женщине и её тёте со стороны отца[1] или матери[2].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено одновременно жениться на женщине и её тёте по отцовской или материнской линии. Что касается владения двумя рабынями, то дозволено быть владельцем женщины и её тёти. Но если хозяин начинает жить с одной из них [половой жизнью], то близость с другой для него является *харамом* до тех пор, пока он не сделает первую запретной для себя, а именно: пока не продаст её или не выдаст замуж.

2. Нет разницы в том, совершается ли *никах* одновременно [на девушке и её тёте] или поочерёдно [когда мужчина женится сначала на одной, потом на другой]. Если женитьба [на этих родственницах] происходит единовременно, в процессе одного акта бракосочетания, то брак с обеими становится недействительным. Если же это совершается поочерёдно, разными актами бракосочетания, то недействительным становится последний.

---

[1] Подразумевается родная сестра отца, а также родная сестра дедушки со стороны отца и далее по родословной.

[2] Подразумевается родная сестра матери, а также родная сестра бабушки со стороны матери и далее по родословной.

3. Предупреждение путей, ведущих к *хараму* [хадис является одним из далилей этого правила].

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Хадис является доводом на конкретизацию общего смысла, пришедшего в Коране. Это *хадис-ахад*, не относящийся к категории *мутаватир*.

Из хадиса и благородного аята [который был приведён выше] мы понимаем, что запрещено жениться одновременно на трёх категориях женщин:

1) На родных сёстрах.

2) На женщине и её тёте со стороны отца.

3) На женщине и её тёте со стороны матери.

Что касается запретных женщин */махарим/*, не относящихся к этим трём категориям, то на них можно жениться одновременно, например, на двух женщинах, одна из которых является дочерью дяди или тёти по отцовской линии, а вторая — дочерью дяди или тёти по материнской линии [то есть двоюродные сёстры].

٣٠٩) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ أَحَقَّ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ».

309. ‘Укба ибн ‘Амир рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Поистине, обязательными***[1] ***к исполнению являются те условия,*** [по причине] ***которых вы сделали для себя дозволенными половые органы***”» (аль-Бухари 2721 и Муслим 1418).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* соблюдения условий, выдвинутых при *никахе*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Во время совершения *никаха* дозволено выдвигать всякого рода условия, независимо от того, будут они со стороны жениха или невесты. Однако это дозволено только в том случае, если исполнение этих условий не приводит к запретному, не противоречит шариату и не нарушает чьи-либо права. Например, во-первых, это «*никах аш-шигар*», во-вторых, это такое условие, как развод с другой женой мужчины.

2. Соблюдение дозволенных условий, выдвинутых обеими сторонами при совершении *никаха*, обязательно, независимо от того, будет ли это условие об увеличении или уменьшении того, на что имеют право [мужчина или женщина], или вообще отказ от какого-либо права. Первый пример, когда женщина ставит условие добавить или увеличить её брачный дар */махр/*. Второй пример, когда, наоборот, ставят условие уменьшить что-либо. Третий пример, когда девушка ставит условие, что не будет уезжать с мужем из своей страны.

---

[1] Здесь указание на важность и обязательность соблюдения условий, выдвинутых при *никахе*, по сравнению с другими условиями, как, например, поставленными при заключении торговой сделки. Потому что за *никахом* следуют великие последствия, связанные с родословной */насаб/*, союзом с другим родом */мусахара/*, наследством */мирас/* и содержанием семьи */нафака/*.

3. Под условиями, с которыми следует считаться, подразумеваются те, которые были озвучены во время совершения процедуры *никаха*, или те, которые были оговорены до него. Что касается условий, которые были поставлены после совершения процедуры *никаха*, то их не берут в расчёт, потому что половые органы уже стали дозволены по причине других [ранее оговорённых] условий. Кроме того случая, когда условия были оговорены во время «*сульха*» [примирения между мужем и женой], даже если это происходит после совершения процедуры *никаха* [но эти условия не должны противоречить шариату и нарушать права других].



٣١٠) عَنِ ابْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَى عَنِ الشِّغَارِ.

وَالشِّغَارُ: أَنْ يُزَوِّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوِّجَهُ ابْنَتَهُ، وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صدَاقٌ.

310. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ запретил «*аш-шигар*».

«*Аш-шигар*» [как сказал ан-Нафиʻ, отвечая на вопрос ʻУбейдуллаха ибн ʻУмара] — это *никах*, при котором один человек выдаёт свою дочь замуж за мужчину на том условии, что тот выдаст за него свою дочь, и при этом нет брачного дара */махр/*» (аль-Бухари 5112 и Муслим 1415).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма никаха* «*аш-шигар*».

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет *никаха* «*аш-шигар*».

2. Подобный брачный договор является неправильным с двух сторон, потому что слово «запретил» указывает на его недействительность.

3. Опекун */уали/,* отдающий девушку замуж, должен считаться с *аманатом* [который лежит на нём перед Всевышним Аллахом], и не причинять ей никакого вреда.

4. Человеку дозволено выдавать свою подопечную замуж за мужчину, если тот выдаёт свою подопечную за него, но это должно происходить без выдвигания такого условия [при этом *махр* должен быть подарен и, как говорят учёные, его минимум должен быть равен принятому в этой местности размеру].

5. Дозволено выдавать свою подопечную замуж за того, кто выдаёт за тебя свою подопечную, при условии, чтобы женщины были довольны [этим браком], чтобы обеим был подарен *махр*, и чтобы жених и невеста были одного социального уровня.

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Не дозволено выдавать девушку замуж за человека другого социального уровня, если в этом есть польза опекуну, преследующему свою [меркантильную] цель [в ущерб своей подопечной].



٣١١) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ.

311. Передают со слов ʻАли ибн Аби Талиба, да будет доволен им Аллах, что в день Хайбара Пророк ﷺ запретил заключать временный никах и есть мясо домашнего осла (аль-Бухари 4216 и Муслим 1407).

Временный никах */аль-мутʻа/* — это брак, заключаемый между мужчиной и женщиной на определённый промежуток времени [то есть устанавливается чёткий срок действия брачных договорённостей], например, месяц или тот период, пока мужчина живёт в той или иной местности.

«*Аль-мутʻа*» в переводе с арабского означает «наслаждение, удовольствие», потому что целью такого *никаха* является удовлетворение плотских потребностей мужчины, за которое женщина получает материальное вознаграждение, но при этом не учитываются другие цели *никаха* [например, продолжение рода и т.п.]. Временный *никах* был дозволен в ранний период ислама, когда мужчины совершали длительные военные походы, и поэтому ощущали в этом потребность, но затем он был запрещён.

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* временного *никаха /аль-мутʻа/* и употребления в пищу мяса домашних ослов.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет на заключение временного *никаха*.
2. Запрет на употребление в пищу мяса домашнего осла.

3. Дозволено употребление в пищу мяса дикого осла [кулан, зебра].

4. Указание на наличие в шариате *насха* [отмены каких-либо постановлений] и его дозволенность.

К пользам хадиса можно отнести также:

5. Иногда приверженцы Сунны */Ахлюс-Сунна/* могут быть суровыми по отношению к другим её представителям в воспитательных целях. Как это произошло во времена Пророка ﷺ в вопросе дозволенности временного брака, так как у сподвижников Посланника Аллаха ﷺ возникли разногласия, за которые они стали сурово порицать друг друга. Но это были единичные случаи, которые не берут за основу. Как бы то ни было, сподвижники проявили иджтихад, за который им последует награда, даже если кто-либо из них ошибался в этом вопросе.

И Аллаху ведомо лучше. Более подробно об этих правилах можно узнать из курса лекций «Правила вывода из саляфии»[1].

[1] См. https://www.youtube.com/watch?v=_YXr2K73Sj8

[Глава о совете и требовании разрешения на никах]

٣١٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ، وَلَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، وَكَيْفَ إِذْنُهَا؟ قَالَ: «أَنْ تَسْكُتَ».

312. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Не следует выдавать замуж женщину, которая уже была замужем*** [то есть не девственницу]***, пока не посоветуются с ней. И следует выдавать замуж девственницу, пока не спросят у неё разрешения***». [И люди] спросили: «О Посланник Аллаха, как [нам узнать или спросить] о её разрешении? [ведь в основном девственницы стесняются говорить об этом]» [Пророк ﷺ] сказал: «***Если она молчит*** [то этого достаточно]» (аль-Бухари 5136 и Муслим 1419).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* выдачи замуж женщины без её разрешения.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Женщину, которая была замужем, запрещено выдавать замуж во второй раз, не посоветовавшись с ней, и пока она не подтвердит словами своё согласие на брак [или отказ от него].

2. Девственницу запрещено выдавать замуж, не спросив её дозволения, и её молчания [как знака согласия] будет достаточно.

3. Так как хадис носит общий характер, то из него исходит, что нет разницы между отцом и кем-либо другим [имеющим право выдавать девушку замуж]. В «Сахихе» Муслима

приводится хадис Ибн ʻАббаса: «Отец спрашивает разрешения у [своей дочери] девственницы». [Если девушка выразила согласие на брак, то замуж её выдают близкие родственники по мужской линии */ʻасаба/*.

К ним относятся:

- «*убууа*» — отец, дед и те, кто выше по родословной;
- «*бунууа*» — сын, внук и те, кто ниже по родословной;
- «*ухуа*» — родной брат, брат по отцу, брат по матери и их дети: сын брата, сын брата по отцу, сын брата по матери.
- «*ʻумума*» — родной дядя, либо дядя по отцу и их дети: сын родного дяди и сын дяди по отцу.

Согласие правителя той местности, где проживает девушка, не является условием для *никаха*. Если родственники девушки немусульмане, то они не имеют права выдавать её замуж, так как у неверующих нет власти над мусульманами. В этом случае выдать девушку замуж может правитель, или его представитель, или имам, которому подчиняются жители той местности, при условии, что девушка выразила согласие на брак. Если девушка живёт в местности, где нет мусульман, то её выдают замуж главы мусульманских диаспор, руководители исламских центров этой местности или близлежащих районов].

4. Женщина не имеет права выходить замуж самолично [потому что *никах* без *уали* недействителен].

5. Следует считаться с довольством [обеих сторон] при заключении договора.

6. Мудрость, заключённая в шариате и выраженная в заботе о женщине, потому что она нуждается в опекуне */уали/*, который выдаст её замуж, и вместе с тем запрещает опекуну */уали/* выдавать женщину [девушку] замуж без её согласия [то есть у него нет абсолютной власти над девушкой].

7. Указание на значимость положения брачного договора.

К пользам хадиса можно отнести также:

8. Перед выдачей замуж девственницы или женщины, побывавшей замужем, недостаточно просто сообщить им об

этом. Опекунам следует подробно охарактеризовать жениха: его возраст, внешние данные [красивый или некрасивый], социальный статус, финансовое положение [богат или беден], сведения о его родословной, профессию или род занятий. Не следует утаивать и другую информацию [то есть его недостатки], сообщив обо всём, в чём есть польза для невесты, потому что целью *никаха* является крепкая связь и укрепление любви между супругами.



[Глава о том, что женщина, которой дано три развода, не возвращается к мужу, пока не выйдет замуж за другого]

٣١٣) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: «جَاءَتِ امْرَأَةُ رِفَاعَةَ الْقُرَظِيِّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَتْ: كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ الْقُرَظِيِّ فَطَلَّقَنِي، فَبَتَّ طَلاقِي، فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الزَّبِيرِ، وَإِنَّمَا مَعَهُ مِثْلُ هُدْبَةِ الثَّوْبِ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لا، حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ، وَيَذُوقَ عُسَيْلَتَكِ»، قَالَتْ: وَأَبُو بَكْرٍ عِنْدَهُ، وَخَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ بِالْبَابِ يَنْتَظِرُ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ، فَنَادَى: «يَا أَبَا بَكْرٍ، أَلَا تَسْمَعُ هَذِهِ مَا تَجْهَرُ بِهِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟».

313. ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «[Однажды] жена Рифа‘а аль-Куразы [которую звали Тумайма бинт Уахб] пришла к Пророку ﷺ и сказала: “Я была замужем за Рифа‘а аль-Куразы [мужчина из племени бану курайза], и он дал мне окончательный развод */таляк/*. После него я вышла замуж за ‘Абдуррахмана ибн Забира, но его [половой орган] был подобен висящей вниз части непрошитой одежды[1]”. Посланник Аллаха улыбнулся [так, что показались его зубы] и [удивившись её нескромному вопросу] спросил: “***Ты хочешь вернуться к Рифа‘а? Нет*** [ты не можешь сделать этого]***, пока ты не вкусишь его медка***[2] [от слова мёд] ***и пока он не вкусит***

[1] Она сравнила половой орган мужа с бахромой или кисточкой на конце шарфа, так как у них произошёл всего один половой акт, в процессе которого ничего не получилось по причине слабой эрекции у мужчины.

[2] Здесь Пророк ﷺ употребил слово «*аль-‘усайля*» — медок, потому что человек чувствует сладость при совершении полового акта, подобно сладкому мёду.

твоего медка”». Далее [‘Аиша] сказала: «Абу Бакр в это время находился рядом с ним [то есть Пророком], а Халид ибн Са‘ид стоял у двери в ожидании, что ему позволят войти, и громко сказал [с порицанием]: “Разве ты не слышишь, о Абу Бакр, о чём эта [женщина] говорит [открыто] перед Посланником Аллаха ﷺ [и почему не поругаешь её за это]?!”» (аль-Бухари 2639 и Муслим 1433).

Передатчик хадиса:

Халид ибн Са‘ид — это Ибн Са‘ид ибн аль-‘Ас ибн Умаййя ибн ‘Абди-шамс аль-Умавию — один их первых сподвижников. Халид ибн Са‘ид был четвёртым или пятым человеком, принявшим ислам. Он совершил хиджру в Эфиопию и вернулся оттуда с Джа‘фаром ибн Аби Талибом, совершил ‘умру, [после Худайбиййи] и участвовал в других событиях после неё. Пал шахидом в месяц сафар в 14-м году хиджры во время правления ‘Умара. Есть версия, что это случилось ещё при Абу Бакре за 24 дня до его кончины. Да будет доволен ими всеми Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно ситуации, когда женщине, получившей тройной развод */таляк/*, можно вернуться к своему первому мужу.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Богобоязненность жён сахабов, ведь они не приступали к каком-либо делу, не узнав его *хукм*.

2. Дозволено говорить о том, о чём обычно люди стесняются говорить, если в этом есть необходимость.

3. Дозволено говорить о недостатках одного человека другому, если в этом есть необходимость [например, для вынесения фетвы].

4. Третий *талякъ* при разводе называется окончательным.

5. Женщина, получившая от мужа троекратный развод, не дозволена ему до тех пор, пока она не выйдет замуж действи-

тельным *никахом* за другого и пока тот не совокупится с ней эрегированным половым органом.

6. Красота нравственных качеств Пророка ﷺ.

7. Дозволено улыбаться, если на то есть причина.

8. Указание на степень почитания, проявляемую сподвижниками к Пророку ﷺ, а также на уважение по отношению друг к другу. Во-первых, Абу Бакр не стал ругать женщину в присутствии Пророка ﷺ, тем более увидев, что он улыбнулся [в ответ на слова женщины], как и Халид не стал ругать её в присутствии Абу Бакра.

9. Всеобъемлющие знания Абу Бакра, да будет доволен им Аллах, о Пророке ﷺ и обо всех обстоятельствах и ситуациях, связанных с его жизнью.

10. Никто не имеет права войти в чужой дом или комнату до тех пор, пока ему не позволят.

К пользам хадиса можно отнести также:

11. Требующий знания [студент] не должен говорить в тот момент, когда его шейх [учитель] молчит. Он не должен порицать человека, задающего вопрос, если шейх сам не порицает его. Соблюдение студентом этикета во взаимоотношениях со своим учителем — это залог успеха в приобретении знаний. Подробно изучить этикет требующего знания можно прослушав курс лекций «Украшение искателя знаний».

[Глава о хорошем отношении к жене]

٣١٤) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: مِنَ السُّنَّةِ، إِذَا تَزَوَّجَ الْبِكْرَ عَلَى الثَّيِّبِ، أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعاً، وَقَسَمَ، وَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيِّبَ عَلَى الْبِكْرِ، أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلاثاً، ثُمَّ قَسَمَ.

قَالَ أَبُو قِلَابَةَ: وَلَوْ شِئْتُ لَقُلْتُ: إِنَّ أَنَساً رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ.

314. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Если человек берёт себе в жёны девственницу [второй, третьей или четвёртой женой], то Сунной является находиться у неё семь ночей, а затем уже делить [справедливо другие ночи между всеми жёнами]. Если же он берёт в жёны женщину, побывавшую замужем, то он находится у неё три ночи, а затем делит [другие ночи между всеми жёнами]».

Абу Кыляба [таби'ин] сказал: «Если хочешь, то я могу сказать, что Анас передал слова Пророка ﷺ» (аль-Бухари 5214 и Муслим 1461).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно распределения ночей между новобрачной и другими жёнами мужчины.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершенство Сунны Пророка ﷺ и его шариата, поскольку при выведении постановлений */ахкамов/* учитывается как положение, так и личность человека.

2. Соблюдение справедливости между жёнами во всём, что находится во власти мужчины и входит в его возможности, обязательно.

3. Девственница, выйдя замуж, достойна того, чтобы муж находился у неё семь ночей подряд, и только потом начинал

делить другие ночи между всеми жёнами. [Срок в семь дней необходим для того, чтобы девушка поборола свою стеснительность перед мужем, а он мог больше насладиться ею. При этом необязательно, чтобы близость между ними произошла в первую брачную ночь, но больше семи дней сторониться мужа из-за стеснительности противоречит природе и сроку, установленному в шариате.]

4. Женщина, которая уже была замужем, при повторном вступлении в брак достойна того, чтобы муж находился у неё три ночи подряд, а затем начинал делить [другие ночи между всеми жёнами].

5. Основа при распределении времени пребывания мужа [с жёнами] — ночь, для того, кто работает днём. Для того же, кто работает ночью, этим временем является день, потому что это его свободное время.



٣١٥) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ – إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ – قَالَ: بِسْمِ اللهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ، وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا، فَإِنَّهُ إِنْ يُقَدَّرْ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ، لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانُ أَبَداً».

315. Ибн ‘Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Если кто-либо из вас захочет сблизиться*** [совокупиться] ***со своей женой, пусть скажет: “С именем Аллаха! О Аллах, отдали нас от шайтана и отдали шайтана от того, кем ты нас наделишь”. И тогда, если им будет предопределено рождение ребёнка*** [после этой близости]***, шайтан не навредит ему*** [ничем и] ***никогда***”» (аль-Бухари 7396 и Муслим 1434).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно мольбы, которую следует произносить перед близостью с женой.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено упоминать имя Всевышнего Аллаха [то есть говорить «БисмиЛлях»] и взывать с *ду‘а* [то есть говорить «*Аллахумма, джаннибна-ш-шайтана уа джанниби-ш-шайтана ма разактана*»] перед близостью с женой или рабыней.

2. Это мольба является причиной, по которой Всевышний Аллах оберегает детей от шайтана.

3. Указание на то, что намерением во время близости должно быть испрашивание детей и их праведности. [Учёные говорят, что воспитание детей начинается уже перед близостью с женой, то есть ещё до зачатия. Более того, можно сказать, что воспитание детей начинается в тот момент, когда человек выбирает себе супругу.]

[Глава о запрете уединяться с чужой женщиной]

٣١٦) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «إِيَّاكُمْ وَالدُّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ». فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَفَرَأَيْتَ الْحَمْوَ؟ قَالَ: «الْحَمْوُ الْمَوْتُ».

* وَلِمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي الطَّاهِرِ، عَنِ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ اللَّيْثَ يَقُولُ: الْحَمْوُ أَخُو الزَّوْجِ وَمَا أَشْبَهَهُ مِنْ أَقَارِبِ الزَّوْجِ: ابْنِ العَمِّ وَنَحْوِهِ.

316. Передают со слов ʻУкбы ибн ʻАмира, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Остерегайтесь входить к*** [чужим] ***женщинам*** [которые не являются для вас *махрамами*]». Тогда мужчина из числа ансаров сказал: «О Посланник Аллаха! А что ты скажешь про родственника мужа */аль-хамву/*[1]?» [Пророк ﷺ] ответил: «***Родственник мужа является смертью***[2]» (аль-Бухари 5232 и Муслим 2172).

Муслим приводит *асар* от Аби Тахира, который передал, что Ибн Уахб сказал: «Я слышал, что аль-Ляйс [ибн Саʻд] говорил: *"Аль-хамву* — это брат мужа и подобные ему мужчины из родственников мужа, например, его племянник и т.п."» (Муслим 2172).

---

[1] *Аль-хамву* — мужчина со стороны родственников мужа: родной брат мужа, двоюродный брат мужа, дядя мужа, племянник мужа и т.д. То есть те, кто не являются *махрамами* для женщины.

[2] Ибн Хаджар сказал: «Говоря о чём-то неприятном и плохом, арабы сравнивают это со смертью [то есть гибелью для человека]».

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* посещения мужчинами чужих женщин [запретного уединения и смешения полов].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено мужчинам входить к женщинам, которые не являются для них *махрамами*, кроме как вместе с *махрамом* [для женщин].

2. Запрет является общим, независимо от того, близкий это родственник мужа или дальний.

3. Чем сильнее причина, приводящая к запретному */харам/*, тем строже предостережение от неё.

4. Мудрость исламского шариата, который предотвращает все пути, ведущие ко злу.

5. В своей основе кормление грудным молоком взрослого человека не делает его близким для женщины, иначе можно было бы избавиться от запрета нахождения [наедине] с родственником мужа, накормив его грудным молоком, чтобы он стал *махрамом*, которому было бы разрешено посещать её.

6. Красноречие Пророка ﷺ, проявляемое им в его речи.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Следует сторониться тех мест, где человек может оступиться из боязни совершить какое-либо зло.

1. Глава о брачном даре /садакъ/

بَابُ الصَّدَاقِ

Ас-садакъ — это дар, преподносимый женщине взамен брачного договора, заключаемого с ней. Он получил такое название потому, что указывает на правдивость */сидкъ/* желания мужчины жениться на женщине. *Садакъ* [или *махр*] может быть преподнесён в виде любого подарка [это могут быть деньги, одежда и т.д.], либо в виде какой-либо услуги. Выплата брачного дара может быть отсрочена [то есть выплачена после заключения брака]. Размер брачного дара может быть минимальным или максимальным, но сунной является не завышать его, потому что это облегчит сам вопрос осуществления *никаха*, вследствие чего у людей будет больше желания жениться. А создание семьи является одним из наилучших деяний, как мы говорили об этом выше.

٣١٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَعْتَقَ صَفِيَّةَ وَجَعَلَ عِتْقَهَا صَدَاقَهَا.

317. Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ дал Сафийе свободу, сделав освобождение её брачным даром [при женитьбе на ней] (аль-Бухари 5086 и Муслим 1365).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* относительно рабыни, брачным даром которой является её освобождение.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Хозяину дозволено давать свободу своей рабыне, предоставляя в качестве брачного дара её освобождение, сообщив следующее: «Я освобождаю тебя, и это освобождение будет твоим брачным даром», затем жениться на ней, потому что она становится дозволенной ему по причине *никаха*, а он уже не будет являться её хозяином.

2. *Никах* считается действительным при произнесении любых слов и выражений, но при условии, чтобы они указывали на желание жениться [самое главное, чтобы присутствующие понимали, что *уали* выдал определённую девушку за определённого парня, а он взял её в жёны].

3. Освобождение рабыни может быть предметом брачного дара.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Дозволено преподносить брачный дар, выраженный в виде религиозной или мирской пользы [или услуги].

٣١٨) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ، فَقَالَتْ: إِنِّي وَهَبْتُ نَفْسِي لَكَ، فَقَامَتْ طَوِيلاً، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، زَوِّجْنِيهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ، فَقَالَ: «هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ تُصْدِقُهَا؟» فَقَالَ: مَا عِنْدِي إِلَّا إِزَارِي هَذَا، فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «إِزَارُكَ إِنْ أَعْطَيْتَهَا جَلَسْتَ، وَلَا إِزَارَ لَكَ، فَالْتَمِسْ شَيْئاً» قَالَ: مَا أَجِدُ، قَالَ: «الْتَمِسْ وَلَوْ خَاتَماً مِنْ حَدِيدٍ»، فَالْتَمَسَ، فَلَمْ يَجِدْ شَيْئاً. فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «زَوَّجْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ».

318. Передают со слов Сахля ибн Са'да ас-Са'иди, да будет доволен им Аллах, что однажды к Посланнику Аллаха ﷺ пришла женщина и сказала: «Поистине, я подарила себя тебе[1]». Она долго стояла [в некоторых *риваятах* приводится, что Пророк ﷺ посмотрел на неё сверху вниз, затем опустил голову, ничего не ответив], и тогда один из [присутствующих] мужчин попросил: «О Посланник Аллаха, выдай её замуж за меня, если у тебя нет в ней нужды». На что [Пророк ﷺ] спросил: «***Есть ли у тебя что-нибудь, что можно преподнести ей в качестве брачного дара?***» Тот ответил: «У меня нет ничего, кроме этого *изара*[2] [который надет на мне]». Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если ты отдашь ей свой изар, то останешься сидеть без изара. Иди и поищи что-нибудь***». Тот сказал: «Я ничего не могу найти». [Пророк ﷺ] сказал: «***Иди и поищи хотя бы колечко из железа***». Он ушёл, но не найдя ничего [вернулся]. Тогда Посланник Аллаха ﷺ спросил: «***Есть ли у тебя что-нибудь из Корана*** [то есть знаешь ли ты что-нибудь наи-

[1] Жениться подобным образом, когда женщина без присутствия опекуна */уали/* и без оговорки о выплате брачного дара */махр/* предлагала сама себя в жёны, было дозволено только Пророку ﷺ.

[2] Мужская одежда, прикрывающая нижнюю часть тела, и у которой нет штанин: подобно одежде паломников, находящихся в состоянии *ихрама* во время хаджа.

зусть]?» Тот ответил: «Да». Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Я выдал её замуж за тебя за то, что у тебя есть из Корана*** [то есть чтобы ты научил её тому, что знаешь наизусть]» (аль-Бухари 5087 и Муслим 1425).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно брачного дара, преподносимого женщине.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Женщине дозволено предлагать мужчине жениться на ней, тем более если этим преследуется религиозная цель.

2. Мужчине дозволено отказаться от предложения, если у него нет в этом потребности, однако это следует делать мягко, чтобы не ранить её.

3. Если женщина предлагала сама себя в качестве жены, не требуя брачного дара */махр/*, то Пророку ﷺ было дозволено жениться.

4. Дозволено свататься к женщине через её опекуна */уали/* в присутствии людей.

5. Красота этикета сподвижников, да будет доволен ими Аллах, выраженная в их учтивом обращении к Пророку ﷺ.

6. Пророку ﷺ было дозволено выдавать женщину замуж, если она была довольна этим решением, даже если он не спрашивал разрешения у её *уали* [это особое положение Пророка ﷺ], потому что он имеет больше прав над верующими, чем они сами. Что же касается других правителей, то они имеют право выдавать женщину замуж только в том случае, если у неё нет опекуна, так как хадис гласит: «***Правитель является опекуном для той женщины, у которой нет опекуна /уали/***» (Ахмад 40/243, 24205). Потому что общая власть [правителя] не может препятствовать конкретной власти опекуна [выдавать девушку замуж, то есть без разрешения опекуна это не дозволено делать].

7. Дозволено заключать брачный договор без совершения *хутбы* [сунной является совершение *хутбату аль-хаджа* перед *никахом*].

8. Преподношение *махра* при заключении *никаха* обязательно [и лучше, чтобы при этом был упомянут размер *махра*, во избежание споров впоследствии. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя говорил, что по мнению большинства учёных упоминание брачного дара не обязательно, и что он не является столпом */рукн/ никаха*, поэтому такой *никах* действителен, но выплата *махра* обязательна. И если после *никаха* мужчина начал жить половой жизнью с девушкой, то она как минимум достойна того *махра*, который обычно дарят в этой местности].

9. Узаконено торопиться с преподношением брачного дара.

10. Дозволено откладывать преподношение брачного дара на более поздний срок.

11. Не стоит обременять себя брачным даром, который мужчина не в состоянии выплатить, и у него нет явных причин, указывающих на состоятельность такой выплаты. Потому что Пророк ﷺ не сказал тому человеку, что женит его за какой-то определённый *махр*, и он будет висеть на нём долгом [то есть женил его за то, что тот имел в руках, а не в долг], так как видел его затруднительное положение.

12. Дозволено преподношение брачного дара максимального или минимального размера.

13. Дозволено преподношение брачного дара в виде услуги, которую муж может предоставить жене, например, обучение её шитью или строительству.

14. Дозволено преподношение брачного дара в виде обучения Корану [то есть обучить жену чтению или заучиванию сурам Корана].

15. Прощается незначительная неизвестность, связанная с *махром*, потому что Пророк ﷺ не спросил за какой срок мужчина обучит её Корану.

16. Этот хадис является доводом учёных, дозволяющих брать плату за обучение Корану: если это дозволено в каче-

стве брачного дара, значит можно и платить за обучение ему. Однако следует обговорить срок, в течение которого осуществится это обучение, чтобы впоследствии не возникало споров. [Относительно платы за обучение Корану среди учёных возникли разногласия, так как есть устрашающие хадисы, которые предостерегают от совершения этого, поэтому более безопасным является не брать плату за обучение Корану и религии в целом.]

17. Дозволено выдавать девушку замуж за бедного человека, однако он обязан сообщить ей о своём положении, чтобы не обманывать её.

18. При заключении *никаха* дозволено ограничиться *иджабом* [то есть когда опекун сообщает, что девушка выдана замуж за такого-то], если до этого в *маджлисе* жених попросил: «Выдай её замуж за меня», а опекун ответил: «Я выдал её замуж за тебя» и после этого жениху не обязательно говорить: «Я принял её».

19. Дозволено носить железное кольцо [по мнению учёных, считающих запрет недостоверным], хотя есть хадисы, указывающие на запретность этого. В том случае, если эти хадисы достоверные [то мы толкуем этот хадис так, что кольца могут лежать в виде капитала и не обязательно их носить на себе]. Если же они недостоверные [то этот хадис является основой для дозволенности ношения железного кольца]. Ввиду всего сказанного, некоторые из обладателей знания порицали [ношение железного кольца].

К пользам хадиса можно отнести также:

20. Не является обязательным заключение *никаха* представителями ЗАГСа или духовенства [муллы, к примеру]. Будет достаточным, если опекун девушки в присутствии при двух свидетелях скажет: «Я выдал замуж за тебя эту свою дочь [или подопечную]», а жениху принять её, сказав: «Я принял эту твою дочь в жёны».

21. *Никах* считается действительным, если намерение было выражено любыми словами, которые указывают на *никах*.

22. В Сунне Пророка ﷺ нет ни одного достоверного высказывания относительно обязательности заключения *никаха* в мечети. Когда шейха аль-Альбани спросили о *хукме* заключения *никаха* в мечети, он ответил, что это новшество */бид'а/.* (См. «Сильсиля худа уа-н-нур», 132).

23. Если так случилось, что заключение *никаха* произошло в мечети, то такой *никах* является действительным, потому что брачный договор не относится к виду торговых договоров, которые запрещено заключать в мечети.

24. *Махр,* в своей основе, должен быть материальным предметом [вещью].

٣١٩) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ رَأَى عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ، وَعَلَيْهِ رَدْعُ زَعْفَرَانٍ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَهْيَمْ؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً، قَالَ: «مَا أَصْدَقْتَهَا»؟ قَالَ: وَزْنَ نَوَاةٍ مِنْ ذَهَبٍ، قَالَ: «بَارَكَ اللهُ لَكَ، أَوْلِمْ وَلَوْ بِشَاةٍ».

319. Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что однажды Посланник Аллаха ﷺ увидел [улыбающегося] ʻАбдуррахмана ибн ʻАуфа, на котором были видны следы заʻфарана [благовония или косметики того времени]. Пророк ﷺ сказал: «***Что это?***» Тот ответил: «О Посланник Аллаха, я женился на женщине». Тогда [Пророк ﷺ] спросил: «***Что ты ей дал в качестве брачного дара?***» Тот ответил: «Я дал ей золото размером с финиковую косточку». [Пророк ﷺ] сказал: «***Пусть Аллах даст тебе барака***[1]***! Устрой уалиму*** [свадебное угощение] ***хотя бы одним барашком***» (аль-Бухари 6386 и Муслим 1427).

Передатчик хадиса:

ʻАбдуррахман ибн ʻАуф — это Ибн ʻАуф ибн ʻАбди ʻАуф ибн ʻАбдильхарис аль-Кураши аз-Зухри, один из десяти обрадованных Раем, и один из шестерых, кем был доволен Пророк ﷺ, когда находился при смерти. ʻАбдуррахман ибн ʻАуф родился через 10 лет после событий, произошедших в год Слона, был одним из первых, кто принял ислам, и совершил две *хиджры* [в Эфиопию и Медину]. Пророк ﷺ побратал его с Саʻдом ибн Раби‘ [одним из ансаров]. ʻАбдуррахман ибн ʻАуф участвовал в битве Бадр и других военных походах Пророка ﷺ. Он был очень богатым человеком. Находясь при смерти, ʻАбдуррахман очень сильно плакал, и когда его спросили о причине его слёз, он ответил: «Мусʻаб ибн ʻУмайр был лучше меня, но ког-

[1] *Барака* — благодать, постоянное добро, которое не исчезает, а только увеличивается.

да он умер, а это было во времена Пророка ﷺ, то не нашлось ничего, во что можно было бы завернуть его тело. И Хамза ибн ʻАбдильмутталиб был лучше меня, но мы не нашли ему *кафана*. Боюсь, что я из тех людей, кому были даны все блага здесь, на этом свете [и кто будет лишён их на том]. И боюсь, что [в Судный день] я не окажусь вместе с другими сподвижниками из-за большого количества своего имущества».

ʻАбдуррахман ибн ʻАуф умер в Медине либо в 31-м либо в 33-м году хиджры и был похоронен на кладбище аль-Бакы, да будет доволен им Аллах!

Тема хадиса:

Разъяснение относительно брачного дара, преподносимого в виде золота [во времена Пророка ﷺ].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. [Шейх Усеймин придерживается мнения], что женатому мужчине дозволено выходить [из дома] со следами благовоний или [женской] косметики. [Другие учёные придерживаются мнения, что Пророк ﷺ спросил мужчину об этом с неким порицанием. Есть разница между мужскими и женскими благовониями времён саляфов: мужские имели запах, а женские — цвет, то есть в хадисе речь идёт о косметике.]

2. Стремление Пророка ﷺ узнавать о положении сподвижников, чтобы указать им на действия, которые необходимо выполнить [в определённой ситуации].

3. Дозволено спрашивать о том, о чём обычно не принято говорить, если в этом есть польза.

4. Выплата брачного дара является установленным условием, которое следует обязательно соблюдать. Поэтому Пророк ﷺ не спросил мужчину, преподнёс ли он брачный дар, а спросил о том, что он преподнёс в качестве брачного дара.

5. Узаконено взывать с *дуʻа*, желая молодожёну *бараката* [это говорится после того, как жених и невеста провели первую брачную ночь].

6. Узаконено устраивать свадебное угощение */валима/* после женитьбы.

7. *Валиму* должен устраивать муж.

8. Если у человека есть возможность, то ему следует угостить людей мясом хотя бы одного барана [или козла], однако не дозволено заниматься *исрафом* [Сунной является помочь жениху устроить свадебное угощение].

9. Узаконено сообщать людям любыми дозволенными путями о своей женитьбе.

К пользам хадиса можно отнести также:

10. Дозволено опираться на сопутствующие улики, потому что когда Пророк ﷺ увидел следы косметики [на коже или одежде] ʻАбдуррахмана ибн ʻАуфа, то понял, что тот женился.



Книга о разводе

كِتَابُ الطَّلَاقِ



«*Ат-таляк*» — это развод, разрыв брачных связей. В своей основе развод нежелателен, потому что по причине этого страдает [дословно: ломается] женщина, рушится семья и, соответственно, люди лишаются пользы, получаемой от *никаха*. Но если развод неизбежен из-за сложных жизненных обстоятельств или по какой-либо другой причине, то он дозволен, так как является милостью Всевышнего Аллаха по отношению к Его рабам.

Во времена *джахилиййи* мужчины разводились со своими жёнами и возвращали их обратно без каких-либо ограничений [то есть делали это столько раз, сколько желали]. Если кто-либо хотел навредить своей жене, то он разводился с ней, но к сроку окончания *‘идды* возвращал её обратно, и так они поступали постоянно. Поэтому справедливый шариат привёл такое постановление, согласно которому осуществить развод можно только три раза. После трёх разводов жена становится недозволенной мужу до тех пор, пока она по своему желанию не выйдет замуж за другого человека действительным *никахом* [то есть брак должен быть настоящим, а не фиктивным, когда женщина выходит замуж за другого, чтобы сразу разве-

стись]. Новый супруг должен начать жить с ней полноценной супружеской жизнью. Если вдруг он умрёт или захочет развестись с ней, то по окончании срока *‘идды*, женщина снова становится дозволенной для своего первого мужа.

Всевышний Аллах говорит: «**Развод допускается дважды, после чего надо либо удержать жену на разумных условиях…**» до слов «**И если тот** [другой муж] **разведётся с ней, то они не совершат греха, если воссоединятся, полагая, что они смогут соблюсти ограничения Аллаха**» (сура «аль-Бакара», аяты 229–230)**.**



٣٢٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَةً لَهُ وَهِيَ حَائِضٌ، فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ، فَتَغَيَّظَ فيهِ رَسُولُ اللهِ ﷺ، ثُمَّ قَالَ: «لِيُرَاجِعْهَا، ثُمَّ يُمْسِكْهَا حَتَّى تَطْهُرَ، ثُمَّ تَحِيضَ فَتَطْهُرَ، فَإِنْ بَدَا لَهُ أَنْ يُطَلِّقَهَا فَلْيُطَلِّقْهَا قَبْلَ أَنْ يَمَسَّهَا، فَتِلْكَ الْعِدَّةُ، كَمَا أَمَرَ اللهُ ﷻ».

* وَفِي لَفْظٍ: «حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً مُسْتَقْبَلَةً، سِوَى حَيْضَتِهَا الَّتِي طَلَّقَهَا فِيهَا».

* وَفِي لَفْظٍ: فَحُسِبَتْ مِنْ طَلَاقِهَا، وَرَاجَعَهَا عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ كَمَا أَمَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ.

320. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет доволен Аллах им и его отцом, что он развёлся со своей женой, когда у неё была менструация */хайд/*. И [его отец] ʻУмар рассказал об этом Посланнику Аллаха ﷺ, на что Посланник Аллаха ﷺ очень разгневался, затем сказал: «***Пусть вернёт её, затем удерживает*** [при себе] ***до тех пор, пока она не очистится. Затем у неё снова должна пройти менструация, после которой она должна очиститься. Если после этого он решит развестись, то может развестись, но пусть не прикасается к ней*** [то есть не совокупляется с ней]**. *Это и есть срок выжидания /ʻидда/, который Аллах, Великий и Всемогущий, приказал соблюдать***».

В другой версии приводится: «***…пока не наступит следующая менструация. Что касается той менструации, во время которой он дал ей таляк, то с ней не считаются***».

В третьей версии приводится, что ʻАбдуллах засчитал это одним *таляком* и вернул её, как приказал ему Посланник Аллаха ﷺ (аль-Бухари 4908 и Муслим 1471).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно таляка во время менструации.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Ислам дозволяет развод, соответствующий нормам шариата, потому что иногда в этом есть необходимость.

2. Человеку дозволено взять на себя ответственность и задать учёному вопрос о действиях другого человека, исходя из заботы о нём и его положении, либо ради того, чтобы выяснить для него шариатский *хукм*.

3. Дозволено гневаться при наличии причины.

4. Гнев не является помехой для вынесения фетвы или *хукма*, если он не доводит человека до такой степени, когда тот не может должным образом понять вопрос или постановление [того или иного вопроса].

5. Запрещено давать *таляк* женщине, у которой идёт менструация.

6. Мужу следует обязательно вернуть жену, которой он дал *таляк* в то время, когда у неё была менструация, и оставаться с ней в состоянии *никаха*, пока она не очистится. Затем у неё снова должна начаться менструация, и она снова должна очиститься. Только после этого муж имеет право дать ей *таляк* [если захочет или посчитает нужным].

7. Обязательно следует ждать очищения женщины после её второй менструации, так как Пророк ﷺ сказал: «***Затем пусть даст таляк, не прикасаясь к ней***». На первый взгляд хадис указывает на то, что это делается после совершения полного омовения */гусль/*, потому что мужу дозволено совокупляться с женой только после того, как она совершит *гусль*. К тому же, это подкрепляется версией ан-Насаи: «***Если она совершит гусль после следующей своей менструации, то пусть он не прикасается к ней, пока не разведётся. Если же он хочет удержать её, то пусть удержит***» (ан-Насаи 3396).

8. Мудрость шариата, которая проявляется в том, что он запрещает разводиться с женщиной во время её менструации или чистоты, после которой у супругов была близость, если только она не беременна [потому что во время беременности можно давать *таляк*].

Первое (развод во время менструации) запрещено потому, что человек даёт развод в таком положении, когда у него нет близости с женой, и мужчина не может наслаждаться ею полноценно. Если бы он наслаждался женой полноценно, то, возможно, у него не возникло бы желание развестись с ней. Здесь берётся в расчёт положение мужчины.

И также это запрещено потому, что наносится вред женщине. Так как если муж разведётся с ней в тот промежуток времени, когда у неё идёт менструация, то затянется срок её ожидания */ʻидда/*. Потому что тот менструальный цикл, во время которого муж развёлся с ней, не будет засчитан. Здесь берётся в расчёт положение женщины.

Второе (развод с женщиной после совокупления с ней и до наступления её очередной менструации) запрещено, потому что после близости женщина может забеременеть, и тогда мужчина, возможно, станет сожалеть о разводе, который он дал жене.

Поэтому, если бы человек знал о том, что жена забеременела до того, как он развёлся с ней, может быть он и не разводился бы [так как в тот момент он не знал беременна она или нет]. И если она беременна, то её срок ожидания */ʻидда/* отличается [она ждёт всю беременность] от срока ожидания небеременной. Получается, если в период чистоты женщины у супругов произошла половая близость, после которой муж дал развод жене, то она не будет знать какой срок *ʻидды* ей следует выжидать: *ʻидду* беременной женщины или небеременной. Есть также вопросы относительно того, обязан ли муж обеспечивать и содержать жену в этот период и т.д.

9. Указание на достоинство сподвижников, которые расспрашивали Пророка ﷺ обо всём, что таилось в их душах, и о

тех сомнениях, которые возникали у них, а затем незамедлительно исполняли то, что он ﷺ им приказывал делать.

10. *Таляк* считается действительным, если мужчина объявил его женщине тогда, когда у неё продолжалась менструация [согласно мнению некоторых учёных]. Но поступив так, мужчина совершает *харам* и зарабатывает грех. Такого понимания придерживался ʻАбдуллах ибн ʻУмар, и это является мнением четырёх имамов и большинства учёных прошлого и нынешнего поколения.

Существует также мнение, что такой *таляк* является недействительным, так как Пророк ﷺ сказал: «***Если кто-нибудь внесёт в это дело то*** [новое]***, на что не было указания*** [в религии Аллаха]***, оно будет отвергнуто***» (аль-Бухари 2697 и Муслим 1718). Другими словами, есть развод по сунне */таляк сунни/*, а есть — нововведенческий */таляк бидʻи/*. По мнению шейха Ибн ʻУсеймина, разводиться с женой в период, когда у неё продолжается менструация, является новшеством */бидʻа/*.

К пользам хадиса можно отнести также:

11. Красота и совершенство нравственных качеств Пророка ﷺ, который не мстил и не гневался, когда дело касалось его. Но он ﷺ гневался, если кто-либо преступал границы Аллаха и совершал действия, запрещённые Им.

٣٢١) عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ أَبَا عَمْرِو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَتَّةَ، وَهُوَ غَائِبٌ – وَفِي رِوَايَةٍ: طَلَّقَهَا ثَلَاثاً – فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكِيلُهُ بِشَعِيرٍ، فَسَخِطَتْهُ، فَقَالَ: وَاللّٰهِ مَا لَكِ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ، فَجَاءَتْ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: «لَيْسَ لَكِ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ» ـ وَفِي لَفْظٍ: «وَلَا سُكْنَى» ـ فَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدَّ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكٍ، ثُمَّ قَالَ: «تِلْكِ امْرَأَةٌ يَغْشَاهَا أَصْحَابِي، اعْتَدِّي عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى، تَضَعِينَ ثِيَابَكِ، فَإِذَا حَلَلْتِ فَآذِنِينِي»، قَالَتْ: فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ، وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي. فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «أَمَّا أَبُو جَهْمٍ: فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ. وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَصُعْلُوكٌ لَا مَالَ لَهُ. انْكِحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ»، فَكَرِهْتُهُ، ثُمَّ قَالَ: «انْكِحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ»، فَنَكَحْتُهُ، فَجَعَلَ اللّٰهُ فِيهِ خَيْراً، وَاغْتَبَطْتُ.

321. Передают со слов Фатымы бинт Кайс, что Абу ʻАмр ибн Хафс развёлся с ней окончательно, не находясь в том месте, где находилась она. В другом *риваяте* приводится: «Это был третий развод». Он отправил к ней своего представителя [двоюродного брата] с каким-то количеством ячменя. Но ей это не понравилось [так как она посчитала, что этого мало]. Он же [представитель] сказал: «Клянусь Аллахом, на нас уже нет никаких обязательств относительно тебя». Она пришла к Посланнику Аллаха ﷺ и рассказала об этом. На что он ﷺ ответил: «***Он не обязан тебя содержать***». В другой версии приводится: «***И не обязан предоставлять тебе жильё***». Затем он ﷺ приказал ей выжидать срок *ʻидды* в доме Умм Шариик, но [передумав] добавил: «***К этой женщине часто приходят мои сподвижники*** [потому что по пятницам она угощала их]. ***Поэтому выжидай свой срок в доме Ибн Умм Мактум. Он человек слепой, и ты сможешь ходить там без хиджаба.***

Когда закончится твой срок [*‘иддыʼ*]***, то дай мне знать***». Она продолжила рассказ: «Когда у меня закончилась *‘иддаʼ*, я сообщила ему ﷺ, что Му‘авия ибн Аби Суфьян и Абу Джахм посватались ко мне. На что Пророк ﷺ сказал: “***Что касается Абу Джахма, то он не снимает плеть со своего плеча*** [то есть часто бьёт своих жён]***. Что касается Му‘авии, то он бедный, у него нет имущества. Выходи замуж за Усаму ибн Зейда***”». Но она отвергла его, тогда [Пророк ﷺ] снова стал говорить [настоятельно советуя ей]: «***Выходи замуж за Усаму ибн Зейда***». [Она рассказывала:] «Я вышла за него замуж, а Аллах устроил в этом много добра, и мне очень повезло [то есть я была в прекрасном положении]» (Муслим 1480).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно предоставления жилья и содержания женщины, которой объявили троекратный *таляк*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено объявлять жене о разводе, самому отсутствуя при этом [либо посредством представителя */вакиль/*, либо письмом, либо смс-сообщением, но при этом должны быть свидетели. Однако предпочтительнее сказать об этом вживую или отправив *вакиля*].

2. Довольство женщины [и её одобрение] не является условием для действительности *таляка* [в отличие от «*хуль‘*», когда женщина выкупает себя у мужа — здесь обязательно довольство мужа].

3. Дозволено назначать представителя, который сообщит женщине решение о твоём разводе с ней.

4. Дозволено клясться, даже если никто не требовал этой клятвы.

5. Муж не обязан предоставлять жильё и содержать женщину, которой объявлен троекратный развод [отсюда мы понимаем, что после объявления первого и второго развода муж обязан содержать жену и предоставлять ей жильё]. Исключе-

нием из этого правила является положение беременной женщины [даже если ей был объявлен третий развод] — муж обязан содержать её и предоставлять жильё, пока она не родит, потому что Всевышний Аллах сказал: «**Если они беременны, то содержите их, пока они не разрешатся от бремени**» (сура «ат-Таляк», аят 6). [После рождения ребёнка муж обязан содержать его, но не обязан содержать его мать].

6. Решение [о том, что муж не обязан предоставлять жильё и содержать жену, которой объявил троекратный развод] принято на основании *кыяса*, проводимого по аналогии с женщиной, отношения с которой были разорваны по причине наличия у неё какого-либо недостатка */фасх/* или после выкупа женщиной самой себя */хуль‘/*.

7. Совершенная искренность, проявляемая Пророком ﷺ, и руководство, которого он придерживался в отношениях с теми, кто находился под его ответственностью [сподвижники]. Это проявилось и в отношении женщины, которой он велел выжидать срок *‘идды* в доме Ибн Умм Мактум, тем самым облегчив её положение и избавив от неудобств, потому что в доме Умм Шариик часто собирались мужчины.

8. Узаконено отказаться от одного своего решения [или мнения] и принять другое, в котором больше пользы.

9. Дозволено мужчинам посещать чужую женщину, если в этом есть польза, не противоречащая шариату [к запретному относится уединение мужчины с чужой женщиной или смешивание мужчин и женщин в одном обществе и т.д.].

10. Дозволено относить происхождение мужчины к имени матери [Ибн Умм Мактум], если он известен этим именем, и оно не ущемляет его достоинство.

11. Дозволено упоминать о каком-либо недостатке человека, если в этом есть необходимость.

12. Женщине дозволено оголять перед незрячим человеком отдельные части своего тела, например, голову [которую не дозволено оголять перед зрячим].

13. Женщине дозволено смотреть на чужого мужчину при условии, чтобы это не стало *фитной* [для неё].

14. Женщине, которой объявлен троекратный развод, дозволено выжидать срок *‘идды* вне дома своего мужа, если она обезопашена от *фитны* [в отличие от вдовы, которая должна находиться в доме своего мужа в течение четырёх месяцев и десяти дней].

15. Дозволено намекать о сватовстве женщине, выжидающей срок *‘идда* после объявления ей троекратного развода, потому что Пророк ﷺ сказал: «***Когда закончится твой срок*** [*‘идды*]***, то дай мне знать***».

16. Узаконено советоваться со знающим человеком, которому можно доверять, особенно если это касается важных вопросов.

17. Дозволено сразу нескольким мужчинам свататься к одной женщине при условии, чтобы никто из них не знал, что к ней уже кто-то сватается.

18. Если один человек советуется с тобой относительно возможности или намерения строить отношения с другим человеком, то дискредитация */джарх/* или упоминание каких-либо недостатков второго — обязательно, если они касаются его характера или внешних данных [и могут повлиять на благополучие совместной жизни]. Так как это относится к проявлению искренности */насыха/,* а оно является обязательным.

19. Следует хорошо взвешивать аргументы в пользу вреда или блага, затем отдать предпочтение сильнейшему из этих аргументов. Потому что дискредитировать */джарх/* кого-либо является вредом, а проявлять искренность — благом. Предпочтение отдаётся второму, потому что оно сильнее, так как тем самым человек предотвращает вред, который может быть нанесён тому, кто советуется с тобой. А человеку, который был охарактеризован определёнными качествами, это никак не навредит, потому что он таковым и является [следует помнить, что необходимо проявлять богобоязненность и рассказывать о человеке ровно столько, сколько это необходимо, не переступая границ].

20. Если человек не понимает смысла отдельных слов или предложений, то их следует рассматривать в контексте речи

или текста. Это тем более следует делать, если есть какое-либо обстоятельство или фактор, указывающий на подразумевание [в разговоре или в тексте] небуквального значения слов. Например, слова Пророка ﷺ «***…он не снимает плеть со своего плеча***» не означают, что человек день и ночь ходит с плетью на плече: когда спит или бодрствует, когда работает или отдыхает, когда доволен женой или недоволен. Здесь подразумевается, что мужчина постоянно бьёт своих жён, как это толкует второй *риваят*.

21. Поистине, благой нрав и финансовое положение того, кто сватается к женщине [девушке], являются факторами, на которые должен обращать внимание опекун */уали/,* потому что в этом есть благо для женщины.

22. Дозволено советовать женщине выйти замуж за того, кто к ней не сватался, так как Пророк ﷺ предложил Фатыме выйти замуж за Усаму, несмотря на то что он не сватался к ней.

23. Дозволено настоятельно советовать человеку что-либо, если ты знаешь, что это принесёт ему пользу [даже если он сначала отказывается].

24. Указание на благие плоды, получаемые человеком благодаря следованию советам Пророка ﷺ, даже если они были неприятны человеку. И если есть благой конец в том, что Пророк ﷺ советовал в необязательном порядке, то что говорить о том, что он ﷺ приказывал совершать.

25. Не курайшиту дозволено жениться на курайшитке.

К пользам хадиса можно отнести также:

26. Пророк ﷺ не знал скрытого, как, например, не знал того, что Му‘авия, да будет доволен им Аллах, станет первым халифом в исламе и одним из богатейших людей своего времени.

27. Нет проблем в том, чтобы отвергнуть сватающегося по причине его бедности.

1. Глава о «сроке после развода» /‘идда/

بَابُ الْعِدَّةِ

Слово «*‘идда*» произошло от лексемы «*‘адад*» — число.

Под *‘иддой* здесь подразумевается определённый временной срок, который женщина выжидает по причине развода или смерти мужа, и в течение которого она не имеет права выходить замуж за другого.

Великая мудрость заключена Всевышним Аллахом в узаконивании *‘идды*, главная цель которой — это уверенность в том, что в утробе матери нет ребёнка [то есть что женщина не беременна]. Это значит, что не произойдёт смешение семени, сохранится чистота родословной и [в случае, если в период *‘иддыи* выяснится её беременность] происхождение ребёнка не будет соотнесено к чужому мужчине.

٣٢٢) عَنْ سُبَيْعَةَ الأَسْلَمِيَّةِ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ سَعْدِ بْنِ خَوْلَةَ - وَهُوَ مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ - وَكَانَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْراً - فَتُوُفِّيَ عَنْهَا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، وَهِيَ حَامِلٌ، فَلَمْ تَنْشَبْ أَنْ وَضَعَتْ حَمْلَهَا بَعْدَ وَفَاتِهِ، فَلَمَّا تَعَلَّتْ مِنْ نِفَاسِهَا تَجَمَّلَتْ لِلْخُطَّابِ. فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعْكَكٍ - رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ - فَقَالَ لَهَا: مَا لِي أَرَاكِ مُتَجَمِّلَةً؟ لَعَلَّكِ تَرْجِينَ النِّكَاحَ، وَاللهِ مَا أَنْتِ بِنَاكِحٍ حَتَّى تَمُرَّ عَلَيْكِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ، قَالَتْ سُبَيْعَةُ: فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ، جَمَعْتُ عَلَيَّ ثِيَابِي حِينَ أَمْسَيْتُ، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ؟ فَأَفْتَانِي بِأَنِّي قَدْ حَلَلْتُ حِينَ وَضَعْتُ حَمْلِي، وَأَمَرَنِي بِالتَّزْوِيجِ، إِنْ بَدَا لِي.

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَلَا أَرَى بَأْساً أَنْ تَتَزَوَّجَ حِينَ وضَعَتْ، وَإِنْ كَانَتْ فِي دَمِهَا، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَقْرَبُهَا زَوْجُهَا حَتَّى تَطْهُرَ.

322. Передают со слов Субай‘и аль-Асламийя, что она была женой Са‘да ибн Хауля — он был из племени ‘амира ибн люайй и участвовал [в битве] при Бадре. Он скончался во время Прощального хаджа, а она тогда была беременной, и вскоре [через несколько дней] после его смерти родила. Очистившись от послеродового кровотечения */нифас/,* она приукрасилась для тех, кто хотел к ней посвататься[1]. В это время к ней пришёл Абу ас-Санабиль ибн Ба‘как — мужчина из племени ‘абдуддар — и спросил: «Почему я вижу тебя в красивых одеждах? Может, ты надеешься на [новое] замужество? Клянусь

[1] Очистившись от послеродового кровотечения, женщина сняла траурную одежду, которую носила, находясь дома. Она принарядилась, показывая тем самым, что срок её *‘идды* закончился, но не для того, чтобы показать свою красоту.

Аллахом, ты не можешь выйти замуж, пока не пройдёт четыре месяца и десять дней». Далее Субай'а рассказывала: «Вечером, после того как он сказал мне это, я надела свою одежду [для выхода на улицу] и отправилась к Посланнику Аллаха ﷺ, чтобы спросить его об этом. Тогда он вынес мне фетву о том, что я стала свободной [для *никаха*], как только родила, и сказал, что я могу выйти замуж, если пожелаю».

Ибн Шихаб [один из передатчиков хадиса] сказал: «Я не вижу ничего плохого в том, что женщина выйдет замуж сразу после родов, даже если у неё не закончилось кровотечение [сорок дней *нифаса*]. Однако мужу не следует приближаться к ней до тех пор, пока она не очистится» (аль-Бухари 3991 и Муслим 1484).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* относительно *'идды* беременной женщины, у которой умер муж.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. *'Идда* беременной женщины, у которой умер муж, заканчивается с рождением ребёнка, даже если [после кончины мужа] пройдёт очень короткий срок.

2. Женщина должна родить всё, что носит в своей утробе, то есть если она носит близнецов, то [её *'идда* завершается] с рождением обоих детей.

3. *'Идда* беременной женщины заканчивается с рождением ребёнка, даже если у неё идёт послеродовое кровотечение.

4. Траур беременной женщины считается завершённым с окончанием периода *'идды*.

5. Женщине, находящейся в трауре, запрещено носить красивую одежду и украшения.

6. Женщине дозволено разговаривать с мужчиной, если нет уединения и опасности возникновения *фитны* [для неё].

7. Дозволено клясться для подтверждения чего-либо, даже если на то не было причины.

8. Указание на богобоязненность женщин-сподвижниц, да будет Аллах доволен всеми ими.

9. Во время выхода на улицу женщине узаконено надевать на себя такую одежду, которая скрывает очертания её тела.

10. Довольство женщины является одним из условий действительности брака.

К пользам хадиса можно отнести также:

11. Обязательность обращения к Сунне во время возникновения разногласий.

12. Дозволено называть Пророка ﷺ муфтием, выносящим фетвы. Фетва — это ответ или разъяснение какого-либо шариатского положения, не влекущее за собой обязательность его исполнения, так как обязательным к исполнению является только решение судьи */кадыя/*.

13. Достоинство умершего мужа не является причиной, препятствующей жене выходить замуж после его смерти. Если она желает, то выходит замуж, если не желает, то не выходит.

٣٢٣) عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ قالت: تُوُفِّيَ حَمِيمٌ لِأُمِّ حَبِيبَةَ، فَدَعَتْ بِصُفْرَةٍ، فَمَسَحَتْهُ بِذِرَاعَيْهَا، وَقَالَتْ: إِنَّمَا أَصْنَعُ هَذَا لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، أَنْ تُحِدَّ فَوْقَ ثَلاثٍ، إِلاَّ عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً.

* الْحَمِيمُ: الْقَرَابَةُ.

323. Зайнаб бинт Умм Саляма, да будет Аллах доволен ими, рассказывала: «Умер близкий родственник [брат или отец] Умм Хабибы, и [на третий день после этого] она попросила принести ей *суфру* [что-то вроде косметики жёлтого цвета]. Она помазала этим свои руки [щёки и предплечья, как приводится в других *риваятах*] и сказала: “Я делаю это [не потому что у меня есть в этом нужда], а потому, что слышала Посланника Аллаха ﷺ, который сказал: “***Не дозволено женщине, которая верит в Аллаха и в Судный день, соблюдать траур по покойному*** [родственнику] ***более трёх дней, за исключением траура по её мужу*** [который она должна соблюдать] ***четыре месяца и десять дней***”» (аль-Бухари 5345 и Муслим 1486).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно продолжительности соблюдения траура по покойному.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено соблюдение траура более трёх дней, независимо от того, кто его соблюдает: мужчина или женщина. В хадисе упомянута женщина, потому что из-за отсутствия терпения глубокой скорби во время траура подвергаются именно они, вследствие чего и было запрещено соблюдать траур более трёх дней [если покойный не является мужем женщины], чтобы облегчить скорбь по утрате близкого человека.

2. Поистине, соблюдение траура более трёх дней не дозволено человеку, который верит в Аллаха и в Судный день, если эта вера является полноценной.

3. Женщине дозволено соблюдать траур по покойному мужу только четыре месяца и десять дней. Исключением является беременная женщина, продолжительность траура которой непосредственно связана с её родами и заканчивается с истечением срока *‘идды* [то есть сразу после родов].

4. Общий смысл хадиса охватывает положение как взрослой женщины, так и молодой, независимо от того, начал с ней жить муж [половой жизнью] или нет.

5. Траур не соблюдает женщина, с которой муж развёлся будучи живым, независимо от того, развёлся он с ней окончательно [объявив три *таляка*] или оставив возможность вернуться [то есть после объявления одного или двух *таляков*].

6. Указание на степень прав мужа и великое достоинство *никаха*.

7. Если покойный не является мужем какой-либо женщины, то соблюдать траур по нему дозволено в течение трёх суток или менее того при условии, что в продолжение этого времени человек не будет проявлять недовольство предопределением Всевышнего Аллаха [потому что непринятие предопределения Аллаха является грехом].

8. Предоставление человеку, перенёсшему несчастье, определённого срока для соблюдения траура, является мудростью шариата и его облегчением, чтобы человек смог пережить это горе [траур в отношении покойного мужа обязателен для женщины, в отличие от траура по другим людям, который дозволен в течение трёх дней, но не больше].

9. Достоинство Умм Хабибы, да будет доволен ею Аллах, которая на практике осуществила то, что пришло в хадисе Пророка ﷺ [распространив тем самым его Сунну].

10. Если целью человека является оживление Сунны или её осуществление [на практике], то это не противоречит искренности */ихлас/* в поклонении Аллаху. Кроме того, человек

получит награду за поклонение и распространение [Сунны], так как люди станут брать с него пример.

11. Красноречие Пророка ﷺ, проявляемое в его высказываниях, из которых понимается обязанность исполнения совершеннолетними людьми шариатских постановлений — на это указывают его слова: «***Тот, кто верит в Аллаха и в Судный день***».



٣٢٤) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا تُحِدُّ امْرَأَةٌ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلاثٍ، إِلاَّ عَلَى زَوْجٍ، أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً، وَلَا تَلْبَسُ ثَوْباً مَصْبُوغاً إِلاَّ ثَوْبَ عَصْبٍ، وَلَا تَكْتَحِلُ، وَلَا تَمَسُّ طِيباً إِلاَّ إِذَا طَهُرَتْ: نُبْذَةً مِنْ قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ».

* العَصْبُ: ثِيَابٌ مِنَ الْيَمَنِ، فِيهَا بَيَاضٌ وَسَوَادٌ.

324. Передают со слов Умм ʻАтыйи, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Не дозволено женщине соблюдать траур по усопшему более трёх дней, за исключением траура по её мужу*** [который она должна соблюдать] ***четыре месяца и десять дней.*** [В этот период] ***она не надевает яркую*** [разноцветную] ***одежду, кроме той, которая не выглядит ярко*** [даже если имеет какой-то цвет]***, не подводит глаза сурьмой и не касается благовоний, если только не использует их при очищении, когда наносит немного благовония на кусочек ваты*** [чтобы провести им по месту выхода крови для устранения неприятного запаха после менструации]» (аль-Бухари 313 и Муслим 938).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно соблюдения траура по покойному, а также запретов, касающихся женщин, соблюдающих траур [по мужу].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено соблюдать траур по усопшему более трёх дней, если он не является мужем какой-либо женщины.

2. Если покойный не является мужем какой-либо женщины, то соблюдать траур по нему дозволено в течение трёх суток или менее того при условии, что в продолжение этого времени

человек не будет проявлять недовольство предопределением Всевышнего Аллаха.

3. Дозволение соблюдать траур в течение трёх дней или менее этого, если только покойный не является мужем женщины, является мудростью шариата и его облегчением душе, понёсшей потерю, чтобы в течение этого времени человек пережил скорбь и горечь утраты.

4. Женщине является обязательным */ваджиб/* соблюдать траур по покойному мужу в течение четырёх месяцев и десяти дней. Исключением является беременная женщина, срок траура которой заканчивается с рождением ребёнка.

5. Общий смысл хадиса охватывает положение как молодой жены, так и той, которая ещё не начала жить половой жизнью с мужем [но у которых был брачный договор].

6. Женщине, соблюдающей траур по покойному мужу, является обязательным отказаться от всего, что привлекает взор и побуждает людей обращать внимание на неё, будь это яркая одежда, сурьма, косметика или благовония.

7. Ей дозволено носить цветную одежду при условии, чтобы она не была яркой.

8. Ей дозволено использовать благовония при необходимости, например, после очищения от менструальной крови.

9. То, что запретно не само по себе, а по причине чего-либо, является дозволенным при необходимости, как, например, женщине, соблюдающей траур, дозволяется использовать немного благовоний для устранения запаха после очищения от менструальной крови.

٣٢٥) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ ﵂ قَالَتْ: «جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ ابْنَتِي تُوُفِّيَ عَنْهَا زَوْجُهَا، وَقَدِ اشْتَكَتْ عَيْنُهَا، أَفَنَكْحَلُهَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لا» – مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلاثَاً – كل ذلك يقول: «لا»، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ، وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْمِي بِالْبَعْرَةِ عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ»، فَقَالَتْ زَيْنَبُ: كَانَتِ الْمَرْأَةُ إِذَا تُوُفِّيَ عَنْهَا زَوْجُهَا دَخَلَتْ حِفْشاً، وَلَبِسَتْ شَرَّ ثِيَابِهَا، وَلَمْ تَمَسَّ طِيباً وَلا شَيْئاً حَتَّى تَمُرَّ بِهَا سَنَةٌ، ثُمَّ تُؤْتَى بِدَابَّةٍ – حِمَارٍ، أَوْ شَاةٍ، أَوْ طَيْرٍ – فَتَفْتَض بِهِ. فَقَلَّمَا تَفْتَضُّ بِشَيْءٍ إِلاَّ مَاتَ، ثُمَّ تَخْرُجُ، فَتُعْطَى بَعْرَةً فَتَرْمِي بِهَا، ثُمَّ تُرَاجِعُ بَعْدُ، مَا شَاءَتْ مِنْ طِيبٍ أَوْ غَيْرِهِ».

* الْحِفْشُ: الْبَيْتُ الصَّغِيرُ الْحَقِيرُ. وَتَفْتَضُّ: تَدْلُكُ بِهِ جَسَدَهَا.

325. Умм Саляма, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «[Как-то раз] одна женщина пришла к Посланнику Аллаха ﷺ и сказала: “О Посланник Аллаха, у моей дочери умер муж. И [сейчас] у неё заболели глаза. Можно ли ей использовать сурьму?” На что Посланник Аллаха ﷺ дважды или трижды ответил: “***Нет***”, а затем сказал: “***Поистине, срок ожидания*** [который должна соблюдать твоя дочь] ***— четыре месяца и десять дней. Во времена джахилиййи бывало так, что одна из вас бросала сухой навоз по истечении одного года!***”».

Зайнаб же [дочь Умм Салямы и падчерица Пророка ﷺ] рассказывала: «Во времена *джахилиййи*, когда у женщины умирал муж, она заходила в маленький домик [сарай], надевала свою самую наихудшую одежду, не использовала никаких благовоний и того, чем можно очищаться [то есть даже не мылась], пока не проходил один год. Затем к ней приво-

дили животное — осла, барана или птицу — и она начинала тереться об него [своим телом и половым органом]. И об кого [из животных] она бы ни тёрлась — оно умирало. Затем [женщина] выходила, ей давали кусок сухого навоза, который она бросала[1]. Только после этого она могла использовать благовония и другие подобные вещи, которые желала» (аль-Бухари 5336, 5337 и Муслим 1488, 1489).

Тема хадиса:

Разъяснение положения относительно использования сурьмы при необходимости [для женщины, соблюдающей траур].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено женщине спрашивать обо всём, что связано с положением её дочери, для того чтобы донести до неё *хукм* или по причине беспокойства её состоянием [то же самое касается любого родителя и его ребёнка].

2. Женщине, находящейся в трауре по покойному мужу, запрещено использовать сурьму, даже если у неё болят глаза [для лечения можно использовать другие средства, которые не украшают глаза].

3. Такой женщине запрещено использовать любую косметику и всё, что украшает её [подводить глаза; красить губы и ногти; использовать крема, украшающие кожу лица; носить любые украшения, одежду и обувь, про которые можно сказать, что они красивые; выходить из дома, в котором умер её муж, кроме как по необходимости или если нахождение в нём опасно для неё].

4. Такой женщине дозволено лечить глаза всем, кроме сурьмы, при условии, чтобы лекарственный препарат не украшал её глаза.

---

[1] Она делала это, чтобы выразить свою неприязнь к тому положению, в котором она находилась целый год, и показать, что такое положение для неё было легче, чем потеря мужа.

5. Муфтию обязательно следует оставаться на своём ответе, даже если один и тот же вопрос ему задали несколько раз.

6. Муфтию узаконено рассказать человеку, задающему вопрос, о тех вещах, которые облегчат ему принятие шариатского *хукма* или фетвы.

7. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей.

8. Лёгкость исламского шариата в сравнении с теми [обычаями], которых придерживались люди во времена *джахилиййи*.

9. Дикость традиций, которых придерживались люди времён *джахилиййи*, и их обычаев, с которыми не может согласиться здравый ум и которые противоречат естеству человека */фитре/*. Хвала Аллаху за милость ислама!

10. Указание на возвеличивание прав мужа и великое положение никаха.

Книга о взаимном проклятии

كِتَابُ اللِّعَانِ



«*Аль-ли‘ан*» — отглагольное имя */масдар/* слова «*ля‘ана*» — «проклинать», «*аль-ля‘н*» — «проклятие». Лексическое значение слова «*аль-ли‘ан*» — изгнание, отдаление.

Шариатское значение слова «*аль-ли‘ан*» — это свидетельство, подкреплённое клятвами мужа и жены, и сопровождаемое проклятием или гневом по причине обвинения мужем своей жены в совершении прелюбодеяния.

٣٢٦) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ فُلَانَ ابْنَ فُلَانٍ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَرَأَيْتَ أَنْ لَوْ وَجَدَ أَحَدُنَا امْرَأَتَهُ عَلَى فَاحِشَةٍ، كَيْفَ يَصْنَعُ؟ إِنْ تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ، وَإِنْ سَكَتَ سَكَتَ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ. قَالَ: فَسَكَتَ النَّبِيُّ ﷺ، فَلَمْ يُجِبْهُ، فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَاهُ، فَقَالَ: إِنَّ الَّذِي سَأَلْتُكَ عَنْهُ قَدِ ابْتُلِيتُ بِهِ، فَأَنْزَلَ اللهُ ﷻ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي سُورَةِ النُّورِ ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ فَتَلَاهُنَّ عَلَيْهِ، وَوَعَظَهُ وَذَكَّرَهُ، وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، فَقَالَ: لَا، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، مَا كَذَبْتُ عَلَيْهَا، ثُمَّ دَعَاهَا، وَوَعَظَهَا، وَذَكَّرَهَا، وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، قَالَتْ: لَا، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، إِنَّهُ لَكَاذِبٌ، فَبَدَأَ بِالرَّجُلِ، فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ، وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، ثُمَّ ثَنَّى بِالْمَرْأَةِ، فَشَهِدَتْ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ، ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا، ثُمَّ قَالَ: «اللهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ، فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ؟ – ثَلَاثاً – ».

* وَفِي لَفْظٍ: «لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، مَالِي؟ قَالَ: «لَا مَالَ لَكَ، إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا، فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا، وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا، فَهُوَ أَبْعَدُ لَكَ مِنْهَا».

326. Передают со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, что такой-то сын такого-то спросил: «О Посланник Аллаха, сообщи о том, как нам поступать, если кто-либо увидит свою жену, совершающей мерзость [прелюбодеяние]? Если он заговорит об этом, то

тем самым заговорит о чём-то тяжком, если же промолчит, то умолчит о таком же [тяжком]». [Ибн ʻУмар] сказал: «Пророк ﷺ промолчал и не ответил ему. После этого тот снова пришёл к [Пророку ﷺ] и сказал: “Поистине, Аллах испытал меня тем, о чём я тебя спрашивал”. Тогда Всевышний Аллах ниспослал аяты из суры “ан-Нур”: “**Те, которые обвиняют своих жён…**” (сура “ан-Нур”, аят 6). [Пророк ﷺ] прочитал ему [эти аяты], стал увещевать его и напоминать [о последствиях его заявления], сообщив о том, что наказание на этом свете [даже если его восемьдесят раз побьют плетью] легче, чем наказание на том. На что тот ответил: “Нет, клянусь Тем, Кто отправил тебя с истиной, я не оболгал её”. Затем [Пророк ﷺ] позвал её, стал увещевать и напоминать ей [какие последствия будут после её заявления], сообщив о том, что наказание на этом свете [даже если её закидают камнями] легче, чем наказание на том. На что она ответила: “Нет, клянусь Тем, Кто отправил тебя с истиной, он лжёт”. Тогда [Пророк ﷺ] начал с мужчины, который четырежды засвидетельствовал, клянясь Аллахом, что он правдив. А пятое [свидетельство] о том, что проклятие Аллаха пребудет на нём, если он является лгуном. Потом [Пророк ﷺ] принялся за женщину, которая четырежды засвидетельствовала, клянясь Аллахом, что он [её муж] является лгуном. А на пятый раз о том, что гнев Аллаха падёт на неё, если он является правдивым. Затем [Пророк ﷺ] разлучил их [объявив их брак недействительным] и сказал: “***Аллах знает, что один из вас двоих является лгуном. Кто из вас готов покаяться?***”, трижды [повторив эти слова]». [Но они оба не отказались от своих слов. В «Сахихе» аль-Бухари приводится другая последовательность событий: сначала Пророк ﷺ трижды предложил им отказаться от своих проклятий и только потом, после их отказа, разлучил их].

В другой версии приводится: «“***Нет у тебя больше пути к ней*** [то есть она больше тебе не жена и никогда ею не станет]”. Тот человек спросил: “О Посланник Аллаха, а моё имущество [которое я дал ей в качестве брачного дара]?” Он ﷺ ответил: “***Ты не имеешь права на него, если действительно сказал правду*** [что она прелюбодейка]***, ведь ты же пользо-***

вался её половым органом [то есть имел с ней половую близость]**.** ***Если же ты оболгал её, то тем более не получишь*** [своего имущества]"» (аль-Бухари 5311 и Муслим 1493)**.**

Тема хадиса:

Разъяснение относительно того, каким образом происходит взаимное проклятие */аль-ли'ан/.*

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Порицаемо спрашивать о том, чего не произошло, тем более если вопросы касаются таких нелицеприятных тем, как покушение на честь и достоинство человека.

2. Узаконено не отвечать на подобные вопросы, чтобы не открывать врата для споров и дискуссий. Если же это произошло, то Всевышний Аллах даст выход из сложившейся ситуации.

3. Как страшно то зрелище, когда мужчина застаёт жену за совершением прелюбодеяния, потому что это тяжкое [по степени греха] действо, независимо от того станет человек об этом говорить или промолчит.

4. Коранические аяты делятся на две категории: одни, которые были ниспосланы по какой-либо причине, другие — без причины. Но к какой бы [из этих категорий] аяты не относились, те шариатские постановления, которые в них упомянуты, являются общими и не конкретизируются причинами. [**Правило:** следует считаться с общим смыслом аята, а не с той причиной, по которой он был ниспослан].

5. Мудрость исламского шариата, проявленная в том, что был ниспослан конкретный *хукм* относительно обвинения мужем своей жены [в совершении прелюбодеяния], так как если мужчина делает подобное, то значит это действительно произошло [иначе какой мужчина захочет опозорить сам себя?].

6. В качестве довода тому, кто просит вынести фетву, дозволено прочитать аяты Корана или рассказать хадисы, чтобы *хукм* утвердился в его сердце и был более убедительным.

7. Узаконено увещевание и повторение [этого увещевания] во время вынесения постановления, тем более если это связано с чем-то важным.

8. Наказание этого света, каким бы страшным оно ни казалось, намного легче наказания того света. Так же как и наслаждения на этом свете, какими бы они великими не были, меньше, чем наслаждения того света. Более того, то место, которое занимает в Раю плётка, намного лучше, чем весь этот мир и всё, что в нём есть.

9. Указание на величие чести и достоинства людей.

10. Дозволено клясться, даже если этого не требуют от человека.

11. Процесс взаимного проклятия проводится после того, как муж обвинил жену в прелюбодеянии, независимо от того, начал он с ней жить половой жизнью или нет. Если не будет довода [четырёх свидетелей] или жена признается в грехе [то в таком случае процесс взаимного проклятия не проводится, но её побивают камнями].

12. Каким образом проводится *ли'ан* мужчины: муж четырежды свидетельствует…и так далее.

13. Каким образом проводится *ли'ан* женщины: она [клянётся] пять раз.

14. *Ли'ан* начинается с мужа, как на это указывают Коран и Сунна, потому что он является истцом.

15. С мужчиной [в клятве] связано проклятие */ля'н/*, а с женщиной — гнев */гадаб/*, потому что влияние её поступка намного хуже, и она ближе ко лжи, нежели её муж. Следовательно, она может оказаться из тех людей, кто преднамеренно совершил грех. Гнев намного хуже, чем проклятие, и это наказание каждому, кто совершил какой-либо грех преднамеренно.

16. Чем хуже грех, тем тяжелее будет наказание за него.

17. *Ли'ан* проводится в присутствии правителя или его представителя.

18. Если муж обвинит свою жену в прелюбодеянии, но не согласится на взаимное проклятие, то его приговаривают к восьмидесяти ударам плетью [по спине].

19. Если муж обвинит свою жену в прелюбодеянии, а она откажется от взаимного проклятия, то её побивают камнями.

20. Если они оба проклянут друг друга [то с них спадает наказание в этом мире]: его не бьют плетью, а её не наказывают за прелюбодеяние — их разлучают навечно.

21. Узаконено предложить мужу и жене отказаться от взаимных проклятий, потому что один из них является лгуном.

22. Если между мужем и женой уже произошла половая близость, то после подобного разлучения *махр* не возвращается мужу [если же между ними не было половой близости, то жена должна вернуть ему брачный дар].

23. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал людей и мог убедительно донести [до них истину].

24. Пророк ﷺ не знал скрытого.

К пользам хадиса можно отнести также:

25. Шариатские постановления */ахкамы/* воплощают в жизнь в соответствии с очевидным смыслом.

26. Если человек приводит аят Корана в качестве довода, то *истиа'за* [слова «*а'узу би Лляхи мин аш-шайтани-р-раджим*»] не произносится.

27. По окончании чтения аятов Корана не следует говорить слова «*садака-Ллаху аль-'Азым*».

28. Если после предложения отказаться от своих слов, кто-либо из супругов отказывается от своего проклятия, то *никах* между ними не нарушается.

٣٢٧) وَعَنْهُ أَنَّ رَجُلاً رَمَى امْرَأَتَهُ، وَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا فِي زَمَانِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ، فَأَمَرَهُمَا رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ، فَتَلاعَنَا كَمَا قَالَ اللّٰه تَعَالَى، ثُمَّ قَضَى بِالْوَلَدِ لِلْمَرْأَةِ، وَفَرَّقَ بَيْنَ الْمُتَلاعِنَيْنِ.

327. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что во времена Посланника Аллаха ﷺ некий мужчина обвинил свою жену [в прелюбодеянии] и отказался от ребёнка [который находился в её утробе]. Тогда Посланник Аллаха ﷺ повелел, чтобы они взаимно прокляли друг друга, как об этом сказал Всевышний Аллах. Затем [Пророк ﷺ] постановил, что [происхождение] ребёнка относится к матери и [навечно] разлучил проклинающих друг друга (аль-Бухари 4748 и Муслим 1494).

Тема хадиса:

Разъяснение *хукма* относительно ребёнка, происхождение которого не причисляют к отцу по причине взаимного проклятия */ли'ан/*.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Взаимное проклятие между супругами происходит тогда, когда муж, обвиняющий жену в прелюбодеянии, не имеет ясного довода, а жена не признается в совершении греха.

2. Взаимное проклятие обязательно должно происходить соответственно описанию и порядку, упомянутому Всевышним Аллахом в Коране.

3. По причине важности подобных дел взаимное проклятие происходит только в присутствии правителя или его представителя.

4. Указание на степень величия чести и достоинства человека — поэтому обвиняющий кого-либо в прелюбодеянии, не избавляется от одного из двух наказаний: он будет либо на-

казан на этом свете [восемьюдесятью ударами плетью], либо проклят на том.

5. После полного завершения процесса взаимного проклятия проклинающих друг друга [супругов] разлучают навсегда.

6. Если муж женщины отрицает отцовство, то происхождение ребёнка не относят к нему, независимо от того, происходит ли это в процессе взаимного проклятия или при обвинении жены в совершении прелюбодеяния.

7. Если муж женщины отрекается от ребёнка, то ребёнок не приписывается к тому, с кем жена совершила прелюбодеяние, потому что ребёнок родился вне брака.

8. Происхождение ребёнка, рождённого вне брака, приписывается только к матери: ребёнок причисляется к её родословной [фамилии] и наследует по материнской линии.



٣٢٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي فَزَارَةَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَاماً أَسْوَدَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَمَا أَلْوَانُهَا؟» قَالَ: حُمْرٌ. قَالَ: «فَهَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقَ؟» قَالَ: إِنَّ فِيهَا لَوُرْقاً، قَالَ: «فَأَنَّى أَتَاهَا ذَلِكَ؟» قَالَ: عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزَعَهُ عِرْقٌ، قَالَ: «وَهَذَا، عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزَعَهُ عِرْقٌ».

328. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Как-то раз к Пророку ﷺ пришёл человек из племени бану фазара и сказал: “Моя жена родила чернокожего ребёнка”. В ответ Пророк ﷺ спросил: “***Есть ли у тебя верблюды?***” Он ответил: “Да”. [Пророк ﷺ] спросил: “***А какого они цвета?***” Тот ответил: “Красного”. [Пророк ﷺ] спросил: “***А бывает так, что среди них рождаются пепельные?***” Тот ответил: “Да, иногда [рождаются] пепельные”. [Пророк ﷺ] спросил: “***А откуда появляются верблюды пепельного цвета?***” Тот ответил: “Возможно [у такого] в родословной кто-то был подобного цвета”. Тогда [Пророк ﷺ] сказал: “***Именно, возможно и у твоего ребёнка в роду был кто-то такого цвета*** [кожи]”» (аль-Бухари 6874 и Муслим 1500).

Тема хадиса:

Разъяснение постановления относительно ребёнка, который отличается от своих родителей цветом кожи.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Всевышний Аллах установил на этом свете так, что в большинстве своём дети внешне и цветом кожи похожи на своих родителей. Поэтому люди обычно проявляют недовольство, когда у них рождается ребёнок, не похожий на них ни внешне, ни цветом кожи.

2. Если рождается ребёнок, внешние данные которого противоречат обычаю [установленному Аллахом], то нельзя заявлять, что отец или мать не являются родителями этого

ребёнка, так как есть вероятность, что он похож на кого-либо из предков [и ребёнок, естественно, причисляется принадлежащим к фамилии своего родителя].

3. Во время испрашивания фетвы намёк на то, что возможно было совершено прелюбодеяния, не считается обвинением, поэтому спрашивающий не наказывается [восемьюдесятью ударами плетью].

4. Людям следует размышлять и не торопиться с выводами: если бы бедуин задумался о причинах рождения такого ребёнка у него, он бы понял, что это нормальное явление, которое могло произойти.

5. Шариат очень бережно относится к сохранности чистоты родословной человека и не считается с сомнениями и всякого рода мыслями, которые появляются у людей относительно этого вопроса.

6. Совершенная искренность Пророка ﷺ, которую он проявил к бедуину, избавив его от сомнений и приходящих наущений.

7. Указание на такой метод, как использование примеров для убеждения и разъяснения.

8. Мудрость Пророка ﷺ, проявляемая им при обучении людей, поскольку он привёл бедуину пример, связанный с его деятельностью и средой, в которой тот живёт, чтобы это было более убедительно и понятно.

9. Красноречие Пророка ﷺ, проявившаяся в том, что он приводил бедуину примеры и задавал вопросы так, что тот сам ответил на свой же вопрос.

10. Указание на то, что сравнение по аналогии */кыяс/* имеет основу в шариате, но только в тех вопросах, где есть место разуму.

К пользам хадиса можно отнести также:

11. Указание приводить такие примеры, которые близки и понятны человеку.

[Глава о «причислении к родословной»]

٣٢٩) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: اخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ فِي غُلامٍ، فَقَالَ سَعْدٌ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، هَذَا ابْنُ أَخِي عُتْبَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَهِدَ إِلَيَّ، أَنَّهُ ابْنُهُ، انْظُرْ إِلَى شَبَهِهِ، وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ: هَذَا أَخِي يَا رَسُولَ اللّٰهِ، وُلِدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِي مِنْ وَلِيدَتِهِ، فَنَظَرَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ إِلَى شَبَهِهِ، فَرَأَى شَبَهًا بَيِّنًا بِعُتْبَةَ، فَقَالَ: «هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنَ زَمْعَةَ، الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ، وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ، وَاحْتَجِبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ»، فَلَمْ تَرَهُ سَوْدَةُ قَطُّ.

329. ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Как-то раз Са‘д ибн Аби Уаккас и Абд ибн Зам‘а поспорили из-за одного ребёнка [то есть о том, кому он принадлежит]. И Са‘д сказал: “О Посланник Аллаха, это сын моего брата ‘Утбы ибн Аби Уаккаса, который завещал мне, что этот ребёнок является его сыном. Посмотри, как он похож на него”. ‘Абд ибн Зам‘а же сказал: “Это мой брат, о Посланник Аллаха. Он родился в постели моего отца от его рабыни”. Посланник Аллаха ﷺ посмотрел на ребёнка и увидел явное сходство [с ‘Утбой], но [несмотря на это] сказал: “***Он считается твоим*** [братом]***, о ‘Абд ибн Зам‘а, потому что ребёнок принадлежит*** [хозяину] ***постели*** [то есть к законным половым отношениям в браке]***, а прелюбодею*** [не достанется ничего, кроме] ***камня. И прикройся от него*** [хиджабом]***, о Сауда***”. И тот [ребёнок] никогда больше не видел Сауду [несмотря на то, что она считалась его тётей, так как была сестрой ‘Абд ибн Зам‘а и женой Пророка ﷺ]» (аль-Бухари 6765 и Муслим 1457).

Тема хадиса:

Разъяснение относительно выяснения принадлежности ребёнка [к какому-либо роду], если его происхождение вызывает сомнения [когда он похож на одного человека, хотя родился в постели другого].

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено оставлять завещание относительно детей [так как Пророк ﷺ не порицал такое завещание].

2. Ребёнок, родившийся в результате прелюбодеяния, не принадлежит прелюбодею, даже если тот претендует на это [заявляя об отцовских чувствах, приводя анализ ДНК и т.д.].

3. Схожесть [ребёнка с другим человеком] не берут в расчёт, когда есть [хозяин] постели [то есть если муж и жена живут вместе минимум 6 месяцев, но рождается ребёнок, похожий на другого мужчину, то по шариату отцовство в отношении ребёнка устанавливается в пользу мужа этой женщины, и ребёнок причисляется к его родословной, наследует ему и т.д.].

4. Если одна из препирающихся сторон привела довод в свою пользу прежде, чем судья */хаким/* задал ему вопрос, как это сделал ʻАбд ибн Замʻа, то его довод принимается.

5. Молчание противоречащей стороны в ответ на упоминание своего довода другой стороной спора является подтверждением этого довода, как это сделал Саʻд.

6. Красота постановлений Пророка ﷺ, который вынес *хукм* об отцовстве в пользу мужчины, который обладал правом на это, упомянув к тому же общие постановления, касающиеся этого и других мужчин.

7. Если есть сомнения относительно чего-либо, то следует обезопасить себя и других, как это сделал Пророк ﷺ, сказав жене: «***И прикройся от него*** [*хиджабом*]***, о Сауда***».

К пользам хадиса можно отнести также:

8. Поистине, на постановление о схожести [ребёнка] опираются только тогда, когда нет довода сильнее этого, как, на-

пример, довод постели [то есть законные половые отношения в браке].

9. Постановление судьи */хакима/* не меняет сути вещи.

10. Указание на то, как скоро сподвижники внимали повелениям Пророка ﷺ, и как это сделала Сауда.



На этом заканчивается книга «Танбих аль-афхам», которую шейх Ибн ‘Усеймин не успел завершить. И мы плавно переходим к книге «Тайсир аль-‘Аллям» шейха Бассама, разбирая оставшиеся примерно 100 хадисов из сборника «‘Умдат аль-ахкам» имама аль-Макдиси, да помилует их всех Всевышний Аллах!



٣٣٠) وَعَنْ عَائِشَةَ ﵂ أَنَّهَا قَالَتْ: إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ دَخَلَ عَلَيَّ مَسْرُوراً، تَبْرُقُ أَسَارِيرُ وَجْهِهِ، فَقَالَ: «أَلَمْ تَرَيْ؟ أَنَّ مُجَزِّزاً نَظَرَ آنِفاً إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَـــةَ وَأُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، فَقَالَ: إِنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْأَقْدَامِ لَمِنْ بَعْضٍ».

* وَفِي لَفْظٍ: كَانَ مُجَزِّزٌ قَائِفاً.

330. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ вошёл ко мне радостный — его лицо светилось [от восторга] — и воскликнул: “***Знаешь, только что один муджаззиз***[1] ***взглянул на Зейда ибн Хариса и Усаму ибн Зейда***[2] ***и сказал: “Это ступни людей, один из которых происходит от другого”?!”***».

В другой версии приводится: «Этот *муджаззиз* был следопытом */каъиф/*» (аль-Бухари 6770 и Муслим 1459).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Можно опираться на слова следопыта, касающиеся определения родства, если только не будет довода сильнее, как, например, принадлежность к постели [то есть законные половые отношения в браке]. Это является мнением трёх имамов, и в довод они приводят радость, выраженную Пророком ﷺ в этой истории, а Пророк ﷺ радовался только истине. Противоречое мнение в этом вопросе имел имам Абу Ханифа, который не опирался на этот факт, сказав, что в хадисе нет прямого указания на родственную связь Усамы и его отца [однако истина на стороне трёх имамов, уа Ллаху аʻлям].

2. Мнение одного следопыта достаточно для принятия такого *хукма*, однако учёные выдвинули условие, чтобы следо-

[1] *Муджаззиз* — или же следопыт */каъиф/* — это человек, который умеет определять родство людей по внешности.

[2] Это были отец и сын. Они спали так, что головы их были накрыты тканью, а ступни оставались открытыми. В других версиях хадиса приводится, что Усама был темнокожим, а Зейд — светлокожим.

пыт был достоин доверия и известен среди людей как эксперт в этой области знаний. Если характеристика следопыта не соответствует этим критериям, то его мнение не принимается в расчёт, а значит и постановление */хукм/*, основанное на его сообщении, выносить не следует.

3. Шариат бережно относится к действительности родословной, когда каждый человек приписан к своей основе [к своему роду].

4. Узаконено самому радоваться хорошим вестям и делиться ею с другими, тем более если это избавляет людей от каких-либо сомнений и разных слухов.

5. Следопытство не является присущим определённому племени. Следует опираться на суждение следопыта, если его характеристика соответствует [вышеназванным] критериям.

6. Некоторые учёные утверждали, что в былые времена следопыт мог [по внешним признакам] возвести происхождение ребёнка сразу к нескольким отцам. Однако современная медицина доказала, что сперматозоид, который оплодотворяет яйцеклетку, не может принадлежать двум [и более] мужчинам.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Пророк ﷺ не знал скрытого.

٣٣١) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﷺ قَالَ: ذُكِرَ الْعَزْلُ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ، فَقَالَ: «وَلِمَ يَفْعَلُ أَحَدُكُمْ؟» – وَلَمْ يَقُلْ: فَلَا يَفْعَلْ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ – «فَإِنَّهُ لَيْسَتْ نَفْسٌ مَخْلُوقَةٌ إِلاَّ اللهُ خَالِقُهَا».

331. Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды при Посланнике Аллаха ﷺ был упомянут *'азль*[1], на что он сказал [как бы порицая это]: "***Почему кто-то из вас делает подобное?***" Однако он не говорил: "Пусть никто из вас не делает подобного", но сказал: "***Если Аллах предопределил существование какой-то души, то он обязательно создаст её***"» (аль-Бухари 7409 и Муслим 1438).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на *хукм 'азля* в шариате.

2. Если человек, не желая зачатия ребёнка, практикует *'азль*, то это является порицаемым, потому что тем самым он как будто уповает на причины [а не на предопределение].

3. Любая созданная душа существует лишь потому, что Всевышний Аллах предопределил её существование — в этом и проявляется вера в предопределение */кадар/*. Если Всевышний Аллах пожелает что-либо, то оно будет, а если не пожелает, то его не будет. Всевышний Аллах предопределил всякую вещь и создал причины для их бытия, поэтому и человек должен создавать причины [для осуществления чего-либо]. Всевышний Аллах предопределяет то, что пожелает и делает то, что пожелает. И поэтому отказ от осуществления причин [действий] и отсутствие веры в их влияние или, наоборот, упование только на них — всё это является порицаемым. Поэтому истиной является вера в предопределение Аллаха, а также в то, что причины оказывают влияние [на осуществление чего-либо] — это

---

[1] *'Азль* — это прерванный половой акт, когда мужчина, перед тем как выпустить семя, извлекает свой половой орган из полового органа женщины, чтобы семя не попало в её утробу.

является *мазхабом Ахлюс-Сунна*, объединивших доводы разума и шариата, за что хвала Всевышнему Аллаху!



٣٣٢) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ قَالَ: كُنَّا نَعْزِلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ.

لَوْ كَانَ شَيْئاً يُنْهَى عَنْهُ، لَنَهَانَا عَنْهُ الْقُرْآنُ.

332. Джабир, да будет доволен им Аллах, сказал: «Мы практиковали *‘азль* в то время, когда Коран продолжал нисходить». [Суфьян ибн ‘Уейна сказал:] «Если бы это было чем-то запретным, то оно было бы запрещено нам Кораном» (аль-Бухари 5208 и Муслим 1440).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Сахабы практиковали *‘азль* во время Пророка ﷺ. Всевышний Аллах ведал о том, что они делают, но порицание этого не было ниспослано. Передатчик хадиса — Джабир или Суфьян [среди учёных есть разногласие относительно передатчика] — сообщил, что *‘азль* практиковался ими в период нисхождения шариата. Но так как [по этому поводу] не было ниспослано откровения, то передатчик привёл это в довод дозволенности *‘азля*, а Тот, Кто устанавливал шариат, умолчал о нём, ведая, что Его рабы совершают это. В «Сахихе» Муслима приводится, что Джабир сказал: «Об этом стало известно Пророку ﷺ, однако он не запретил его».

2. *‘Азль* является дозволенным */мубах/*, потому что Пророк ﷺ знал, что сподвижники делают подобное, но промолчал [подтверждая дозволенность]. Пророк ﷺ не мог умолчать, если люди совершали неправильные поступки. Следовательно, к шариату Пророка ﷺ относятся как его слова, так и его [молчаливое] подтверждение */такрир/* чего-либо.

3. Ас-Сан‘ани сказал: «Что касается слов “Если бы это было чем-то…”, то этот *риваят* упомянул только Муслим, и они не является словами Джабира. Это слова Суфьяна ибн ‘Уейна, который передал хадис от ‘Ата, передавшего его от Джабира. В версии Муслима приводится: «Если бы это было чем-то запретным, то оно было бы запрещено нам», а слова «И если бы это было чем-то запретным, то оно было бы запрещено нам

Кораном» — это вывод */истинбат/* самого Суфьяна, что является *идраджем* в хадисе[1]. Автор «ʻУмды» привёл эти слова как часть целого хадиса, хотя на самом деле это не так.

4. Ибн Дакыку было непонятно, каким образом подтверждение о дозволенности */такърир/* приписывается Джабиру, да будет доволен им Аллах, ведь это подтверждение о дозволенности */такърир/* Аллаха. Как и ас-Санʻани, который пытался избавиться от этой странности. Но всё становится понятным, когда мы узнаём, что это не является словами Джабира.

[1] *Идрадж* — замечание или дополнение одного из передатчиков, которое приводится в начале, середине или конце хадиса, и на первый взгляд кажется частью самого хадиса.

٣٣٣) عَنْ أَبِي ذَرٍّ ﷺ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «لَيْسَ مِنْ رَجُلٍ ادَّعَى لِغَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُهُ إِلاَّ كَفَرَ، وَمَنِ ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا، وَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ، وَمَنْ دَعَا رَجُلاً بِالْكُفْرِ أَوْ قَالَ: عَدُوَّ اللهِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِلاَّ حَارَ عَلَيْهِ».

كَذَا عِنْدَ مُسْلِمٍ، وَلِلْبُخَارِيِّ نَحْوُهُ.

333. Передают со слов Абу Зарра, да будет доволен им Аллах, что он слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Любой человек, кто возводит своё происхождение не к своему отцу, и он знает*** [о том, что он принадлежит к другому роду]***, тот совершает неверие /куфр/. А кто претендует на что-либо, что ему не принадлежит*** [и он знает об этом]***, тот не имеет к нам никакого отношения, и пусть готовится занять своё место в Аду. А кто обвинил другого в куфре*** [назвал его кафиром] ***или сказал ему: "О враг Аллаха!", каковым тот не является, то это*** [обвинение] ***обязательно вернётся к нему***» (аль-Бухари 3508, Муслим 61).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если родословная человека известна ему, то запрещается отказываться от неё и возводить своё происхождение к чужому роду, независимо от того, касается ли это отца или дедов, чтобы тем самым перевести себя из древа одного рода в другой, потому что за этим следует страшный вред: теряется генеалогическая связь, смешивается кровь запретных друг другу людей */махарим/*, прерываются родственные узы и т.п.

2. В хадисе упомянуто условие — наличие знания, потому что за много веков прошло много поколений предков, что может внести неясность и привести к незнанию [то есть если человек не знает о том, что он принадлежит к другому роду, то не будет на нём греха, как, например, происходит с сиротами,

которых берут из детского дома и скрывают от них эту информацию]. Ведь Всевышний Аллах не возлагает на человека то, что находится сверх его возможностей, и не наказывает людей за их забывчивость и ошибки.

3. Слова «***А кто претендует на что-либо, что ему не принадлежит…***» — сюда относится любое ложное заявление человека, будь это вопрос относительно родословной, имущества, наличия [определённого] знания, профессии [когда человек заявляет, что обладает какими-либо компетенциями] или любых других вещей, на которые он претендует. Пророк ﷺ сказал, что он не причастен к такому человеку, потому что тот является лжецом и обитателем Ада, поэтому пусть приготовит себе место в Огне. А что произойдёт, если к своим лживым заявлениям такой человек добавит ложные клятвы, чтобы тем самым пожирать имущество людей. Страшен вред, исходящий от такого человека, и положение его ужасно.

4. Угроза тем, кто использует слова «неверие» */куфр/*, «нечестие» */фиск/* или «отсутствие веры» и т.п. в отношении того, кто этого не достоин. Такой человек более других заслуживает быть охарактеризованным как обладатель подобных качеств, потому что всё это вернётся к нему, ведь воздаяние соответствует делам.

5. Запрещено обвинять людей в неверии [*такфир*], кроме тех случаев, когда есть шариатская причина для этого или человек явно стал неверующим. Поистине, *такфир* и вывод человека из *уммы* мусульман является опасным делом. Подобное должно совершаться только на основе убеждённости */басыра/* и удостоверения */тасаббут/*, проверки и знания */‘ильм/*.

Книга о кормлении грудью

كِتَابُ الرَّضَاعِ



В шариатском значении «*ар-рада'а*» — это кормление грудью или сосание [либо просто выпивание] грудного молока, которое появляется после рождения ребёнка.

٣٣٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قال: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي بِنْتِ حَمْزَةَ: «لَاتَحِلُّ لِي، يَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ، وَهِيَ ابْنَةُ أَخِي مِنَ الرَّضَاعَةِ».

334. Ибн ‘Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал о дочери Хамзы: “***Она не дозволена мне*** [то есть женитьба на ней]***, так как по причине кормления запрещено то, что запрещено по причине родословной. И она — дочь моего молочного брата*** [то есть молочная племянница]”» (аль-Бухари 2645 и Муслим 1447).

٣٣٥) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ الرَّضَاعَةَ تُحَرِّمُ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ».

335. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «***Поистине кормление /ар-рада'а/ делает запретным то, что является запретным по причине родов*** [или родословной]» (аль-Бухари 2646 и Муслим 1444).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. В хадисе упоминается то, что становится запретным по причине кормления грудным молоком, а именно — *никах*.

2. По причине кормления грудным молоком становится запретным женитьба на тех, на ком запрещено жениться по причине родственных уз. Любая женщина, которая является запретной по причине кровной связи, также запрещена и по причине кормления грудным молоком.

3. Теми, на кого распространяется запрет на женитьбу по причине кормления грудным молоком, является, во-первых, тот, кого кормили молоком, а затем все его ответвления: его сыновья, его дочери и всё их потомство. Что касается корней [того, кого кормили грудью], например, мать, отец и их предки, а также родственники категории «*хауашия*» [как в наследстве], будь то братья, сёстры, дяди и тёти как со стороны отца, так и со стороны матери, то они не становятся запретными и к ним не относится *хукм* запрета. Тот, кого кормила женщина, подобен одному из её детей, и она будет считаться его молочной матерью. А тот, по причине, которого появилось грудное молоко этой женщины [то есть её супруг, от которого она забеременела], будет его молочным отцом. Дети этой женщины и этого мужчины будут его молочными братьями и сёстрами, а их дедушки — молочными дедушками этого ребёнка. Точно так же дяди и тёти как со стороны отца, так и со стороны матери становятся молочными дядями и тётями этого ребёнка.

٣٣٦) وَعَنْهَا قَالَتْ: «إِنَّ أَفْلَحَ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ، اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ بَعْدَمَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ، فَقُلْتُ: وَاللهِ لَا آذَنُ لَهُ، حَتَّى أَسْتَأْذِنَ رَسُولَ اللهِ ﷺ، فَإِنَّ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي، وَلَكِنْ أَرْضَعَتْنِي امْرَأَةُ أَبِي الْقُعَيْسِ، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللهِ ﷺ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي، وَلَكِنْ أَرْضَعَتْنِي امْرَأَتُهُ، فَقَالَ: «ائْذَنِي لَهُ، فَإِنَّهُ عَمُّكِ، تَرِبَتْ يَمِينُكِ».

336. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Однажды Афлях — брат Аби аль-Куʻайса — попросил разрешения войти ко мне после того, как был ниспослан [аят] о *хиджабе* [то есть о покрывале женщин]. Я сказала: “Клянусь Аллахом, я не позволю войти ему [Афляху] до тех пор, пока не спрошу у Пророка ﷺ, потому что брат Аби аль-Куʻайса [то есть Афлях] не кормил меня [грудным молоком], однако меня кормила жена Аби аль-Куʻайса [то есть жена брата Афляха]”. Тогда ко мне вошёл Посланник Аллаха ﷺ, и я сказала: “О Посланник Аллаха! Поистине, такой-то мужчина не кормил меня [грудным молоком], однако меня кормила его жена”. На что [Пророк ﷺ] ответил: “***Позволь ему*** [Афляху] ***войти, ведь он является твоим дядей, да покроются твои руки пылью***”»
(аль-Бухари 4796, 5239, 6156 и Муслим 1445).

قَالَ عُرْوَةُ: فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ: حَرِّمُوا مِنَ الرَّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ.

* وَفِي لَفْظٍ، اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ أَفْلَحُ، فَلَمْ آذَنْ لَهُ، فَقَالَ: أَتَحْتَجِبِينَ مِنِّي، وَأَنَا عَمُّكِ؟ فَقُلْتُ: كَيْفَ ذَلِكَ؟ قَالَ: أَرْضَعَتْكِ امْرَأَةُ أَخِي بِلَبَنِ أَخِي، قَالَتْ: فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ؟ فَقَالَ: «صَدَقَ أَفْلَحُ، ائْذَنِي لَهُ».

‘Урва сказал: «И поэтому ‘Аиша говорила: “По причине кормления грудным молоком запрещайте то, что запрещаете по причине кровных уз”».

В другой версии приводится: «Афлях попросил разрешения войти ко мне, но я не позволила ему. Тогда он спросил: “Ты скрываешься от меня, хотя я твой дядя?” Я спросила в ответ: “Как это так?” Он сказал: “Тебя кормила жена моего брата молоком моего брата [Афлях сказал так потому, потому что молоко у женщины появилось по причине его брата]”». ‘Аиша сказала: «Я спросила об этом Посланника Аллаха ﷺ, на что он ответил: “***Правду сказал Афлях, поэтому позволь ему войти, да покроются твои руки пылью***[1]”» (аль-Бухари 2644).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Указание на то, что *хукм* кормления грудью */ар-рада‘а/* и всё, что с этим связано, так же относится к мужу кормящей женщины и его близким, потому что он является обладателем молока, так как оно появилось по причине его семени и семени женщины. Поэтому *ар-рада‘а* считается исходящей от них двоих и действует на ребёнка [которого они кормили грудным молоком] с двух сторон. Это является мнением большинства сподвижников, таби‘инов, приверженцев хадисов и последователей некоторых *мазхабов*.

2. Женщинам является обязательным закрываться *хиджабом* от мужчин, которые не являются для них родственниками */махарим/,* как на это указывает сам Коран. Возможно, женщинам было тяжело принять это в первые годы ислама, вследствие чего они продолжали придерживаться обычаев времён невежества */джахилиййи/* до тех пор, пока в пятом году хиджры не был ниспослан запрет. Так же и другие шариатские постановления не были вменены людям в обязанность за один раз или же в один год. Эти постановления нисходили понемно-

---

[1] «Да покроются твои руки пылью», то есть да обеднеют твои руки и пусть к ним прилипнет пыль по причине бедности. У арабов принято говорить человеку такие выражения в виде мольбы */ду‘а/* за него, однако на самом деле они не желают, чтобы подобное произошло.

гу, и тем самым Тот, кто устанавливал шариат, подготавливал людей, чтобы это не было для них тяжело, и чтобы они выполняли эти приказы. Всевышний Аллах мудр в Своих постановлениях и знает о положении Своих созданий.

Призывающие к тому, чтобы женщины ходили раздетые, относятся к той категории людей, которые ничего не понимают и не имеют ни малейших знаний, ни благого нрава, ни религиозности в своих сердцах. Они не думают о том, к какому вреду и к каким последствиям может привести их призыв, не опираются на достоверные доводы, понимающий разум, и даже на правильный вкус.

Следует знать, что раздетая женщина является началом зла: это приводит к смешению полов, влекущему за собой другие беды, и к покушению на честь и достоинство, развращает дома и разрушает семьи, становится причиной вероломства и предательства.

٣٣٧) وَعَنْهَا قَالَتْ: «دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ وَعِنْدِي رَجُلٌ، فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ، مَنْ هَذَا؟» قُلْت: أَخِي مِنَ الرَّضَاعَةِ، فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ، اُنْظُرْنَ مَنْ إِخْوَانُكُنَّ؟ فَإِنَّمَا الرَّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ».

337. ʻАиша, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ вошёл ко мне тогда, когда у меня находился мужчина, и [изменившись в лице от того, что он увидел, и испытывая ревность] спросил: "***О ʻАиша, кто это?***" Я ответила: "Это мой молочный брат". На что [Пророк ﷺ] сказал: "***О ʻАиша, посмотрите, кто на самом деле являются вашими братьями. Поистине, ар-рада'а*** [будет действительным только тогда, когда ребёнок питался грудным молоком] ***по причине голода***"» (аль-Бухари 2647, 5102 и Муслим 1455).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Ревность, проявляемая мужчиной по отношению к своей семье и близким, чтобы они не смешивались с посторонними лицами противоположного пола.

2. Если муж видит в поступках жены то, что ему не нравится, перед тем как начать порицать её, ему следует выяснить подробности.

3. Обязательно следует проверять действительно ли тот или иной человек является твоим молочным родственником. Потому что есть такое кормление грудным молоком */ар-рада'а/*, которое не делает запретным человека, как кормление в тот период, когда ребёнок не нуждается в грудном молоке [например, в пятилетнем возрасте].

4. *Ар-рада'а*, которое имеет *хукм* запретности и влияет на неё, должно быть проведено в тот период, когда у ребёнка есть нужда в грудном молоке, потому что действительным оно будет только по причине голода ребёнка.

5. Великая мудрость заключается в том, что *ар-рада'а* является действительным только по причине голода ребёнка,

потому что именно в этот период он получает пользу от вскармливания грудным молоком и нуждается в нём, именно в этот период растёт его плоть и укрепляются кости. Ребёнок становится неотделимой частью своей молочной матери, подобно тому ребёнку, который получал питание будучи в её утробе.

[Среди учёных есть разногласия относительно количества кормлений, необходимых для установления молочного родства. Но наиболее правильное мнение гласит, что это должно быть пять полных кормлений, когда ребёнок проголодался, а затем, насытившись, добровольно оторвался от груди. Более подробно о разногласиях учёных в этом вопросе можно прослушать в аудио-лекции].

Что касается тех, кто отрицает обязательность ношения *хиджаба* и призывает [к тому, чтобы женщины ходили раздетые], то они не опираются ни на какой довод. Если бы они видели к каким последствиям это приводит и в каком положении находятся страны, которые дозволили ходить женщинам открытыми, то пожелали бы вернуться к изначальному положению. Всевышний Аллах сказал: «**Пусть же остерегаются те, которые противятся его** [Посланника Аллаха] **приказам, как бы их не постигло искушение или не постигли их мучительные страдания**» (сура «ан-Нур», аят 63). Поистине, мы принадлежим Аллаху и к Нему будем возвращены.

О Аллах, дай Своим рабам [правильное] понимание религии и верни их в рамки этой религии, о Тот, Кто слышит *ду'а*!

٣٣٨) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ ﷺ أَنَّهُ تَزَوَّجَ أُمَّ يَحْيَى بِنْتَ أَبِي إِهَابٍ، فَجَاءَتْ أَمَةٌ سَوْدَاءُ فَقَالَتْ: قَدْ أَرْضَعْتُكُمَا، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَأَعْرَضَ عَنِّي، قَالَ: فَتَنَحَّيْتُ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فقَالَ: «وكَيْفَ؟ وَقَدْ زَعَمَتْ أَنْ قَدْ أَرْضَعَتْكُمَا».

338. Передают со слов ‘Укбы ибн Хариса, что он женился на [девушке по имени] Умму Яхья бинт Аби Ихаб. Затем пришла чернокожая рабыня и сказала: «Я кормила вас обоих». [‘Укба сказал]: «Я упомянул об этом Пророку ﷺ [думая, что рабыня лжёт], но он отвернулся от меня. Я подошёл к нему [так, чтобы увидеть его лицо] и снова упомянул ему об этом. На что он ﷺ сказал [порицая ‘Укбу за то, что тот до сих пор остаётся мужем своей молочной сестры]: “***А как*** [ты хотел] ***по-другому, если она утверждает, что кормила вас обоих?!***”» (аль-Бухари 88, 2640, 2659 и 5104).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если будет установлен факт того, что муж и жена были вскормлены грудным молоком одной женщины, то их *никах* разрывается */фасх/*.

2. Для того чтобы подтвердился факт кормления и пришли в действие все *ахкамы*, которые следуют за этим фактом, достаточно свидетельства одной женщины.

3. В хадисе есть указание на шариатское правило, которое гласит: «Устанавливается между прочим то, что не устанавливается отдельно». Доказательная база: по сути, свидетельства женщины недостаточно для разрыва *никаха /фасх/* и осуществления развода */таляк/*. Однако если женщина свидетельствует о кормлении своим грудным молоком кого-либо, тогда в силу вступает его постановление, вслед за которым *никах* автоматически расторгается.

4. Так как в хадисе упомянуто свидетельство рабыни, следовательно свидетельство раба, если он является достойным доверия, также принимается. Все свидетели должны быть достойны доверия и непричастны к каким-либо обвинениям или подозрениям в чём-либо.

5. Порицание того, кто пытается остаться в запретных отношениях, несмотря на то что ему было дано истолкование */таъуиль/*.

6. Если у человека по причине неясного */шубха/* была половая близость с женщиной, которая ему не дозволена, то за этим не следуют никакие *ахкамы* [то есть он не наказывается]. Человек, с которым случилось подобное, имеет оправдание, поэтому его не наказывают ни на этом свете, ни на том, потому что для установления шариатского наказания необходимым условием является знание. А тех, кто совершает подобное намеренно, ждёт грозное обещание Аллаха.

Следует быть внимательным относительно кормления кого-либо грудным молоком */ар-рада'а/* и запоминать все факты, касающиеся этого. Необходимо записывать имя кормилицы, время и количество кормления, а также имена тех, кого она кормила своим молоком, чтобы не случилось проблем, которые упомянуты в хадисе.

٣٣٩) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ﷺ قَالَ: «خَرَجَ رَسُولُ اللهِ ﷺ – يَعْنِي مِنْ مَكَّةَ – فَتبِعَتْهُمُ ابْنَةُ حَمْزَةَ، تُنَادِي: يَا عَمِّ! فَتَنَاوَلَهَا عَلِيٌّ، فَأَخَذَ بِيَدِهَا، وَقَالَ لِفَاطِمَةَ: دُونَكِ ابْنَةَ عَمِّكِ، فَاحْتَمَلِيهَا، فَاخْتَصَمَ فِيهَا عَلِيٌّ وَزَيْدٌ وَجَعْفَرٌ فَقَالَ عَلِيٌّ: أَنَا أَحَقُّ بِهَا وَهِيَ ابْنَةُ عَمِّي، وَقَالَ جَعْفَرٌ: ابْنَةُ عَمِّي وَخَالَتُهَا تَحْتِي، وَقَالَ زَيْدٌ: ابْنَةُ أَخِي، فَقَضَى بِهَا النَّبِيُّ ﷺ لِخَالَتِهَا، وَقَالَ: «الْخَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ» وَقَالَ لِعَلِيٍّ: «أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْك» وَقَالَ لِجَعْفَرٍ: «أَشْبَهْتَ خَلْقِي وَخُلُقِي» وَقَالَ لِزَيْدٍ: «أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلانَا».

339. Бараа ибн ‘Азиб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ [совершив ‘умру] вышел [из Мекки со своими сподвижниками], за ними последовала дочь Хамзы, взывая: “О дядя!” И тогда ‘Али обхватил её, а затем, взяв за руку, сказал [своей жене] Фатыме: “Возьми дочь своего дяди”, и та взяла её. [Затем] ‘Али, Джа‘фар и Зейд стали спорить из-за девочки. ‘Али сказал: “Я имею на неё больше прав, ведь она является дочерью моего дяди”. Джа‘фар сказал: “Она дочь и моего дяди, более того, её тётя со стороны матери является моей женой”. Зейд сказал: “Она является дочерью моего брата [по вере]”. Тогда Посланник Аллаха ﷺ вынес решение, что опеку над ней возьмёт её тётя со стороны матери, и сказал: “***Тётя по материнской линии подобна матери***”. [Затем Пророк ﷺ] сказал ‘Али: “***Ты являешься частью меня, а я — частью тебя***”. Джа‘фару он сказал: “***Ты похож на меня и внешностью, и характером***”. А Зейду сказал: “***Ты наш брат и наш вольноотпущенник***”» (аль-Бухари 2699 и 4251).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Указание на то, что опекунство было установлено в защиту прав ребёнка и умалишённого человека, чтобы воспитывать их, оберегать и ограждать от бед — и это милость Всевышнего Аллаха к Его созданиям.

2. Указание на то, что *‘асаба* [право на наследование конечным остатком] устанавливается со стороны мужчин, и право в установлении опеки в своей основе принадлежит им. Если только не будет того, кто имеет больше прав, чем они. Пророк ﷺ не сказал Джа‘фару и ‘Али, что они не имеют права на опеку дочери их дядя, подтвердив, что они имеют это право, и не порицал их за это.

3. Относительно опеки ребёнка матери отдаётся предпочтение над любым другим человеком. В этой истории Пророк ﷺ отдал девочку под опеку её тёте, потому что она, как и мать, полна сострадания и благочестия [по отношению к этому ребёнку].

4. Относительно вопроса опеки тётя по материнской линии занимает такое же положение, как и мать, потому что она так же нежна и сострадательна.

5. Суть опекунства в том, чтобы кто-то проявлял доброту и милосердие к ребёнку, к этому беспомощному созданию. Это является милостью Всевышнего Аллаха в отношении беспомощных и слабых людей, ведь именно Он установил милосердие в сердцах [родителей и опекунов].

6. Для замужней женщины является обязательным взять опекунство над ребёнком, если этого захотел муж. С женщины спадает обязательность обеспечения опеки над ребёнком, если она будет занята удовлетворением прав мужа, работой по дому и другими делами [поэтому если муж против, то эта обязанность с неё снимается].

7. Красота нравственных качеств Пророка ﷺ и его мягкость. Несмотря на то, что Пророк ﷺ вынес постановление в пользу только одного из мужчин, он всё же оставил довольными всех троих, сказав им такие слова, от которых им стало приятно на сердце, и они ушли от него счастливые. Мир и благословение Аллаха ему, его семье и всем его сподвижникам!



Книга о возмездии /аль-кысас/

كِتَابُ الْقِصَاصِ



٣٤٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللهِ إِلاَّ بِإِحْدَى ثَلَاثٍ: الثَّيِّبُ الزَّانِي، وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ».

340. ʻАбдуллах ибн Масʻуд, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Не дозволено проливать кровь мусульманина, который свидетельствует, что нет никого достойного поклонения, кроме Аллаха, и что я — Посланник Аллаха, за исключением трёх случаев:*** [когда побивают камнями] ***женатого прелюбодея,*** [когда лишают] ***жизни за жизнь*** [другого]***, и когда кто-нибудь отступается от своей религии и покидает аль-джамаʻа*** [общину мусульман]”» (аль-Бухари 6878 и Муслим 1676).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет убийства мусульманина не по праву, будь это мужчина или женщина, взрослый человек или ребёнок.

2. Мусульманином является тот, кто свидетельствует о том, что нет никого достойного поклонения, кроме Аллаха, и что Мухаммад — Посланник Аллаха, а затем действует согласно этим свидетельствам и сторониться того, что противоречит им. Кровь, имущество и честь мусульманина запретны. Он имеет определённые права и обязанности, как и все другие мусульмане.

3. Запрещено совершение трёх вышеуказанных деяния. Человек, совершивший один из этих грехов, достоин казни: либо по причине обращения в неверие, либо подпадая под шариатское наказание, и тогда пролитие его крови дозволено.

4. *Ас-саййиб* — это совершеннолетний свободный человек, состоявший в прошлом или состоящий в настоящий момент в действительном браке и имеющий способность жить половой жизнью[1], независимо от того, мужчина это или женщина. Поэтому, когда такой человек совершает прелюбодеяние, его побивают камнями вплоть до его смерти.

5. Тот, кто преднамеренно убьёт душу, которую нельзя убивать, проявляя при этом враждебность, достоин возмездия [то есть казни] в соответствии с условиями, которые будут упомянуты далее.

6. Вероотступник */муртад/* — тот, кто отрекается от ислама — подвергается казни, независимо от того, мужчина это или женщина. Потому что вероотступничество человека указывает на скверность его души, неготовность принимать истину и отсутствие в сердце даже малой толики блага. Неверие */куфр/* вероотступника гораздо хуже неверия того, кто в своей основе является неверующим.

7. Некоторые учёные приводят этот хадис в качестве довода на то, что человек, оставивший совершение молитвы, не подвергается казни, потому что это не относится к трём пе-

---

[1] То есть человек, способный совершить половой акт.

речисленным в хадисе пунктам. Однако Ибн Каййим в своей книге «ас-Салят» (стр. 5) сказал: «Что касается хадиса Ибн Мас'уда «***Не дозволено проливать кровь мусульманина… за исключением трёх случаев…***", то это [наоборот] является для нас доводом того, что оставивший молитву подвергается казни, так как в хадисе говорится, что вероотступника следует казнить, а молитва является одним из самых величайших столпов религии. Тем более если мы говорим, что оставивший молитву является неверующим, то отсюда следует, что он полностью отрёкся от религии. А даже если он не становится неверующим, то он оставляет одну из основ религии». [Получается, что учёные, опирающиеся на этот хадис в качестве довода на дозволенность казни оставившего молитву, выносят решение о его казни либо по причине неверия */куфр/*, то есть как вероотступника, либо в качестве шариатского наказания */хадд/*.]

٣٤١) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَوَّلُ مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الدِّمَاءِ».

341. ‘Абдуллах ибн Мас‘уд, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Первое, за что произведут расчёт между людьми в Судный день, будет пролитие крови***”» (аль-Бухари 6533, 6864 и Муслим 1678).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Высочайшая степень неприкосновенности человеческой крови [жизни]. Именно с предъявления расчёта за пролитие крови и начнётся Судный день, так как это является одним из самых тяжёлых видов несправедливости, проявляемой рабами по отношению друг к другу. Ибн Дакык аль-‘Ид [один из толкователей книги «‘Умдатуль-ахкам»] в своём труде «Ихкам аль-Ахкам» (4/87) сказал: «Это указание на величайшую степень важности и неприкосновенности крови [жизни] человека, потому что в любом деле начинают с самого важного, затем менее важного и т.д., и оно достойно этого. Тяжесть греха зависит от тяжести его последствий или от потери блага в результате совершения этого греха. Уничтожение человеческой сущности является одним из наихудших проявлений вреда, поэтому это и есть один из самых худших грехов после неверия во Всевышнего Аллаха».

2. Доказательство существования Судного дня, расчёта, суда и воздаяния в этот день.

3. Этот хадис не противоречит тому, который привели авторы книг «Сунан» от Абу Хурайры, передавшего от Пророка ﷺ: «***Самое первое за что будет рассчитан раб — молитва***». Потому что в хадисе, упомянутом в этой главе, имеется в виду расчёт между рабами Аллаха, а в хадисе о молитве речь идёт о правах Создателя. И нет сомнений в том, что самым великим правом человека является неприкосновенность его

крови, а самым великим правом Аллаха, которое мусульманин обязан соблюдать [после единобожия], является молитва.

4. Шариатские суды должны обращать особое внимание на дела, связанные с кровопролитием и убийствами, и их следует разбирать в судах в первую очередь.



٣٤٢) عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ ﷺ قَالَ: انْطَلَقَ عَبْدُ اللهِ بْنُ سَهْلٍ، وَمُحَيِّصَةُ بْنُ مَسْعُودٍ، إِلَى خَيْبَرَ – وَهِيَ يَوْمَئِذٍ صُلْحٌ – فَتَفَرَّقَا، فَأَتَى مُحَيِّصَةُ إِلَى عَبْدِ اللهِ بْنِ سَهْلٍ، وَهُوَ يَتَشَحَّطُ فِي دَمِهِ قَتِيلاً، فَدَفَنَهُ ثُمَّ قَدِمَ الْمَدِينَةَ، فَانْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلٍ وَمُحَيِّصَةُ وَحُوَيِّصَةُ ابْنَا مَسْعُودٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَذَهَبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَتَكَلَّمُ، فَقَالَ: «كَبِّرْ، كَبِّرْ» – وَهُوَ أَحْدَثُ الْقَوْمِ – فَسَكَتَ، فَتَكَلَّمَا، فَقَالَ: «أَتَحْلِفُونَ وَتَسْتَحِقُّونَ قَاتِلَكُمْ، أَوْ صَاحِبَكُمْ؟» قَالُوا: وَكَيْفَ نَحْلِفُ، وَلَمْ نَشْهَدْ وَلَمْ نَرَ؟ قَالَ: «فَتُبْرِئُكُمْ يَهُودُ بِخَمْسِينَ يَمِينًا». فَقَالُوا: كَيْفَ نَأْخُذُ بِأَيْمَانِ قَوْمٍ كُفَّارٍ؟ فَعَقَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ عِنْدِهِ.

* وَفِي حَدِيثِ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ: فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «يُقْسِمُ خَمْسُونَ مِنْكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ، فَيُدْفَعُ بِرُمَّتِهِ؟» قَالُوا: أَمْرٌ لَمْ نَشْهَدْ، كَيْفَ نَحْلِفُ؟ قَالَ: «فَتُبْرِئُكُمْ يَهُودُ بِأَيْمَانِ خَمْسِينَ مِنْهُمْ؟»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، قَوْمٌ كُفَّارٌ.

* وَفِي حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدٍ: فَكَرِهَ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ يُبْطِلَ دَمَهُ، فَوَدَاهُ بِمِائَةٍ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ.

342. Сахль ибн Аби Хасма рассказывал: «‘Абдуллах ибн Сахль и Мухаййиса ибн Мас‘уд отправились в Хайбар — на тот момент [между его жителями и Пророком ﷺ] был заключён мирный договор — и [добравшись до него] разошлись [по своим делам]. Когда же Мухаййиса пришёл к ‘Абдуллаху ибн Сахлю, то увидел его [лежащим] в крови — тот был убит — и похоронил его. Вернувшись в Медину, Мухаййиса [взял своего брата] Хуаййиса ибн Мас‘уда и ‘Абдуррахмана ибн Сахля и отправился к Пророку ﷺ. ‘Абдуррахман [посчитав, что он имеет больше

прав, так как был родным братом убитого] стал говорить, но [Пророк ﷺ] остановил его: “***Пусть говорит старший***” — ‘Абдуррахман был самым молодым среди них — и он замолчал. Тогда стали говорить [Мухаййиса и Хуаййиса]. На что Пророк ﷺ сказал: “***Готовы ли вы поклясться, получив тем самым право на то, чтобы вам выдали убийцу?***” На что они ответили: “Как мы можем клясться, если не видели [своими глазами] кто его убил?” [Пророк ﷺ] сказал: “***А если пятьдесят человек из иудеев*** [жителей Хайбара] ***поклянутся, что они не убивали?***” Они сказали: “Как мы можем опираться на клятву неверующих?” Тогда Пророк ﷺ выдал им из казны выкуп за этого человека» (аль-Бухари 3173 и Муслим 1669).

В хадисе Хаммада ибн Зейда приводится, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если пятьдесят человек из вас поклянутся, что такой-то из них*** [убил кого-то из ваших]***, то его выдадут вам связанным***». Они ответили: «Как мы можем поклясться, если не были тому свидетелями?» Тогда он [Пророк ﷺ] спросил: «***А если пятьдесят человек из иудеев поклянутся, что они не убивали, вам будет этого достаточно?***» Они ответили: «О Посланник Аллаха, они же неверующие люди». Тогда Пророк ﷺ лично выдал им выкуп за этого человека (Муслим 1669).

В хадисе Са‘ида ибн ‘Убейда приводится, что Посланник Аллаха ﷺ не пожелал, чтобы кровь [‘Абдуллаха ибн Сахля] осталась пролитой без возмещения, поэтому он лично выдал [родственникам убитого] выкуп в виде ста верблюдов, которые были собраны [в казне мусульман] в качестве *садака* (Муслим 1669).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Хадис является основой в вопросе «*аль-касама*» (слово происходит от слова «клятва») — когда обнаруживают труп какого-либо человека, убитого при невыясненных обстоятельствах неизвестно кем, и нет никаких улик, указывающих на убийцу. При этом родственники убитого [на основании косвенных улик] заявляют, что убийцей является определённый

человек или группа людей. Для заявлений такого рода должны быть доказательства достоверности сказанного родственниками убитого, и улики, доказывающие причастность этого человека или группы лиц к убийству, как то: существующая вражда между убитым и предполагаемым убийцей, либо обнаружение трупа или его вещей во дворе или в доме убийцы и т.п. Истец должен поклясться пятьдесят раз и только тогда у него появляется право пролить в качестве возмездия кровь того, на кого он указывает как на убийцу. Ибн Хаджар в книге «Фатх аль-Бари» говорит: «Учёные единогласны в том, что принимать заявление родственников убитого не является обязательным до тех пор, пока мы не избавимся от всех сомнений относительно достоверности заявленного, на основании чего и будет вынесено соответствующее постановление. Если же истец откажется клясться пятьдесят раз, тогда клянётся тот, кого обвинили [в убийстве]».

2. Согласно *мазхабу* имама Ахмада для действительности заявления истца должны существовать какие-либо доказательства существования вражды между убитым и обвиняемым в убийстве — это называется «*аль-ляус*». Если у них нет такого обоснования, то и процесса «*аль-касама*» не может происходить. Согласно второму мнению имама Ахмада, даже при отсутствии прямых улик заявление истца является действительным, и тогда обвинение рассматривают, основываясь на другие улики, как то: труп или его вещи были найдены во дворе кого-либо; наличие свидетельства, на основании которого нельзя казнить человека, но оно есть, например, свидетельство детей и тому подобные.

Второе мнение выбрали Ибн аль-Джаузи и шейхуль-ислям Ибн Теймийя, как он сказал об этом в книге «аль-Инсаф» (139/10). И это наиболее правильное мнение, которое также является мнением *мазхаба* имама аш-Шафи‘и.

3. Заявление при «*аль-касама*» отличается от других заявлений.

Во-первых, клясться должен тот, кто заявляет, в отличие от других заявлений, когда клятву приносит тот, кому

предъявляют обвинения, так как [Пророк ﷺ сказал] «***Истец обязан иметь довод, а клянётся тот, кого обвиняют*** [если он отрицает обвинения в свой адрес]».

Во-вторых, клясться начинает истец или два истца, или все истцы, если их больше.

В-третьих, необходимо многократное повторение клятвы, а в других заявлениях одной клятвы является достаточным. В этом отношении «*аль-касама*» похожа на «*ли'ан*» — взаимное проклятие, где клятву следует повторять пять раз.

4. Если обнаруживают труп, а убийца неизвестен, но есть определённые улики, указывающие на определённого человека, тогда родственники убитого приносят пятидесятикратную клятву о том, что их заявление является действительным. В этом случае у них появляется право пролить кровь обвиняемого, если это однозначно было преднамеренным убийством. Это мнение группы сподвижников и является *мазхабом* имама Малика, Ахмада, Абу Саура, Ибн аль-Мунзира, а также старым *мазхабом* аш-Шафи'и, так как Пророк ﷺ сказал: «***Пятьдесят человек из вас клянутся, что определённый человек убил его, после чего он передаётся вам связанным***». В «Сахихе» Муслима приводится: «***Его отдают вам***». В другой версии приводится: «***У вас будет право получить возмездие за кровь вашего товарища***». Это является сильным доводом, посредством которого доказывается преднамеренное убийство, и уликой, по причине которой казнь обвиняемого становится обязательной. Что касается известного мнения *мазхаба* аш-Шафи'и, то у них нет права казнить этого человека, но есть право взять выкуп, так как в хадисе говорится: «***Тогда вам полагается выкуп за вашего товарища, а если они откажутся платить, то мы объявляем им войну***». Если же убийство было непреднамеренным, тогда положен только выкуп */дийя/*.

5. Если истцы отказываются клясться или они относятся к тем, с кого не берут клятву, а именно: женщины и дети, тогда клятва переходит на обвиняемого в убийстве. Он клянётся пятьдесят раз [или же клянутся пятьдесят человек], что он не

убивал этого человека и не знает [или они не знают], кто его убил. Если они поступят так, то с них не будет спроса. Если же они откажутся, тогда приговор выносят в пользу тех, кто их обвинил. [В некоторых *асарах* приводится, что если кто-либо ложно клялся в таком вопросе, то в течение года все эти люди умирали.]

6. Если родственники убитого отказываются клясться, а обвиняемый клянётся, то выкуп за убитого выплачивается из государственной казны, чтобы его кровь не была пролита без возмещения. Такое же положение имеет тот, кто погиб во время давки, например, в хадже и в других многолюдных местах, или если был обнаружен труп и нет никаких улик, указывающих на убийцу — тогда выкуп за всех этих людей и подобных им выплачивается из государственной казны.

7. Клятва на стороне тех, у кого из двух препирающихся сторон положение сильнее. Если посмотреть на исковое заявление в вопросе «*аль-касама*», то первыми должны клясться родственники убитого, потому что у их стороны есть какие-то улики, указывающие на действительность их иска. И если улики становятся сильнее, то они являются доводами. Если же они отказываются от клятвы, тогда сильнее становится сторона обвиняемых, поэтому они клянутся, доказывая тем самым свою непричастность к убийству.

8. Первенство в [различных] вопросах желательно отдавать старшему поколению в виду их почётного возраста, многочисленного поклонения [которое отражается на всём], жизненной практики и опыта.

9. Пророк ﷺ выплатил выкуп в виде ста верблюдов из имущества, выплаченного в качестве закята. Это есть указание на дозволенность выплаты закята на общегосударственные нужды и на это указывают слова Всевышнего: «**…и на пути Аллаха**» (сура «ат-Тауба», аят 60). На пути Аллаха — это значит любое общее благое дело, которое несёт пользу мусульманам.

10. Дозволено назначать кого-либо своим представителем в вопросах, касающихся требования шариатского наказания.

11. Дозволено возвращать клятву или же обязывать клятвой заявителя, вместо обвиняемого, если тот отказывается от принесения клятвы.

12. Иск в суде между мусульманином и христианином или иудеем, который живёт среди мусульман */зиммий/,* подобен иску между мусульманами, и в таких вопросах клятва от неверующих принимается.



٣٤٣) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ جَارِيَةً وُجِدَ رَأْسُهَا مَرْضُوضاً بَيْنَ حَجَرَيْنِ، فَقِيلَ: مَنْ فَعَلَ هَذَا بِكِ: فُلانٌ، فُلانٌ؟ حَتَّى ذُكِرَ يَهُودِيٌّ، فَأَوْمَأَتْ بِرَأْسِهَا، فَأُخِذَ الْيَهُودِيُّ، فَاعْتَرَفَ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ يُرَضَّ رَأْسُهُ بَيْنَ حَجَرَيْنِ.

* وَلِمُسْلِمٍ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيّاً قَتَلَ جَارِيَةً عَلَى أَوْضَاحٍ، فَأَقَادَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ بِهَا.

343. Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что однажды нашли рабыню, голова которой была расколота меж двух камнями [но на тот момент она ещё была жива]. Её спросили: «Кто сделал с тобой это? Такой-то? Такой-то?» Когда же упомянули одного иудея, она кивнула головой [так как не могла говорить] и иудей был схвачен. Он признался [после того, как начали вести следствие], и тогда Посланник Аллаха ﷺ приказал расколоть ему голову между двумя камнями [то есть казнить таким же образом, как поступил он]. (аль-Бухари 2413 и Муслим 1672).

В версии Муслима и ан-Насаи со слов Анаса приводится, что иудей убил рабыню из-за серебряных украшений, которые были на ней. И Посланник Аллаха ﷺ совершил возмездие за неё. (аль-Бухари 6879, Муслим 1672 и ан-Насаи 4740).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Мужчину казнят в знак возмездия за убийство женщины, так как Всевышний Аллах сказал: «**Душа за душу**» (сура «аль-Маида», аят 45). Ан-Навави сказал: «Это является единогласным мнением учёных, с которым считаются».

2. Возмездие за убийство может быть приведено в исполнение таким же образом, каким было совершено убийство, и оно не конкретизировано чем-то определённым. Это мнение большинства учёных, среди которых имам Малик, аш-Шафи'и и Ахмад.

3. В подобных случаях принимаются слова жертвы преступления, чтобы выдвинуть обвинение в адрес определённого лица. От обвиняемого требуется признание, затем его арестовывают, допрашивают, беседуют с ним и только когда будет доказано, что он действительно совершил убийство, его наказывают. Если же доказательств нет, то он клянётся [пятидесятикратно], что не совершал этого преступления и его отпускают.

4. Казнь над убийцей осуществляется таким же способом, каким он совершил своё преступление. Если он убил человека мечом, то его казнят мечом; если он застрелил человека ружьём, то его так же расстреливают; если он утопил кого-то, то его топят; если он сжёг кого-то, то его сжигают. Основой в этом являются слова Всевышнего Аллаха: «**Если вы подвергнете их наказанию, то наказывайте их так, как они наказывали вас**» (сура «ан-Нахль», аят 126), а также: «**Воздаянием за зло является равноценное зло**» (сура «аш-Шура», аят 40). А также следующие слова Аллаха: «**Если кто покусился на вас, то и вы покуситесь на него, подобно тому, как он покусился на вас**» (сура «аль-Бакара», аят 194)[1]. Это является одним из *ривайатов* мнения имама Ахмада, которое выбрал и шейхуль-ислам Ибн Теймийя, сказав: «Это более похоже на указания Корана, Сунны и справедливости».

Аз-Заркаши сказал: «Это наиболее сильный довод». Это мнение *мазхаба* ʻУмара ибн ʻАбдульʻазиза, имамов Малика, аш-Шафиʻи, Ахмада, Абу Саура, а также и нашего шейха ʻАбдур-

---

[1] Учёные разъясняют, что аяты о воздаянии относятся только к тем случаям, когда человек, совершая грехи, посягает только на права созданий Аллаха. Постановление этих аятов не относится к грехам, в которых посягают на права Создателя, например, когда совершают многобожие, или к грехам, в которых покушаются на права как Создателя, так и Его созданий, например, совершая прелюбодеяние или воровство. То есть за эти грехи человек не получает воздаяние, аналогичное совершённому греху, а наказывается соответственно постановлению шариата относительно каждого из этих грехов. Всем этим занимается государство, министерство внутренних дел, а не частные лица. Поэтому такой обычай как кровная месть, распространённая в некоторых республиках, является запретной */харам/*. В исламе нет места действиям на основании эмоций. И Аллаху ведомо лучше.

рахмана ибн Са'ди. Это есть проявление справедливости, когда воздаяние за пролитую кровь */аль-кысас/* приобретает полноценный смысл, а преступники будут бояться совершать такие грехи, как убийство. Что касается известного мнения *мазхаба* ханбалитов о том, что «*аль-кысас*» совершается только мечом, приводя в доказательство хадис от Ибн Маджаха «***Нет мести, кроме как мечом***», но этот хадис слабый. Ибн 'Ади сказал, что все пути передачи этого хадиса являются слабыми.



٣٤٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: لَمَّا فَتَحَ اللهُ تَعَالَى عَلَى رَسُولِهِ ﷺ مَكَّة، قَتَلَتْ هُذَيْلٌ رَجُلاً مِنْ بَنِي لَيْثٍ بِقَتِيلٍ كَانَ لَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّ اللهَ ﷻ قَدْ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ، وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَإِنَّهَا لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ كَانَ قَبْلِي، وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَإِنَّمَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، وَإِنَّهَا سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ، لَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا، وَلَا يُخْتَلَى شَوْكُهَا، وَلَا تُلْتَقَطُ سَاقِطَتُهَا إِلاَّ لِمُنْشِدٍ، وَمَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ: إِمَّا أَنْ يُقْتَلَ وَإِمَّا أَنْ يُفْدَى». فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ – يُقَالُ لَهُ أَبُو شَاهٍ – فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، اُكْتُبُوا لِي، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «اُكْتُبُوا لِأَبِي شَاهٍ»، ثُمَّ قَامَ الْعَبَّاسُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِلاَّ الْإِذْخِرَ، فَإِنَّا نَجْعَلُهُ فِي بُيُوتِنَا وَقُبُورِنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِلاَّ الْإِذْخِرَ».

344. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Когда Аллах открыл Своему Посланнику Мекку, племя хузайль убило человека из племени ляйс, отомстив за то, что во времена *джахилиййи* тот убил человека [из их племени]. Тогда Пророк ﷺ встал и сказал: “***Поистине, Великий и Всемогущий Аллах удержал слона*** [не позволив ему разрушить] ***Мекку, но позволил войти в неё Своему Посланнику и верующим. Она никому не была дозволенной до меня*** [для проведения в ней военных действий]***, и никому не будет дозволена после меня. Но и мне было позволено*** [воевать в ней] ***лишь на небольшой промежуток дневного времени, и в данный момент она уже является запретной: нельзя рубить в ней деревья, срывать травы, ломать ветки*** [колючки]***, а подбирать утерянные*** [кем-либо] ***вещи можно лишь тому, кто желает объявить о находке. Тот, чей родственник был убит, имеет право выбора одного из двух вариантов: либо***

он мстит [за своего родственника]***, либо ему выплачивается выкуп*** [с дозволения государства]". Тогда один из жителей Йемена, которого звали Абу Шах, попросил: "О Посланник Аллаха, запишите мне [эти слова]". На что Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Запишите это для Абу Шаха***". Затем встал аль-'Аббас и попросил: "О Посланник Аллаха, сделай исключением траву *изхир* [чтобы её можно было срывать], ведь мы используем её в наших домах и на наших могилах". Тогда Посланник Аллаха ﷺ добавил: "***За исключением травы изхир***"» (аль-Бухари 112, 6880 и Муслим 1355).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

Большую часть смысла этого хадиса мы разбирали в «Книге хаджа», здесь же разъясним и упомянем ещё некоторые пользы:

1. В хадисе указание на то, что Мекка была открыта силой, потому что [Пророк ﷺ сказал] «***Поистине, Великий и Всемогущий Аллах удержал слона*** [не позволив ему разрушить] ***Мекку, но позволил войти в неё*** [силой] ***Своему Посланнику и верующим***». Ан-Навави в своём толковании к «Сахиху» Муслима сказал: «Одной из отличительных особенностей аль-Харама является запрет на войну с теми, кто находится на её территории, даже если они проявляют несправедливость к благочестивым людям. Некоторые учёные фикха говорят: "Запрещено воевать с ними, но дозволено притеснять их [не давая им воды, питья и крова] до тех пор, пока они не станут подчиняться и выполнять справедливые постановления"». Большинство же учёных сказали, что воевать с ними разрешено, если они сеют несправедливость, которую невозможно остановить, кроме как путём боевых действий. Потому что воевать с ними является правом Всевышнего Аллаха и относится к такой категории прав, к которым нельзя проявлять небрежность. Поэтому сохранять права Аллаха на территории аль-Харама более достойно, чем проявление небрежности.

2. Мекка является запретной и не дозволена никому — каковой она была запретной, таковой и останется впредь. Поэто-

му нельзя в ней вырубать деревья, ломать ветки или срывать траву. Это указание на почётное положение, которое занимает Мекка перед Всевышним Аллахом.

3. Исключением является то, что посадил и вырастил сам человек, или то, что он уже нашёл сорванным. Дозволено также пасти скотину, собирать трюфели и рвать траву изхир.

4. Утерянные кем-либо вещи подбирать в аль-Хараме не дозволено никому, кроме человека, который подбирает их, чтобы найти владельца. Если же он не может найти владельца, тогда ему следует отдать находку в качестве *садака* от лица владельца, и если тот [когда-нибудь] придёт за ней, то просто сообщает ему об этом.

5. Указание на письменную фиксацию знания, так как это способствует его запоминанию и сохранению. Об этом есть непрямое указание в словах Всевышнего Аллаха: «**Он научил посредством письменной трости — научил человека тому, чего тот не знал**» (сура «аль-'Аляк», аяты 4–5). Всевышний Аллаха указал также на великую степень важности записывания знаний: «**Нун. Клянусь письменной тростью и тем, что они пишут!**» (сура «аль-Калям», аят 1). [Если Аллах клянётся чем-либо, то это указывает на величие этой вещи.] Поэтому в записывании знаний содержится польза как для этой, так и для последней жизни.

6. В словах Пророка ﷺ «***Тот, чей родственник был убит, имеет право выбора одного из двух вариантов: либо он мстит*** [за своего родственника]***, либо ему выплачивается выкуп*** [с дозволения государства]» есть указание на то, что у родственников убитого, а это его наследники, есть полное право на прощение [убийцы]. Это лучше для них: не требовать казни убийцы, а простить его и согласиться на выкуп. Они имеют также право на месть и выбор — и это наиболее известное мнение ханбалитов. *Аль-кысас* [возмездие кровью за кровь] было обязательным постановлением Таурата (Торы), а *умме* мусульман Всевышний Аллах дал облегчение, дозволив им простить убийцу и взять с него выкуп. Всевышний Аллах сказал: «**Если же убийца прощён своим братом, то следует поступить по справедливости и уплатить ему выкуп над-**

лежащим образом. Таково облегчение от вашего Господа и милость» (сура «аль-Бакара», аят 178)**.**

Аль-кысас является справедливостью */‘адль/*, а прощение — проявлением благочестия */ихсан/*. Однако следует знать, что каждая вещь имеет своё место. Поэтому в книге «аль-Инсаф» шейхуль-ислам Ибн Теймийя говорит: «Если человек использует своё право пролить кровь, то это является справедливостью, а прощение будет проявлением благочестия. Здесь же проявить благочестие */ихсан/* предпочтительнее, однако благочестием это будет только после проявления справедливости, когда за прощением не следует вреда. Если же он есть, то это не будет проявлением справедливости со стороны прощающего по отношению к самому себе, либо по отношению к другому. В таком случае это не будет узаконенным [проявлением *ихсана*]».

٣٤٥) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ أَنَّهُ اسْتَشَارَ النَّاسَ فِي إِمْلاصِ الْمَرْأَةِ، فَقَالَ الْمُغِيرَةُ: شَهِدْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى فِيهِ بِغُرَّةٍ: عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ، فَقَالَ: لَتَأْتِيَنَّ بِمَنْ يَشْهَدُ مَعَكَ، فَشَهِدَ لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ.

345. Передают со слов ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, что он советовался со знающими людьми относительно выплачивания выкупа женщине, у которой случился выкидыш[1]. Тогда аль-Мугыра ибн Шу‘ба, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я был свидетелем тому, что Пророк ﷺ вынес постановление [о выкидыше женщины]: следует заплатить раба или рабыню». [‘Умар] сказал: «Ты обязан привести мне того, кто засвидетельствует это вместе с тобой». Тогда Мухаммад ибн Масляма [да будет доволен им Аллах] засвидетельствовал вместе с ним. (аль-Бухари 7317 и Муслим 1683).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Выкупом за плод [выкидыш], выпавший по причине преступления в отношении него, должны быть раб или рабыня. Если плод выпадет живым, но впоследствии умрёт по причине этого преступления, то выкуп за него */дийя/* должен быть полным [сто верблюдов].

2. При решении важных дел или при столкновении с новыми вопросами, которые не рассматривались ранее, следует советоваться с учёными и разумными людьми, чтобы добиться истины и прийти к правильному заключению.

3. При решении того или иного вопроса следует удостовериться в действительности ответа и требовать его подтверждения. На самом же деле сообщения одного человека достаточно,

---

[1] Имеется в виду случай, когда по чьей-либо вине у женщины произошли преждевременные роды, вследствие чего ребёнок умер. [К этому же относится и аборт. Тогда выкуп выплачивают все, кто осуществлял аборт: врачи, медсёстры, мать и т.д.].

если его характеристика соответствует таким условиям, как наличие у него справедливости и хорошей памяти.

4. Ибн Дакык аль-‘Ид сказал: «Это есть доказательство того, что какие-либо знания могут быть неизвестны большим учёным, но ими может обладать человек, который не имеет такой степени [но это не умаляет достоинств учёного и не возвышает того, кто ниже его степенью]. Это является препятствием для тех, кто слепо следует за своими учёными. Когда ты им приводишь хадис, они говорят: «Если бы этот хадис был достоверным, то мой имам знал бы про это». Если подобное допустимо даже в отношении больших сподвижников [среди которых были те, кто не знал каких-то достоверных хадисов], то в отношении других это тем более допустимо».

5. Хадис является доводом на то, что нельзя проявлять *иджтихад* при наличии достоверного шариатского текста */насс/* в виде аята или хадиса. Ведь ‘Умар хотел посоветоваться с сахабами, чтобы узнать их мнение */иджтихад/* относительно своего вопроса. Когда же до него донесли шариатский текст [в виде сообщения аль-Мугыры], то ‘Умар перестал спрашивать мнение сподвижников. И это общеизвестно.

٣٤٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: اقْتَتَلَتِ امْرَأَتَانِ مِنْ هُذَيْلٍ، فَرَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ، فَقَتَلَتْهَا وَمَا فِي بَطْنِهَا، فَاخْتَصَمُوا إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَقَضَى رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنَّ دِيَةَ جَنِينِهَا غُرَّةٌ: عَبْدٌ أَوْ وَلِيدَةٌ، وَقَضَى بِدِيَةِ الْمَرْأَةِ عَلَى عَاقِلَتِهَا، وَوَرَّثَهَا وَلَدَهَا وَمَنْ مَعَهُمْ، فَقَامَ حَمَلُ بْنُ النَّابِغَةِ الْهُذَلِيُّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، كَيْفَ أَغْرَمُ مَنْ لَا شَرِبَ، وَلَا أَكَلَ، وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهَلَّ، فَمِثْلُ ذَلِكَ يُطَلُّ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّمَا هُوَ مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ» مِنْ أَجْلِ سَجْعِهِ الَّذِي سَجَعَ.

346. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды две женщины из племени хузайль [которые были жёнами одного мужчины] подрались между собой. Одна из них бросила в другую камень, [нечаянно] убив её и то, что было в её утробе. Тогда [родственники убитой] обратились к Посланнику Аллаха ﷺ. Посланник Аллаха ﷺ постановил, что выкупом за плод, который был в утробе женщины, должен быть раб или рабыня. А что касается выкупа за убитую женщину, то он обязал родственников убийцы выплатить его [то есть чтобы родственники убийцы выплатили выкуп родственникам убитой за непреднамеренное убийство]. Он сказал также, что это наследство достанется её наследникам и тем, кто вместе с ними. Тут встал Хамаль ибн ан-Набига аль-Хузали и сказал: “О Посланник Аллаха, как я буду платить за того, кто не пил, не ел, не разговаривал и даже не успел заплакать [когда выпал из утробы]. Разве за такого есть выкуп?” На что Посланник Аллаха ﷺ ответил: “***Поистине, подобный*** [имея в виду Хамаля] ***является братом предсказателей***”, — из-за той рифмы, которую он подобрал [сделав это специально или из противоречия истине и в защиту лжи]» (аль-Бухари 5758 и Муслим 1681).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Этот хадис является основой в решении вопроса относительно третьего вида убийства, то есть убийство схожее с преднамеренным, но не являющееся таковым, а именно: когда у преступника есть намерение совершить преступление, однако он совершает его посредством такого предмета, который обычно не используют в качестве орудия убийства, как, например, маленький камень или палка; или совершает какие-либо действия, например, толкает или ударяет кулаком, вследствие чего человек падает и, ударившись о что-либо, умирает. Постановление этого вида убийства таково: убийца выплачивает огромный выкуп */дийя/* в виде ста верблюдов, но при этом его не казнят.

2. Выкуп за убийство, которое схоже с преднамеренным, но не являющееся таковым, как и выкуп за убийство по ошибке, выплачивают родственники убийцы, а именно: мужчины, относящиеся к категории «*ʻасаба*» [родственники по мужской линии], будь это близкие или далёкие родственники, даже если они не являются из числа наследников, потому что по определению они помогают и поддерживают друг друга. Это преступление непреднамеренное, поэтому следует оказывать помощь своему родственнику, даже если тот является богатым. Выкуп распределяется между родственниками, каждый из которых выплачивает его по мере своих возможностей в течение трёх лет в рассрочку.

3. Выкупом за плод, который выпал по причине преступных действий, является раб или рабыня. Учёные фикха утверждают, что это стоимость пяти верблюдов. Выкуп является наследством ребёнка, как если бы он выпал живым. [Это относится и к абортам: выкуп выплачивают все, кто участвовал в процессе: врачи, медсёстры, мать, отец ребёнка, если он приказал сделать аборт. Соответственно родители, делающие аборт, не берут наследство этого ребёнка, так как являются убийцами.]

4. Выкуп */дийя/* является наследством убитого, потому что выплачивается взамен его души. Родственники категории

«*ʻакаля*» не имеют никакой доли в нём, если не являются наследниками.

5. Учёные говорят, что Пророку ﷺ не понравилась рифмованная речь Хамаля ибн ан-Набига по двум причинам:

Первая: он выступил против постановления Всевышнего Аллаха, желая аннулировать его.

Вторая: для торжествования лжи он намеренно стал рифмовать свою речь, как это делали предсказатели, которые распространяли свои лживые слова, подбирая к ним рифму, заставляющую прислушиваться к ним и склонять сердца людей на их сторону.

Если же человек говорит что-либо в рифмованной форме, не намереваясь стать поборником лжи, то это дозволено, как однажды сделал Пророк ﷺ, обратившись к ансарам со словами: «***Поистине, вас очень мало там, где раздаётся мирское /дунья/, и вас много там, где есть опасность***» [однако этот хадис недостоверный].

Что касается мольбы */ду'а/* Пророка ﷺ, то достоверно приводится следующее: «***О Аллах, я прибегаю к Тебе от бесполезных знаний; от слов, которые не будут услышаны; от сердца, не испытывающего страх*** [перед Тобой]***, и от ненасытной души. Я прибегаю к Тебе от этих четырёх вещей!***». */Аллахумма инни а'узу бикя мин 'ильмин ля йанфа', уа каулюн ля йусма', уа кальбин ля йахша', уа нафсин ля тасба'. А'узу бикя мин хауляи-ль-арба'/* (имам Ахмад от Анаса 3/283).

٣٤٧) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ ﷺ أَنَّ رَجُلاً عَضَّ يَدَ رَجُلٍ، فَنَزَعَ يَدَهُ مِنْ فَمِهِ، فَوَقَعَتْ ثَنِيَّتَاهُ، فَاخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «يَعَضُّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ كَمَا يَعَضُّ الْفَحْلُ؟ لَا دِيَةَ لَكَ».

347. Передают от ‘Имрана ибн Хусайна, да будет доволен им Аллах, что один человек укусил другого за руку, а тот стал вырывать её из рта [укусившего], из-за чего у первого выпало два зуба. Они обратились за судом к Пророку ﷺ, и он сказал им: «***Один из вас кусает своего брата подобно самцу*** [верблюда или другого животного]**.** ***Нет ему за это выкупа /дийя/***» (аль-Бухари 6892 и Муслим 1673)**.**

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если кто-либо укусит человека за руку, а тот вырвет её изо рта укусившего, сломав тому зубы, то за это нет ни возмездия, ни выкупа.

2. Это общее постановление применимо к каждому, кто нападает, будь это человек или животное. Если на кого-либо нападёт человек или животное, а тот, защищая себя и свою честь, своих женщин или имущество, ранит или убьёт нападавшего, то на нём нет никаких обязательств [с него нет спроса, если будет доказано, что всё действительно произошло так]. Потому что он защищал то, что обязан был защищать, поэтому преступником будет являться нападавший. Пророк ﷺ сказал также: «***Кто был убит, защищая себя, является шахидом, и тот, кто был убит, защищая свою семью, является шахидом***» (Ахмад 1/190, Абу Дауд 4772, ат-Тирмизи 1421, Ибн Маджах 2580 со слов Са‘ида ибн Зейда, хадис достоверный)**.**

3. Постановление этого и подобных ему хадисов учёные ограничили условием о том, что во время самообороны человек должен сначала применять лёгкие способы защиты. В случае, если эти меры будут безрезультатными, человек может применить более жёсткие меры обороны [то есть человек пы-

тается сначала убедить словами, затем криком, потом ударить руками или ногами, и только потом использовать подручные предметы, как то: палку, камень и т.п.]. Учёные вывели это условие из общих шариатских правил. [Превышение допустимых мер самообороны запрещено в исламе и карается шариатским судом.]



٣٤٨) عَنِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا جُنْدُبٌ ﷺ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ، وَمَا نَسِينَا مِنْهُ حَدِيثاً، وَمَا نَخْشَى أَنْ يَكُونَ جُنْدُبٌ كَذَبَ عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جُرْحٌ فَجَزِعَ، فَأَخَذَ سِكِّيناً، فَحَزَّ بِهَا يَدَهُ، فَمَا رَقَأَ الدَّمُ حَتَّى مَاتَ، قَالَ اللَّهُ ﷻ: عَبْدِي بَادَرَنِي بِنَفْسِهِ، حَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ».

348. Аль-Хасан ибн Аби аль-Хасан аль-Басри, да помилует его Аллах, рассказывал: «Находясь в этой мечети, Джундуб рассказывал нам, и мы не забыли ничего из сказанного им, и у нас нет оснований бояться, что он лгал на Посланника Аллаха ﷺ, когда говорил: “Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Среди тех, кто жил до вас, был один человек, у которого была рана, причинявшая ему нестерпимую боль. Тогда он взял нож и стал резать свою руку, из которой не переставала течь кровь до тех пор, пока он не умер. Всевышний Аллах сказал: “Мой раб поторопился, предоставив свою душу Мне, и Я запретил ему Рай***”» (аль-Бухари 3463 и Муслим 113).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. В хадисе указание на запрет убивать душу без права. Указание на неприкосновенность живой души, её великое положение и важность, а также на то, что [её убийство, то есть суицид] является великим грехом. Ибн Дакык аль-‘Ид сказал: «Хадис является важной основой, указывающей, что убийство души является великой тяжестью, будь это убийство своей души или души другого человека».

2. Обязательно проявлять терпение, когда случаются несчастья, и сторониться всего, что может разгневать Всевышнего Аллаха, будь это слова, например, оплакивание покойных, будь это действия, например, побивание себя по щекам, или

разрывание на себе одежды, или самое худшее из этого — совершение самоубийства.

3. Человеку, который подвергся испытаниям, лучше всего сказать, если ему необходимо это сделать, следующее: «О Аллах, оставь меня в живых, если жизнь будет добром для меня. И умертви меня, если смерть будет добром для меня». [Просто так человеку нельзя желать себе смерти, а если обусловлено подобным образом, то это дозволено.]

4. Что касается слов «***Мой раб поторопился, предоставив Мне свою душу***», то в этом нет противоречия предопределению Всевышнего Аллаха. Всевышний предопределил любую вещь или событие до того, как оно произойдёт. Словами «***Мой раб поторопился***» Аллах описал действие человека, а не то, что он опередил предопределение */кадар/*. Жизнь, которая была предписана самоубийце, закончилась по причине того действия, которое он совершил. Он посчитал, что исцеление Аллаха и Его милость задержались, и, отчаявшись, совершил великий грех. В качестве наказания за его нечестивое намерение ему было предопределено, что он убьёт самого себя своей же рукой. Его намерением было поторопиться закончить свою жизнь до того, как придёт её срок. Аллах, Свят Он и Велик, не проявлял к нему несправедливости, ведь Он дал человеку желание */ирада/* и силу */кудра/*, чтобы он предпринял что-либо или отказался от чего-либо, однако тот последовал за страстями и убил себя.

5. Хадис является доводом на запрет самоубийства, потому что душа человека не является его собственностью. На самом деле душа — это собственность и владение Того, Кто её создал. Поэтому человеку запрещается распоряжаться своей душой [и телом], кроме того, что ему дозволено: а именно: принимать лекарства или же делать *хиджаму*. В наше время распространился суицид по самым ничтожным причинам — просим Всевышнего Аллаха оберечь нас от плохого положения. Если с человеком происходит что-либо не в его пользу, он совершает самоубийство, торопясь тем самым войти в адский огонь. Это указывает на его нерешительность, скудость ума, а также на страх перед сложностями и упадок его веры */иман/*.

Если бы у него было хоть немного веры во Всевышнего Аллаха или убеждённости, то он надеялся бы получить награду за несчастье, постигшее его [ведь ему приходится проявлять терпение]. Он боялся бы наказания за то, что убьёт самого себя, однако большинство из них не понимают этого.

6. Что касается слов «***Я запретил ему Рай***», то лучше оставлять их так, как они приводятся [не уточняя, навечно запрещён ему Рай или нет], и не толковать эти хадисы. Это является *мазхабом* большинства учёных.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Хадис представляет из себя опровержение рассказчикам */куссас/,* которые пересказывают людям всякие жизненные истории, чтобы они извлекали из них уроки. Но историй, о которых повествует Благородный Коран и достоверная Сунна, более чем достаточно, и нет необходимости сочинять что-либо. Однако проблема людей в том, что они не изучают Книгу Всевышнего Аллаха и Сунну Его Посланника ﷺ.

8. Хадис содержит указание на правило: «Кто спешит получить что-либо прежде, чем настало её время, наказывается её лишением».

9. Хадис содержит запрет на продажу человеком своих органов, независимо от того, происходит ли это при жизни или после смерти, ведь человек не владеет ни своей душой, ни своим телом. Учёные исключили из этого только сдачу крови, ведь в отличие от органов тела, она восстанавливается.

Книга о наказаниях /аль-худуд/

كِتَابُ الْحُدُودِ



«*Аль-худуд*» — множественное число от слова «*хадд*». Лексическое значение слова «*хадд*» — это запрет или преграда между двумя вещами, которая препятствует их смешению */ихтилят/.*

Шариатское значение слова «*хадд*» — это определённое шариатское наказание, которое является препятствием для совершения какого-либо действия.

Другими словами, если кто-то совершит преступление или грех и получит за это определённое наказание, то в результате это удерживает других от совершения подобных действий.

На *худуды* указывают Коран, Сунна и единогласное мнение, а также достоверный *кыяс*. *Худуды* являются воздаянием за совершение действий, запрещённых Всевышним Аллахом.

Худуды несут в себе много великой мудрости, глубокого смысла и почётных целей. Поэтому их следует исполнять, так

как есть острая необходимость в воспитании [общества], очищении его и лечении. *Худуды* не совершаются ради мести, но в них есть благодать и польза. Они являются великой милостью Всевышнего Аллаха к Своим созданиям. Для человека, которого наказывают */махдуд/*, это является очищением от греха и искуплением */каффара/*, чтобы он не получил наказание за совершённое преступление на том свете. Кроме того, *худуды* являются сдерживающим фактором для него и других людей, чтобы впредь они не совершали подобные грехи. *Худуды* являются препятствием в распространении зла и безнравственности на земле, а также гарантией безопасности жизни, чести и имущества людей.

Если *худуды* будут приводиться в исполнение, то на земле наступит порядок, она станет процветать, будут главенствовать тишина и спокойствие, а милость станет полноценной, так как исчезнут приверженцы зла и безнравственности.

Отказ же от исполнения *худудов* — прибегаем к Аллаху от этого — приведёт к распространению на земле зла и безнравственности, нечестия и мерзости, и тогда для человека лежать в земле будет лучше, нежели ходить по ней. Нет сомнений в том, что *худуды* являются мудростью Всевышнего Аллаха и проявлением Его милости, ведь, поистине, Он — Могущественный, Мудрый.

Следует помнить также, что, когда Всевышний узаконил *худуды*, Его милость опередила Его наказание: *худудам* не подвергаются несовершенолетние, умалишённые и те, кто во время совершения греха не знали, что это является грехом. Приведение шариатского наказания в исполнение является не простым делом, например, для осуществления наказания над прелюбодеем шариат поставил условие о необходимости свидетельства четырёх благочестивых мужчин, которые явно видели совершение им этого греха; или же добровольное признание самого прелюбодея, от которого он не откажется вплоть до осуществления наказания над ним. То же самое относительно воровства — вору не отрубают руку, пока не будет доподлинно доказано его преступление и не останется ни малейшего сомнения в его виновности.

Шариат приказывает отстраняться от исполнения *худудов* при наличии какого бы то ни было сомнения [в виновности человека]. Все эти меры предпринимаются для того, чтобы покаяние раба Аллаха оставалось тайной между ним и его Господом, ведь Всевышний Аллах — Прощающий, Милующий.



٣٤٩) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: «قَدِمَ نَاسٌ مِنْ عُكْلٍ – أَوْ عُرَيْنَةَ – فَاجْتَوَوُا الْمَدِينَةَ، فَأَمَرَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِلِقَاحٍ، وَأَمَرَهُمْ: أَنْ يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا، فَانْطَلَقُوا، فَلَمَّا صَحُّوا، قَتَلُوا رَاعِيَ النَّبِيِّ ﷺ، وَاسْتَاقُوا النَّعَمَ، فَجَاءَ الْخَبَرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ، فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ، فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ جِيءَ بِهِمْ، فَأَمَرَ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ، وَسُمِّرَتْ أَعْيُنُهُمْ، وَتُرِكُوا فِي الْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ، فَلَا يُسْقَوْنَ.

قَالَ أَبُو قِلَابَةَ: فَهَؤُلَاءِ سَرَقُوا، وَقَتَلُوا، وَكَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ، وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

أَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ.

349. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Как-то раз в Медину прибыли люди из [племени] ‘укль — или же ‘урайна — и заболели[1]. Тогда Пророк ﷺ приказал выделить верблюдиц для этих людей, повелев им пить верблюжье молоко и верблюжью мочу. И те [люди] отравились [на край Медины], а когда выздоровели, убили пастуха Пророка ﷺ и угнали скот [то есть верблюдов]. Весть [об их поступке] достигла [Пророка ﷺ] в начале дня, и он отправил за ними погоню. Уже к полудню их привели [к Пророку ﷺ], по приказу которого им отрубили руки и ноги накрест [то есть правую руку и левую ногу или наоборот], а также выжгли [или выкололи раскалёнными гвоздями] глаза. Затем их оставили лежать на [чёрных и раскалённых от солнца] камнях. Они просили пить, но их не поили».

---

1 Имеется в виду состояние, похожее на акклиматизацию.

Абу Кыляба [один из передатчиков хадиса] сказал: «Эти люди совершили кражу и убийство после того, как уверовали, объявив войну Аллаху и Его Посланнику» (аль-Бухари 233 и Муслим 1671).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Наказание, которому Пророк ﷺ подверг этих нечестивцев, является очень суровым, ведь по приказу Пророка ﷺ им были нанесены увечья. Но есть хадисы, где Пророк ﷺ запрещает наносить увечья и приказывает казнить [преступника] или резать животное наилучшим образом [то есть так, чтобы это не причиняло излишних страданий]. Как же совместить эти хадисы? Относительно этих людей среди учёных возникли разногласия:

• Кто-то говорит, что подобное [наказание] было отменено после того, как был ниспослан запрет наносить людям увечья. Однако от заявляющих это мы требуем, чтобы они привели хронологию и доказали свои слова. Но такого довода нет [ведь для того, чтобы установить отмену шариатского постановления */насх/* требуется дата].

• Кто-то говорит, что подобное [наказание] имело силу до того, как были ниспосланы аяты о *худудах*. Но Ибн Сирин высказался о сомнительности такого заявления, потому что эта история произошла почти перед самой смертью Пророка ﷺ.

• Кто-то говорит, что им не выжигали глаза, а только вознамерились так поступить, но это тоже сомнительное заявление, ведь достоверно приведено, что по приказу [Пророка ﷺ] им «выжгли глаза».

• Были и другие ответы на этот вопрос, однако все они неубедительны со стороны тех, кто их привёл.

• Я же [говорит шейх Бассам] считаю, что данное действие было из раздела «*та'зир*». «*Ат-та'зир*» — это «*тадъдиб*» — наказание в воспитательных целях. *Та'зир* относится к *иджтихаду* имама [правителя] и может быть лёгким или суровым: правитель вправе высказать по-

рицание, либо посадить в тюрьму, либо побить плетью, либо казнить, либо наказать лишением имущества — всё это имеет основу в мудрой Сунне.

Бедуины совершили гнусные и мерзкие поступки, указывающие на порочность их сердец и коварство их скрытых намерений:

- они отказались от ислама, а воздаянием вероотступникам */муртадам/* является казнь.
- они убили пастуха, который прислуживал им, выколов ему глаза без права на это.
- они украли верблюдов, которые были общим имуществом мусульман [выплаченным в качестве закята].

Воровство, которое совершили бедуины, вероломство, объявление войны Аллаху и Его Посланнику ﷺ [так в шариате называют разбой и ростовщичество], распространение нечестия на земле, проявление неверия [неблагодарности] за милости Всевышнего Аллаха, ведь они выздоровели после своей болезни, набрали вес, после того как были истощены — всё это достойно того сурового наказания, которому они подверглись, и равноценно их деяниям. Наказание стало поучительным уроком тем бедуинам, в чьи сердца ещё не вошла вера.

Что касается хадисов, в которых запрещается наносить увечья во время казни, во время войны [например, уродовать тела убитых] или при забое скота, и приказывается делать это так, чтобы не причинять излишних страданий, то этот приказ остаётся в силе, если только люди не станут совершать подобные ужасные преступления. Всевышний Аллах — Тот, Кто даёт помощь, и Он — Знающий, Мудрый.

Бедуины выкололи глаза пастуху и бросили его на солнцепёке, пока он не умер от жажды, и поэтому Пророк ﷺ поступил с ними точно так же, проведя тем самым *кысас*. Выше мы говорили, что *мазхабом* большинства учёных является принцип, согласно которому преступника следует наказывать аналогично тому, как он совершил преступление [в данном случае убийство]. Как сказал Всевышний Аллах: «**Если вы**

подвергнете их наказанию, то наказывайте их так, как они наказывали вас» (сура «ан-Нахль», аят 126). Далее следует хадис из двух достоверных сборников [аль-Бухари и Муслима]: «***Тот, кто убьёт себя чем-либо, этим же самым будет наказан в Судный день***».

2. Хадис содержит указание на узаконенность проводить лечение и создавать причины для этого. К видам лечения относится всё, что является естественным для организма, будь то еда или питьё, чистый воздух и т.д., и следует сторониться тех мест и земель, где распространены болезни или отравлен воздух [сюда относится и период акклиматизации].

3. Указание на чистоту */тахара/* верблюжьей мочи, ведь лечиться скверной */наджас/* является запретным. Если кто-либо заявит, что моча верблюдов является *наджасой*, и Пророк ﷺ позволил лечиться ею из-за их безвыходного положения, [то мы ответим] что поскольку Пророк ﷺ не приказал им полоскать свои рты или посуду, из которой они пили верблюжью мочу, то это заявление безосновательно. Ведь [согласно правилу]: «Не дозволено задерживать разъяснение в то время, как в нём есть необходимость». По аналогии с верблюдом сюда [то есть к дозволенной уринотерапии] относятся все животные, дозволенные к употреблению в пищу. [Что же касается уринотерапии человеческой мочой, то это запрещено и является противоречием природному естеству.]

٣٥٠) عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ ﷺ أَنَّهُمَا قَالَا: إِنَّ رَجُلاً مِنَ الْأَعْرَابِ أَتَى رَسُولَ اللهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَنْشُدُكَ اللهَ إِلاَّ قَضَيْتَ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللهِ، فَقَالَ الْخَصْمُ الْآخَرُ، وَهُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ: نَعَمْ، فَاقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللهِ، وَأْذَنْ لِي، فَقَالَ رسولُ اللهِ ﷺ: «قُلْ» قَالَ: إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفاً عَلَى هَذَا، فَزَنَى بِامْرَأَتِهِ، وَإِنِّي أُخْبِرْتُ أَنَّ عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ، فَافْتَدَيْتُ مِنْهُ بِمِائَةِ شَاةٍ وَوَلِيدَةٍ، فَسَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ، فَأَخْبَرُونِي: أَنَّمَا عَلَى ابْنِي جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَأَنَّ عَلَى امْرَأَةِ هَذَا الرَّجْمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللهِ، الْوَلِيدَةُ وَالْغَنَمُ رَدٌّ عَلَيْكَ، وَعَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ، وَاغْدُ يَا أُنَيْسُ – لِرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمَ – إِلَى امْرَأَةِ هَذَا، فَإِنِ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمْهَا». قَالَ: فَغَدَا عَلَيْهَا فَاعْتَرَفَتْ، فَأَمَرَ بِهَا رَسُولُ اللهِ ﷺ فَرُجِمَتْ.

* العَسِيفُ: الْأَجِيرُ.

350. ‘Убейдуллах ибн ‘Утайба ибн Мас‘уд передал от Абу Хурайры и Зейда ибн Халида аль-Джухани, да будет доволен ими Аллах, которые рассказывали: «Однажды два бедуина пришли к Посланнику Аллаха ﷺ, один из которых сказал: “О Посланник Аллаха! Заклинаю тебя Аллахом, ты должен рассудить между нами по Книге Аллаха!” Другой же [с кем тот препирался], и который был более сведущим, сказал: “Да, рассуди между нами по Книге Аллаха и позволь мне сказать”. Пророк ﷺ позволил ему: “***Скажи***”. И тот сказал: “Мой сын, будучи наёмным работником этого человека, совершил прелюбодеяние с его женой. Мне сказали, что мой сын должен быть побит кам-

нями. Чтобы избежать этого, я заплатил сто баранов и отдал рабыню. Затем я спросил обладателей знания и мне сообщили, что мой сын должен быть наказан сотней ударов плетью и изгнанием [из селения] на год, а женщина — побиванием камнями". На что Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Клянусь Тем, в Чьих руках моя душа! Я рассужу между вами по Книге Аллаха. Рабыня и бараны должны быть возвращены тебе, а сына следует наказать сотней ударов плетью и изгнать на один год. О Унайс!*** — Пророк ﷺ обратился к мужчине из племени аслям. — ***Отправляйся к этой женщине, и если она признается, то её следует побить камнями***". Тот отправился к женщине, она призналась, и по приказу Посланника Аллаха ﷺ её закидали камнями» (аль-Бухари 2695 и Муслим 1697).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Хадис содержит указание на грубость бедуинов, которые были далеки от знаний и культуры, были несведущи относительно шариатских постановлений. Это проявилось и в словах бедуина, обращённых к тому, кто не говорит по своему пристрастию [то есть к Пророку ﷺ]: «…ты должен рассудить между нами по Книге Аллаха!» [Нет сомнений в том, что Пророк ﷺ судит только по Книге Аллаха. Поэтому, чтобы избавиться от качеств невежественных бедуинов, нужно изучать религию.]

2. Красота нравственных качеств Пророка ﷺ, который не стал порицать или наказывать бедуина за его невоспитанность, проявленную им в отношении Пророка ﷺ.

3. Наказанием женатого прелюбодея */мухсан/* является побивание камнями вплоть до его смерти. «*Мухсан*» — это свободный совершеннолетний человек, у которого был заключён действительный *никах* [независимо от того, был он на момент совершения прелюбодеяния в браке или нет].

4. Наказанием неженатого прелюбодея является сто ударов плетью и ссылка [изгнание из местности, где он проживает] на один год.

5. Не дозволено брать что-либо [взятки и т.п.] для отмены наказания. Если же кто-то сделает подобное [чтобы не наказывать человека], то это будет считаться пожиранием имущества без права.

6. Если по незнанию или забывчивости человек совершил что-либо запретное */харам/*, то в отношении него не применяются какие-либо воспитательные меры и его просто обучают. Человек, упомянутый в хадисе, откупил своего сына от наказания сотней баранов и рабыней, полагая, что это дозволено и принесёт им пользу. Но Пророк ﷺ не стал порицать его за это, и, сообщив приговор шариата, вернул ему баранов и рабыню.

7. Хадис содержит в себе очень важное правило: «Кто совершит какое-либо действие, полагая, что для этого есть причина, а впоследствии выясняется, что таковой причины нет, то это действие аннулируется, его не берут в расчёт. Человеку же возвращают то, что явилось следствием его предположений, которые не осуществились».

8. Хафиз Ибн Хаджар сказал: «Истина в том, что дозволено распоряжаться каким-либо имуществом при условии, чтобы договора, посредством которых человек приобрёл это имущество, были действительными» (см. «Фатх», 5/303). Ибн Дакык сказал: «И поэтому имущество, приобретённое посредством недействительной сделки, не становится владением того, кто его приобрёл, и его следует вернуть» (см. «Ихкам аль-Ахкам», 4/111).

9. Дозволено назначать кого-либо своим представителем для подтверждения причин шариатского наказания и исполнения самого наказания.

10. Шариатское наказание */хадд/* назначает только правитель или его представитель, и никому кроме них не дозволено выносить постановление о наказании того или иного человека. [Наказание в воспитательных целях */таъдиб/* может совершаться любым человеком в рамках его власти, как, например, глава семьи может наказать свою жену или детей и т.п.]

11. Некоторые [учёные] привели этот хадис в качестве довода на достаточность одного единственного признания [прелюбодея], для того чтобы исполнить *хадд* за его прелюбодея-

ние */зина/*. [Но в этом вопросе среди учёных есть разногласия, так как существует другой хадис, указывающий на то, что признание должно быть высказано больше одного раза.]

12. О мудрости, заключённой в побивании прелюбодея плетью, Ибн Каййим сказал: «Что касается прелюбодея, то он совершает прелюбодеяние всем своим телом и наслаждение от удовлетворения страсти охватывает всё его тело [в момент полового акта и оргазма], поэтому и наказание заключается в побивание всего тела».

13. Мудрость побивания камнями того, кто состоял в браке, и побивания плетью того, кто не состоял в браке, заключается в следующем:

- что касается первого, то он был одарён такой милостью, как супруг(а), и поэтому совершение им прелюбодеяния указывает на наличие зла в его душе, которое укрепилось в ней, а также на то, что ему будет тяжело оставить этот грех, если уж он набрался смелости совершить его, поэтому ему нет никакого оправдания;

- что касается второго, то, возможно, к совершению греха его побудило наличие страсти [интереса и т.п.], и поэтому с учётом его положения и наличия оправдания наказание ему было облегчено.

14. Клятва приносится для подтверждения действительности важных вопросов. Примером этому является повеление Всевышнего Аллаха, ниспосланное в Его Книге и Его Пророку ﷺ о том, чтобы он трижды поклялся в истинности воскрешения.

15. Хадис содержит довод на то, что просить учёных о вынесении фетвы было действительным и правильным решением даже во времена Пророка ﷺ, не говоря уже о том, что это тем более следует делать после его смерти. Дозволенным является также спрашивать тех, кто имеет меньшую степень знаний, несмотря на то, что есть более знающие люди, чем спрашиваемый.

16. Хадис указывает на благой нрав, который следует проявлять по отношению к достойным, знающим и взрослым людям, что говорит о понимание */фикх/* человека и его благоразумии.



٣٥١) وَعَنْهُ، عَنْهُمَا ﷺ قَالَا: «سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْأَمَةِ إِذَا زَنَتْ، وَلَمْ تُحْصَنْ؟ قَالَ: «إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا، ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا، ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا، ثُمَّ بِيعُوهَا وَلَوْ بِضَفِيرٍ».

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: لَا أَدْرِي: أَبَعْدَ الثَّالِثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ؟

* وَالضَّفِيرُ: الْحَبْلُ.

351. ʻУбейдуллах ибн ʻАбдуллах ибн ʻУтайба ибн Масʻуд передал от Абу Хурайры и Зейда ибн Халида аль-Джухани, да будет доволен ими Аллах, что они рассказывали: «Как-то раз Посланника Аллаха ﷺ спросили о незамужней рабыне, которая совершила прелюбодеяние. На что [Пророк ﷺ] ответил: “***Если она совершит прелюбодеяние, то побейте её*** [плетьми]***, если она снова совершит прелюбодеяние, то побейте её*** [плетьми]***, если она снова совершит прелюбодеяние, то побейте её*** [плетьми]***, а затем продайте её хотя бы за верёвку***”» (аль-Бухари 2153 и Муслим 1703).

Ибн Шихаб сказал: «Я не знаю, сказал он [Пророк ﷺ] это после третьего или четвёртого раза».

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Рабыня, которая не была замужем и совершила прелюбодеяние, наказывается пятьюдесятью ударами плетью — это ровно половина наказания свободной женщины. Свободная женщина наказывается сотней ударов плетью и изгнанием на один год из той местности, где она проживает. Рабыню же не изгоняют, так как это навредит её господину, к тому же изгнание может стать причиной того, что она продолжит совершать этот грех.

2. Если рабыня несколько раз совершает прелюбодеяние и её наказывают, но это не останавливает её, то рабыню следует

продать даже за мизерную цену. Потому что нет блага в том, чтобы оставлять такую рабыню, и нет пользы в её воспитании.

3. Прелюбодеяние */зина/* является изъяном раба. Если человек купил раба, а затем узнал, что у него есть такой порок, то он имеет полное право вернуть его.

4. Хозяин раба имеет право исполнить *хадд* [побивание плетью] над своим рабом, не нуждаясь в разрешении правителя [это является единственным исключением в данном вопросе]. Что же касается отрубания руки или казни раба, то решение об этом предоставляется только правителю. Что касается свободных людей, то в отношении них приговор о наказании выносит только правитель, будь это побивание камнями или плетью. Это является *мазхабом* большинства учёных, среди которых имамы Малик, аш-Шафи'и и Ахмад.

٣٥٢) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: أَتَى رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، فَنَادَاهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، إِنِّي زَنَيْتُ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، فَتَنَحَّى تِلْقَاءَ وَجْهِهِ فَقَالَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، إِنِّي زَنَيْتُ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، فَتَنَحَّى تِلْقَاءَ وَجْهِهِ فَقَالَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، إِنِّي زَنَيْتُ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، حَتَّى ثَنَّى ذَلِكَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّا شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ، دَعَاهُ رَسُولُ اللّٰهِ، فَقَالَ: «أَبِكَ جُنُونٌ؟» قَالَ: لَا. قَالَ: «فَهَلْ أَحْصَنْتَ؟» قَالَ: نَعَمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «اذْهَبُوا بِهِ فَارْجُمُوهُ».

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ يَقُولُ: كُنْتُ فِيمَنْ رَجَمَهُ، فَرَجَمْنَاهُ بِالْمُصَلَّى، فَلَمَّا أَذْلَقَتْهُ الْحِجَارَةُ هَرَبَ، فَأَدْرَكْنَاهُ بِالْحَرَّةِ، فَرَجَمْنَاهُ.

الرَّجُلُ: هُوَ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ، وَرَوَى قِصَّتَهُ جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ، وَعَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ، وَبُرَيْدَةُ بْنُ الْحُصَيْبِ الْأَسْلَمِيُّ.

352. Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, рассказывал, что один человек из числа мусульман пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ, когда тот находился в мечети, и обратился к нему: «О Посланник Аллаха! Поистине, я совершил прелюбодеяние */зина/*», — но [Пророк ﷺ] отвернулся от него. Тогда [человек] встал перед Пророком ﷺ и сказал: «О Посланник Аллаха! Поистине, я совершил прелюбодеяние». Но [Пророк ﷺ снова] отвернулся от него. Так человек повторил свои слова [перед Пророком ﷺ] четыре раза, и когда он, таким образом, дал четыре свидетельства против себя самого, Посланник Аллаха ﷺ подозвал его и спросил: «***Ты, что, умалишённый?***» Тот ответил:

«Нет». Тогда [Пророк ﷺ] спросил: «***Ты женат?***» Тот ответил: «Да». Тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Идите и закидайте его камнями***» (аль-Бухари 5271 и Муслим 1691).

Ибн Шихаб рассказывал: «Мне поведал Абу Саляма ибн ʻАбдуррахман, что он слышал, как Джабир ибн ʻАбдиллях, да будет доволен им Аллах, говорил: "Я был среди тех, кто закидывал его камнями. Мы стали закидывать его камнями у молитвенного места [на улице, где совершается праздничная молитва]. Когда он почувствовал боль от удара камней, стал убегать. Но мы догнали его возле Харры [местность возле Медины], закидав его камнями там"».

Человека, о котором идёт речь в хадисах, звали Маʻиз ибн Малик. Историю о нём передали Джабир ибн Самура, ʻАбдуллах ибн ʻАббас, Абу Саʻид аль-Худри и Бурайда ибн аль-Хусайб аль-Аслями, да будет доволен ими всеми Аллах.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение прелюбодеяния */зина/* доказывается как посредством свидетельства, так и путём признания самого человека. Далее есть разъяснение о том, достаточно ли человеку подтвердить совершение им прелюбодеяния один раз или же он должен сделать это четырежды, как упомянуто в этом хадисе.

2. Если умалишённый свидетельствует против себя, то свидетельство не принимается, и он не наказывается шариатским наказанием, потому что одним из условий исполнения шариатского наказания является «*таклиф*», то есть совершенолетие и дееспособность человека.

3. Для судьи или муфтия является обязательным не торопиться с вынесением приговора. Они должны тщательно изучить те детали дела, которые могут повлиять на разницу в вынесении постановления. Здесь Пророк ﷺ несколько раз спросил человека о его поступке, пока ему окончательно не стало ясно, что тот на самом деле совершил прелюбодеяние. Он расспросил близких людей этого человека о его разуме, а также переспросил его самого об этом. Он ﷺ отворачивался от

человека, пока тот несколько раз не засвидетельствовал против самого себя. В книге «Фатх аль-Бари» Ибн Хаджар говорит: «Пророк ﷺ досконально перепроверял информацию [разными путями], чтобы утвердиться в своём решении. И это случилось после того, как человек четырежды подтвердил [свои слова]. Это количество подтверждений [по мнению Ибн Хаджара] является обязательным условием, потому что утверждение решения пришло именно после этого».

4. Наказанием женатого прелюбодея является побивание камнями вплоть до самой смерти. Для осуществления наказания не роют яму [чтобы закопать его наполовину, так как в хадисе приводится, что человек стал убегать].

5. При приведении приговора в исполнение присутствие правителя или его представителя не является обязательным условием. Но присутствие кого-либо из них предпочтительно, чтобы не было допущено какой-либо несправедливости и злоупотребления наказанием */хадд/* Всевышнего Аллаха.

6. Шариатское наказание дозволено приводить в исполнение в местах совершения погребальной молитвы */джанаиз/*. Известно, что на заре ислама погребальные молитвы совершали в специально отведённом месте. [Оставленной Сунной в наше время стало совершение молитвы *джаназа* на улице, на специально отведённой территории возле мечети, а не внутри неё. Это касается и праздничной молитвы, потому что по Сунне она также должна совершаться на улице, в специальном месте, которое называется «*мусолля*». Исключением являются особые случаи, например, плохая погода и т.д.]

7. Шариатское наказание */хадд/* является искуплением */каффара/* того греха, по причине которого человек был наказан. Это является единогласным мнением учёных [то есть прелюбодей, который был побит камнями, не будет спрошен за свой грех в Судный день, как и вор, которому отрубили руку, в Судный день не будет спрошен за воровство]. Об этом прямо указано в словах Пророка ﷺ: «***Кто совершил что-либо подобное*** [то есть грехи, которые требуют шариатского наказа-

ния] ***и был наказан за это в мирской жизни, тот получил своё искупление*** [за этот грех]».

8. Наказание за любой совершённый грех спадает с человека, если он искренне покаялся. Это также является единогласным мнением мусульман.

9. Правитель или судья отворачивается от того, кто свидетельствует против себя о совершении прелюбодеяния. Потому что вполне возможно, что человек не совершал действия, влекущего за собой необходимость применения шариатского наказания, однако он может ошибочно предполагать, что совершил нечто подобное. От применения шариатского наказания следует отстраняться при наличии малейших сомнений.

10. Указание на достоинство Ма'иза, да будет доволен им Аллах, великого сподвижника, который пожертвовал собой ради Всевышнего Аллаха, разгневавшись на свою душу ради Его Лика и желая очистить её, предстал перед Посланником Аллаха ﷺ, который отворачивался от него, задавал вопросы, внушая ему то, что могло бы снять с него наказание.

٣٥٣) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ امْرَأَةً مِنْهُمْ وَرَجُلاً زَنَيَا، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَاةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ؟» فَقَالُوا: نَفْضَحُهُمْ وَيُجْلَدُونَ، قَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ سَلَامٍ: كَذَبْتُمْ، إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ، فَأَتَوْا بِالتَّوْرَاةِ فَنَشَرُوهَا، فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ، فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللهِ بْنُ سَلَامٍ: ارْفَعْ يَدَكَ، فَرَفَعَ يَدَهُ، فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ، فَقَالَ: صَدَقَ يَا مُحَمَّدُ، فَأَمَرَ بِهِمَا النَّبِيُّ ﷺ فَرُجِمَا، قَالَ: فَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَجْنَأُ عَلَى الْمَرْأَةِ، يَقِيهَا الْحِجَارَةَ.

* الرَّجُلُ الَّذِي وَضَعَ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ: هُوَ عَبْدُ اللهِ بْنُ صُورِيَا.

353. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Поистине, [однажды] иудеи пришли к Посланнику Аллаха ﷺ и стали рассказывать ему, что мужчина и женщина из их числа [то есть иудеев] совершили прелюбодеяние. Посланник Аллаха ﷺ спросил у них: “***Каково постановление Таурата относительно побивания камнями*** [прелюбодеев]***?***” Они ответили: “Мы подвергаем их позору и бьём плетьми”. Тогда ʻАбдуллах ибн Салям [иудей, принявший ислам] сказал: “Вы лжёте, поистине, там [в Таурате] есть аят о побивании камнями”. Тогда они принесли Таурат и открыли его, но один из них прикрыл рукой аят о побивании камнями, прочитав лишь те, которые были до него и после него. Тогда ʻАбдуллах ибн Салям сказал: “Подними свою руку”. Тот поднял руку, и под ней [действительно] был аят о побивании камнями. Тогда он сказал: “Правду сказал, о Мухаммад”. После чего Пророк ﷺ приказал закидать их [мужчину и женщину] камнями». Далее [ʻАбдуллах ибн ʻУмар] рассказывал: «И я видел,

как мужчина склонялся над женщиной, закрывая её собой от камней [из-за сильной любви к ней]».

‘Абдуллах ибн ‘Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: «Человеком, который прикрыл рукой аят о побивании камнями, был Абдуллах ибн Сурийа» (аль-Бухари 4556 и Муслим 1699).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если *зиммий* [человек из людей Писания, живущий среди мусульман] совершит прелюбодеяние, то его обязательно следует наказывать. Наказание *зиммиев* основывается на их убеждённости в запретности совершаемых деяний, даже если они не знают, какое наказание полагается за это.

2. Для действительности брака [неверующих] исповедание ислама не является условием. Поэтому если неверующий состоял в действительном браке согласно канонам его религии, то он считается *мухсаном* (женатым). Следовательно, в случае если они обратятся к нам за *хукмом*, то относительно них применяются те же постановления, какие применяются к мусульманам, состоящим в браке.

3. Наш шариат является судьёй над другими шариатами и отменяет их. Однако почему Пророк ﷺ спросил о постановлении Таурата относительно побивания камнями? Он сделал это для того, чтобы привести им довод из их же Книги, и чтобы указать им на то, что Книги Всевышнего Аллаха единогласны в этом вечном постановлении, устрашающем тех, кто сеет порчу на земле.

4. Наказанием женатого прелюбодея является побивание камнями вплоть до его смерти.

5. Иудеи являются теми, кто искажает и изменяет Книгу Всевышнего Аллаха, ниспосланную им, преследуя свои цели, поддаваясь своим страстям и потакая своим материлистическим воззрениям на мир.

6. Неверующие обязаны подчиняться [исламским] шариатским постановлениям и получать наказание [за их нарушение].

К пользам хадиса можно отнести также:

7. В версии Абу Дауда есть важный комментарий о том, что, когда иудеи принесли Пророку ﷺ Таурат, он положил его на подушку. Это указывает на необходимость проявлять почтение к Благородному Корану, что можно понять благодаря сравнению по аналогии, основанному на «приоритете» */кыяс би-ль-ауля/*. Другими словами, если Пророк ﷺ проявил такое уважение к Таурату, который был искажён иудеями, и не позволил себе положить его на землю, а, достав подушку, расположил его на возвышенном месте, то Коран тем более достоин почтительного отношения к себе. В этом вопросе не стоит проявлять как чрезмерность, так и небрежность, а границы этого обращены к обычаям той или иной местности и народа. И Аллаху ведомо лучше.

٣٥٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَوْ أَنَّ امْرَأً اطَّلَعَ عَلَيْكَ بِغَيْرِ إِذْنٍ، فَخَذَفْتَهُ بِحَصَاةٍ، فَفَقَأْتَ عَيْنَهُ، مَا كَانَ عَلَيْكَ جُنَاحٌ».

354. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Если какой-либо мужчина*** — или он сказал: ***женщина — станет заглядывать к тебе без твоего позволения, и ты, кинув в него камнем, выбьешь ему глаз, то на тебе не будет греха*** [и, соответственно, выкупа и наказания]» (аль-Бухари 6888 и Муслим 2158).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено подглядывать, следить и подслушивать за теми, кто находится в своих домах.

2. Тот, кто делает подобное, лишается почёта. Спроса за [повреждение или лишение] того органа, которым он подглядывает или подслушивает, нет.

3. Хозяин дома может выбить такому человеку глаз — ему не будет за это греха, а также он не будет обязан выплатой выкупа */кысас/*.

4. Внешне данный хадис указывает на то, что хозяин дома не обязан предупреждать человека перед тем, как выбить ему глаз. Подтверждением этому является хадис [под номером 6900], который аль-Бухари приводит в некоторых разделах своего «Сахиха», о том, что один человек заглядывал через дверь в комнату Посланника Аллаха ﷺ, а он взял ножницы и незаметно подошёл к человеку [чтобы наказать его]. Значит, это является возмездием */кысас/*, потому что защита от нападающего относится к той категории, которая требует применения сначала лёгких способов защиты, а затем только более тяжёлых.

1. Глава о наказании за воровство

بَابُ حَدِّ السَّرِقَةِ

Коран, Сунна, единогласное мнение учёных */иджма'/* и сравнение по аналогии */кыяс/* являются доводами на законность отрубания руки вору. Всевышний Аллах сказал: «**Вору и воровке отсекайте руки в воздаяние за то, что они совершили. Таково наказание от Аллаха, ведь Аллах — Могущественный, Мудрый**» (сура «аль-Маида», аят 38).

Доводами из Сунны являются хадисы, которые будут приведены ниже, а единогласное мнение учёных опирается на эти тексты */нусус/*. [*Иджма'* — это скорее не сам довод, а указание на наличие довода в Коране и Сунне, об этом подробно говорится в «Усуль аль-Фикх»: *https://t.me/osnovi_fikha/408*].

Сравнение по аналогии */кыяс/* и мудрость требуют исполнения всех шариатских наказаний, как это приказано Всевышним Аллахом, для того чтобы жизнь, честь и имущество человека были сохранены.

Поэтому мы можем наблюдать, что в государствах, где *худуды* приводят в исполнение, люди живут в безопасности, даже если эти страны имеют слабую экономику [а также военную и правоохранительную системы]. В то же время мы видим анархию, убийства, покушение на честь человека и грабежи в тех странах, которые живут по придуманным людьми законам. Они утверждают, что проявляют милосердие [и гуманность] к преступникам, перешедшим границы [дозволенного]. Но, на самом деле, они понятия не имеют о том, что такое милосердие и где его нужно проявлять. И хотя эти страны являются сильными [или «развитыми», как их называют], их жизнь проходит между грабежом и разбоем.

٣٥٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَطَعَ فِي مِجَنٍّ، قِيمَتُهُ – وَفِي لَفْظٍ: ثَمَنُهُ – ثَلاثَةُ دَرَاهِمَ.

٣٥٦) عَنْ عَائِشَةَ ﷺ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «تُقْطَعُ الْيَدُ فِي رُبْعِ دِينَارٍ فَصَاعِداً».

355. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Пророк ﷺ приказал отрубить руку [вору] за [то, что он украл] щит, стоимостью в три дирхама. В другой версии приводится: «Цена его была три дирхама» (аль-Бухари 6795 и Муслим 1686).

356. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Я слышала, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: "***Руку*** [вору] ***отрубают за четверть динара и больше***"» (аль-Бухари 6791 и Муслим 1684).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Вору отсекают руку. Под «вором» */ас-са́рикъ/* подразумевается человек, который скрытно присваивает себе чужое имущество, хранимое где-либо. Поэтому к этой категории не относится тот, кто занимается грабежом и захватом чужого имущества, а также вор-карманник. Аль-Кадый ʻИйяд, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Аллах оберёг имущество людей таким образом, что приказал в обязательном порядке отрубать руки вору. Он не установил этого [наказания] для таких видов преступлений, как карманное воровство, захват чужого имущества или грабёж, потому что это происходит намного реже, нежели квалифицированная кража. Украденное таким способом имущество можно быстро вернуть, обратившись к обладателям власти, и легко доказать, что та или иная вещь принадлежит тебе, в отличие от квалифицированной кражи, где это практически невозможно сделать. Поэтому этот вопрос занимает великое положение и за него предусмотрено суровое

наказание, чтобы это было более действенно в предотвращении и отстранении от такого греха. Мусульмане в целом единогласны в том, что вору следует отрубать».

2. Хадисы содержат указание на то, что минимальный размер имущества */нисаб/,* за которое отсекают руку, оценивается в четверть золотого динара или в три серебряных дирхама [во время Пророка ﷺ один динар был равен 12 дирхамам]. Среди учёных есть разногласия относительно того, какой *нисаб* брать за основу.

3. Ибн Дакык аль-'Ид в «Ихкам аль-Ахкам» (4/128) сказал: «Стоимость */кыма/* и цена */саман/* по сути отличаются друг от друга. Если есть разница между стоимостью и ценой, за которую человек купил какую-либо вещь, то в расчёт следует брать не цену, а стоимость [потому что бывает так, что дорогую вещь продают дёшево]».

4. Для правомочности отсекания руки вору учёные выдвигают строгие условия, и о некоторых из них мы говорили выше. Ещё одним важнейшим условием является наличие факта, что вещь была украдена из места, где она хранилась */хырз/* [то есть там, где обычно хранят подобное имущество]. Понятие *хырза* может отличаться в зависимости от имущества, страны и правителя. При определении того, что является *хырзом*, обращаются к обычаям [местности, где была совершена кража]. Поэтому нельзя отрубать руку, если в той местности это не считается *хырзом* [то есть местом, где обычно хранится определённое имущество]. Следующим условием является отсутствие сомнений, поэтому нельзя отрубать руку за имущество относительно которого есть хоть какое-либо сомнение */шубха/*, к примеру, когда сын ворует что-либо у своего отца [и заявляет, что обворовал его потому, что отец не содержит его, хотя обязан это делать]; или когда отец ворует что-либо из имущества сына; или когда бедняк ворует что-либо из имущества, собранного в качестве *садака*, или *вакфа*, предназначенного для бедняков; или когда человек ворует что-либо из имущества предприятия, являясь его компаньоном. Ещё одним условием является признание человека в совершении кражи или

свидетельство двух человек, достойных доверия, утверждающих о том, что тот действительно совершил кражу имущества.

5. Это высокое постановление заключает в себе великую шариатскую мудрость. В общем и в целом все виды шариатского наказания */худуд/* являются милостью и благом, так как в человеческом обществе есть люди, душа которых стремится приносить человеку зло, доставлять ему беспокойство и вселять страх относительно его жизни, чести или имущества. Если в отношении таких преступников не будет установлено какого-либо сдерживающего фактора в виде наказания или метода воспитания, то люди будут пребывать в страхе, не чувствуя безопасности.

Установление наказания, равноценного содеянному преступлению, является милостью Всевышнего Аллаха, чтобы преступники впредь не совершали свои преступления, а намеревающиеся совершить их воздержались от их совершения. Поэтому отсекание руки вора является милостью для него. Потому что, отказавшись от честного вида заработка, который принёс бы пользу ему и обществу и который был дозволен Аллахом и одобряем людьми, он покусился на имущество людей, не имея на то никакого права. Такой человек заслуживает, чтобы ему отрубили руку, так как это единственный инструмент, которым он совершает своё преступление.

Однако, к большому сожалению, мы испытаны безбожными группами, которые обольщены грешными европейскими законами. Это законы, которые не мешают грешникам распространять нечестие на земле и не обеспечивают безопасность невинным людям ни в их домах, ни на дорогах.

Они полюбили европейские законы, и с помощью них, а не тем путём, который ниспослал Всевышний Аллах, пытаются исправить преступников, сеющих нечестие на земле.

Они придумали исцеление для тех, у кого есть болезни в сердце, как у этих преступников, но это не принесло успеха. Более того, добавило им грехов и нечестия, потому что каким бы большим ни был грех и жестоким преступление, исцелением и наказанием за это является всего лишь заключение

в тюрьму. Хотя тюрьма — это сладость для многих нечестивых бездельников. Там они находят готовую еду и питьё, а на свободе их ждёт голод и безделье [поэтому они специально создают причины, чтобы сесть в тюрьму]. Мы же увидели на практике, что когда наше саудийское правительство, да поможет им Аллах, стало судить в соответствии с почётным шариатом — хвала Аллаху — то преступность резко пошла на спад, особенно покушение на имущество людей. В то время, как другие, так называемые могущественные нации, пребывают в мерзости, кишат бандами преступников и разбойников разного рода. Просим Всевышнего Аллаха вернуть мусульман в лоно их религии и к тем делам, в которых есть благо и *баракат*.



[Глава о порицании ходатайства за отмену наказаний /худуд/ и запрете подобного]

٣٥٧) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ قُرَيْشاً أَهَمَّهُمْ شَأْنُ الْمَخْزُومِيَّةِ الَّتِي سَرَقَتْ، فَقَالُوا: مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللهِ ﷺ؟ فَقَالُوا: وَمَنْ يَجْتَرِئُ عَلَيْهِ إِلاَّ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حِبُّ رَسُولِ اللهِ ﷺ؟ فَكَلَّمَهُ أُسَامَةُ، فَقَالَ: «أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللهِ؟» ثُمَّ قَامَ فَاخْتَطَبَ فَقَالَ: «إِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ، أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَأَيْمُ اللهِ، لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا».

* وَفِي لَفْظٍ: قَالَتْ: كَانَتِ امْرَأَةٌ تَسْتَعِيرُ الْمَتَاعَ وَتَجْحَدُهُ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَطْعِ يَدِهَا.

357. Передают со слов ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что курайшитов озаботило дело [одной почётной] женщины из племени махзум, которая украла [что-то]. Они сказали: «Кто поговорит о ней с Посланником Аллаха ﷺ [ходатайствуя о том, чтобы ей не отрубили руку]?» А затем добавили: «Кто же наберётся смелости, кроме Усама ибн Зейда, любимчика Посланника Аллаха ﷺ?» И Усама поговорил с ним. Тогда [Пророк ﷺ] воскликнул: «***Ты что, ходатайствуешь за отмену одного из наказаний, установленных Аллахом?!***» Затем встал и обратился к людям с *хутбой*: «***Поистине, тех, кто был до вас, погубило это: когда воровал почётный человек из их числа, то его оставляли*** [без наказания]***, а когда воровал слабый*** [простолюдин] ***из их числа, то его наказывали. Кля-***

нусь Аллахом, поистине, если бы Фатыма дочь Мухаммада своровала, то я обязательно отрубил бы ей руку».

В одной из версий сказано, «что эта женщина брала товар в пользование [взаймы], а потом отрицала это. Тогда Пророк ﷺ приказал отрубить ей руку» (аль-Бухари 3475 и Муслим 1688).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Запрещено ходатайствовать, если дело касается шариатского наказания, и следует порицать того, кто решает этот вопрос прежде, чем это дойдёт до правителя. А после того, как дело дойдёт до правителя [этот запрет тем более становится категоричным, и решение по нему не зависит от положения, которое занимает в обществе обвиняемый, так как перед наказанием Всевышнего Аллаха все равны]. Ибн Дакык аль-'Ид в книге «Ихкам аль-Ахкам» [4/133] говорит: «Хадис содержит доказательство на запретность ходатайства об отмене наказания после того, как дело дойдёт до правителя, а также указание на ужас того положения, когда люди отдают предпочтение почётным [среди них] над правами Аллаха». Я [шейх Бассам] говорю, что разъяснение «после того, как дело дойдёт до правителя» взято не из этого хадиса [так как здесь нет указания на эти слова]. Они взяты из других текстов, например, от составителей книг «Сунан» [Абу Дауда, ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн Маджаха], а также от Ахмада и Сафвана ибн Умайя, которые приводят хадис, где Пророк ﷺ приказывает отрубить руку тому, кто украл плащ у одного из сподвижников [который узнав об этом] сам стал ходатайствовать за вора. Пророк ﷺ сказал тогда: «***Почему ты не сделал это до того, как прийти ко мне?***»

Здесь возникает вопрос относительно того, что предпочтительнее сделать до того, как дело дойдёт до правителя: доложить [о факте кражи] или нет? Во-первых, лучше всего взвесить последствия этих действий: будет ли в этом [доносе или оставлении этого] польза или вред? Если тот, который оказался в подобной ситуации, не является плохим человеком, то Пророк ﷺ сказал: «***Прощайте почётным людям их ошибки***»

(Абу Дауд 4375 и Ахмад 6/181). Если донесение о таком человеке приведёт к какому-либо вреду, то лучше не сообщать о нём. И, наоборот, если человек известен своим злым характером, причиняет людям страдания и совершает действия, побуждающие нас донести на него, то лучше сообщить о нём. Более того, это является обязательным, если за этим не последует какого-либо вреда [большего чем зло, совершаемое подобным преступником].

2. Кто берёт в пользование какую-либо вещь [или товар], а потом отрицает это, то его шариатское постановление подобно постановлению вора */сарик/*. И поэтому [согласно мнению некоторых учёных] ему отрубают руку, хотя в этом вопросе среди учёных есть разногласия.

3. В вопросе осуществления шариатских постановлений и наказаний соблюдение справедливости и равенства среди людей обязательно, независимо от того, являются ли они богатыми или бедными, знатными или простыми.

4. Исполнение наказания в отношении простых людей и отсутствие наказания для знатных или богатых людей является причиной гибели и разрухи, а также несчастья в обоих мирах.

5. Указание на то, что клятва служит подтверждением и подкреплением слов, когда дело касается важных вопросов.

6. Дозволено иногда излишествовать, используя какие-либо слова, чтобы привести примеры, а также для того, чтобы разъяснить истину и подтвердить её.

7. Указание на великое достоинство Усамы ибн Зейда, так как люди не нашли никого более достойного для того, чтобы он ходатайствовал перед Пророком ﷺ. Этот случай произошёл во время открытия Мекки.

2. Глава о наказании за опьяняющие напитки /хамр/ и прочее

بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ

«*Хамр*» в лексическом значении имеет три смысла:

1. Покрывало или занавес, поэтому говорят: «Женщина закрылась *хымаром*», если она покрыла голову или закрыла лицо *хымаром*.

2. Смешение чего-либо с чем-либо. Поэтому говорят: «Приятного аппетита» */ханиан мариан гайру даин мухамирин/*, желая тем самым, чтобы еда и питьё не перемешались так, чтобы это стало причиной болезни и т.д.

3. Поспевание. Поэтому говорят: «Поспело тесто» */хамарат аль-‘аджин/*, то есть когда оставляют тесто до тех пор, пока оно не поспеет.

Исходя из этих трёх смыслов опьяняющие напитки были названы словом «*хамр*», потому что это, во-первых, покрывает разум и скрывает его. Во-вторых, это вызывает помрачение ума [как бы смешиваясь с разумом человека], в-третьих, вино оставляют до тех пор, пока оно не забродит и не будет готово.

> В шариате *хамром* называют всё, что покрывает [одурманивает] разум, независимо от того, к какому виду напитков это относится.

[Как говорят учёные, сюда же входят и различные виды наркотиков: марихуана, насвай и всё, что нюхают, вкалывают в вены и т.д.] Всё это является запретным */харам/*, как указывают Коран, Сунна и единогласное мнение мусульман.



٣٥٨) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﵁ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أُتِيَ بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَجَلَدَهُ بِجَرِيدَةٍ نَحوَ أَرْبَعِينَ، قَالَ: وَفَعَلَهُ أَبُو بَكْرٍ، فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ: اسْتَشَارَ النَّاسَ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: أَخَفُّ الْحُدُودِ ثَمَانِينَ، فَأَمَرَ بِهِ عُمَرُ ﵁.

358. Передают от Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах, что к Пророку ﷺ однажды привели человека, который выпил что-то опьяняющее */хамр/*, и [Пророк ﷺ приказал] побить его пальмовыми ветками около сорока раз. [Анас] сказал: «Подобное делал и Абу Бакр, а когда халифом стал ʻУмар, он стал советоваться с людьми. Тогда ʻАбдуррахман ибн ʻАуф сказал: “Наименьшее из шариатских наказаний — 80 ударов плетью”, и тогда ʻУмар стал приказывать бить за употребление спиртного 80 раз» (аль-Бухари 6773 и Муслим 1706).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Шариат установил наказание */хадд/* за употребление всего, что опьяняет человека */хамр/*, и этим руководствуется большинство учёных.

2. Во времена Пророка ﷺ пьющих людей наказывали сорока ударами плетью, этого наказания придерживался и Абу Бакр, да будет доволен им Аллах.

3. ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, посоветовавшись с учёными сподвижниками, установил это наказание в 80 ударов плетью.

4. Указание проявлять *иджтихад* и советоваться с учёными при решении тех или иных вопросов. Это является отличительной чертой тех, кто придерживается истины и желает совершать правильные действия. Что касается тех, кто полагается только на себя [будь это учёные или требующие знания и т.д.] и не советуется ни с кем, то это высокомерные, самовлюблённые люди, не желающие постичь истинную суть вопроса.

[Глава о наказании в воспитательных целях /та‘зир/]

«*Ат-та‘зир*» в лексическом значении — это отглагольное имя */масдар/* слова «*‘аззара*». В своей основе «*аль-‘узр*» означает то же, что и «*аль-ман‘*» — запрет чего-либо. Слово «*та‘зир*» произошло от него, потому что означает запрет совершать грехи.

> «*Та‘зир*» в шариатском значении — это применение воспитательных мер в отношении лица, совершившего грех, которому в шариате не предусмотрено наказания */хадд/* или искупления */каффара/*. Таких случаев большинство, в отличие от шариатского наказания, которое предусмотрено лишь за некоторые виды тяжких грехов.



٣٥٩) عَنْ أَبِي بُرْدَةَ هَانِىءِ بْنِ نِيَارٍ الْبَلَوِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشَرَةِ أَسْوَاطٍ إِلاَّ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللهِ».

359. Передают от Аби Бурды Хани ибн Нияр аль-Баляви, да будет доволен им Аллах, который слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: «***Никто не может быть высечен плетью более, чем десятью ударами, кроме как*** [за оставление или нарушение] ***одного из приказов Аллаха***» (аль-Бухари 6848 и Муслим 1708).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. За нарушение границ, установленных Всевышним Аллахом, будь это запреты или приказы, существуют разные виды наказания. Среди них есть те, которые шариат ограничил определённым размером, а также и те, где размер напрямую зависит от пользы, которую определяет правитель. Их разновидности будут приведены далее.

2. Что касается воспитательных мер в отношении детей, жён или слуг, то они должны быть лёгкими, достаточными для того, чтобы исправить и напугать, и не должны превышать десяти ударов плетью. Однако лучше воспитывать их, не прибегая к телесному наказанию, начав с увещевания, обучения, указания и побуждения. Эти методы более действенны для принятия, наряду с мягкостью, проявляемой при обучении. Положения в этом вопросе могут различаться, но следует делать то, в чём больше пользы. [Основа в воспитании — мягкость, но иногда бывают исключения.]

3. Хадис указывает на запретность побивания плетью [или чем-либо другим] более десяти раз — это *харам*. [Что же тогда сказать о тех, кто избивает своих жён и детей?! Ответ: в этом мире они должны выплачивать выкуп за причинённые увечья, а в Судный день они будут банкротами.]

Книга клятв и обетов

كِتَابُ الْأَيْمَانِ وَالنُّذُورِ



[Глава клятв]

Лексическое значение слова «*аль-айман*» — это форма множественного числа лексемы «*йамин*» (правая сторона). Правое — противоположность левому, поэтому для названия процесса клятвопринесения выбрано это слово, так как когда арабы клялись, они пожимали друг другу правую руку (то есть противоположную руку оппонента).

В шариатском значении «*аль-айман*» — это подтверждение взятых на себя обязательств или утверждение истинности чего-либо, подкреплённое упоминанием одного из имён Всевышнего Аллаха или Его атрибутов. Законность клятвопринесения подтверждена Кораном, Сунной и *иджма'*.

٣٦٠) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَمُرَةَ، لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ، فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وُكِلْتَ إِلَيْهَا، وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا، وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْراً مِنْهَا، فَكَفِّرْ عَنْ يَمِينِكَ وَائْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ».

360. ʻАбдуррахман ибн Самура рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***О ʻАбдуррахман ибн Самура! Не стремись к власти! Ведь, поистине, если ты добьёшься её, то будешь предоставлен ей*** [оставшись без помощи Всевышнего]**. *Если же власть достанется тебе, тогда как ты её не добивался, тебе будет оказана помощь. Если ты поклялся в совершении чего-либо, но затем увидел, что поступить по-иному будет лучше*** [чем сдержать клятву]**, *то искупи свою клятву и сделай то, что лучше*** [в чём больше пользы и блага]”» (аль-Бухари 6622 и Муслим 1652).

٣٦١) عَنْ أَبِي مُوسَى ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنِّي وَاللهِ – إِنْ شَاءَ اللهُ – لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْراً مِنْهَا إِلاَّ أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّلْتُهَا».

361. Абу Муса, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Клянусь Аллахом, поистине, я — если на то будет воля Аллаха*** [*ин шаа Аллах*] **— *клянусь о чём-либо, а когда вижу, что поступить иначе будет лучше, то совершаю то, что лучше*** [в чём больше блага]**, *и освобождаюсь от клятвы, совершив искупление***”» (аль-Бухари 3133 и Муслим 1649).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Запрет на стремление к власти. Под этим подразумевается стремление управлять чем-либо, стать чиновником, так как Пророк ﷺ сказал: «***Тот, кто желает быть судьёй и добивается этого, будет предоставлен сам себе. А тот, кого принудили судить, то на него снизойдёт ангел, который ему поможет***» [но этот хадис слабый и нам достаточно вышеприведённых достоверных хадисов]. Потому что если человек добивается власти, то он предоставляет себя делу, которое не сможет исполнять в соответствии с требуемыми обязанностями, тем самым ставя себя в опасное положение. К тому же это часто приводит к самообольщению, потому что человек, жаждущий власти, полагается только на себя и свои силы, забыв о помощи Всевышнего Аллаха и успехе, зависящим только от Него. И в основном это делается из злого умысла, ведь если человек добивается власти тогда, когда есть другие люди, которые могут занять это место, значит он делает это по причине своих низменных целей: ради имущества, денег, положения или т.д.

2. Если власть была дана человеку, тогда как он не добивался её и не стремился к ней, то ему будет оказана помощь, потому что он видит свои недостатки и страшится, что не справится с ответственностью, возложенной на него, и это побудит его обратиться за помощью к Всевышнему Аллаху. Тогда ему будет ниспослана милость Аллаха, благодаря которой он получит Его помощь и правильное руководство. Он будет внимательно относиться к работе и проявлять искренность, а это приведёт его к успеху и честному исполнению своего долга.

3. Соответствие начала и конца хадиса: быть может так, что человек и не добивался власти, а она досталась ему, и он поклялся, что не примет её. Но затем увидел, что в её принятии больше пользы [тогда он должен принять власть и искупить свою клятву].

4. Кто поклянётся в совершении чего-либо или отказе от этого, а затем обнаружит, что поступить в противоречие своей своей клятве будет лучше [для исхода дела], тот должен совер-

шить то, в чём больше блага, и искупить клятву. Это может отличаться от случая к случаю, в зависимости от того, по поводу чего человек клянётся. Может быть так, что невыполнение клятвы становится обязательным */ваджиб/*, желательным */мустахаб/*, запретным */харам/* или дозволенным */мубах/*. Человек имеет право выбора между тем, чтобы соблюсти клятву или нарушить её и совершить искупление.

5. Большинство учёных утверждают, что искупление */кафара/* — это послабление */рухса/*, узаконенное Всевышним Аллахом для освобождения от клятвы. Поэтому искупление разрешается совершить до нарушения клятвы или после него. Аль-'Ийяд упомянул, что это передаётся от 14 сподвижников. То же самое сказали Раби', аль-Ауза'и, аль-Ляйс, Малик, Ахмад и другие факихи, кроме ханафитов.

6. Это узаконено, ведь помимо того, что Пророк ﷺ повелевал совершать подобное, он сам поступал так же. Он ﷺ сообщил о том, что, если он клянётся совершить или не совершать чего-либо, а потом обнаруживает, что будет лучше поступить вопреки клятве, он так и поступает, а затем приносит своё искупление. Это и есть суть пользы */масляха/*, а также облегчение от нашего Господа и Его милость. Прошлые общины не имели облегчения в виде права нарушить клятву и принести её искупление. Поэтому если они клялись сделать что-либо, то обязаны были выполнить это. Поэтому, когда пророк Айюб, мир ему, поклялся побить свою жену, а потом передумал, он взял что-то лёгкое [веточку, тростинку] и побил её, так как был обязан это сделать.

٣٦٢) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّ اللهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ».

* وَلِمُسْلِمٍ: «فَمَنْ كَانَ حَالِفاً فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ».

* وَفِي رِوَايَةٍ: قَالَ عُمَرُ: فَوَاللهِ مَا حَلَفْتُ بِهَا مُنْذُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَنْهَى عَنْهَا ذَاكِراً وَلَا آثِراً.

* آثِراً: يَعْنِي حَاكِياً عَنْ غَيْرِي أَنَّهُ حَلَفَ بِهَا.

362. ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Поистине, Аллах запретил вам клясться вашими отцами*** [родителями]”».

В версии Муслима приводится: «***Кто хочет поклясться, пусть клянётся Аллахом или молчит***».

В другой версии приводится, что ʻУмар сказал: «Клянусь Аллахом, после того как я услышал, что Посланник Аллаха запретил это, я никогда не клялся [кем-либо, кроме Аллаха], ни сам, ни пересказывая [чьи-либо слова о том, что он поклялся кем-либо, кроме Аллаха]. (аль-Бухари 6646, 6647 и Муслим 1646 с разными риваятами).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Запрещено */харам/* клясться родителями — это основа запрета. Запрет клясться родителями охватывает любую вещь, и поэтому не дозволено созданию Аллаха, кем бы они ни были, клясться кем-либо, кроме Аллаха, Великого и Всемогущего. Что касается Всевышнего Аллаха, то Он имеет право клясться любым из Своих созданий, каким Он пожелает поклясться. [Как говорят учёные, если Всевышний Аллах клянётся чем-либо, то это указывает на величие этой вещи, ведь просто так Аллах не клянётся.] Не дозволено клясться ничем и никем, кроме как Аллахом и Его атрибутами, какое бы

великое место оно не занимало, будь это пророк, или почётная Кааба и т.д.

2. Тот, кто хочет поклясться чем-либо или кем-либо, помимо Аллаха, обязан промолчать — это будет для него безопаснее.

3. Указание на причину запрета, так как под клятвой подразумевается подтверждение того, что вещь, которой человек клянётся, занимает великое положение в его душе, и что он опасается мести за невыполнение клятвы со стороны того, кем он клянётся. [Например, когда человек клянётся мамой — самым дорогим для него человеком, то это означает, что если он не прав, то с его мамой что-то случится; или же когда человек, который поклоняется какому-либо идолу или другому *тагуту* и клянётся им, то это означает, что он опасается мести с их стороны за невыполнение клятвы. Это является *ширком*, да убережёт нас Всевышний Аллах от этого!]. Однако подобное может относиться только к Всевышнему Аллаху, касается ли это первого вопроса [когда что-либо занимает великое положение в душе человека] или второго [когда человек страшится чего-либо]. Клясться кем-либо, помимо Аллаха, является неверием */куфром/*, как приводится в хадисе Ибн ʻУмара. Однако это тот вид *куфра*, который не выводит человека из ислама, потому что, поистине, *куфр* бывает разных видов [как мы рассматривали этот вопрос в книгах по вероубеждению].

4. Что касается клятв, упомянутых в некоторых хадисах, противоречащих этому, например, в словах Пророка ﷺ: «Если он сказал правду, то преуспеет, клянусь его отцом», приведённых в одном из риваятов [Муслима], то учёные говорят, что выражение «клянусь его отцом» недостоверное добавление. Ибн ʻАбдульбарр сказал: «Версия хадиса, приведённая с этими словами, является отвергаемой */шазз/*». Говорят также, что если в слове «وابيه» убрать точки под буквами «ب» и «ى», то получится слово «الله» [так как раньше арабы писали без точек и возможно ошибку допустили те, кто переписывал хадисы]. Ибн Хаджар в своём труде «Фатх аль-Бари» (1/108) говорит: «Есть вероятность того, что это действительно так». Другие учёные говорят, что арабы практиковали такое, когда произносили подоб-

ные клятвы [в качестве речевого оборота], не имея намерение клясться. Имам ан-Навави упомянул это в своём комментарии к «Сахиху» Муслима (1/167): «Возможно, что подобное было дозволено раньше, но потом отменено» [но это самое слабое мнение из вышеперечисленных, и Аллаху ведомо лучше].

5. Достоинство ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, который решительно и незамедлительно исполнял приказы Пророка ﷺ, сторонился сомнительного, а также был проницательным и хорошо понимающим суть вопроса. Он сам никогда не клялся кем-либо или чем-либо, помимо Аллаха, и даже при пересказе не повторял клятву тех, кто клялся кем-либо, кроме Аллаха, исполняя приказ и сторонясь того, чтобы его язык привыкал к таким словам, ведь в противном случае это стало бы для него лёгким.

6. Запрет клясться родителями был конкретизирован, несмотря на то что он, по сути, касается всех клятв, кроме клятвы Всевышним Аллахом. Во времена невежества */джахилийя/* клятва родителями была обычной практикой, поэтому Пророк ﷺ упомянул именно её, хотя сподвижники восприняли его слова как общий запрет на клятву кем-либо или чем-либо, кроме Аллаха. Однажды Пророк ﷺ [в одной из поездок] застал ‘Умара ибн аль-Хаттаба с какими-то людьми и, услышав, как тот клянётся своим отцом, упомянул этот хадис.

К пользам хадисов можно отнести также:

7. Разрешено клясться Кораном, если человек подразумевает под этим слова Аллаха, которые являются Его атрибутом. А атрибутами Аллаха клясться дозволено.

8. Следует как можно дальше сторониться грехов и тех, кто их совершает, так как человек быстро привыкает к чему-либо. У того, кто находится в грешном обществе, сначала пропадает ревность за несоблюдение границ Всевышнего Аллаха, затем он перестаёт порицать порицаемое, потом привыкает к греховному, и в конечном итоге сам начинает совершать запретное. Да отдалит нас Всевышний Аллах от всего, что отравляет наши сердца, души и тела! Амин!

٣٦٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ ﷺ: لَأَطُوفَنَّ اللَّيْلَةَ عَلَى تِسْعِينَ امْرَأَةً، تَلِدُ كُلُّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ غُلَامًا، يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللهِ، فَقِيلَ لَهُ: قُلْ: إِنْ شَاءَ اللهُ، فَلَمْ يَقُلْ، فَطَافَ بِهِنَّ، فَلَمْ تَلِدْ مِنْهُنَّ إِلاَّ امْرَأَةٌ وَاحِدَةٌ نِصْفَ إِنْسَانٍ»، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَوْ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَحْنَثْ، وَكَانَ دَرَكاً لِحَاجَتِهِ».

* قَوْلُهُ: «قِيلَ لَهُ: قُلْ إِنْ شَاءَ اللهُ» يَعْنِي: قَالَ لَهُ الْمَلَكُ.

363. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Сулейман, сын Дауда, мир им обоим, сказал: "Сегодня я непременно*** [клянусь Аллахом] ***обойду девяносто женщин*** [своих жён и наложниц]***, каждая из которых родит мне по сыну, которые будут воевать на пути Аллаха". Ему сказали: "Скажи: если на то будет воля Аллаха /ин шаа Аллах/". Но он не сказал. Он обошёл всех*** [своих женщин]***, но никто из них не родил, кроме одной, да и та родила половину человека*** [то есть инвалида]». [Абу Хурайра] продолжил: «Затем Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Если бы он сказал: "Ин шаа Аллах", то обязательно произошло бы то, о чём он поклялся, и он застал бы то, в чём нуждался*** [то есть в воинах]"» (аль-Бухари 3424 и Муслим 1654).

Слова «***Скажи: если на то будет воля Аллаха /ин шаа Аллах/***» ему сказал ангел.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Слова «*Ин шаа Аллах*» при произношении клятвы являются очень полезными и действенными для воплощения задуманного и приобретения желаемого, потому что в этих словах содержится *барака*, а желание */машиъя/* Всевышнего Аллаха объемлет всякую вещь.

2. Если человек сопровождает клятву словами «*Ин шаа Аллах*», то это его ни к чему не обязывает, потому что он связывает клятву с желанием Аллаха.

3. В хадисе содержится урок и увещевание, потому что произошедшее с одним из пророков Всевышнего Аллаха показывает, что он усердствовал в своём деле без опоры на желание Аллаха, и близость к Аллаху, Великому и Всемогущему, не помогла ему воплотить желаемое в действительность, потому что он забыл упомянуть Его. Что же можно сказать о тех, кто ниже пророков по степени и положению?! Пречист этот Мудрый Наставник [который наставлял таким образом Своих угодников и пророков]!

4. Указание на то, что обычные дела */'адат/*, совершаемые пророками Аллаха и Его угодниками, по причине их намерения становятся поклонением */'ибадат/*. Когда у них происходит близость [со своими жёнами или наложницами], то они делают это, чтобы сберечь свои половые органы и глаза от *харама*, и сберечь от этого своих жён, или чтобы быть наделёнными праведным потомством, или чтобы приобрести всё это вместе. Поэтому обычные действия [как, например, половая близость с женой] по причине праведного намерения и высоких стремлений становятся поклонением. Что же касается небрежных людей, то их поклонение */'ибадат/* наоборот стало обыденным действием */'адат/*. Они приходят в мечеть для совершения молитвы, потому что так принято среди мусульман, и нет в их сердцах места для поминания Аллаха. Поистине, все мы принадлежим Аллаху и к Нему будем возвращены.

5. Всевышний Аллах создаёт и предопределяет такие обстоятельства для Своих совершенных рабов [пророков и аулия], чтобы показать людям, что всё принадлежит Ему Одному, и что только Он Один управляет всем, и что нет Ему сотоварищей в постановлениях и приказах.

6. Ибн Дакык аль-'Ид в своём труде «Ихкам аль-Ахкам» 4/147 сказал: «Из хадиса вытекает, что дозволено опираться на свои предположения, когда сообщают о том, что с дозволения Аллаха произойдёт что-либо. Потому что сообщение Сулейма-

на, мир ему, не было откровением [*уахий* от Аллаха], ведь в противном случае произошло бы то, о чём он сообщил».

К пользам хадисов можно отнести также:

7. Раньше мужчина был в состоянии обойти 90 женщин за одну ночь, имея с ними полноценную близость, потому что тогда люди были здоровее, крупнее и мощнее. В наше время мужчина также в состоянии обойти за одну ночь несколько жён, хотя это не сравнимо с тем, как это было с первыми поколениями, так как Пророк ﷺ сказал, что Адам был создан ростом в 60 локтей, а с тех пор человек только уменьшается в росте. Постоянное поминание Аллаха, приверженность Единобожию и Сунне Пророка ﷺ, влияют на физическую силу человека. А в целом, откровения от Всевышнего Аллаха, будь это Коран или Сунна, влияют как на внутренний мир человека, так и на его внешность: мышцы, кожу и органы. Это значит, чем больше человек изучает Коран и Сунну, тем здоровее и красивее он будет. И Аллаху ведомо лучше.

8. Наличие нескольких жён укрепляет мужскую силу. Поэтому, если какая-либо мусульманка жалуется, что муж немощен и не может удовлетворить её, ей следует женить мужа ещё на одной женщине, чтобы он исцелился. И Аллаху ведомо лучше.

9. Сулейман, мир ему, сказал, что его сыновья будут воинами на пути Всевышнего Аллаха, а не торговцами, бизнесменами, врачами и т.п.

٣٦٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينِ صَبْرٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ، لَقِيَ اللهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ»، وَنَزَلَتْ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

364. ʻАбдуллах ибн Масʻуд, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Кто осознанно приносит клятву, которой он посягает на имущество мусульманина, зная, что он несправедлив*** [то есть не имеет право на это имущество, но препирается из-за него]***, тот встретит Аллаха разгневанным на него***”. Тогда было ниспослано: “**Воистину, тем, которые продают завет с Аллахом и свои клятвы за ничтожную цену…**” и далее до конца аята» (сура «Али ʻИмран», аят 77). (аль-Бухари 6676 и Муслим 138).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет на присваивание чужого имущества посредством ложных исков и клятв. Это является большим [смертельным] грехом, так как результатом подобного действия будет гнев Сдержанного */аль-Халим/* — Велик Он и Всемогущ.

2. Мусульманин был упомянут в общем превосходящем выражении */таʻбир аль-галиб/,* соответственно сюда входит и неверующий, живущий на территории мусульман */зиммий/,* а также неверующий, заключивший с ними договор */муʻахад/.*

3. Наказание преступника, приносящего подобную клятву, может быть осуществлено в том случае, если он не покается и не искупит клятву [вернув несправедливо отнятое имущество]. Если же он раскается, то покаяние */тауба/* аннулирует всё, что было до него — это является единогласным мнением учёных.

4. Словами «***зная, что он несправедлив*** [нечестив]» Пророк ﷺ исключил тех, кто сделал это по забывчивости или не

знанию. Потому что наказания за такой грех достоин только тот, кто сделал это умышленно.

5. Указание на такое качество Всевышнего Аллаха, как гнев, которое описано так, как подобает только Его Величию: «**Нет никого** [и ничего] **подобного Ему, и Он — Слышащий, Видящий**» (сура «аш-Шура», аят 11).

6. Тафсир благородного аята «**Воистину, тем, которые продают завет с Аллахом и свои клятвы за ничтожную цену…**» сделан посредством этого хадиса. Тафсир приводится от самого Пророка ﷺ */марфу'/*. Хадис разъясняет смысл аята и то, что он подразумевает.

7. Общий смысл благородного аята таков: кто заменил завет с Аллахом и Его Посланником, нарушив договор [с Аллахом] ради благ этого мира, тот оказался в убытке. Потому что эта замена, даже если её будет весь этот мир, является тщетной. В воздаяние за это он будет лишён Последней жизни, не будет с ним мягкого обращения и не обратят на него милостивого и сострадательного взгляда. Он останется в своей скверне и не будет очищен, и при всём при этом он не будет предоставлен самому себе, так как его будет ждать мучительное наказание. Пусть Всевышний Аллах убережёт от подобного нас, наших детей, наших близких, наших шейхов и братьев мусульман! Амин!

٣٦٥) عَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ ﷺ قَالَ، «كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ خُصُومَةٌ فِي بِئْرٍ، فَاخْتَصَمْنَا إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «شَاهِدَاكَ أَوْ يَمِينُهُ»، قُلْتُ: إِذاً يَحْلِفُ وَلَا يُبَالِي، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينِ صَبْرٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ، لَقِيَ اللهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ».

365. Аль-Аш‘ас ибн Кайс рассказывал: «Однажды между мной и одним человеком произошёл спор относительно колодца, и мы обратились к Посланнику Аллаха ﷺ [чтобы он разрешил его]. Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Приведите двух свидетелей или пусть он поклянётся*** [а ты должен удовлетвориться его клятвой]”. Я сказал: “Он же будет лживо клясться”. На что Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Кто осознанно приносит клятву, которой он посягает на имущество мусульманина, зная, что он несправедлив, тот встретит Аллаха разгневанным на него***”» (аль-Бухари 6677 и Муслим 138).

Пользы, извлекаемые из этого хадиса, мы рассмотрели в комментариях к предыдущему, осталось упомянуть некоторые другие пользы и *ахкамы*:

1. Довод приводит тот, кто заявляет, а клянётся тот, кто отрицает — это исламское правило, соблюдаемое при разрешении тяжб. Это является также решающим словом */фасль аль-хытаб/*, как на это указывают слова Всевышнего: «**…и даровали ему мудрость и решающее слово**» (сура «Сад», аят 20).

2. Право утверждается при наличии двух свидетелей. Поэтому если у истца нет довода [в качестве свидетелей], ответчику достаточно просто поклясться.

3. Ложная клятва, то есть та, посредством которой нарушается право другого человека, запрещена — это является

большим грехом, подвергающим человека, совершившего его, гневу Аллаха и Его наказанию.

4. Постановление */хукм/* правителя [или судьи] избавляет только от внешнего разногласия, что касается сути самого разногласия, то она может остаться. Поэтому если предмет разбирательства в действительности не являлся дозволенным для выигравшей стороны, то и от постановления правителя он не становится дозволенным ему.

5. Клятва, принесённая нечестивцем, избавляет его от претензий к нему [на этом свете], а его нечестие является проявлением степени его религиозности. Однако это не лишает его гражданских прав и не делает его признание тщетным, потому что если бы это было не так, то никакого смысла в клятве не было бы. [Этот грех останется с ним до Судного дня, если он не покается до наступления смертного хрипа или до того, как солнце взойдёт с запада.]

6. Правитель [или судья] выслушивает сначала истца, а затем ответчика: подтвердит он обвинения в свой адрес или станет отрицать? Если ответчик отрицает обвинения в свой адрес, то судья требует от истца привести довод [то есть двух свидетелей]. Если у истца нет такого довода, судья требует от ответчика принести клятву.

7. Правителю [или судье] необходимо сделать наставление препирающимся сторонам, особенно когда они собираются поклясться.

8. Суровость, проявляемая относительно соблюдения прав мусульман, касается ли это незначительной доли права или значимой.

9. Ложная клятва или невыполнение договоров не требует искупления */каффара/*, так как эти грехи настолько тяжелы, что ничто их не может искупить. Поэтому человек должен обязательно искренне покаяться и восстановить права рабов Аллаха [то есть человек обязан вернуть им то, что должен].

٣٦٦) عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ أَنَّهُ بَايَعَ رَسُولَ اللهِ ﷺ تَحْتَ الشَّجَرَةِ وَأَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِمِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ، كَاذِباً مُتَعَمِّداً، فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ، عُذِّبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ».

* وَفِي رِوَايَةٍ: «وَلَعْنُ الْمُؤْمِنِ كَقَتْلِهِ».

* وَفِي رِوَايَةٍ: «ومَنِ ادَّعَى دَعْوَى كَاذِبَةً لِيَتَكَثَّرَ بِهَا، لَمْ يَزِدْهُ اللهُ إِلاَّ قِلَّةً».

366. Передают со слов Сабита ибн Даххак аль-Ансари, что он присягнул Посланнику Аллаха ﷺ под деревом и что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Кто ложно и умышленно поклянётся другой религией, помимо ислама*** [например, говорит: “Если не так, тогда я иудей или христианин”]***, то он является тем, кем назвался. Кто убьёт себя чем-либо, в Судный день будет наказан тем же. Кто даёт обет относительно того, чем он не владеет, тот не обязан его исполнять***» (аль-Бухари 1363 и Муслим 110).

В другой версии приводится добавление: «***Проклясть верующего — всё равно что убить его***».

В третьей версии приводится: «***Кто делает ложное заявление, посредством которого желает приобрести что-либо в большом количестве, тому Аллах, наоборот, уменьшит его***».

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Суровость запрета относительно тех, кто поклялся другой религией, помимо ислама. Среди учёных существует разногласие: есть искупление */каффара/* за такую клятву или нет? Известно, что в *мазхабе* ханбалитов и ханафитов искупление за такую клятву полагается. Маликиты и шафииты придерживаются мнения, что искупления за неё не полагается.

Это наиболее верное мнение, которое выбрали имам Ахмад, Ибн Кудама и Ибн Дакык аль-‘Ида.

2. Запрещено человеку убивать самого себя, потому что самоубийство подобно убийству другого человека. Человек будет наказан тем, чем он убил себя, потому что за совершённое деяние полагается равноценное воздаяние.

3. Проклясть верующего — всё равно что убить его, так как эти деяния одинаковы относительно причастности к греху, хотя различаются по своей степени.

4. Запрещено человеку заявлять о том, чего в нём нет [или что ему не принадлежит], будь это знание, родословная или смелость и т.п., тем более если этим человеком могут обольститься люди; или если человек заявляет, что знает какую-либо работу, чтобы занять определённый пост. Всё это является *харамом*. Кто делает это из-за показухи или высокомерия, того Всевышний Аллах, наоборот, унизит, и воздаяние будет соответствовать его низкому намерению.

5. Обет */назр/*, данный человеком относительно того, что ему не принадлежит, будет недействительным. Поистине, обет — это проявление покорности Аллаху и средство приближения к Нему. Следовательно, человек не может приблизиться к Аллаху посредством того, на что не имеет права. Поэтому, если человек даст такой *назр*, то он не обязан его исполнять.

6. Внешне слова «***он является тем, кем назвался***» указывают на то, что человек выходит из ислама, как другие слова «***Проклясть верующего — всё равно что убить его***» указывают на то, что грех проклинающего и убийцы одинаковы. Выше мы уже говорили о том, что подобные тексты лучше оставлять такими, какие они есть. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя говорит о подобных хадисах следующее: «Если упомянута какая-либо угроза, то для того, чтобы эта угроза действительно осуществилась [в каждой конкретной ситуации] должны быть соблюдены определённые условия и отсутствовать препятствия. Допустим, если есть угроза, что совершившему что-либо будет какое-то наказание, и его действие действительно является причиной, которая приводит к такому наказанию и делает его

обязательным, то при отсутствии препятствий это случится. Если же причина встречается с препятствием, то она не будет работать в зависимости от силы этого препятствия или его слабости».



1. Глава об обете /назр/

بَابُ النَّذْرِ

Лексическое значение слова «*ан-назр*» — «*аль-иджаб*», то есть обязательство. В шариатском значении «*ан-назр*» — это обещание, которым разумный совершеннолетний человек */мукалляф/* обязывает себя к совершению того или иного поклонения, не являющегося обязательным в своей основе. Основой являются Коран, Сунна и единогласное мнение учёных.

٣٦٧) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنِّي كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً – وَفِي رِوَايَةٍ: يَوْماً – فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ؟ قَالَ: «فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ».

367. ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды я сказал: “О Посланник Аллаха! Во время *джахилиййи* [то есть до ислама] я дал обет, что в одну из ночей совершу *и'тикяф* [в другой версии: в один из дней] в мечети аль-Харам”. Тогда [Пророк ﷺ] сказал: “***Исполни свой обет***”» (аль-Бухари 2032 и Муслим 1656).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

Мы рассматривали этот хадис в разделе об *и'тикяфе*, здесь же скажем в общем:

1. *И'тикяф* является поклонением Всевышнему Аллаху, и поэтому [для ʻУмара] исполнить его обет стало обязательным [несмотря на то, что в своей основе *и'тикяф* является желательным действием].

2. При совершении *и'тикяфа* соблюдение поста не является обязательным условием. [В этом вопросе среди учёных есть разногласия: внимательно изучив все тексты, одни учёные утверждают, что совершение *и'тикяфа* без соблюдения поста является недействительным; другие, опираясь на данный хадис, утверждают обратное. Но в этом хадисе есть сомнение одного из передатчиков относительно времени совершения *и'тикяфа* — в один из дней или ночей — поэтому, когда есть какое-либо сомнение или двоякость довода, мы не можем приводить его в качестве доказательства в том вопросе, в котором возникли разногласия.] Пророк ﷺ приказал 'Умару исполнить свой обет и совершить *и'тикяф* ночью, а по ночам, как известно, пост не соблюдается. Но всё же объединить совершение *и'тикяфа* с соблюдением поста будет более полноценным поклонением.

3. Человек обязан исполнить необусловленный обет */назр мутляк/* — это обет подчинения, целью которого является проявление благочестия */табаррур/* и который не связан с каким-либо условием [в отличие от обусловленного обета, то есть когда человек ставит условие, например: «Если Аллах излечит меня, то я даю обет соблюдать пост 15 дней»].

4. Обет неверующего человека является действительным и обязателен к исполнению [в том случае, если неверующий человек примет ислам].

٣٦٨) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنِ النَّذْرِ وَقَالَ: «إِنَّهُ لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ، وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ».

368. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Пророк ﷺ запретил давать обет, сказав: «***Поистине, обет не приводит к благому, а служит лишь средством получить*** [что-нибудь] ***от скупого***» (аль-Бухари 6608 и Муслим 1639).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрет давать обеты, потому что основа запрета — *харам*. Но так как Всевышний Аллах похвалил тех, кто исполняет свои обеты, этот запрет входит в категорию порицаемого */макрух/*. [Всевышний Аллах ни Сам, ни языком Своего Посланника не побуждал и не приказывал давать обеты, однако если уж человек дал обет, то ему следует исполнять его. *Назр* является одним из сложнейших вопросов фикха, к тому же, для русскоязычных мусульман он представляется ещё более сложным, так как не был распространён среди народов, населяющих страны СНГ, хотя у арабов это было обычной практикой.]

2. Причина запрета заключается в том, что *назр* не приводит к добру. Во-первых, *назр* никак не изменяет предопределение Аллаха. Человек, дающий обет, не должен думать, что он обязывает себя совершением чего-либо взамен на то, что получит желаемое от Всевышнего Аллаха, так как Аллах Самодостаточен и не нуждается в том, чтобы ему платили за что-либо. Всевышний Аллах не нуждается во всех Своих созданиях, а они нуждаются в Нём, их подчинение не добавляет ничего к Его власти.

3. Аллах, Благословен Он и Возвышен, обязал Своих рабов такими обязательствами, которые они в силах исполнить. Если Он побуждает сделать что-либо сверх того, что Он вменил им в обязанность, то в шариате это является желатель-

ным */науафиль/,* потому что выходит за рамки того поклонения, которое способно исполнить большинство людей. Тот же, кто даёт обет, противоречит этой [божественной] мудрости и предопределению, так как он может и не исполнить то, что обетовал, и стать грешником по собственной же причине.

4. Польза *назра* состоит в том, что он служит средством получить [что-нибудь] от скупого, который нацелен исполнить обязательное постановление шариата, поскольку всё остальное, помимо обязательного, ему тяжело исполнять. Поэтому он даёт обет, делая его причиной для исполнения того, что он обетовал совершить, хотя в своей основе это деяние не было для него обязательным.

5. Данный раздел включает в себя удивительное [шариатское] знание. Основой шариата является понимание того, что средства достижения цели имеют такое же положение, как и сами цели, кроме *назра*. Исполнять *назр* является обязательным */ваджиб/,* а давать его — нежелательным */макрух/,* относительно этого *назр* противоречит всем другим видам поклонения, а о явной мудрости, заключённой в нём, мы упомянули выше.

6. Давать обеты нежелательно, даже если они посвящены подчинению Всевышнему Аллаху. Что касается обета, который люди посвящают покойным, могилам или мавзолеям, и исполняют его возле них, или дают обет, чтобы посредством него достичь довольства покойных, или же используют при этом шайтанов, то всё это является многобожием */ширк/.* Это есть суть того многобожия, которое совершали многобожники перед своими идолами, приближаясь к своим объектам поклонения. Постановление этого в шариате известно, да убережёт нас Аллах от Своего гнева и наказания.

7. Имам ас-Сан‘ани в книге «аль-‘Идда» (4/422) упомянул, что данный раздел является довольно обширным, поэтому если человек станет изучать его, то поймёт, что когда раб обязывает себя тем, чем Аллах его не обязал, он подвергает себя опасности не исполнить обет по причине своего несовершенства и благодаря препятствованию шайтана. Поэтому очень

редко увидишь людей, исполняющих свои обеты, на это указывают и слова Аллаха: «**Среди верующих есть мужи, которые верны завету, который они заключили с Аллахом**» (сура «аль-Ахзаб», аят 23). [Как говорят учёные, невыполнение обета является признаком лицемерия, к тому же за неисполнение обета Всевышний Аллах может наказать так, что человек умрёт лицемером. Да убережёт нас Аллах от подобного!].



٣٦٩) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ ﷺ قَالَ: نَذَرَتْ أُخْتِي أَنْ تَمْشِيَ إِلَى بَيْتِ اللهِ الْحَرَامِ حَافِيَةً، فَأَمَرَتْنِي أَنْ أَسْتَفْتِيَ لَهَا رَسُولَ اللهِ ﷺ فَاسْتَفْتَيْتُهُ، فَقَالَ: «لِتَمْشِ وَلْتَرْكَبْ».

369. ‘Укба ибн ‘Амир рассказывал: «Моя сестра дала обет отправиться к Запретному Дому Аллаха пешком и наказала меня спросить об этом Посланника Аллаха ﷺ. Я спросил у него, на что он ответил: “***Пусть она и идёт пешком, и едет верхом*** [попеременно]”» (аль-Бухари 1866 и Муслим 1644).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если человек дал обет отправиться пешком к Запретной мечети [аль-Масджид аль-Харам в Мекке] или к другим двум мечетям [мечети Пророка ﷺ в Медине и мечети аль-Акса в Иерусалиме], то он не обязан исполнять свой обет, потому что он не является обетом поклонения. Но такой обет дозволен, и если человек не исполняет его, то обязан совершить искупление.

2. Если обет содержит в себе обещание исполнить что-либо дозволенное */мубах/* шариатом или совершить какой-либо вид поклонения */‘ибада/*, то каждый из них имеет своё постановление */хукм/*. Следовательно, человек должен исполнить тот обет, который содержит обещание совершить какой-либо вид поклонения, потому что он обязателен к исполнению [как говорится в хадисе, что сестра ‘Укбы намеревалась посетить Дом Аллаха], так как в этом есть польза.

3. Поклоняться Аллаху следует только узаконенными Всевышним Аллахом видами поклонения. Основой в поклонении является запрет, поэтому ничто не является узаконенным, кроме того, что узаконил Аллах и Его Посланник. Кто вносит что-либо новое в шариат, тот желает исправить законы Всевышнего Аллаха и Его Посланника ﷺ.

4. Хадис содержит указание на некоторые причины, по которым в шариате является нежелательным давать обет. Одной из таких причин является неспособность человека исполнить то, что он обещал совершить. Как это видно из текста хадиса, где женщина, дав обет отправиться пешком к Запретной мечети, поняла, что не в силах этого сделать, и была вынуждена искать выход из трудного положения.



٣٧٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: اسْتَفْتَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ رَسُولَ اللهِ ﷺ فِي نَذْرٍ كَانَ عَلَى أُمِّهِ – تُوُفِّيَتْ قَبْلَ أَنْ تَقْضِيَهُ – قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «فَاقْضِهِ عَنْهَا».

370. ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Однажды Са‘д ибн ‘Убада обратился к Посланнику Аллаха ﷺ относительно решения об обете его матери, скончавшейся до того, как исполнила его. На что Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Так исполни его ты вместо неё***”» (аль-Бухари 2761 и Муслим 1638).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Если человек дал обет совершить какое-либо поклонение, то он обязан исполнить его.

2. Если человек умирает, оставив за собой неисполненный обет, то его исполняют наследники.

3. В хадисе не упомянуто, какой именно вид обета дала эта женщина: связано ли это было с физическим поклонением или имущественным.

Что касается *назра*, связанного с имуществом — сюда же относится и хадж, — то учёные говорят, что вместо покойного этот *назр* может исполнить кто-то другой. Мы говорили выше, что вместо покойного также можно выполнить *назр*, связанный с постом, как это приводится от ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, в двух достоверных сборниках хадисов, что Пророк ﷺ сказал: «***Кто умрёт, не исполнив*** [обет о соблюдении] ***поста, то вместо него постится его родственник***».

Кто-то говорит, что Умм Са‘д дала обет поститься; кто-то говорит, что она дала обет освободить раба; кто-то говорит, что она дала обет раздать *садака*; кто-то говорит, что она просто дала какой-то обет — на каждое из этих мнений они приводили хадисы. Что касается хадисов о посте и освобождении раба, то учёные обсуждали, являются ли они достоверными

или нет, какой вид поста это был и т.д. Что касается хадиса, связанного с *садака*, то в нём нет прямого указания, что это было её обетом. Кадый аль-'Ийяд в своих комментариях к «Сахиху» Муслима (11/97) сказал: «Этот *назр* был связан либо с имуществом, либо с чем-то неопределённым». Ибн Хаджар в книге «Фатх аль-Бари» (11/593) сказал: «Напротив, очевидный смысл хадиса указывает на то, что её сын Са'д знал о каком виде *назра* идёт речь».

4. Хадис содержит указание на то, что благочестие к родителям проявляется даже после их смерти. И самое лучшее проявление его —раздать их долги, исполнить их права или обязанности, которые остались невыполненными по отношению к Всевышнему Аллаху или простым людям.

٣٧١) عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلِعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللهِ وَإِلَى رَسُولِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ».

371. Ка'б ибн Малик рассказывал: «Как-то раз я сказал: "О Посланник Аллаха! Поистине, как [выражение] моего покаяния, я хочу передать всё своё имущество в качестве *садака* на пути Аллаха и Его Посланника". На что Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Оставь себе часть имущества, и это будет лучше для тебя***"» (аль-Бухари 6690 и Муслим 2769).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Тому, кто дал обет раздать всё своё имущество в качестве *садака*, дозволено оставить часть состояния, которого будет достаточно для содержания себя и своей семьи, а остальное он должен раздать. Согласно ханбалитскому *мазхабу* для исполнения *назра* будет достаточным раздать треть имущества, а остальное оставить себе. В качестве довода они приводят хадис Абу Любабы, где говорится о том, что он отказался от всего своего имущества, желая раздать его в качестве *садака*, однако Пророк ﷺ сказал ему, что и трети будет достаточно. Что касается первого мнения, то оно более верное, как на это указывает история Ка'ба. Потому что если человек дал обет отказаться от всего своего имущества в пользу *садака*, то шариат исключил из него ту часть, которая ему необходима для обязательного содержания себя и семьи, не дозволив тратить другую часть имущества. Как, например, если человек дал обет соблюдать пост в течение целого года, то [шариат] исключает из этого дни двух праздников [потому что поститься в праздничные дни запрещено].

2. Самым лучшим решением будет не отдавать всё своё имущество в качестве *садака*, так как у человека есть определённые обязанности по содержанию себя и семьи. Пророк ﷺ

сказал: «***Начни*** [расходовать] ***с себя и со своей семьи***» (Муслим со слов Джабира, да будет доволен им Аллах, хадис под номером 997).

3. Расходование на себя, жену и своих близких является великим поклонением и величественным видом *садака*, если сопровождается благим намерением. И наилучшее решение — это расходовать на свою семью с намерением приблизиться к Всевышнему Аллаху, а не потому, что ему нравится расходовать на семью, или потому, что он просто жалеет их.

4. *Садака* — это причина очищения от грехов, так как является средством достижения довольства Господа, Благословен Он и Возвышен, и проявлением благочестия к беднякам и нуждающимся, которые станут взывать с мольбой за подающего милостыню. [Важно отметить, что не стоит обращаться к ним с просьбой взывать за тебя с мольбой за проявленное к ним благочестие, а делать это с намерением и надеждой, что Всевышний Аллах проявит к тебе милость так же, как ты проявил её к нуждающимся. То же самое относится к приобретению и распространению шариатских знаний — чем больше ты учишься, узнаёшь и распространяешь знания, тем больше за тебя люди делают *ду'а*.]

2. Глава о судействе /аль-кадаъ/

بَابُ الْقَضَاءِ

В лексическом значении слово «*аль-кадаъ*» означает «довести какое-либо дело до совершенства и завершить его». Всевышний Аллах сказал: «**И Он довёл их** [небеса] **до совершенства в виде семи небес в течение двух дней**» (сура «Фуссылят», аят 12), то есть закончил их создание [доведя до совершенства].

В шариатском значении «*аль-кадаъ*» означает разъяснение шариатского постановления */хукм/* и вменение его в обязанность, а также разрешение споров и препирательств. Основой исламского судопроизводства являются Коран, Сунна, единогласное мнение */иджмаʻ/* и сравнение по аналогии */кыяс/*.

٣٧٢) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ قَالَ: رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ».

* وَفِي لَفْظٍ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلاً لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ».

372. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Если кто-нибудь внесёт в наше дело*** [то есть в религию] ***нечто новое, не имеющее к нему отношения, то оно будет отвергнуто*** [не будет принято от него]”».

В другой версии приводится: «***У того, кто совершит какое-либо дело, на которое не было нашего указания, оно будет отвергнуто***» (аль-Бухари 2697 и Муслим 1718).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Ан-Навави в комментариях к «Сахиху» Муслима (12/16) говорит: «Этот хадис является одним из величайших основ ислама и одним из ёмких и содержательных слов Пророка ﷺ».

2. Он сказал [см. там же] также: «Поистине, он [то есть этот хадис] явно опровергает всякое нововведение */бидʻа/* и изобретения, противоречащие законам религии [сюда не входят полезные достижения науки и искусства, дозволенные обычаи и нравы]».

3. Он сказал [см. там же] также: «Хадис служит доводом для учёных, исследующих основы фикха, которые утверждают, что “запреты предотвращают порицаемые деяния”».

4. Он сказал [см. там же] также: «Этот хадис следует заучить и использовать для опровержения порицаемых деяний, а также распространять его как довод».

5. Хадис содержит указание на то, что основой в поклонении является запрет, поэтому нельзя ни узаконивать что-либо, ни добавлять что-либо, помимо того, что узаконенно Аллахом и Его Посланником ﷺ.

6. Имам ан-Навави сказал также: «Хадис содержит доказательство того, что [имущество] приобретённое посредством недействительного договора, должно быть возвращено владельцу». На это также указывает хадис: «***Рабыня и бараны возвращаются тебе***» [см. хадис 350].

7. Имам ан-Навави сказал также: «В хадисе содержится доказательство того, что человек, вносящий в религию новшество, которое не узаконено шариатом, возлагает на себя грех, а его дело будет отвергнуто. Он достоин того наказания, которое упомянуто в шариатских текстах.

8. Наш шейх ʻАбдуррахман ибн Саʻди сказал: «Причина, по которой хадис приведён в этой главе, следующая: если выяснится, что приговор судьи противоречит повелениям Посланника Аллаха ﷺ, то он отвергается, так как судопроизводство должно основываться на постановлениях шариата и не должно принимать во внимание выдуманные решения судьи [тем более если они явно противоречат шариату]».

9. Ас-Санʻани в своей книге «аль-ʻИдда» (4/428) говорит: «В хадисе сообщается, что любое дело, на которое нет приказа [Посланника Аллаха ﷺ], будет отвергнуто. А дела, на которые есть его ﷺ приказ — это всё, на что указывает Коран и Сунна и что не является новшеством в религии, иначе это будет отвергнуто и не принято у того, кто совершает его. Поистине, этот хадис является половиной знания, и даже более того — всем знанием. Текст */мантук/* хадиса указывает на то, что любое дело, относительно которого нет его ﷺ приказа, будет отвергнуто, а его понимание */мафхум/* указывает на то, что любое дело, относительно которого есть его ﷺ приказ, будет принято».

Шейхуль-ислам, да смилуется над ним Аллах, в книге «Маджму‘ аль-фатауа» (35/396–398) говорит: «Иски об обвинении кого-либо в убийстве, разбое, воровстве, избиении или посягательстве на жизнь человека и т.п. делятся на три вида:

1. Если обвиняемый является благочестивым, то по единогласному мнению учёных его не дозволено наказывать [если

при этом нет никакого довода, то ему достаточно поклясться, что он не совершал то, в чём его обвиняют].

2. Если положение обвиняемого неизвестно и нет сведений о его благочестии или нечестии, то его задерживают и проводят расследование, пока не выяснится его положение, как об этом говорит большинство учёных ислама. Задержание обвиняемого не означает заключение в тюрьму — под этим подразумевается ограничение свободы передвижения [наподобие домашнего ареста], а также самостоятельного совершения покупок [торговли и т.д.], независимо от того, находится он дома или поручил это через кого-либо.

3. Если обвиняемый известен своим нечестием — ведь если дозволено ограничить свободу того, чьё положение неизвестно, то тем более дозволено задержать того, кто известен своим нечестием. Я не знаю никого из имамов мусульман, кто бы сказал, что обвиняемому [известному своим нечестием] достаточно поклясться, чтобы его отпустили, не задержав или не арестовав его. И тот, кто думает, что сказанное в хадисе [о том, что если обвиняемый даст клятву, то его отпускают] ничем не обусловлено, полагая, что это и есть закон шариата, то он очень сильно ошибается, противореча словам Посланника Аллаха ﷺ и единогласному мнению уммы. По причине этой наигрубейшей ошибки некоторые правители набрались наглости, выступив в противоречие шариату и покусившись на границы Аллаха относительно этого. Как и по причине невежества некоторых групп относительно сути шариата люди стали оставлять его законы, подчиняясь различным партиям, являющимися неким видом политических новшеств».

٣٧٣) وَعَنْ عَائِشَةَ ﵂ قَالَتْ: دَخَلَتْ هِنْدُ بِنْتُ عُتْبَةَ – امْرَأَةُ أَبِي سُفْيَانَ – عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ لَا يُعْطِينِي مِنَ النَّفَقَةِ مَا يَكْفِينِي وَيَكْفِي بَنِيَّ، إِلاَّ مَا أَخَذْتُ مِنْ مَالِهِ بِغَيْرِ عِلْمِهِ، فَهَلْ عَلَيَّ فِي ذَلِكَ مِنْ جُنَاحٍ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «خُذِي مِنْ مَالِهِ بِالْمَعْرُوفِ، مَا يَكْفِيكِ، وَيَكْفِي بَنِيكِ».

373. ʻАиша, да будет доволен ею Аллах, рассказывала: «Хинд бинт ʻУтба, жена Абу Суфьяна, [как-то раз] зашла к Посланнику Аллаха ﷺ и сказала: “О Посланник Аллаха! Поистине, Абу Суфьян скупой человек и не даёт средств, достаточных мне и моим детям [на жизнь], если только я не возьму сама без его ведома из его же имущества. Будет ли на мне грех за это?” На что Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Бери согласно обычаю из его имущества столько, сколько будет достаточно тебе и твоим детям***”» (аль-Бухари 2211 и Муслим 1714).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Обязательность содержания жены и детей — бедных и маленьких [то есть неработоспособных]. [Если расходование средств на семью не было бы обязательным */ваджиб/,* то Пророк ﷺ не вынес бы такого судебного решения, которое противоречит основе, а именно: запрет посягать на имущество друг друга, не имея на то права].

2. Размер материального содержания */нафака/* должен быть достаточным для того, на кого его расходуют, учитывая его положение [то есть должен закрывать его минимальные потребности].

3. Дозволено слышать голос посторонней женщины [не являющейся *махрамом*], если в этом есть необходимость, и мы просим у Аллаха помощи! [Сам по себе голос женщины не яв-

ляется *‘ауратом*, то есть тем, что следует скрывать, но ей запрещено кокетничать с посторонним мужчиной].

4. При подаче жалобы [судье, муфтию и т.д.] или при испрашивании фетвы, дозволено рассказывать о человеке то, что ему было бы неприятно услышать, если при этом не преследовалась цель очернить человека */гыба/*.

5. В хадисе рассматривается вопрос относительно «*зафра*», то есть положение, когда один человек должен другому что-либо, но не отдаёт это, а второй имеет возможность взять это же без ведома первого. Имеет ли он право так поступить или нет? [Иначе говоря, когда человек имеет возможность без ведома того, кто ему должен деньги и не отдаёт их, завладеть его имуществом.]

В этом вопросе есть три *мазхаба*:

1) Это однозначно запрещено [приверженцы этого мнения опираются на хадис: «***Не поступай вероломно с тем, кто поступил вероломно с тобой***»].

2) Это однозначно разрешено.

3) Вопрос требует детального рассмотрения: «Кто имеет явное право, как, например, право на обязательные расходы мужа на жену и детей */нафака/*, тому дозволено брать из имущества в меру своего права. Если же основание, по которому устанавливается право человека, не явное [скрытое], как, допустим, когда что-либо дают на хранение [или вопрос получения заработной платы, когда работодатель платит за работу меньше оговорённой суммы], то ему не дозволено брать что-либо, потому что Пророк ﷺ сказал: «***Не поступай вероломно с тем, кто поступил вероломно с тобой***». Это открывает двери зла и закрывает двери, приводящие к тому, что требуется [в шариате].

6. Учёные разошлись во мнениях относительно вопроса: Пророк ﷺ вынес судейское решение */аль-кадаъ/* или вывел фетву? — потому что между ними есть определённая разница:

- Если это было судейское решение */аль-кадаъ/*, тогда дозволено выносить постановление */хукм/* в отсутствие об-

виняемого. Если же это была фетва, тогда это не является доводом.

• Если это было судейское решение */аль-кадаъ/*, тогда никому, кроме Хинд, не дозволено самовольно брать из имущества мужа на расходы для себя и своих детей, если только судья не позволит этого. Если же это была фетва, тогда любой женщине, которая оказалась в подобном положении, можно опираться на неё. [По мнению шейха Бассама] более правильное мнение, что это была фетва, а не судейское решение */аль-кадаъ/*. Что касается *мазхаба* ханбалитов, то по их мнению — это было *аль-кадаъ*.

7. Хадис содержит указание на то, что дозволено опираться на обычаи в тех ситуациях, в которых не были определены чёткие шариатские границы. Так как Пророк ﷺ ограничил размер её материального содержания порогом достаточности [для покрытия необходимых потребностей её и детей], при определении которого [Пророк ﷺ] опирался на размер обычных расходов на содержание подобных ей женщин с детьми.

К пользам хадиса можно отнести также:

8. Если человек расходует на семью по мере своих возможностей, то он не считается скупым, так как у скупого человека есть что расходовать, но он не расходует. Поэтому жена Абу Суфьяна не сказала Пророку ﷺ, что её муж бедный и не имеет средств, чтобы расходовать на них, а дала понять, что у него есть эта возможность, но по причине своей скупости он не делает этого.

9. Жена не имеет права прийти к судье и заявить, что её муж недостаточно расходует на неё, посягая тем самым на имущество, которое он расходует на себя, своих родителей или других жён.

10. Каждый должен расходовать по мере своих возможностей и стараться удовлетворять потребности своих жён и детей.

٣٧٤) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ ﵂ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ سَمِعَ جَلَبَةَ خَصْمٍ بِبَابِ حُجْرَتِهِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: «أَلَا إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، وَإِنَّمَا يَأْتِينِي الْخَصْمُ، فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ أَبْلَغَ مِنْ بَعْضٍ، فَأَحْسِبُ أَنَّهُ صَادِقٌ، فَأَقْضِي لَهُ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ، فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنْ النَّارِ فَلْيَحْمِلْهَا أَوْ يَذَرْهَا».

374. Передают со слов Умм Салямы, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ, услышав у двери своей комнаты громкие голоса спорящих друг с другом людей, вышел к ним и сказал: «***Поистине, я такой же человек, как и вы*** [и не знаю скрытого]***. И когда ко мне приходят препирающиеся*** [между собой]***, может случиться так, что один из вас окажется более красноречив, чем другой. Поэтому я могу посчитать, что он правдив и вынести решение в его пользу. А если я вынесу решение, касающееся права мусульманина, в чью-либо пользу, то*** [пусть он знает, что] ***это является частью Огня, поэтому пусть берёт это или оставит***» (аль-Бухари 2680 и Муслим 1713).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Пророк ﷺ не знал скрытого, если только ему о них не сообщал Аллах, так как Он [приказал, чтобы Пророк ﷺ сказал о себе]: «***Поистине, я такой же человек, как и вы***». Не дозволено возвышать Пророка ﷺ выше той степени, которую ему дал Всевышний Аллах, несмотря на то что она и так высока.

2. При вынесении постановлений с Пророком ﷺ могло происходить то же, что происходит и с другими людьми. Когда он судил между людьми, то опирался на внешние факторы, в то время как Аллах ведал сокровенным [и знал, что скрыто внутри сердца человека]. Поэтому Пророк ﷺ выносил решение на основе явного довода, клятвы и других внешних факторов, хотя была вероятность, что в действительности всё обстоит совершенно по-другому.

3. На Посланника Аллаха ﷺ было возложено вынесение судебных постановлений на основе внешних факторов, несмотря на то что Аллах мог показать ему скрытое [то есть как на самом деле обстоят дела], чтобы он выносил решение на основе собственной убеждённости, даже без довода и клятвы, [но вынесение решений на основе внешних факторов было предписано ему ﷺ для того], чтобы быть примером и установить шариат для своей *уммы*.

4. Хадис является неким успокоением и утешением для судей. Ведь если сам Пророк ﷺ, по причине наличия сильного довода у одной из сторон, мог неправильно предположить и вынести решение в их пользу, то другие тем более могут оказаться в такой ситуации.

5. Учёные науки «Усуль аль-фикх» единогласны в том, что если в вопросах шариатских постановлений Пророк ﷺ ошибался, то Всевышний Аллах немедленно исправлял его. Как же тогда объединить этот хадис с единогласным мнением учёных? Ан-Навави сказал: «Ответ заключается в том, что на самом деле здесь нет противоречий. Учёные науки “Усуль аль-фикх” сказали, что Пророка ﷺ не оставляли без исправления, если, основываясь на свой *иджтихад*, он совершал ошибку. Что же касается хадиса, то его смысл заключается в следующем: если он вынес решение не на основе *иджтихада*, а на основе доказательств, которые привела одна из препирающихся сторон, хотя в действительности дела могли обстоять по-другому, то это не является ошибкой. Такое постановление */ хукм/* является правильным на основании того, что установлено Всевышним Аллахом [а именно: соблюдение процессуальных норм]. Как, например, обязательность ведения дела на основе показаний двух свидетелей, даже если они оба лжесвидетельствуют, так как это является упущением с их стороны. В отличие от того случая, когда Пророк ﷺ проявлял *иджтихад*, тогда Всевышний Аллах незамедлительно его исправлял, если решение, которое он ﷺ вынес, противоречило шариату.

6. Постановление судьи не делает дозволенной истинную суть вещей, как не делает дозволенным и запретное. Это является *мазхабом* большинства учёных из разных стран и факи-

хов, к которым относятся три имама: Малик, аш-Шафи'и и Ахмад. Допустим, если судья вынесет постановление какому-либо мужчине, что та или иная женщина является его женой, хотя тот знает, что она не его жена, то женщина не становится дозволенной для него; или если судья вынесет постановление, что то или иное имущество принадлежит какому-либо человеку, хотя тот знает, что он не правдив в своём иске, то это имущество не станет дозволенным ему [и в Судный день он будет спрошен за него].

7. Слова «***касающееся права мусульманина***» были упомянуты в общем превосходящем значении */та'бир аль-галиб/*, соответственно сюда входят как неверующий, живущий среди мусульман на их территории */зиммий/*, так и заключивший с ними договор */му'ахад/*.

8. В словах «***пусть берёт это или оставит его***» суровая и подтверждённая угроза в отношении того, кто посягает на имущество людей ложными заявлениями или запретными хитростями. Эти слова подобным словам Всевышнего Аллаха: «**Поступайте, как пожелаете**» (сура «Фуссылят», аят 40).

9. Шейхуль-ислам сказал: «Когда сподвижники выносили постановление на основе своего *иджтихада*, то заявляли о том, что шариат Пророка ﷺ непричастен к их ошибкам или ошибкам других. Как сказал Ибн Мас'уд, да будет доволен им Аллах, в отношении "*муфаууида*" [женщины, которую выдали замуж и не упомянули её *махр*]: "Я говорю о такой на основе своего мнения, и если это соответствует истине, то это от Аллаха, если же это ошибка, то это от меня и шайтана, а Аллах и Его Посланник непричастны к этому"». Подобные слова передаются и от Абу Бакра ас-Сыддика, который был спрошен о «*каляля*», а также от 'Умара, да будет доволен ими всеми Аллах.

٣٧٥) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكَرَةَ ﷺ قَالَ: كَتَبَ أَبِي - وَكَتَبْتُ لَهُ إِلَى ابْنِهِ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، وَهُوَ قَاضٍ بِسِجِسْتَانَ - أَنْ لا تَحْكُمْ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَأَنْتَ غَضْبَانُ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «لَايَحْكُمْ أَحَدٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانُ».

* وَفِي رِوَايَةٍ: «لَا يَقْضِيَنَّ حَكَمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانُ».

375. ʻАбдуррахман ибн Аби Бакрата рассказывал: «Мой отец написал — а писал ему я — своему сыну ʻАбдуллаху ибн Аби Бакрату, когда тот был судьёй в Сиджистане: “Не суди между двумя [людьми], когда ты разгневан. Поистине, я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: “***Пусть никто не судит между двумя, когда он разгневан***”».

В другой версии приводится: «***Пусть судья не судит между двумя*** [людьми]***, находясь в состоянии гнева***» (аль-Бухари 7158 и Муслим 1717).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено судье выносить решение между двумя людьми, когда он находится в состоянии гнева. В книге «аль-ʻУдда шарх аль-ʻУмда» сказано: «В этом вопросе мы не знаем разногласий между учёными».

2. Причина запрета заключается в том, что гнев отвлекает судью, мешает правильному рассмотрению иска или тяжбы и препятствует вынесению верного решения.

3. Учёные утверждают, что под этот запрет подпадает всё, что может отвлекать судью от правильного подхода к решению вопроса, а также отвлекает его мысли. Например, если он настолько голоден, что это вызывает у него тревогу, или он, наоборот, переел, или его что-то пугает, или ему слишком холодно, или слишком жарко или он соскучился по жене и т.п.

4. Если судья вынес постановление, находясь в одном из таких состояний, и его решение соответствует истине, тогда оно считается правильным и должно быть приведено в исполнение.

5. Хадис содержит указание на проявление искренности к мусульманам, особенно по отношению к правителям. Потому что если они будут благочестивыми, то таковыми будут и простые мусульмане. Поэтому следует наставлять правителей наилучшими способами [например, писать письма, а не выступать на митингах и *минбарах*] — это является одним из самых лучших проявлений покорности Всевышнему Аллаху и приближения к Нему, а также одним из средств, дающих большую надежду на их исправление.



٣٧٦) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «أَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكَبَائِرِ» ـ ثَلَاثاً ـ؟ قُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ اللهِ. قَالَ: «الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ»، وَكَانَ مُتَّكِئاً فَجَلَسَ، فَقَالَ: «أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ» فَمَا زَالَ يُكَرِّرُهَا حَتَّى قُلْنَا: لَيْتَهُ سَكَتَ.

376. Абу Бакрата, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Не сообщить ли вам о самых больших из смертных грехов?***”, — повторив это трижды. Мы ответили: “Конечно, о Посланник Аллаха!” Он сказал: “***Придание Аллаху сотоварищей и непочтительное отношение родителям***”. Он ﷺ сидел полулёжа [когда говорил об этом], затем сел прямо и сказал: “***Ложные слова и ложные свидетельства***”. Он продолжал повторять эти слова, пока мы не стали говорить: “О если бы он замолчал”» (аль-Бухари 2654 и Муслим 87).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Деление грехов на большие и малые. На это указывают и слова Всевышнего: «**Если вы будете избегать больших грехов из того, что вам запрещено, то Мы простим ваши злодеяния**» (сура «ан-Ниса», аят 31). [Большие грехи также делятся на степени, так как Пророк ﷺ сказал: «***Самые большие грехи***»].

2. Среди учёных есть разногласия относительно того, как отличить большие грехи от малых. И самым лучшим, что сказано об этом, являются слова шейхуль-ислама Ибн Теймийи: «Это те грехи, за которые надлежит наказание в этом мире или угроза наказания в загробном, или те, после [упоминания] которых следует проклятие [Аллаха] или Его гнев, отрицание *имана* или невозможность вхождения в Рай». Это есть большие грехи */кабаир/*.

3. Самым страшным из грехов является *ширк* — придание Аллаху сотоварищей, потому что Пророк ﷺ упомянул его самым первым из больших грехов. Всевышний Аллах сказал:

«**Воистину, Аллах не прощает, когда к Нему приобщают сотоварищей, но прощает все остальные** [или менее тяжкие] **грехи, кому пожелает**» (сура «ан-Ниса», аят 48 и 116). Есть ли что-нибудь хуже, чем посвящение поклонения кому-либо, помимо Него, отрицая тем самым милости Господа, Благословен Он и Возвышен?!

4. Указание на величие прав родителей, так как они упомянуты наряду с правами Всевышнего Аллаха, о которых Он упоминает во многих местах Благородного Корана: «**Благодари Меня и своих родителей**» (сура «Лукман», аят 14) или: «**Твой Господь предписал вам не поклоняться никому, кроме Него, и делать добро родителям**» (сура «аль-Исра», аят 23) и в других многочисленных аятах.

5. Указание на опасность приводить ложное свидетельство и принимать его, а также на его запрет. Пророк ﷺ придал этому особое значение, выразив его изменением положения своего тела [потому что сначала он полулежал, а затем сел прямо] и многократным повторением предостережения от этого греха. Потому что лжесвидетельство несёт в себе огромный вред: лишение обладателя права его прав; несправедливое отношение к тому, против кого приведено ложное свидетельство; использование лжи и клеветы; введение в заблуждение судей, которые по причине лжесвидетельства выносят постановление, противоречащее истинному положению дел, и другие виды нечестия.

6. Пророк ﷺ был обеспокоен тем, что люди с лёгкостью лжесвидетельствуют, относясь к этому небрежно и осмеливаясь совершать этот грех больше, чем другие грехи.

7. Искреннее отношение Пророка ﷺ к своей *умме*, и донесение до неё всего, что приносит ей пользу, а также предостережение от всего, что приносит вред. Да благословит его Аллах и приветствует!

8. Красота, с которой Пророк ﷺ обучал [сподвижников], так как он доносил до них важные вопросы, акцентируя внимание на них, чтобы это лучше укрепилось в их умах и укоренилось в их сердцах.

9. Неподчинение родителям подразумевает под собой совершение деяний и произнесение слов, которые им неприятны. Запрет на неподчинение родителям требует проявления благочестивого отношения к ним, то есть совершение всего, что любимо ими, за исключением таких деяний, в которых выражается неподчинение Аллаху. Проявление благочестия к родителям должно присутствовать как при их жизни, так и после смерти. Запрет на непочтительное отношение к родителям был ниспослан с упоминанием наименьшей степени неподчинения им — выражением недовольства словом «Уф!», как указание, что всё совершаемое сверх этого, тем более является запретным.

К пользам хадиса можно отнести также:

10. Деление грехов на большие и малые указывает на то, что степень веры */иман/* увеличивается и уменьшается.

11. Шейху дозволительно иногда преподавать студентам, находясь в полулежачем положении.

٣٧٧) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ، وَلَكِنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ».

377. Передают со слов Ибн ʻАббаса, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: «***Если бы людям давалось то, что они требуют, только на основе их заявлений*** [исков]***, то они стали бы требовать пролития крови людей и посягать на их имущество. Поэтому клятву берут с того, против кого предъявлен иск***» (аль-Бухари 4552 и Муслим 1711).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Ибн Дакык аль-ʻИд в «Ихкам аль-Ахкам» 4/174 сказал: «Хадис содержит указание на то, что нельзя выносить постановление, кроме как на основе шариатских законов, даже если истец кажется правдивым в своих словах».

2. Клятву приносит ответчик. В *риваяте* аль-Байхакы приводится: «***Довод должен приводить истец***».

3. Ответчик обязан принести клятву, потому что его положение сильнее, так как основополагающим принципом является презумпция невиновности, именно поэтому ему достаточно только поклясться [в том случае, если истец не предоставит доказательств против него].

4. Мудрость, заключённая в непринятии заявления истца без предъявления доказательств и в удовлетворённости только клятвой ответчика, выражена в словах Пророка ﷺ: «***Если бы людям давалось то, что они требуют, только на основе их заявлений*** [исков]***, то они стали бы требовать пролития крови людей и посягать на их имущество***».

5. Исходя из вышеизложенного мы понимаем, что этот хадис является одним из величайших основ исламского судопроизводства, на принципах которого строятся большинство постановлений.

6. «*Аль-баййина*» [довод] — это термин, который включает в себя всё, что помогает выявить и разъяснить истину, будь это свидетели, улики или описание истцом утерянной им вещи.

Ибн Раджаб сказал: «Любая [утерянная] вещь, о которой не заявляет тот, в чьих руках она находится, принадлежит тому, кто описал её скрытые характеристики» — это довод */баййина/* против того, в чьих руках находится [утерянная] вещь.

Если человек, в чьих руках находится [утерянная кем-либо] вещь, поклянётся, то она будет принадлежать ему до тех пор, пока претендующий на неё не приведёт довода сильнее того факта, что вещь находится в руках поклявшегося.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Хадис опровергает существование в исламе таких понятий, как «кровная месть» и «самосуд».

Книга о еде /аль-ат‘има/

كِتَابُ الْأَطْعِمَةِ

Дозволенность является основой в вопросах, касающихся еды, напитков и одежды — из этого не запрещено ничего, кроме того, что запретили Всевышний Аллах и Его Посланник ﷺ. Бытовые вещи [еда, напитки и одежда] рассматриваются с точки зрения такого понятия, как обычай */‘адат/*, и в своей основе являются дозволенными, и только некоторая часть из них является запрещённой.

٣٧٨) عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ – وَأَهْوَى النُّعْمَانُ بِإِصْبَعَيْهِ إِلَى أُذُنَيْهِ –: «إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ، وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ، وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ، لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنِ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللهِ مَحَارِمُهُ، أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً، إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ».

378. Ну'ман ибн Башир, да будет доволен им Аллах, протягивая пальцы к своим ушам, сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: "***Поистине, дозволенное /халяль/ разъяснено и запретное /харам/ разъяснено, а между ними находится сомнительное /муштабихат/, о котором не знают многие из людей. Кто остерегается сомнительного, тот оберегает свою религию и свою честь. А кто впадает в сомнительное, тот постепенно переходит и в запретное, подобно пастуху, который пасёт около заповедного места своё стадо, которое вот-вот окажется там. Поистине, у каждого владыки есть своё заповедное место, а заповедным местом Аллаха является то, что он сделал запретным. И, поистине, в теле человека есть кусочек плоти, и если он будет праведным, то праведным будет всё тело. Если же он испортится, то испортится всё тело. И, поистине, им*** [этим кусочком плоти] ***является сердце***"» (аль-Бухари 52 и Муслим 1599).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Аль-Хаттаби в «Ма'алим ас-Сунан» 4/624 сказал: «Отстранение от всего, в чём ты сомневаешься, будет проявлением набожности и благочестия */yapa'/*. А к сомнительному от-

носится то, в чём есть [шариатское] основание для сомнений. Поэтому опасения, сомнения, колебания, а также слова хадиса "***Оставь то, в чём ты сомневаешься***" — всё это призывает оставить то, относительно чего у тебя возникают сомнения».

2. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя в книге «ат-Тухфату аль-'Иракыйя» (23 стр.) сказал: «Разница между аскетизмом */зухд/* и набожностью */уара'/* заключается в том, что *зухд* — это отказ от того, что не принесёт тебе пользы на том свете [то есть отказ от излишних дозволенных вещей], а *уара'* — это отказ от чего-либо из опасения, что оно может навредить тебе на том свете». Ибн Каййим сказал: «Эти слова являются самыми лучшими из того, что можно сказать об аскетизме и набожности, которые объединили в себе все [понятия]».

3. Шейхуль-ислам сказал также: «Если дозволенные милости отвлекают от поминания Всевышнего Аллаха, тогда в отношении их лучше проявить *зухд*. Если же они не отвлекают, а, наоборот, становятся причиной проявления благодарности Аллаху, тогда положение такого человека лучше [чем положение аскета]. *Зухд* — это очищение сердца от связи с дозволенными вещами, чтобы сердце чувствовало себя спокойно по отношению к ним».

4. Ас-Сан'ани в «аль-'Идда» (4/448) сказал: «Знай, что вся суть набожности */уара'/* выражена словами [Пророка] ﷺ: "***Хорошим проявлением ислама является оставление человеком того, что его не касается***" (достоверный хадис, приведённый ат-Тирмизи 2317 и Ибн Маджахом 3976). Хадис содержит указание на необходимость оставления всего, что не приносит пользы, будь это слова, взгляды, поступки, слушание чего-либо или движение куда-либо, а также другие скрытые действия [совершаемые сердцем] или явные [совершаемые частями и органами тела]. Это является излечивающей пророческой мудростью, которой достаточно, чтобы человек проявлял набожность».

٣٧٩) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: أَنْفَجْنَا أَرْنَباً بِمَرِّ الظَّهْرَانِ، فَسَعَى الْقَوْمُ فَلَغَبُوا، وَأَدْرَكْتُهَا فَأَخَذْتُهَا فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ، فَذَبَحَهَا وَبَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ بِوَرِكِهَا وَفَخِذِهَا، فَقَبِلَهُ.

* لَغَبُوا: أَعْيَوْا.

379. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды, проезжая Марр аз-Захран, мы вспугнули зайца и люди погнались за ним, но утомились [так и не поймав его]. Я же догнал его, схватил и принёс Абу Тальхе. Зарезав зайца, он отправил его голень или же бедро Посланнику Аллаха ﷺ, и он принял его [в качестве подарка]» (аль-Бухари 2572 и Муслим 1953).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Хадис содержит указание на дозволенность употребления в пищу мяса зайца [или кролика], и что зайчатина является одним из видов благой пищи */тайййибат/,* относительно чего единогласна вся община.

2. Пророк ﷺ принимал подарки, будь они незначительными или значимыми.

3. К благонравию Пророка ﷺ относится его любовь к дарению подарков — и это его путь, который приводит к любви и дружбе между верующими и укреплению братских уз. Поэтому следует распространять этот обычай среди верующих, особенно между родственниками и соседями.

٣٨٠) عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ ﵄ قَالَتْ: نَحَرْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَرَسًا فَأَكَلْنَاهُ.

* وَفِي رِوَايَةٍ: وَنَحْنُ بِالْمَدِينَةِ.

380. Асма бинт Аби Бакр, да будет Аллах доволен ею и её отцом, рассказывала: «Во времена Посланника Аллаха ﷺ мы зарезали лошадь и съели её».

В другой версии приводится: «И мы находились [тогда] в Медине» (аль-Бухари 5510 и Муслим 1942).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Хадис является доводом на дозволенность употребления в пищу конины, так как её ели во времена Пророка ﷺ, и он не порицал этого. В двух «Сахихах», как и в других сборниках, приводится: «Мы зарезали лошадь во времена Посланника Аллаха ﷺ и съели её. Мы и вся наша семья».

2. В некоторых версиях хадиса приводится слово «*забх*» [что означает, что они зарезали животное], а в других — «*нахр*» [закололи]. «*Ан-нахр*» — это закалывание животного ударом острого кинжала в шею, чтобы из яремных вен пошла кровь, и так обычно закалывают верблюда. «*Аз-забх*» — это способ, при котором перерезают шейные артерии у всех животных, за исключением верблюда. В хадисе приводится слово «*ан-нахр*», но скорее всего подразумевалось «*аз-забх*» в более широком смысле слова.

3. Слова «И мы находились [тогда] в Медине» являются опровержением тем, кто утверждает, что дозволенность употребления в пищу конины была отменена, потому что был узаконен *джихад* и появилась потребность в конях.

٣٨١) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَى عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ وَأَذِنَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ.

* وَلِمُسْلِمٍ وَحْدَهُ قَالَ: أَكَلْنَا زَمَنَ خَيْبَرَ الْخَيْلَ، وَحُمُرَ الْوَحْشِ، وَنَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْحِمَارِ الأَهْلِيِّ.

٣٨٢) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى ﷺ قَالَ: أَصَابَتْنَا مَجَاعَةٌ لَيَالِيَ خَيْبَرَ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ وَقَعْنَا فِي الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ، فَانْتَحَرْنَاهَا فَلَمَّا غَلَتْ بِهَا الْقُدُورُ، نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللهِ ﷺ: أَنْ أَكْفِئُوا الْقُدُورَ وَلا تَأْكُلُوا مِنْ لُحُومِ الْحُمُرِ شَيْئاً.

٣٨٣) عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُشَنِيِّ ﷺ قَالَ: حَرَّمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ لُحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ.

381. Передают со слов Джабира ибн ʻАбдилляха, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ запретил [употреблять в пищу] мясо домашних ослов и дозволил мясо лошадей.

Только у Муслима приводится, что [Джабир] сказал: «Во время Хайбара мы ели мясо лошадей и диких ослов [кулан, зебра]. А мясо домашних ослов Пророк ﷺ запретил есть» (аль-Бухари 5520 и Муслим 1941).

382. ʻАбдуллах ибн Аби Ауфа рассказывал: «В ночь битвы при Хайбаре мы сильно проголодались, а в день [открытия] Хайбара мы увидели домашних ослов и зарезали их. Когда котлы [с мясом] уже закипали, глашатай Посланника Аллаха ﷺ воззвал: “Опрокиньте ваши котлы, и не ешьте мясо домашних ослов совсем”» (аль-Бухари 5528 и Муслим 1937).

383. Абу Са'лята, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ запретил есть мясо домашних ослов» (аль-Бухари 5527 и Муслим 1936).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Запрещено употреблять в пищу мясо домашних ослов. Ибн 'Абдульбарр сказал: «На сегодняшний день среди учёных нет разногласий относительно этого запрета». Однако до того, как пришёл этот запрет и приказ об опрокидывании котлов [с мясом осла], оно оставалось дозволенным в своей основе.

2. Причина запрета заключается в том, что домашний осёл сам по себе является скверной */наджас/*, так как в хадисе говорится: «***Поистине, он*** [домашний осёл] ***является скверной***». Следовательно, моча, навоз и кровь осла являются также скверной /наджасом/.

3. Указание на дозволенность употребления в пищу конины, потому что является благой пищей.

4. Указание на дозволенность употребления в пищу мяса диких ослов, потому что они являются благой добычей.

٣٨٤) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ بَيْتَ مَيْمُونَةَ، فَأُتِيَ بِضَبٍّ مَحْنُوذٍ، فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَسُولُ اللهِ ﷺ بِيَدِهِ، فَقَالَ بَعْضُ النِّسْوَةِ اللاَّتِي فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ: أَخْبِرُوا رَسُولَ اللهِ بِمَا يُرِيدُ أَنْ يَأْكُلَ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَدَهُ. فَقُلْتُ: أَحَرَامٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: «لَا، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي، فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ». قَالَ خَالِدٌ: فَاجْتَرَرْتُهُ، فَأَكَلْتُهُ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَنْظُرُ.

* الْمَحْنُوذُ: الْمَشْوِيُّ بِالرَّضْفِ، وَهِيَ الْحِجَارَةُ الْمُحْمَاةُ.

384. Ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Однажды я и Халид ибн Валид зашли вместе с Посланником Аллаха ﷺ в дом Маймуны, где ему подали варана, жаренного на камнях. Посланник Аллаха ﷺ протянул свою руку [к нему], а некоторые женщины, находящиеся в доме Маймуны, сказали: “Сообщите Посланнику Аллаха ﷺ о том, что он сейчас собирается есть”. Я сказал: “Это варан, о Посланник Аллаха!” Тогда Посланник Аллаха ﷺ отнял свою руку [от блюда] и не стал есть. Я спросил: “О Посланник Аллаха, это запретно */харам/*?” Он ответил: “***Нет. Однако это не было*** [пищей] ***на земле моего народа, и я нахожу, что чувствую к ней отвращение***”. Халид сказал: “Тогда я пододвинул [блюдо] к себе и стал есть, а Пророк ﷺ смотрел на меня”» (аль-Бухари 5537 и Муслим 1945).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Хадис содержит довод на дозволенность употребления в пищу варана. Дозволенность установлена посредством вопроса сподвижников: «О Посланник Аллаха, это запретно */харам/*?», и его ответа: «***Нет***». Подтверждением является и тот факт, что, когда Халид ибн Валид принялся есть варана, Пророк ﷺ не стал порицать его. Понимание этого исходит также

из положения семьи Пророка ﷺ, которая была убеждена в дозволенности употребления варана в пищу, и именно поэтому подали его к столу. К тому же семья Пророка сочла нужным сообщить ему о том, что это варан не для того, чтобы узнать постановление [относительно его дозволенности или запретности], а для того, чтобы он знал, и, если его душа не лежит к такой пище, оставил её. Учёные единогласны в дозволенности употребления в пищу мяса варана.

2. Указание на то, что естественная неприязнь Пророка ﷺ к чему-либо, не делает эту вещь запретной, потому что она никак не связана с шариатом, а является лишь свойством его ﷺ характера, проявлением вкуса и личных предпочтений.

3. Благонравие Пророка ﷺ, которое проявлялось и в том, что он не порицал пищу — и это было его благородным обычаем: если ему нравилась какая-либо пища — ел её, если же не нравилась — не ел её, но не порицал.

4. Душа человека всегда тянется к тому, к чему она привыкла. Поэтому не следует заставлять кого-либо принимать то, что ему не нравится и что не является благим для него. Ведь если человек станет употреблять в пищу то, что вызывает у него отвращение, это вредит его здоровью.



٣٨٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى ﷺ قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ سَبْعَ غَزَوَاتٍ نَأْكُلُ الْجَرَادَ.

385. ʻАбдуллах ибн Аби Ауфа рассказывал: «Мы выходили в военные походы с Посланником Аллаха ﷺ семь раз и [все семь раз] ели саранчу» (аль-Бухари 5495 и Муслим 1952).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Хадис содержит довод на дозволенность употребления в пищу саранчи [кузнечика]. Ан-Навави, да смилуется над ним Аллах, в своих комментариях к «Сахиху» Муслима (13/103) сказал: «Это является единогласным мнением учёных».

2. Саранча является дозволенной независимо от того, каким способом она была умерщвлена, потому что Пророк ﷺ сказал: «***Нам дозволены два вида мертвечины и два вида крови. Что касается мертвечины, то это саранча и всё то, что*** [основную часть своей жизни] ***проводит в воде. Что касается крови, то это печень и селезёнка***»[1].

[1] Достоверный хадис, приведённый Ахмадом 2/97, Ибн Маджахом 3314, ад-Даракутни 4/271–272 и другими.

٣٨٦) عَنْ زَهْدَمِ بْنِ مُضَرِّبٍ الْجَرْمِيِّ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى ﷺ فَدَعَا بِمَائِدَتِهِ، وَعَلَيْهَا لَحْمُ دَجَاجٍ، فَدَخَلَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمِ اللهِ، أَحْمَرُ شَبِيهٌ بِالْمَوَالِي، فَقَالَ لَهُ: هَلُمَّ، فَتَلَكَّأَ، فَقَالَ: هَلُمَّ، فَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَأْكُلُ مِنْهُ.

386. Захдам ибн Мударриб аль-Джарми рассказывал: «Както раз мы были у Абу Мусы аль-Аш'ари, и он повелел принести поднос [с едой], на котором было мясо курицы. Тут зашёл краснокожий человек из племени бану теймуллах, похожий на вольноотпущенника. И [Абу Муса] сказал ему: "Присаживайся с нами!" Но тот замешкался. Тогда [Абу Муса вновь] сказал ему: "Пойдём! Поистине, я видел, как Посланник Аллаха ﷺ, ел [куриное мясо]"» (аль-Бухари 5518 и Муслим 1649).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Хадис содержит довод на дозволенность употребления в пищу куриного мяса, потому что это является благой пищей.

2. Несмотря на то, что большая часть того, чем питается курица, является скверной */наджас/,* это не делает её запретной, но её постановление */хукм/* — «*джаляля*» [что по мнению одних учёных означает, что если курица ела *наджас*, то её следует закрыть в каком-либо помещении на определённое время и кормить только чистой пищей, и уже после этого её можно будет употреблять в пищу; по мнению других учёных считается, что так как курица является исключением из общего правила, то этого не нужно делать, потому что практически невозможно оберечься от этого, в отличие от другой скотины. И Аллаху ведомо лучше].

3. Дозволенность проявления роскоши в еде, напитках и одежде — позволять себе подобное не противоречит шариату. Тот, кто отказывается от роскоши, полагая, что тем самым он приближается к Аллаху, не прав и далёк от истины, так как

Всевышний Аллах сказал: «**Скажи: “Кто запретил украшения Аллаха, которые Он даровал Своим рабам, и прекрасный удел?”**» (сура «аль-А’раф», аят 32). Однако человеку не следует жить в постоянной роскоши, чтобы не привыкать к ней, потому что может случиться так, что он станет несдержанным в своих желаниях.



٣٨٧) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَمْسَحْ يَدَهُ، حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعِقَهَا».

387. Передают со слов Ибн ʻАббаса, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: «Когда кто-либо из вас поест, пусть не вытирает руку до тех пор, пока не оближет свои пальцы» (аль-Бухари 5456 и Муслим 2031).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. После приёма пищи человеку следует облизать свои пальцы и тарелку [в которой была еда] в надежде, что он приобретёт *баракат* этой пищи, так как человек не знает: находится ли он в начале или в конце её. Это является выражением полного отсутствия высокомерия по отношению к милостям Аллаха, будь они малочисленными или многочисленными, и заключает в себе акт возвеличивания Его милостей.

2. Хадис содержит указание на бережливое отношение к милостям Аллаха [таким как еда, питьё и т.д.]. Не следует бросать их в мусор или другие загрязнённые места, проявляя пренебрежение к ним. [Поэтому является преступлением то, как люди смывают остатки еды в унитаз или бросают на свалку. Будет лучше собрать эту еду и отнести туда, где её смогут съесть птицы и животные.]

1. Глава об охоте /ас-сайд/

بَابُ الصَّيْدِ

Ас-сайд (охота) — отглагольное имя, образованное от лексемы «охотиться». Этим словом называют и то, по отношению к чему производят действие, то есть дичь.

> В шариате «ас-сайд» — это охота на дозволенное животное, дикое по своей природе, которое не принадлежит никому и которое отловить с лёгкостью представляется невозможным. Доказательством дозволенности охоты являются Коран, Сунна и единогласное мнение учёных.



٣٨٨) عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُشَنِيِّ ﷺ قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّا بِأَرْضِ قَوْمٍ أَهْلِ كِتَابٍ، أَفَنَأْكُلُ فِي آنِيَتِهِمْ؟ وَفِي أَرْضٍ، أَصِيدُ بِقَوْسِي وَبِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمُعَلَّمٍ، وَبِكَلْبِي الْمُعَلَّمِ، فَمَا يَصْلُحُ لِي؟ قَالَ: «أَمَّا مَا ذَكَرْتَ – يَعْنِي – مِنْ آنِيَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا، وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَاغْسِلُوهَا، وَكُلُوا فِيهَا، وَمَا صِدْتَ بِقَوْسِكَ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللهِ عَلَيْهِ فَكُلْ، وَمَا صِدْتَ بِكَلْبِكَ الْمُعَلَّمِ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللهِ عَلَيْهِ فَكُلْ، وَمَا صِدْتَ بِكَلْبِكَ غَيْرِ الْمُعَلَّمِ فَأَدْرَكْتَ ذَكَاتَهُ فَكُلْ».

388. Абу Са'ляба аль-Хушани, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Как-то раз я пришёл к Посланнику Аллаха ﷺ и сказал: “О Посланник Аллаха! Поистине, мы живём на землях людей Писания. Можно ли нам есть из их посуды [если мы думаем, что в ней готовилась *наджаса*]? К тому же это земли, где ведётся охота, и я тоже охочусь при помощи своего лука. Иногда я беру с собой обученную собаку, а иногда необученную. Что для меня дозволено [использовать на охоте]?” [На что Пророк ﷺ] сказал: “***Что касается упомянутого тобой, а именно посуды людей Писания, то если у вас есть другая, тогда не ешьте из их посуды. Если же у вас нет другой, тогда мойте их посуду и ешьте из неё. Относительно дичи, добытой тобой с помощью лука — то*** [выпуская стрелу] ***упомяни имя Аллаха и можешь есть её. Относительно добытого тобой при помощи обученной собаки — то*** [отпуская её] ***упомяни имя Аллаха и ешь*** [свою добычу]***. Что касается добытого тобой при помощи необученной собаки, то если ты застанешь дичь живой*** [и успеешь зарезать её согласно шариатским нормам]***, тогда можешь есть её***”» (аль-Бухари 5496 и Муслим 1930).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволено использовать посуду и одежду неверующих людей при условии отсутствия другой посуды или одежды. Их посуду можно использовать только после того, как вымоют.

2. Здесь могут возникнут возражения, что это противоречит тому положению, что основой любой вещи является чистота */тахара/*. Однако в данном случае подозрения */занн/* о том, что эти люди не сторонятся скверны */наджас/*, одерживают верх над положением основы */асль/*, вследствие чего предпочтение отдаётся тому мнению, к которому человек склоняется.

3. Дозволено охотиться с луком и при помощи обученной собаки, но при условии, что в момент выпуска стрелы или спуска собаки охотник произносит имя Аллаха [то есть говорит: «*Бисми-Ллях*»]. Если же охотник сознательно или по забывчивости не произнёс имя Аллаха, то дичь будет недозволенной для него. Если же он не произнёс имя Аллаха по незнанию, то дичь будет дозволенной для него, как это приводится в *мазхабе* ханбалитов. Однако более правильное мнение гласит, что если человек не произнёс имя Аллаха по забывчивости или незнанию, то дичь будет дозволенной для него. Это одно из мнений, которое приводится от имама Ахмада.

4. На первый взгляд хадис указывает на дозволенность употребления в пищу любой дичи, независимо от того, умерла ли она от ран, нанесённых обученным охотничьим животным или от удара [например, упав с высоты]. Это является *мазхабом* аш-Шафи'и, а также одним из мнений, которое приводится от имама Ахмада. Однако более известное мнение гласит, что охотничья добыча, удушенная обученным животным или умершая от удара, является недозволенной.

5. Дичь, пойманная необученной собакой, не дозволена, за исключением того случая, когда человек застал добычу живой и успел зарезать её по шариатским нормам.

6. Согласно *мазхабу* ханбалитов, обученное охотничье животное, будь это собака, гепард или любое другое, имеющее клыки, должно соответствовать трём критериям:

1) отправиться в погоню за дичью, когда его спускают [с поводка];

2) остановиться, когда подают команды [например, «Фу!» или «К ноге!»];

3) не должно есть дичь, когда настигает его.

Если охотничье животное имеет когти, например, ястреб или сокол, то оно должно соответствовать двум условиям:

1) отправиться в погоню за дичью, когда его спускают [с поводка];

2) остановиться, когда подают соответствующие команды.

Некоторые учёные говорят, что определение понятия «обученное животное» обращено к обычаю */ʻурф/*. Если в той или иной местности в то или иное время люди считают животное обученным, соблюдающим охотничье поведение, то оно таковым и является, и та дичь, которую оно приносит, будет дозволенной, в противном случае — нет. Это является наиболее сильным мнением, потому что в шариате упомянуто понятие «обученное животное» [без конкретизации], а то, что шариат не обусловил ничем, следует рассматривать с точки зрения обычая.

7. Достоинство знания над невежеством. Поскольку даже вопрос о дозволенности или недозволенности дичи, пойманной обученной или необученной собакой, требует рассмотрения с позиции знаний, как сказал об этом Ибн Каййим, да смилуется над ним Аллах.

٣٨٩) عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ ﷺ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، إِنِّي أُرْسِلُ الْكِلَابَ الْمُعَلَّمَةَ، فَيُمْسِكْنَ عَلَيَّ، وَأَذْكُرُ اسْمَ اللّٰهِ؟ فَقَالَ: «إِذَا أَرْسَلْتَ كَلْبَكَ الْمُعَلَّمَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللّٰهِ، فَكُلْ مَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ»، قُلْتُ: وَإِنْ قَتَلْنَ؟ قَالَ: «وَإِنْ قَتَلْنَ، مَا لَمْ يَشْرَكْهَا كَلْبٌ لَيْسَ مِنْهَا»، قُلْتُ لَهُ: فَإِنِّي أَرْمِي بِالْمِعْرَاضِ الصَّيْدَ فَأُصِيبُ؟ فَقَالَ: «إِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ، فَخَرَقَ فَكُلْهُ، وَإِنْ أَصَابَهُ بِعَرْضٍ فَلَا تَأْكُلْهُ».

* وَحَدِيثُ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيٍّ نَحْوُهُ، وَفِيهِ: «إِلاَّ أَنْ يَأْكُلَ الْكَلْبُ، فَإِنْ أَكَلَ فَلا تَأْكُلْ، فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ، وَإِنْ خَالَطَهَا كِلابٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا تَأْكُلْ».

* «فَإِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ، وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى غَيْرِهِ».

* وَفِيهِ: «إِذَا أَرْسَلْتَ كَلْبَكَ الْمُكَلَّبَ فَاذْكُرِ اسْمَ اللّٰهِ، فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَأَدْرَكْتَهُ حَيّاً فَاذْبَحْهُ، وَإِنْ أَدْرَكْتَهُ قَدْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ».

* «فَإِنَّ أَخْذَ الْكَلْبِ ذَكَاتُهُ».

* وَفِيهِ أَيْضًا: «إِذَا رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ فَاذْكُرِ اسْمَ اللّٰهِ».

* وَفِيهِ: «فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْماً أَوْ يَوْمَيْنِ – وَفِي رِوَايَةٍ: الْيَوْمَيْنِ وَالثَّلاثَةَ – فَلَمْ تَجِدْ إِلاَّ أَثَرَ سَهْمِكَ فَكُلْ إِنْ شِئْتَ، وَإِنْ وَجَدْتَهُ غَرِيقاً فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي: الْمَاءُ قَتَلَهُ أَوْ سَهْمُكَ».

389. Передают со слов Хаммама ибн аль-Хариса, что ʻАди ибн Хатим рассказывал: «Как-то раз я сказал: “О Посланник Аллаха! Поистине, я отправляю [в погоню за дичью] обученных собак, и они ловят мне её, а я при этом упоминаю имя Аллаха”. На что [Пророк ﷺ] сказал: “***Если ты спускаешь обученную собаку и упоминаешь при этом имя Аллаха, то можешь*** [спокойно] ***есть то, что она схватит для тебя***”. Я спросил: “Даже если она убьёт [дичь]?” Он ответил: “***Даже если убьёт, но при условии, чтобы*** [в погоне за дичью] ***не участвовала другая собака*** [которую ты не спускал]”. Я сказал: “Иногда я метаю в дичь маленькое копьё [или стрелу без перьев]” Он сказал: “***Если ты метаешь маленькое копьё, и оно насквозь пронзает*** [тело дичи]***, то ешь её. Если же ты убил её ударом тыльной стороны копья*** [а не самим остриём]***, то не ешь её***”» (аль-Бухари 5476 и Муслим 1929).

В подобном хадисе, приведённом аш-Шаʻби и переданном со слов ʻАди, есть некоторое уточнение: «***Если только собака не съест*** [часть дичи]***, если же она поест, то не ешь. Ведь, поистине, я боюсь, что она поймала дичь для себя*** [а не для тебя]***. Если же ты застанешь с ней других собак, то не ешь*** [эту дичь]***. Ведь ты упомянул имя Аллаха*** [сказав «*Бисми-Ллях*»]***, когда спускал только свою собаку и не помянул его над другими*** [псами]».

В хадисе приводится также: «***Когда ты спускаешь обученную собаку, то поминай имя Аллаха над ней, и если она принесёт тебе живую дичь, то зарежь её. Если же ты увидишь, что собака, убив дичь, не тронула её, то ты можешь есть. Ведь, поистине, то, что поймала твоя собака будет подобно тому, что зарезал ты сам***».

В хадисе приводится также: «***Когда выпускаешь свою стрелу, то поминай имя Аллаха над ней*** [произнося «*Бисми-Ллях*»]».

В хадисе приводится также: «***Даже если ты не можешь найти*** [свою добычу] ***один или два дня*** — по другой версии: ***два или три дня — то после того, как найдёшь её и не обнаружишь в ней ничего, кроме следа своей стрелы, можешь***

есть её, если пожелаешь. Если же ты обнаружишь свою дичь [мёртвой] ***в воде, то не ешь её. Ведь ты не знаешь, она умерла от воды или от твоей стрелы***» (аль-Бухари 175, 2054, 5475 и др. и Муслим 1929).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Хадис содержит указание на дозволенность добычи, которую поймала собака и подобные ей охотничьи животные, такие как гепард, сокол, ястреб и т.п., при условии, чтобы животное было обученным и в момент его спуска [в погоню за дичью] было упомянуто имя Аллаха, независимо от того принесёт оно хозяину дичь живой или мёртвой.

2. Запрещено употреблять в пищу дичь, которую принесли две собаки — одна обученная, а другая необученная. Потому что в таком случае происходит соединение двух положений: дозволение — это обученная собака, и запрет — необученная собака. Поэтому следует отстраняться от подобного, так как [такое мясо] является сомнительным.

3. Обязательно следует поминать имя Аллаха в момент выпуска стрелы — сюда относится любое оружие, работающее по такому же принципу, например, ружьё, во всех его разновидностях и названиях. Если по забывчивости или невнимательности человек не произнёс имя Аллаха [во время выстрела], то дичь также будет дозволенной ему, как об этом говорилось выше.

4. Упоминание имени Аллаха */тасмия/* является обязательным условием, и та дичь, которая была убита во время охоты, где участвовали две собаки — обученная и необученная — будет недозволенной, потому что [в момент отправки за дичью] над необученной собакой не было произнесено имя Аллаха.

5. Намерение и обучаемость являются теми качествами, которых добиваются от охотничьих животных. Потому что дичь, часть которой съело охотничье животное, не является дозволенной, ввиду того что оно, возможно, поймало эту дичь для себя, а не для хозяина.

6. Если дичь, в которую охотник выстрелил из оружия или спустил на неё обученное животное, охотник застанет живой, то ему обязательно следует зарезать её по шариатским канонам. Если же он застанет дичь мёртвой, то его выстрел или обученное животное являются факторами, позволяющими считать его добычу дозволенной.

7. Если охотник сбил дичь и обнаружил её в воде уже мёртвой, когда не понятно: умерла ли она от его стрелы или захлебнулась, тогда его добыча становится запретной, потому что есть опасения, что она всё же захлебнулась. Но это в том случае, если человека одолевают сильные сомнения. Если охотник склоняется к тому, что дичь была убита его выстрелом и рана явно указывает на это, то дичь является дозволенной. Это общее положение в отношении того, в чём объединяются запретное и дозволенное [то есть в таком случае следует поступать в соответствии с тем мнением, к которому человек склоняется].

8. Маленькое копьё [или бесперьевая стрела] — «*альми'рад*» — и другие виды охотничьего оружия: если дичь была убита остриём такого оружия или тело дичи было пробито им насквозь, то такая добыча является дозволенной, так как была пролита кровь. Если же животное или птица были убиты ударом тупой стороной оружия или его тяжестью, то такая дичь не дозволена, так как будет считаться мертвечиной, подобна животному, упавшему с горы.

٣٩٠) عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنِ اقْتَنَى كَلْباً إِلاَّ كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ مَاشِيَةٍ فَإِنَّهُ يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطَانِ».

* قَالَ سَالِمٌ: وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ: أَوْ كَلْبَ حَرْثٍ، وَكَانَ صَاحِبَ حَرْثٍ.

390. Салим ибн ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен ими обоими, передавал от своего отца, который рассказывал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: “***Кто заводит себе собаку, не считая охотничьей и пастушьей, у того каждый день убавляется награда в два кырата***”». [В одной из версий Муслима приводится, что] Салим сказал: «Абу Хурайра сказал: “Или собаки для охраны посевов”», добавив их [к исключению из запрета], а у него самого были земли с посевами» (аль-Бухари 5481 и Муслим 1574).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено заводить собаку. Хозяин собаки теряет каждый день два *кырата* своей награды, а это огромное количество, размер которого знает только Один Всевышний Аллах.

2. Запрещено заводить собаку из-за огромного вреда, который исходит по её причине, а именно: отдаление ангелов от того места, где находится собака; страх, который она внушает людям и т.д. Ангелы не заходят в дом, где есть собака, как это достоверно приводится от Пророка ﷺ. К тому же, собака является очень грязным животным, и её скверна */наджаса/* настолько устойчива, что даже от её слюны человек может избавиться лишь помыв [посуду, которую она облизала, или что-либо другое] несколько раз водой и очистив один раз песком.

3. Если в этом есть польза, то дозволено заводить собаку, а именно для того, чтобы использовать её для охраны скота и посевов и для охоты.

4. Исходя из всего сказанного можно понять, какую глупость и неразумие проявляют европейцы, когда заводят собак не для извлечения от них пользы. Они кормят их самыми лучшими видами питания, купают, чистят, даже целуют и одевают их. Разве может быть что-либо глупее этого? А самое удивительное, что эти скверные нравы и обычаи переняли некоторые слабоумные люди из нас, слепо подражающие Западу, поклоняющиеся европейцам, превратив их дела в свою религию, влюбившись во все виды низости, которые есть у них. Поистине, все мы принадлежим Аллаху и к Нему возвращаемся!



٣٩١) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ ﷺ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِذِي الْحُلَيْفَةِ مِنْ تِهَامَةَ، فَأَصَابَ النَّاسَ جُوعٌ، فَأَصَابُوا إِبِلاً وَغَنَماً، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي أُخْرَيَاتِ الْقَوْمِ، فَعَجِلُوا وَذَبَحُوا، وَنَصَبُوا الْقُدُورَ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْقُدُورِ فَأُكْفِئَتْ، ثُمَّ قَسَمَ، فَعَدَلَ عَشَرَةً مِنَ الْغَنَمِ بِبَعِيرٍ، فَنَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ، فَطَلَبُوهُ، فَأَعْيَاهُمْ، وَكَانَ فِي الْقَوْمِ خَيْلٌ يَسِيرَةٌ، فَأَهْوَى رَجُلٌ مِنْهُمْ بِسَهْمٍ، فَحَبَسَهُ اللّٰهُ، فَقَالَ: «إِنَّ لِهَذِهِ الْبَهَائِمِ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ، فَمَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا»، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، إِنَّا لَاقُو الْعَدُوِّ غَداً، وَلَيْسَ مَعَنَا مُدىً، أَفَنَذْبَحُ بِالْقَصَبِ؟ قَالَ: «مَا أَنْهَرَ الدَّمَ، وَذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ، فَكُلُوهُ، لَيْسَ السِّنَّ وَالظُّفُرَ. وَسَأُحَدِّثُكُمْ عَنْ ذَلِكَ، أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ، وَأَمَّا الظُّفُرُ فَمُدَى الْحَبَشَةِ».

391. Рафи‘ ибн Хадидж рассказывал: «Мы были с Посланником Аллаха ﷺ в местности под названием Зуль-Хулейфа, находящейся в районе Тихамы, когда люди стали испытывать голод. Тогда они отобрали верблюдов и баранов [у неверующих людей] — Пророк же ﷺ в это время находился в конце войска — и, поторопившись, зарезали [скот] и поставили котлы. [Узнав об этом] Пророк ﷺ приказал перевернуть все котлы [запретив им есть это мясо, так как оно было отобрано незаконным путём]. Затем, когда он делил трофеи, стал приравнивать одного верблюда к десяти баранам. И тут один из верблюдов убежал, люди погнались за ним, но не смогли его поймать — у людей было мало коней. Тогда один человек пустил в верблюда стрелу, и Аллах задержал его [то есть верблюд умер]. На что [Пророк ﷺ] сказал: “***Поистине, у этих животных есть такие же повадки, как и у диких. Поэтому если что-либо убежит от вас, то поступайте с ним таким же образом***

[как при охоте на дичь]"». [Рафи'] добавил: «Я сказал: "О Посланник Аллаха, поистине, завтра мы встретимся с врагом, а у нас нет даже ножей! Можно ли нам резать [животных] деревянными ножами?" На что [Пророк ﷺ] ответил: "***Всё, чья кровь пролита и над чем произнесено имя Аллаха — ешьте, однако не используйте зубы*** [*ас-синн*] ***и когти*** [*аз-зуфр*]. ***И я расскажу вам об этом: что касается зубов, то это кости, что же касается когтей, то это ножи эфиопов***"» (аль-Бухари 3075 и Муслим 1968).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Одним из красивых обычаев Пророка ﷺ является тот факт, что он всегда шёл позади своей армии, чтобы помогать слабым на тот случай, если кто-то из них отстанет и отобьётся от всех. Подобным образом следует вести себя военачальникам и правителям, как и следует им при любых обстоятельствах считаться со слабостью и немощностью людей, например, имаму при совершении групповой молитвы [следует думать о стариках или больных людях, молящихся за ним, и не удлинять молитву] и т.п.

2. Правитель должен проводить воспитательную работу со своими подчинёнными и всей своей армией. Ведь Пророк ﷺ наказал сподвижников за эту торопливость и самоуправство, не спросив у него позволения. Поэтому в качестве воздаяния он лишил их того, что они желали получить.

3. Среди учёных есть разногласие относительно того, почему Пророк ﷺ приказал перевернуть котлы [ведь в них было дозволенное мясо]. Аль-Кады 'Ийяд в своём «Шархе» к «Сахиху» Муслима упомянул, что, возможно, он сделал это по причине того, что мясо было добыто незаконным способом. Аль-Кады 'Ийяд привёл также слова одного из ансаров, переданных Абу Даудом: «Люди были очень уставшими и голодными, поэтому, увидев баранов, отобрали их [у неверующих]. Поистине, наши котлы уже кипели, когда Посланник Аллаха ﷺ, прибыв на своём коне, перевернул их своим луком, а затем стал закидывать это мясо песком [чтобы оно полностью стало непри-

годным]. Затем он сказал: “***Поистине, отобранное мясо не более дозволено, чем мертвечина***”».

4. Узаконено наказывать [провинившихся] уничтожением их имущества, если правитель посчитает, что в этом есть польза. Это сильное мнение, переданное от имама Ахмада, которого придерживается большинство его сторонников, одними из них являются шейхуль-ислам Ибн Теймийя [см. «Маджму‘ аль-Фатауа» 35/402] и его ученик Ибн Каййим. Целью такого наказания является назидание, чтобы человек оставил подобные поступки и впредь не совершал их. Ведь может оказаться так, что такое наказание будет для кого-то более действенным, чем любое другое. Что касается известного мнения *мазхаба* [ханбалитов] о том, что нельзя наказывать уничтожением имущества, то оно является слабым, потому что противоречит многим хадисам, а доказательств о том, что они являются отмененными, нет. Например, хадисы, в которых говорится о том, что Пророк ﷺ приказал сжечь имущество вора и того, кто присвоил трофеи, вследствие чего они понесли гораздо большие потери, чем приобрели что-либо; или вдвое больше наказал человека, который перешёл границы дозволенного в вопросе, касающемся найденной им вещи и т.д.

5. Указание на соблюдение справедливости, особенно когда вопрос касается *джихада* с неверующими, потому что это является причиной победы над ними. Как мы помним из хадиса, когда Пророк ﷺ делил трофеи, то сказал, что один верблюд приравнивается к десяти баранам. И здесь подразумевался расчёт цены, а не замена одного верблюда десятью баранами, как это делается при жертвоприношении, где согласно шариату, одного верблюда можно заменить семью баранами — здесь уже подразумевается цена.

6. Если животное убегает и его невозможно поймать, будь это верблюд, корова, баран или другое домашнее животное, то его следует постараться задержать или застрелить, и если оно умрёт, то этот выстрел делает его дозволенным, потому что его *хукм* будет подобен *хукму* животного, на которое ведётся охота.

7. Дозволено совершать жертвоприношение любым орудием, будь это железный, каменный или деревянный предмет, посредством которого можно выпустить и пролить кровь животного.

8. Упоминание имени Аллаха [слова «*Бисми-Ллях*»] является обязательным условием. Выше мы уже сказали о том, что если человек не произнесёт имя Аллаха по забывчивости или невнимательности, то в этом нет никаких проблем.

9. Не дозволено резать скотину при помощи зубов и когтей животных, используя их как орудие. Мудрость такого запрета раскрыта словами Пророка ﷺ, сказавшего, что зуб — это кость [а костяные ножи запрещено использовать], а коготь — это нож эфиопов [который также запрещено использовать], чтобы не подражать неверующим, а поступать в противоречие им.

10. Отсюда мы понимаем, что запрещается резать скотину всеми видами костей — это является правильным, к тому же, это одно из *ривайтов* имама Ахмада. Что касается известного мнения *мазхаба* [ханбалитов], то запрет накладывается только на использование зубов животных.

11. Здесь также утверждается запрет на уподобление неверующим и подражание им в чём бы то ни было. Запрет не касается изучения различных наук, видов производства, ремёсел, потому что всё это является общим правом всех людей без исключения. Поэтому лучше, чтобы неверующие не опережали мусульман в этом.

2. Глава о жертвоприношениях /аль-адахи/

بَابُ الْأَضَاحِي

«*Аль-адахи*» — множественное число слова «*аль-удхийя*» — жертвоприношение. Слово произошло от названия времени суток «*ад-духа*», в которое и совершается этот обряд.

В шариатском значении «*аль-удхийя*» — это животное, которое приносят в жертву в День жертвоприношения по случаю праздника [‘Ид аль-Адха] с намерением приблизиться к Всевышнему Аллаху. На законность этого обряда поклонения указывают Коран, Сунна и единогласное мнение учёных.

٣٩٢) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: ضَحَّى النَّبِيُّ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ، ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ، وَسَمَّى وَكَبَّرَ، وَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا.

* الْأَمْلَحُ: الْأَغْبَرُ، وَهُوَ الَّذِي فِيهِ سَوَادٌ وَبَيَاضٌ.

392. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Пророк ﷺ принёс в жертву двух рогатых [двухлетних] баранов светло-серого цвета, зарезав их своими руками. Он произнёс имя Аллаха (то есть «*Бисми-Ллях*») и возвеличил Его (то есть «*Аллаху акбар*»), положив свою ногу на их лопатки [ближе к боковой стороне шеи, чтобы кровь выходила быстрее, проявляя таким образом милосердие к животным]» (аль-Бухари 1712 и Муслим 1966).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Совершение жертвоприношения */удхийя/* узаконено, и мусульмане единогласны в этом. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя сказал: «Принести в жертву барана лучше, чем раздать *садака* размером с его стоимость. И если у человека есть имущество, которое он желает потратить, чтобы приблизиться к Аллаху, то ему лучше совершить *удхийю*».

2. Будет лучше, если приносить в жертву тех животных, которыми совершал жертвоприношение Пророк ﷺ, и чтобы они соответствовали тем характеристикам, которые описаны в хадисе [светло-серые, рогатые, двухлетние и т.д.], так как в этом есть определённый смысл, а Аллаху ведомо лучше.

3. Для того, кто умеет резать скотину, будет лучше, если он сделает это самостоятельно, потому что если он режет [скотину] с целью приблизиться [к Аллаху], то это будет великим поклонением.

4. Во время перерезания горла животного следует сказать: «*Бисми-Ллях уа-Ллаху Акбар*» (С именем Аллаха, Аллах Велик). Предельно ясно и понятно почему это необходимо делать.

5. Человеку следует ставить свою ногу на лопатку барана, ближе к его шее, в момент, когда он перерезает горло животного, чтобы была возможность выпустить его дух быстро и с лёгкостью.

6. Будет лучше, если во время заклания барана положить на левый бок, потому что так более удобно и легко для перерезания ему горла.

Пользы, извлекаемые из слов шейхуль-ислама Ибн Теймийи (см. «Маджу‘ аль-Фатауа» 26/306):

1. Дозволено совершать жертвоприношение за покойного, подобно тому, как дозволено совершать хадж и давать *садака* от его имени[1].

2. Человек отдаёт треть жертвенного животного в качестве *садака* и треть в качестве подарка. Если он и его семья съедят большую часть жертвенного животного, или подарят его, или приготовят и пригласят гостей — то всё это является дозволенным.

3. Если [в День жертвоприношения] человек приносит в жертву одного барана, то от него и его семьи этого будет достаточно, согласно наиболее правильному мнению учёных. К тому же это является *мазхабом* имамов Малика и Ахмада и сподвижников, которые поступали именно так.

[1] Прослушайте подробное разъяснение: https://t.me/salafportal/698

Книга о напитках /аль-ашриба/

كِتَابُ الْأَشْرِبَةِ



٣٩٣) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ عُمَرَ قَالَ عَلَى مِنْبَرِ رَسُولِ اللهِ ﷺ: أَمَّا بَعْدُ، أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةٍ: مِنَ الْعِنَبِ، وَالتَّمْرِ، وَالْعَسَلِ، وَالْحِنْطَةِ، وَالشَّعِيرِ. وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ، ثَلاثٌ وَدِدْتُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ عَهِدَ إِلَيْنَا فِيهِنَّ عَهْداً نَنْتَهِي إِلَيْهِ: الْجَدُّ، وَالْكَلَالَةُ، وَأَبْوَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الرِّبَا.

393. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что [его отец] ʻУмар, находясь на минбаре Посланника Аллаха ﷺ, сказал: «А затем: О люди! Поистине [во времена Посланника Аллаха ﷺ] снизошёл запрет на распитие спиртных напитков */аль-хамр/*, которые [производятся] из пяти вещей: винограда, фиников, мёда, пшеницы и ячменя. К спиртным напиткам относится всё, что помутняет

рассудок. Но есть ещё три вещи [о люди!], относительно которых мне захотелось, чтобы Посланник Аллаха ﷺ разъяснил бы подробнее, чтобы мы руководствовались ими [при вынесении постановлений]: дедушка */аль-джадд/, аль-каляля* и одна из глав о ростовщичестве */риба/*» (аль-Бухари 5588 и Муслим 3032).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

Выше мы говорили об опьяняющих напитках */хамр/*, их определении и о разногласиях учёных о том, что относится к ним. Также выше мы уже упоминали этот *асар* ʻУмара, да будет доволен им Аллах. Более правильным является мнение, что *хамр* — это любой напиток, который одурманивает рассудок, а всё, что опьяняет в большом количестве, запрещено и в малом.

Есть и другие пользы [извлекаемые из *асара*], которые будут приведены ниже:

1. Опьяняющие напитки, относительно которых был ниспослан запрет, и понимание, которое сформировалось у сподвижников после ниспослания этого запрета, следующее: всё, что одурманивает рассудок, относится к опьяняющим напиткам */хамр/*, и что в их время существуют различные его виды, изготавливаемые из винограда, фиников, мёда, пшеницы и ячменя. Всё это называлось *хамром*, и всё, что появилось после этого, тоже является *хамром*, каким бы большим количеством наименований оно ни обладало.

2. Каких бы высот ни достиг учёный в своих знаниях, он не в состоянии постичь их все. Всегда есть вещи, о которых он не знает. После Абу Бакра среди сподвижников не было никого, кто знал бы больше ʻУмара. Несмотря на это ему были непонятны три вопроса, и он желал лично спросить об этом у Пророка ﷺ. Это не означает, что Пророк ﷺ не разъяснил их. Он полностью довёл своё послание и передал всё, что ему было доверено. Он довёл от Аллаха даже то, что было более скрыто и менее важно по своему значению, чем эти три вопроса. Однако никто не может охватить все знания, о которых сообщил Посланник Аллаха ﷺ.

3. Первый вопрос [о котором хотел узнать ‘Умар]: какова доля наследства деда, если у покойного есть отец и родные братья. Зейд ибн Сабит и большинство учёных, среди которых три имама: Малик, аш-Шафи‘и и Ахмад, считают, что дед получает долю наследства вместе с братьями, как это подробно разбиралось в главе о наследстве. Абу Бакр ас-Сыддик, мнения которого придерживался Абу Ханифа, говорил, что если у покойного есть дедушка, то он занимает положение отца, а братья покойного не получают наследство. Это также является мнением, передаваемым от имама Ахмада, и которое выбрал шейхуль-ислам Ибн Теймийя и некоторые его последователи.

4. Второй вопрос: термин «*аль-каляля*» и его значение. Это покойный, после которого не осталось ни отца, ни ребёнка мужского пола. На это указывает текст аята в конце суры «ан-Ниса» («Женщины»), повествующий относительно распределения наследства покойного, после которого не осталось ребёнка. Если мы внимательно посмотрим на этот аят, то нам станет ясно, что условием является отсутствие ребёнка, потому что сестра покойного не может наследовать половину наследства, если у него останется ребёнок. Всевышний Аллах говорит: «**Если умрёт мужчина, у которого нет ребёнка, но есть сестра, то ей принадлежит половина того, что он оставил**» (сура «ан-Ниса», аят 176). Это и есть толкование термина «*аль-каляля*» и это толкование Абу Бакра ас-Сыддика, которого придерживалось большинство сахабов и имамов как в былые, так и наши времена, а также семь факихов Медины, четыре имама, да будет доволен ими всеми Аллах.

5. Третий вопрос: некоторые главы, связанные с ростовщичеством */риба/*. Скорее всего [‘Умар имел в виду] вопросы, касающиеся ростовщичества, относительно которых у учёных были разногласия [уже во времена сподвижников]. Некоторые считали это запретным, потому что были убеждены в том, что это *риба*, другие же считали дозволенным, думая, что это не относится к *риба*. В общем, Пророк ﷺ оставил нас на чётком белом пути, который ясен как днём, так и ночью. Однако понимание учёных различается, ведь бывает так, что из Сунны до одного доходит то, что не доходит до другого [причём здесь

имеется в виду не только сами хадисы, но и их понимание]. Вследствие этой и других причин среди учёных возникали разногласия, но у каждого из них [ин шаа Аллах] было хорошее намерение, да смилуется над ними всеми Аллах.



٣٩٤) عَنْ عَائِشَةَ ﵂ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ سُئِلَ عَنِ الْبِتْعِ؟ فَقَالَ: «كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ».

* الْبِتْعُ: نَبِيذُ الْعَسَلِ.

394. Передают со слов ʻАиши, да будет Аллах доволен ею и её отцом, что Пророка ﷺ спросили относительно «*аль-бит*ʻ» [медовухе][1], на что он ответил: «***Любой опьяняющий напиток является запретным***» (аль-Бухари 5585 и Муслим 2001).

К пользам хадиса можно отнести:

1. Здесь имеет значение не название напитка, а его суть. Если он опьяняет в большом количестве, то его запрещено употреблять и в малом, и неважно, это лекарственные настойки на спирту, различные коктейли или что-либо другое. Если же напиток не опьяняет в большом количестве, несмотря на то что обладает определённым градусом, то есть человек не пьянеет, сколько бы его ни выпил, то такой напиток употреблять дозволено, даже если он имеет название, которое относят к названиям алкогольных напитков, как, например, безалкогольное пиво и т.д.

[1] «*Аль-бит*ʻ» — напиток из мёда (в русскоязычном мире известен как «медовуха»: мёд добавляют в воду и оставляют бродить).

٣٩٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﷺ قَالَ: «بَلَغَ عُمَرَ ﷺ أَنَّ فُلاناً بَاعَ خَمْراً، فَقَالَ: قَاتَلَ اللَّهُ فُلَاناً، أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «قَاتَلَ اللهُ الْيَهُودَ، حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ، فَجَمَلُوهَا فَبَاعُوهَا»؟!

395. ʻАбдуллах ибн ʻАббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Однажды ʻУмар услышал, что какой-то человек продал вино [проявив хитрость, чтобы извлечь пользу, несмотря на то что сам не употреблял его] и сказал: "Да уничтожит Аллах такого-то! Разве он не знает, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Да уничтожит Аллах иудеев! Аллах запретил им внутренний жир, но они стали растапливать его и продавать!***"» (аль-Бухари 2223 и Муслим 1582).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено иметь какое-либо отношение к опьяняющим напиткам */хамр/* и проявлять какую бы то ни было помощь в процессе их продажи, покупки, изготовления и т.д. [например, сажать с этой целью виноград и другие растения; приезжать за этим урожаем, чтобы забрать его и доставить на производство; изготавливать для этого бутылки, этикетки, рекламу; сидеть в супермаркете или кафе и пробивать чек за спиртное — всё, что как-либо связано со спиртными напитками, является запретным. Поэтому ни в коем случае нельзя сдавать свой урожай заводам, производящим спиртное. Если же человек не знает, что его урожай покупают для изготовления спиртного, то на нём нет греха. Необязательно также спрашивать с какой целью покупают урожай, если только не будет сильных подозрений, что его намереваются использовать в запретных целях].

2. Запрет на проявление хитрости, ведь когда Всевышний Аллах запретил употребление опьяняющих напитков, то запретил и зарабатывать на них.

3. Тот, кто продаёт опьяняющие напитки, подобен иудеям, которым было запрещено употребление внутреннего жира. Тогда они стали растапливать его и продавать, сожрав тем самым не сам жир, а то, что заработали на нём, проявляя таким образом свою хитрость, чтобы обмануть Всевышнего Аллаха.

4. Цена, назначаемая за запретную вещь */харам/,* является запретной, так как приближаться к *хараму* каким бы то ни было способом не дозволено. В шариате есть очень полезное правило: «Средства имеют такое же постановление */хукм/,* как и цель».



Книга об одежде /аль-либас/

كِتَابُ اللِّبَاسِ



٣٩٦) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ، فَإِنَّهُ مَنْ لَبِسَهُ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ».

٣٩٧) عَنْ حُذَيْفَةَ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ، وَلَا الدِّيبَاجَ، وَلَا تَشْرَبُوا فِي آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَلَا تَأْكُلُوا فِي صِحَافِهَا، فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ».

396. ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ [обращаясь к мужчинам] сказал: “***Не облачайтесь в шёлк! Поистине, тот, кто наденет его на этом свете, не будет надевать его на том***”» (аль-Бухари 5834 и Муслим 2069).

397. Хузейфа ибн аль-Йаман, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ говорил: “***Не облачайтесь в шёлк и парчу*** [разновидность дорогой ткани на основе шёлка]***, не пейте из золотых и серебряных сосудов и не ешьте из золотых и серебряных подносов*** [тарелок]. ***Поистине, они предназначены для них*** [неверующих] ***в этом мире, а для вас — в ином***”» (аль-Бухари 5426 и Муслим 2067).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Мужчинам запрещено носить шёлк и другие ткани на его основе, так как для тех, кто носит шёлковую одежду, приведена суровая угроза.

2. Женщинам дозволено носить шёлк, потому что они нуждается в том, чтобы украшать себя для своих мужей. Вопрос о дозволенности ношения шёлка для женщин и запретности его для мужчин является единогласным мнением учёных.

3. Запрещено есть и пить из золотой и серебряной посуды как мужчинам, так и женщинам, потому что эта [роскошь] для неверующих на этом свете, а для мусульман на том.

4. Учёные утверждают, что запрет распространяется не только на использование золотой и серебряной посуды, но и на использование этих благородных металлов в других целях. В хадисе же упоминается об этом потому, что обычно для приёма пищи используют именно золотую и серебряную посуду. Как сказал Всевышний Аллах: «**Воистину, те, которые несправедливо пожирают имущество сирот, наполняют свои животы Огнём…**» (сура «ан-Ниса», аят 10). Поэтому запрет на использование золота и серебра распространяется на любую сферу жизни человека.

5. Смысл угрозы о том, что человек не наденет шёлк на том свете, мы понимаем из слов шейхуль-ислама Ибн Теймийи, который говорит, что вещи не будут полноценными при отсутствии соответствия необходимым условиям и при отсутствии препятствий. В противном случае внешний смысл хадиса

указывает на то, что мужчина, который одевается в шёлковые одежды, навечно будет в Аду.



٣٩٨) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ﷺ قَالَ: مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لِمَّةٍ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ، لَهُ شَعَرٌ يَضْرِبُ مَنْكِبَيْهِ، بَعِيدُ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ، لَيْسَ بِالْقَصِيرِ وَلا بِالطَّوِيلِ.

398. Аль-Бараа ибн ‘Азиб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Из тех, у кого были длинные волосы, и кто был облачён в красную одежду, я не видел никого, прекраснее Посланника Аллаха ﷺ. Его волосы спадали до плеч. А был он широкоплечим, не высокого и не низкого роста» (аль-Бухари 5901 и Муслим 2337).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Хадис содержит указание на дозволенность ношения одежды красного цвета. Однако есть и такие хадисы, которые запрещают носить такую одежду. Поэтому учёные пытались объединить смыслы всех этих хадисов. Самым лучшим [что было высказано по этому поводу] является мнение Шамсуддина ибн аль-Каййима: «Та вещь, которую надел на себя Пророк ﷺ, была полосатой, а именно: в красную и белую полоску. То есть она не была чисто красного цвета, относительно которого пришёл запрет».

2. Хадис содержит довод на то, что человека украшают длинные волосы, даже если они спадают до самых плеч и немного длиннее или короче этой длины. Кто придерживается этого красивого образа, тот подражает Пророку ﷺ и следует его пути. В отличие от того, что делает нынешняя молодёжь, когда стрижёт только часть волос на голове и оставляет другую — это уродливая причёска, называемая «*тауалит*» [известная как «полубокс» и т.п.]. Это скверное новшество, относящееся к запретным видам стрижек «*каза‘*», которое является обычным делом для европейцев и тех, кто пытается быть похожими на них. А ведь им достаточно было взять пример с Посланника Аллаха ﷺ, как во внешнем виде, так и в его нравах. Поистине, все мы принадлежим Аллаху и к Нему будем возвращены. [Од-

нако здесь следует учитывать местность, в которой проживает человек. Если где-либо принято, что мужчины носят длинные волосы, то это можно делать с намерением следовать Пророку ﷺ. Если же в какой-либо местности мужчины не носят длинные волосы, то и вам не следует этого делать, и здесь лучше отказаться от следования Пророку ﷺ, потому что этот вопрос относится к тем вещам, которые были присущи ему как человеку, а не посланнику. Важно смотреть не на само действие Пророка ﷺ, а на ту цель, которую он преследовал, совершая тот или иной поступок. Следует отличать дела, которые он совершал, чтобы приблизиться к Аллаху, от дел, которые он совершал, потому что это было обычаем его народа. Поэтому то, что он совершал ради приближения к Аллаху, необходимо исполнять и следовать за ним в этом. А то, что являлось обычаем его народа, можно заменить обычаями своего народа, если они не противоречат шариату].

3. Хадис содержит описание внешности Пророка ﷺ: красоту его волос, широту его плеч и его рост. Внешняя красота [как правило] указывает на красоту нравственных качеств человека, и Всевышний Аллах полноценно наделил этими двумя качествами Своего Пророка, да пребудет над ним многочисленные благословения и пожелания мира!

٣٩٩) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ﷺ قَالَ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ بِسَبْعٍ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ. أَمَرْنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ، وَاتِّبَاعِ الْجِنَازَةِ، وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ، وَإِبْرَارِ الْقَسَمِ – أَوِ الْمُقْسِمِ – وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ، وَإِجَابَةِ الدَّاعِي، وَإِفْشَاءِ السَّلَامِ. وَنَهَانَا عَنْ خَوَاتِمَ – أَوْ عَنْ تَخَتُّمٍ – الذَّهَبِ، وَعَنْ شُرْبٍ بِالْفِضَّةِ، وَعَنِ الْمَيَاثِرِ، وَعَنِ الْقَسِّيِّ، وَعَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ، وَالْإِسْتَبْرَقِ، وَالدِّيبَاجِ.

399. Аль-Бараа ибн Азиб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ приказал нам исполнять семь вещей и запретил семь вещей. Он приказал нам посещать больного; провожать погребальную процессию */джаназа/*; говорить «*Йархамука-Ллах*» тому, кто чихнёт и скажет «*аль-хамду ли-Ллях*»; исполнять клятву поклявшегося; помогать притеснённому; принимать приглашение [в гости] и распространять *салям*.

Он запретил нам носить золотые перстни; пить из серебряной посуды; использовать шёлковые подушки; носить шёлковую одежду с узорами; надевать шёлк, а также «*аль-истибрак*» и «*ад-дибадж*» [разновидности шёлковой одежды]» (аль-Бухари 1239 и Муслим 2066).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Посещать больных желательно, но если они из тех, кому проявление благочестия является обязательным, например, родители, то их посещение обязательно, как это обязательно и в том случае, если непосещение больного влечёт за собой какой-либо вред.

2. Желательно провожать *джаназа* [чтобы совершить над умершим молитву и похоронить его]. Это коллективная обязанность */фард-кифая/*, которая спадает с большинства *уммы*, если достаточно тех, кто исполняет её. В противном случае, грех будет на тех, кто знал о *джаназа* и мог присутствовать

на ней, но не сделал этого. Тот, кто следует за погребальными носилками [от самого дома покойного] до тех пор, пока над ним не помолятся, получает один *кырат* награды. А тот, кто присутствует на похоронах до тех пор, пока покойного не похоронят, получает два *кырата* награды.

3. Чихнувшему, который говорит «*аль-хамду ли-Ллях*», следует пожелать прощения словами «*Йархамука-Ллах*». Это обязательно говорить трижды, если человек чихает трижды, а на четвёртый раз следует пожелать ему здоровья и исцеления */шифа/*.

4. Желательно исполнять просьбы тех, кто, поклявшись Аллахом, попросил сделать что-либо, потому что это будет утешением для его сердца и ответом на его просьбу, которая не должна быть о совершении чего-либо греховного.

5. По мере возможности обязательно следует помогать тому, с кем поступили несправедливо. Потому что это является запрещением порицаемого и отвращением зла, ведь помогая притеснённому, мы тем самым останавливаем притеснителя.

6. Ответ на приглашение. Если это приглашение на свадьбу, то принимать его обязательно, при условии, чтобы там не было порицаемого */мункар/*, которому человек не сможет противостоять. Если это приглашение на какое-либо другое мероприятие, то принимать его является желательным действием */мустахаб/*. [Но среди учёных есть те, кто утверждает, что в хадисе говорится в общем смысле, и поэтому является обязательным принимать приглашение на любое мероприятие, если нет никаких препятствий посещать его.] Если за ответом на приглашение последует избавление от какой-либо неприязни между людьми или предотвращение какого-либо вреда, то принять приглашение становится обязательным, даже если это приглашение не на свадьбу.

7. Желательно распространять *салям* среди мусульман [в том числе и среди детей], потому что это мольба */ду'а/* о благополучии [пожелании мира, добра и блага], которая усиливает любовь и братство между людьми.

8. Запрещено мужчине носить золотые кольца — это является *харамом*. В наше время многие женоподобные молодые люди подверглись этому испытанию.

9. Запрещено пить и есть из золотой и серебряной посуды, а также использовать золото и серебро во всём остальном, кроме оружия.

10. Запрещено мужчинам надевать любые вида шёлка. Запрещено использовать шёлковые подушки для сидения [и любое постельное бельё], шёлковые занавески для окон и дверей и т.п. — всё это является *харамом*. Занавески, на которых изображены животные, также запрещены. Молитва человека, которую он совершил в шёлковой одежде, считается недействительной. То же самое [по мнению ханбалитов] относится и к одежде с изображениями живых существ — это касается как мужчин, так и женщин. [Однако это слабое мнение. Молиться в одежде с изображениями живых существ запрещено */харам/*, но сама молитва действительна.]

٤٠٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ اصْطَنَعَ خَاتَماً مِنْ ذَهَبٍ، فَكَانَ يَجْعَلُ فَصَّهُ فِي بَاطِنِ كَفِّهِ إِذَا لَبِسَهُ، فَصَنَعَ النَّاسُ، ثُمَّ إِنَّهُ جَلَسَ، فَنَزَعَهُ، وَقَالَ: «إِنِّي كُنْتُ أَلْبَسُ هَذَا الْخَاتَمَ وَأَجْعَلُ فَصَّهُ مِنْ دَاخِلٍ» فَرَمَى بِهِ، ثُمَّ قَالَ: «وَاللهِ لَا أَلْبَسُهُ أَبَداً»، فَنَبَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ.

* وَفِي لَفْظٍ: «جَعَلَهُ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى».

400. Передают со слов Ибн ‘Умара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что [однажды] Посланник Аллаха ﷺ изготовил себе золотой перстень. Когда он надевал его, то поворачивал гравировкой внутрь ладони. Люди [видевшие это] стали поступать так же. Как-то раз, сидя на минбаре, [Пророк ﷺ] снял перстень [с руки] и сказал: «***Поистине, я носил этот перстень, поворачивая гравировку внутрь ладони***». Затем бросил его, сказав: «***Клянусь Аллахом, я никогда больше не надену его!***» Тогда люди [вслед за Пророком ﷺ] тоже стали выбрасывать свои перстни.

В одной из версий хадиса приводится, что Пророк ﷺ носил перстень на правой руке. (аль-Бухари 5866 и Муслим 2091).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Хадис содержит указание на желательность ношения перстня — это было одним из украшений Пророка ﷺ.

2. Пророк ﷺ поворачивал перстень гравировкой внутрь ладони, чтобы, зажимая руку в кулак, он мог скрыть перстень от всего грязного, так как там было выгравировано имя Всевышнего Аллаха [а именно: «Мухаммад — Посланник Аллаха ﷺ» — этот перстень он использовал в качестве печати].

3. В самом начале [ислама] мужчинам было дозволено носить золотые перстни, но затем это дозволение было отменено.

4. Запрещено мужчинам носить золотые кольца, потому что Пророк ﷺ снял свой перстень и выбросил, поклявшись, что никогда его не наденет.

5. Указание на достоинство сподвижников, которые не раздумывая следовали примеру Пророка ﷺ — они стали выбрасывать свои перстни сразу, как только Пророк ﷺ избавился от своего.

6. Перстень [выполненный из любого металла, кроме золота] надевается на правую руку, потому что она предназначена для всего благого. Левая рука предназначена для очищения от нечистых и неприятных вещей.

7. В этом и предшествующих ему хадисах упоминается запрет на ношение золотых колец. То, что многие мужчины сегодня носят золотые кольца, противоречит шариату.

٤٠١) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَى عَنْ لُبُوسِ الْحَرِيرِ، إِلاَّ هَكَذَا: وَرَفَعَ لَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ إِصْبَعَيْهِ: السَّبَّابَةَ وَالْوُسْطَى.

* وَلِمُسْلِمٍ: نَهَى نَبِيُّ اللهِ ﷺ عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلاَّ مَوْضِعَ إِصْبَعَيْنِ، أَوْ ثَلاثٍ، أَوْ أَرْبَعٍ.

401. Передают со слов ‘Умара ибн аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ «запретил надевать шёлк, кроме как вот столько — тут Посланник Аллаха ﷺ поднял нам два своих пальца: указательный и средний».

В версии Муслима приводится: «Посланник Аллаха ﷺ запретил надевать шёлк, за исключением размера в два, три или четыре пальца» (аль-Бухари 5829 и Муслим 2069).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Мужчинам запрещено носить шёлковую одежду, а женщинам дозволено.

2. Исключение составляет размер шёлковой ткани в два, три или четыре пальца, и только в виде отдельных элементов на какой-либо одежде [например, шёлковые вставки на рубашках и т.п.]. Что касается вещей из чистого шёлка, то она не дозволена ни в большом, ни в малом размере, как, например, мисбаха [с шёлковой нитью], часы [с шёлковым ремешком] и т.п.

Книга об усердии /аль-джихад/

كِتَابُ الْجِهَادِ

Лексическое значение слова «*аль-Джихад*» — трудность.

В шариатском значении «*аль-Джихад*» — это усердствование в войне против неверующих, преступников и разного рода разбойников. *Джихад* узаконен Кораном, Сунной и единогласным мнением учёных (*иджма'*). Есть очень много шариатских текстов, приказывающих совершать его и побуждающих к нему, и мы, с позволения Аллаха, упомянем кое-что из этого.

Джихад является *фардом-кифая* (коллективной обязанностью), то есть если достаточно тех, кто исполняет эту обязанность, то с остальных она спадает. В противном случае те, кто знал и имел силы и возможности исполнить эту обязанность, но не стал этого делать, берут на себя грех.

Однако, в трёх случаях усердие является *фардом-'айн* (индивидуальной обязанностью):

1. Когда встречаются два отряда на поле боя, то (каждому, кто находится там) запрещено покидать его.

2. Когда враг наступает на страну, тогда защищать её становится обязательным. [Очень важное замечание: Мы за-

щищаем страну и усердствуем в этом не из-за патриотизма, национализма и прочих причин, связанных с этим светом, а из-за того, что эта страна исламская, мусульманская.]

3. Если [законный] правитель объявляет всеобщую мобилизацию или призывает какого-либо конкретного человека [например, специалиста в определённой области]. Так как Всевышний Аллах сказал: «**О те, которые уверовали! Почему, когда вас призывают выступить в поход на пути Аллаха, вы тяжело припадаете к земле?**» (сура «ат-Тауба», аят 38). А Пророк ﷺ сказал: «***…и если вас призовут, то поспешите***» (аль-Бухари 3900 и Муслим 1864).

[Очень важное замечание: вопросами нападения и ведения боевых действий занимается только правитель [король, президент] — это исключительно его компетенция и министерства обороны, а не какой-то группы людей, которые объединились где-то и провозгласили государство, не имея на то никакого шариатского права — это заблуждение, от которого предостерегают обладатели знания].

Учёные говорят, что «*джихад*» применяется также в усердии против своей души, шайтанов и нечестивцев:

1. Что касается усердия против своей души, то это значит заставлять её изучать религию, затем [усердствовать в том, чтобы] жить в соответствии с полученными знаниями [и воплощать их в действия], а затем [усердствовать в том, чтобы] обучать людей этому знанию.

2. Что касается усердия против шайтана, то это значит проявлять усердие в том, чтобы опровергать сомнения, которые шайтан вселяет в человека, и отказываться от тех страстей, которые он приукрашивает для него.

3. Что касается усердия в борьбе против неверующих, то это осуществляется рукой, языком, имуществом и телом.

4. Что касается усердия в борьбе против нечестивцев, то это осуществляется рукой, языком и сердцем.

[Очень важное замечание: из слов Ибн аль-Каййима видно, что вопрос ведения войны с неверующими — это самая последняя из степеней *джихада*, а первостепенный *джихад* — это *джихад* против своей души. В отношении этого вида *джихада* Ибн аль-Каййим, да смилуется над ним Аллах, сказал: «*Джихад* против самого себя также имеет четыре уровня:

1. Первый имеет место, когда приходится бороться с самим собой (с ленью, усталостью и т.д.) для изучения правильного пути и религии истины, без которых человек не обретёт ни успеха, ни счастья в обоих мирах. Когда его знание оставляет его, он становится несчастным и в этой жизни, и в будущей.

2. Второй уровень — борьба с собой для выполнения действий на основе полученных знаний, ибо простые знания без действий становятся как минимум бесполезными, если не вредными.

3. Третий уровень *джихада* представляет собой борьбу в деле призыва к религии и обучения тех, кто не знает её. В противном случае человек станет тем, кто скрывает ниспосланное Аллахом руководство и ясные знамения, и его знания не помогут ему и не спасут от наказания Аллаха.

4. Четвёртый уровень — борьба с самим собой в проявлении терпения к тяготам, встающим на пути призыва к Аллаху, обидам, нанесённым творениями Аллаха, и стойком перенесении всего этого ради Аллаха» (см. «Зад аль-Ма'ад» 3/10)].

[Это краткое описание *джихада* против своей души, как об этом упомянул Ибн аль-Каййим, да смилуется над ним Аллах. Поэтому мусульманину следует начинать *джихад* на пути Аллаха с *джихада* против самого себя для повиновения Аллаху, Всемогущ Он и Велик, следующим образом:

— Первое. Трудиться над получением знаний, постижением религии Аллаха, Книги Аллаха и Сунны Его Посланника ﷺ в соответствии с пониманием праведных предшественников, да смилуется над ними Аллах.

— Второе. Трудиться над совершением действий согласно знаниям, ибо целью знания является действие: знание влечёт за собой действие, и если это так, то хорошо. В противном случае знание уходит, как сказал ʻАли ибн Аби Талиб, да будет доволен им Аллах. (См. аль-Хатыб аль-Багдади в «Иктида аль-ʻильм аль-ʻамаль» 40).

Всевышний Аллах говорит: «**О те, которые уверовали! Сражайтесь с неверующими, которые находятся вблизи вас. И пусть они убедятся в вашей суровости. И знайте, что Аллах — с богобоязненными**» (сура «ат-Тауба», аят 123). Шейхуль-ислам Ибн Теймийя, да смилуется над ним Аллах, сказал, что в этом аяте речь идёт о шайтане. Самый близкий [к людям] из неверующих, в чьём неверии нет сомнения — это шайтан].

Суть военных действий в исламе

Некоторые востоковеды и христианские миссионеры заявляют, что якобы ислам строится на грубости и насилии, что он был распространён мечом и кровопролитием, и что он опирается на тиранию и принуждению принимать его [ислам].

В ответ [им] мы скажем: это ошибочное заявление, которое строится либо на незнании исламской религии; незнании того, как распространялся ислам; незнании того, какие военные действия происходили; незнании шариатских текстов, либо из-за слепого фанатизма и вражды, проявляемой к нашей религии. Они желают выставить её в неприятном свете [исказив истину] и предостеречь от неё. Однако истина в том, что всему этому только две причины [их невежество и вражда]. Потому что исламская религия строится на мудром призыве и хорошем увещевании, а также воззвании к миру, ведь [арабское] слово «мир» происходит от слова «ислам».

Кто внимательно станет изучать тексты Благородного Корана и пречистой Сунны, к которой относятся завещания Пророка ﷺ, обращённые к военачальникам, а также описание его действий в военных походах, тот узнает, что ислам пришёл с мудростью, милостью, миром и гармонией, что ислам пришёл,

чтобы исправить, а не испортить [т.е. не для того, чтобы сеять смуту на Земле].

Прочитай же слова Всевышнего Аллаха: «**Нет принуждения в религии. Прямой путь уже отличился от заблуждения**» (сура «аль-Бакара», аят 256); а также слова Всевышнего Аллаха: «**Если бы твой Господь пожелал, то уверовали бы все, кто на Земле. Разве ты стал бы принуждать людей обратиться в верующих?**» (сура «Йунус», аят 99); а также слова Всевышнего Аллаха: «**Аллах не запрещает вам быть добрыми и справедливыми с теми, которые не сражались с вами из-за религии и не изгоняли вас из ваших жилищ. Воистину, Аллах любит беспристрастных**» (сура «аль-Мумтахана», аят 8); а также слова Всевышнего Аллаха: «**Сражайтесь на пути Аллаха с теми, кто сражается против вас, но не преступайте границы дозволенного**» (сура «аль-Бакара», аят 190). И ещё много [других] аятов, содержащих в себе этот смысл.

Что касается Сунны, то все действия Пророка ﷺ в ходе сражений и его завещания, обращённые к военачальникам, всё говорит об этом. В хадисе Бурайды, который приведён Муслимом (1731/3), говорится, что когда Пророк ﷺ назначал военачальника своей армии, то завещал ему страшиться Аллаха в отношении мусульман, которые находятся рядом с ним, и поступать с ними по-доброму. Затем говорил: «***Сражайтесь с именем Аллаха на пути Аллаха. Сражайтесь с теми, кто не уверовал в Аллаха, сражайтесь и не крадите трофеи, не поступайте вероломно, не уродуйте*** [тела убитых] ***и не убивайте детей***». Он ﷺ запретил: «***убивать женщин и детей***» (аль-Бухари 3014 и Муслим 1744). Он ﷺ сказал: «***Выступайте с именем Аллаха, сражайтесь с теми, кто не уверовал в Аллаха, не поступайте вероломно, не крадите трофеи, не уродуйте*** [тела убитых]***, не убивайте детей и тех, кто поклоняется в своих храмах*** [церквях, синагогах…]» (Ахмад в «Муснад» 65/14 под номером 210). Он ﷺ сказал также: «***И не убивайте стариков***» (Абу Дауд 2614).

Абу Бакр, да будет доволен им Аллах, отправляя Йазида ибн Аби Суфьяна в одну из земель Шама в качестве военачальника своей армии, говорил ему: «Я завещаю тебе десять вещей:

1. Не убивай женщин.

2. Не убивай детей.

3. Не убивай стариков.

4. Не руби плодоносные деревья.

5. Не разрушай здания.

6. Не губи скотину.

7. Не убивай овец и верблюдов, кроме как для еды.

8. Не затапливай [водой] пальмы и не сжигай их.

9. Не кради трофеи.

10. Не проявляй трусость» (см. Малик в «Муатта» 448/2).

Ибн аль-Анбари сказал, что смысл слов Всевышнего Аллаха «**Нет принуждения в религии**» (сура «аль-Бакара», аят 256) заключается в следующем: «Не является религией то, что человек исповедует из принуждения, если это не подтверждается сердцем, в котором таятся скрытые помыслы и устремления. Поистине, настоящая религия — это то, в чём убеждено сердце».

Кто задумается над историей жизни Пророка ﷺ, тот увидит, что он никогда никого не принуждал к своей религии. Он воевал только с теми, кто воевал с ним, но никогда не выступал против тех, с кем заключал мирные договора, до тех пор, пока они соблюдали их, и никогда не нарушал их сам. Более того, Всевышний Аллах приказал [Пророку ﷺ и верующим] соблюдать договора о перемирии до тех пор, пока они [союзники] соблюдают их, как сказал Всевышний Аллах: «**Пока они верны вам, вы также будьте верны им**» (сура «ат-Тауба», аят 7).

Прибыв в Медину, Пророк ﷺ подписал с иудеями мирный договор, позволив им придерживаться их религии [не принуждая к исламу]. Когда же они, нарушив договор, начали воевать против него, тогда он стал предпринимать определённые меры. Но они не прекращали свои нападки на него, как это произошло в день Ухуда, когда иудеи пытались убить его, в день Хандака, и даже в день Бадра они пришли, чтобы воевать с ним [посредством поддержки врагов Пророка ﷺ]. Хотя иудеи отказались от него [нарушив договор], он не стал воевать с ними.

Одним словом, Пророк ﷺ никогда никого не принуждал принимать его религию. Поистине, люди делали это по своему желанию и выбору. Большинство людей на Земле отвечали его призыву после того, как им становился ясным прямой путь и после знания о том, что он ﷺ есть истинный посланник Аллаха.

О словах Всевышнего Аллаха «**Нет принуждения в религии**» (сура «аль-Бакара», аят 256) Ибн Касир сказал: «Не принуждайте никого принимать ислам, поистине, он уже ясно и чётко разъяснён, и доводов его истинности достаточно. [Это является очевидным для того, кто действительно ИЗУЧАЕТ ИСЛАМ, а не черпает информацию о нём из неизвестного источника, слушает врагов этой религии или взирает на него глазами невежественных мусульман…] Ислам не нуждается в том, чтобы заставлять кого-либо принимать его. Напротив, кого Аллах приведёт к исламу, раскроет его сердце [грудь] и осветит разум, тот примет его на основе понимания. А тот, чьё сердце ослепит Аллах и запечатает слух и зрение, то, поистине, не поможет ему религия, даже если ты заставишь в неё войти [силой]».

Слова учёных, исследующих этот вопрос, многочисленны. Его понимание исходит из самого духа ислама, его принципов и целей. Однако враги ислама не оставляют попыток исказить и опорочить его, чтобы ввести людей в заблуждение и оттолкнуть от него.

Военные походы Пророка ﷺ, открывавшие сердца и пробуждавшие разум, целью которых была защита от угрожающих миру вероубеждений, его взаимоотношения с людьми, его договора и соглашения, заключённые с кем-либо, его призыв, осуществляемый с мудростью и хорошим увещеванием, его наилучший способ ведения спора — всё это опровергает голословные утверждения [врагов], не оставляя камня на камне. Всевышний Аллах наиболее Знающ о тех, кто сбился с Его пути, и тех, кто следует прямым путём.

Ибн аль-Каййим рассказал об этом в «Зад аль-Ма‘ад»: «Глава относительно порядка, которым руководствовался Про-

рок ﷺ во взаимоотношениях с неверующими и лицемерами, начиная со дня его пророческой миссии и до тех пор, пока не встретил своего Господа.

Первое, что ниспослал ему Господь, Благословен Он и Возвышен, был приказ читать во имя Господа, который его создал — это было и началом его пророчества [то есть с чего начинается призыв? — с требования знаний]. Сначала Он приказал ему самому читать [то есть требовать знания для себя] и не приказывал ему доносить это до других.

Затем ему было ниспослано: "**О завернувшийся! Встань и увещевай!**" (сура "аль-Муддассир", аят 1–2). Его пророчество было возвещено словами: "**Читай**" (сура "аль-Калям", аят 1), а посланничество словами: "**О завернувшийся!**" (сура "аль-Муддассир", аят 1). Затем ему было приказано увещевать близких и родных, затем свой народ, затем арабов [других племён], затем увещевать всех арабов в целом, а затем — все цивилизации. Более десяти лет от начала пророчества он только увещевал, не совершая никаких боевых действий [даже в отношении тех, кто причинял ему зло], так как ему было приказано проявлять терпение и снисходительность. Затем ему было позволено совершить переселение */хиджру/* и вести сражения. После этого Всевышний приказал ему воевать с теми, кто воюет против него, но не трогать тех, кто не воюет с ним. Затем Всевышний приказал ему воевать с многобожниками до тех пор, пока вся религия не будет полностью принадлежать Аллаху».

Я скажу следующее [говорит автор]: как мы видим, только последней ступенью ведения войны является обязательность воевать с неверующими, и только после того, как их призвали [к религии Аллаха] и донесли довод, чтобы слово Аллаха было превыше всего. Война с неверующими ведётся в исламе не только в целях защиты, но и для того, чтобы религия полностью принадлежала Аллаху.

Мы просим Аллаха помочь Его религии и возвысить Его слово, поистине, Он Всесильный Могущественный!

٤٠٢) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ – فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا – انْتَظَرَ، حَتَّى إِذَا مَالَتِ الشَّمْسُ قَامَ فِيهِمْ، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَسَلُوا اللهَ الْعَافِيَةَ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا، وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ»، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ، وَمُجْرِيَ السَّحَابِ، وَهَازِمَ الأَحْزَابِ، اهْزِمْهُمْ، وَانْصُرْنَا عَلَيْهِمْ».

402. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн Аби Ауфа, да будет доволен им Аллах, что в один из тех дней, когда Посланник Аллаха ﷺ встретил врага, он подождал, пока солнце не стало клониться к закату, а затем вышел к людям и сказал: «***О люди! Не желайте встречи с врагами и просите Аллаха об избавлении*** [от этого]. ***Но если уж встретили их, то проявляйте терпение и знайте, что Рай находится в тени*** [ваших] ***мечей!***» Затем Пророк ﷺ сказал: «***О Аллах, Ниспосылающий Книгу, Приводящий в движение облака, Победивший союзные племена, разбей их и приведи нас к победе над ними!***» (аль-Бухари 2965 и Муслим 1742).

/Аллахумма, мунзиля-ль-китаби, уа муджрийя-с-сахаби уа хазима-ль-ахзаби, хзим-хум уа-нсур-на ʻалей-хим/.

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Подбирать подходящее время для военных действий. Лучше всего, чтобы это было утро, либо ближе к предвечернему времени */ʻаср/* [после того, как солнце отклонится от зенита]. Как об этом говорится в другом хадисе: «[Если Пророк ﷺ] не начинал сражение в начале дня, то он откладывал его и ждал, когда поднимется ветер и наступит время молитвы» (Абу Дауд 2655 и ат-Тирмизи 1613).

2. Запрещено желать того, чтобы произошла война и столкновение с врагом, так как желающий этого не знает, каким будет исход дела. К тому же это указывает на самооболь-

щение и высокомерие, по причине которых Аллах оставит без помощи [тех, кто желает войны]. В этом проявляется и пренебрежение к врагу, что говорит о недостатке благоразумия и предосторожности.

3. Следует просить Всевышнего Аллаха об избавлении от всего плохого. Это касается и вопросов религии, и всего мирского, и физического здоровья человека.

4. Следует проявлять терпение при столкновении с врагом, так как это является одной из величайших причин успеха и победы в войне.

5. Достоинство *джихада* — он является одной из сильнейших причин, по которой войдут в Рай [при соблюдении положений *джихада* и его границ]. Слова Пророка ﷺ: «***Рай находится в тени*** [ваших] ***мечей***» указывают на то, что [человек должен стремиться] выступать вперёд [во время сражения] и находиться так близко к врагу, чтобы от их мечей над ним была тень и чтобы он не убегал от них. Аль-Куртуби говорит: «Это одно из драгоценнейших и всеохватывающих слов, несмотря на их краткость. Они красноречивы, несмотря на их малость, и подобны родниковой воде».

6. Упоминание этой мольбы в соответствующее ей время, а именно: при встрече с врагом, как это всегда и делал Пророк ﷺ.

К пользам хадиса можно отнести также:

7. Приказ не стремиться к столкновению с врагом относится и к вопросу оставления споров */мунакаша/* с приверженцами нововведений */ахлюль-бид'а/*, потому что они тоже враги. Поэтому будет неправильным намеренно отправляться к ним, чтобы вести спор. Но раз уж пришлось встретиться с ними, как, например, это произошло с имамом Ахмадом, когда правитель вызвал его к себе для спора с му'тазилитами, то такая встреча подобна полю боя и человеку следует проявлять терпение, прося у Аллаха поддержки. А человека, который полагаясь на свои знания, разум и умение спорить, намеренно отправляется к заблудшим еретикам, чтобы вести с ними

спор, Всевышний Аллах оставит без помощи, потому что он обольщён самим собой.



٤٠٣) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ ﵁، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا، وَمَوْضِعُ سَوْطِ أَحَدِكُمْ من الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا، وَالرَّوْحَةُ يَرُوحُهَا الْعَبْدُ فِي سَبِيلِ اللهِ أوِ الْغَدْوَةُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا».

403. Передают со слов Сахля ибн Са'да, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ, сказал: «***Один день пребывания на страже /рибат/ на пути Аллаха лучше этого мира со всем тем, что в нём есть. Место в Раю, которое заняла бы плеть одного из вас, лучше этого мира со всем тем, что в нём есть. А утро или вечер*** [то есть одно утро или один вечер] ***раба Аллаха, проведённые на пути Аллаха, лучше этого мира со всем тем, что в нём есть***!» (аль-Бухари 2892 и Муслим 1881).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Достоинство пребывания на охране и защите границ */рибат/* [на территории военных действий или землях мусульман] на пути Аллаха. Причина, по которой человек удостаивается его, это опасность, которой он подвергает свою жизнь, оберегая ислам и мусульман. Поэтому награда за один день [пребывания на страже] лучше этого мира со всем тем, что в нём есть.

2. Ничтожность этого света по сравнению с будущей жизнью, судя по тому, что даже то место, которое заняла бы в Раю плеть, лучше этого мира со всем тем, что в нём есть. Даже если бы не было другой разницы между Раем и этим светом, кроме как то, что этот мир преходящ, а последний мир вечен, то ведь здравое желание — это стремиться к вечному. И даже если вечным будет глина, то она будет лучше, чем исчезающее, будь это даже жемчужина в раковине. [Аналогия с нашей пословицей: «Лучше синица в руках, чем журавль в небе». Другими словами, лучше иметь глину, которая не исчезнет, чем жемчу-

жину в раковине, которая исчезнет]. А что тогда [сказать] если то, что исчезнет — это глина, а то, что останется — это жемчужина в раковине. [Другими словами, а что если у тебя в руках будет журавль, а синица будет летать в небе?!]

3. Достоинство *джихада* на пути Аллаха и величие награды за него, потому что воздаяние за один выход утром или вечером [на пути Аллаха] будет лучше этого мира со всем тем, что в нём есть.

4. Награда за *джихад* велика потому, что человек рискует своей жизнью, желая достичь довольства Всевышнего Аллаха. К тому же следствием *джихада* является возвышение слова Аллаха, оказание поддержки Его религии и распространение Его шариата, для того чтобы люди следовали прямым путём. И он [*джихад*] подобен макушке [горба верблюда, если сравнивать ислам с ним], то есть является вершиной ислама, как это приводится в хадисе Му'аза ибн Джабаля [который передал ат-Тирмизи 2616, сказав, что это «хороший достоверный хадис». Шейх аль-Альбани назвал хадис достоверным. См. «ас-Сильсиля ас-сахиха» 1122].

К пользам хадиса можно отнести также:

5. К охране границ ислама */рибат/* относится и требование знаний, как об этом говорят учёные. Потому что тот, кто требует знания и распространяет их, подобен *мурабиту* — стражнику, жертвующему своей жизнью для защиты ислама и мусульман. Если же требующий знания живёт в те времена и в тех местах, где он подвергает себя опасности, то его награда ещё больше.

٤٠٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «انْتَدَبَ اللهُ – وَلِمُسْلِمٍ: تَضَمَّنَ اللهُ – لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ، لَا يُخْرِجُهُ إِلاَّ جِهَادٌ فِي سَبِيلِي، وَإِيمَانٌ بِي، وَتَصْدِيقٌ بِرَسُولِي، فَهُوَ عَلَيَّ ضَامِنٌ: أَنْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ أُرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ نَائِلاً مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ».

404. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Аллах поручился…***» — в версии Муслима приводится: «***Аллах гарантировал тому, кто вышел на Его пути*** — далее следуют слова Самого Аллаха: — ***и кого вывела*** [из дома] ***только борьба на Моём пути, вера в Меня и Моего посланника, то Я гарантирую, что введу его в Рай, либо верну в тот дом, из которого он вышел, и при этом у него будет награда и военная добыча, которую он приобрёл***» (аль-Бухари 3123 и Муслим 1876).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Щедрость Всевышнего Аллаха, ведь Он сам Себя обязал этой великой наградой для *муджахидов*.

2. Достоинство *джихада* на пути Аллаха, поскольку осуществляющему его ждёт великая прибыль:

— Либо величайшее свидетельство, благодаря которому *муджахид* приобретёт высокое место в Раю вместе с пророками и правдивыми, либо возвращение домой с огромной наградой и прощёнными грехами.

— Если он приобретёт и трофеи, то это будет милостью Аллаха, которую Он проявляет, кому пожелает, поистине, Аллах обладатель великой милости.

3. Ибн Дакык аль-‘Ид в «Ихкам аль-Ахкам» (4/226) сказал: «Хадис содержит довод на то, что такой награды не получит тот, кто не имел искреннего намерения, которое было очищено от желания приобрести что-либо мирское». Ат-Табари ска-

зал: «Если основа его намерения — возвысить слово Аллаха, то не навредит ему то, какие мысли придут после этого».

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Указание на обязательность проявления искренности во всём, что касается возвышения и распространения Слова Всевышнего Аллаха, и в первую очередь искренность в приобретении шариатских знаний. В наше время, к великому сожалению, есть люди, которые требуют знания для того, чтобы спорить с глупцами. Они называют свои проекты «Опровержение» и т.д., занимаясь день и ночь тем, что выискивают ошибки других, пишут многостраничные опровержения, записывают ролики и прямые трансляции только для того, чтобы привлечь внимание к себе или к своему проекту, отвлекаясь сами и отвлекая свою аудиторию от действительно важного, а именно: от изучения Корана и Сунны. Сообщается, что Ка'б ибн Малик, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Того, кто приобретал знания, намереваясь соперничать с учёными, спорить с глупцами или чтобы люди смотрели на него с почтением, Аллах введёт в Огонь***"»[1].



[1] См. «Сахих ат-Таргъиб уа-т-тархиб» 106, «Сахих аль-Джами' ас-сагъир» 6383.

* وَلِمُسْلِمٍ: «مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللهِ – وَاللهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللهِ – كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ، وَتَوَكَّلَ اللهُ لِلْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِهِ بِأَنْ تَوَفَّاهُ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يُرْجِعَهُ سَالِماً مَعَ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ».

٤٠٥) وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَكْلُومٍ يُكْلَمُ فِي سَبِيلِ اللهِ إِلاَّ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَكَلْمُهُ يَدْمَى، اللَّوْنُ لَوْنُ دَمٍ، وَالرِّيحُ رِيحُ مِسْكٍ».

* У Муслима приводится: «***Сражающийся на пути Аллаха — а Аллах лучше знает, кто сражается на Его пути — подобен тому, кто непрерывно постится и молится. Аллах поручился за сражающегося на Его пути: Он введёт его в Рай, если тот погибнет, или благополучно вернёт его обратно с наградой и военной добычей***» (хадис от Абу Хурайры привели аль-Бухари 2787 и Муслим 1878).

405. От него же [то есть от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах] передаётся: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: “***Раны того, кто получил их на пути Аллаха, в День воскресения будут источать кровь. Её цветом будет цвет крови, а вот запахом — запах мускуса***”» (аль-Бухари 5533 и Муслим 1876).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Указание на достоинство *джихада* [на пути Всевышнего Аллаха]. Многочисленны его достоинства и велика награда за него по той причине, что *джихад* есть возвеличивание ислама.

2. Указание на достоинство мученической смерти */шахады/* на пути Аллаха и на воздаяние за это, а также на достоинство получения ранений на пути Аллаха, так как они являются последствиями подчинения и проявления усердия в сражении с врагами Аллаха.

3. Указание на достоинство и почёт, которые в Судный день будут отличать раненого на пути Аллаха.

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Достоинство требования знаний на пути Всевышнего Аллаха, потому что вышедший на поиски знания подобен *муджахиду*.



٤٠٦) عَنْ أَبِي أَيُّوبِ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «غَدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ»، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ.

٤٠٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «غَدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ.

406. Абу Айюб аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Выступить*** [один раз] ***утром*** [в первой половине дня] ***на пути Аллаха или*** [один раз] ***вечером*** [во второй половине дня] ***— лучше, чем всё, над чем восходило и заходило солнце***"» (Муслим 1883).

407. Анас ибн Малик, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Выступить*** [единожды] ***утром на пути Аллаха или*** [единожды] ***вечером — лучше мира этого со всем, что в нём есть***"» (аль-Бухари 2792 и Муслим 1880).

К пользам хадисов можно отнести:

1. Если один выход на пути Всевышнего Аллаха имеет такое великое достоинство, то что же тогда говорить о многочисленных походах?

2. Оказание помощи Истине, будь это опровержение сомнений еретиков, безбожников или различных миссионеров с Запада, воюющих с исламом, желая покончить с ним, является одним из самых наилучших и великих видов *джихада* на пути Всевышнего Аллаха.

3. Целью *джихада* является распространение ислама и оказание ему поддержки. Поэтому идеологический разгром всех этих заблудших безбожников является великим *джихадом* на пути Аллаха. Просим Всевышнего Аллаха помочь мусульманам возвысить Его Слово наилучшим образом!

٤٠٨) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ ﷺ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ إِلَى حُنَيْنٍ – وَذَكَرَ قِصَّةً – فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلاً – لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ – فَلَهُ سَلَبُهُ»، قَالَهَا ثَلَاثاً.

٤٠٩) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ ﷺ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ – وَهُوَ فِي سَفَرٍ – فَجَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ، ثُمَّ انْفَتَلَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اُطْلُبُوهُ وَاقْتُلُوهُ»، فَقَتَلْتُهُ، فَنَفَّلَنِي سَلَبَهُ.

* وَفِي رِوَايَةٍ، فَقَالَ: «مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ؟» فَقَالُوا: ابْنُ الْأَكْوَعِ، فَقَالَ: «لَهُ سَلَبُهُ أَجْمَعُ».

408. Абу Катада аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды мы вышли с Посланником Аллаха ﷺ в Хунейн — здесь он упомянул эту историю — тогда Посланник Аллаха ﷺ сказал: "***Кто убьёт врага, имея доказательство этого, тот имеет право на его снаряжение***". Он повторил это трижды» (аль-Бухари 3142 и Муслим 1751).

409. Саляма ибн аль-Аква‘, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды к Пророку ﷺ, находившемуся в пути, явился шпион из числа многобожников. Он подсел к сподвижникам и стал говорить с ними, а затем незаметно ушёл. Тогда Пророк ﷺ сказал: "***Догоните и убейте его!***" И я [Саляма] убил его. Тогда [Пророк ﷺ] отдал мне его снаряжение» (аль-Бухари 3051).

В другой версии передаётся, что [Пророк ﷺ] спросил: «***Кто убил этого человека?***» [Люди] ответили: «Ибн аль-Аква‘». Тогда [Пророк ﷺ] сказал: «***Всё его снаряжение***[1] ***принадлежит ему***» (Муслим 1754).

[1] К снаряжению */ас-саляба/* относятся: одежда убитого, его конь и оружие.

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Тому, кто убил врага и предоставил доказательства, что его убил именно он, достанется всё снаряжение убитого.

2. Снаряжение принадлежит тому, кто убил врага, независимо от того, скажет ли об этом военачальник до начала войны или после её завершения [то есть это положение по умолчанию].

3. Предоставление снаряжения убитого тому, кто его убил — из раздела поощрения и воодушевления на битву с врагом.

4. Указание на необходимость казнить шпиона, которого враги отправляют для слежки за мусульманами. Если же отпустить его, то мусульманам будет нанесён вред: он сообщит об их положении и состоянии, о слабых местах [касающихся обороны, снаряжения и т.д.]. В отличие от послов, которым нельзя причинять вред [а тем более убивать], потому что они призывают к миру и согласию. Это есть проявление красоты ислама.

٤١٠) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللهِ ﷺ سَرِيَّةً إِلَى نَجْدٍ، فَخَرَجْتُ فِيهَا، فَأَصَبْنَا إِبِلاً وَغَنَماً، فَبَلَغَتْ سُهْمَانُنَا اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيراً، وَنَفَّلَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ بَعِيراً بَعِيراً.

410. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Однажды Посланник Аллаха ﷺ отправил военный отряд в Неджд, и я вышел вместе с ними. Нашими трофеями стали верблюды и бараны, и доля каждого составила двенадцать верблюдов. Затем Посланник Аллаха ﷺ добавил каждому из нас ещё по одному верблюду» (аль-Бухари 4338 и Муслим 1749).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Следует отправлять малочисленные отряды для ослабления врага. И это следует делать так, чтобы нападение было внезапным, если правитель [или главнокомандующий] видит в этом пользу [потому что все военные действия в шариате совершаются только под руководством правителя или назначенного им командующего].

2. Дозволенность трофеев для тех, кто принимал участие в битве. Это является отличительным признаком *уммы* Мухаммада [потому что прошлым общинам было запрещено присваивать военную добычу].

3. Военный отряд должен быть самостоятельным [то есть он самостоятельно выдвигается из населённого пункта, откуда их отправляет правитель], а не частью, отделившейся от основной армии. В этом случае они забирают все [захваченные] трофеи, которые и становятся их принадлежностью.

4. Дозволена дополнительная прибавка к [основным] трофеям, если правитель [главнокомандующий] видит в этом пользу. Эта добавка выдаётся из пятой части [которая уходит в государственную казну]. Другие же учёные считают, что можно [выдавать премиальные] из основных трофеев.

٤١١) وَعنه عن النَّبيِّ ﷺ قال: «إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الأَوَّلِينَ وَالآخَرِينَ، يُرْفَعُ لِكُلِّ غَادِرٍ لِوَاءٌ، فَيُقَالُ: هَذِهِ غَدْرَةُ فُلاَنِ بْنِ فُلَانٍ».

411. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Пророк ﷺ сказал: «***Когда Аллах соберёт*** [то есть воскресит в День Суда] ***первые и последние поколения, тогда над каждым вероломным установят знамя***[1]***, затем скажут*** [или на знамени будет написано]: ***“Это вероломство такого-то сына такого-то”***» (аль-Бухари 6177 и Муслим 1735).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Запрещено поступать вероломно с теми, с кем мусульмане подписали договор о перемирии или какое-либо соглашения о ненападении. Самое худшее вероломство, которое может произойти, это вероломство командующего войском, потому что его действие причислят исламу, искажая тем самым его [светлый образ] и отпугивая людей от него. В отличие от того случая, когда вероломно поступит какое-либо другое лицо, ведь тогда это свяжут только с ним. Если же между главнокомандующим и неверующими есть договор о перемирии, однако он опасается, что они не будут соблюдать его, то он должен предупредить их о разрыве договора. Как сказал Всевышний Аллах: «**А если ты опасаешься измены со стороны людей, то отбрось договорные обязательства, чтобы все оказались равны. Воистину, Аллах не любит изменников**» (сура «аль-Анфаль», аят 58).

2. Хадис предупреждает проявление вероломства в любой его форме, независимо от того, доверил ли тебе человек свою кровь [жизнь], честь, имущество или сокровенные тайны. И если ты предаёшь его, то поступаешь вероломно, не оправдав его ожиданий относительно твоей честности и надёжности.

---

[1] В одной из версий Муслима приводится, что это знамя будет воткнуто вероломному в задний проход или возле него.

3. Для человека, поступающего вероломно, это обернётся в День воскресения ужасным позором и унижением. Потому что на этом свете он может скрыть своё предательство, но [в Судный день] ему будет воздано за его умысел, и он будет наказан позором. Ведь это худшее вероломство: [поступать предательски] с тем, кто тебе доверился, а ведь Пророк ﷺ сказал: «***Не поступай вероломно с тем, кто поступил вероломно с тобой***» (Абу Дауд 3534).

К пользам хадиса можно отнести также:

4. Тот, кто поступает вероломно, позорит своего отца. Потому что в Судный день возвестят перед всеми людьми: «Это вероломство такого-то сына такого-то». Поэтому следует воспитывать своих детей так, чтобы они никогда не обманывали и не поступали вероломно по отношению к другим людям.

5. Это относится и к требующему знания, которому люди доверились в вопросах религии, а он не оправдал их ожиданий, перестав обучаться, распространять знания и обучать их. Более того, следуя своим страстям, стал сеять среди людей смуту своими словами и делами, отдаляя людей от тех, кто распространяет истинные шариатские знания.

٤١٢) وَعَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً وُجِدَتْ فِي بَعْضِ مَغَازِي النَّبِيِّ ﷺ مَقْتُولَةً، فَأَنْكَرَ النَّبِيُّ ﷺ قَتْلَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ.

412. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что во время одного из военных походов Пророка ﷺ была найдена убитая женщина, и тогда Пророк ﷺ запретил убивать женщин и детей. (аль-Бухари 3015 и Муслим 1744).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Тот, против кого можно вести сражение — это мужчины из числа неверующих, которые воюют [против мусульман].

2. Нельзя сражаться против женщин, детей, стариков и служителей храмов [других конфессий], которые не воюют [против мусульман. Потому что война в шариате узаконена для устранения вреда, исходящего от неверующих, которые противостоят тем, кто призывает к исламу. Если женщины и старики относятся к военным, наряду с теми, кто помогает своими знаниями в войне против мусульман, то с ними сражаются и их убивают. Если приходится использовать оружие массового поражения, при котором нет возможности отделить женщин и детей от воюющих, то в такой ситуации главнокомандующий рассматривает возможные последствия и принимает [взвешенное] решение, исходя из вреда или пользы [применения такого оружия].

٤١٣) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ ابْنَ الْعَوَّامِ شَكَيَا الْقَمْلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي غَزْوَةٍ لَهُمَا، فَرَخَّصَ لَهُمَا فِي قَمِيصِ الْحَرِيرِ، فَرَأَيْته عَلَيْهِمَا.

413. Передают со слов Анаса ибн Малика, да будет доволен им Аллах: «Во время одного из военных походов ʻАбдуррахман ибн ʻАуф и Зубайр ибн ʻАууам, да будет доволен Аллах ими обоими, пожаловались Посланнику Аллаха ﷺ на укусы вшей[1], и тогда им двоим он дозволил носить шёлковые рубашки. Потом я видел их в таких рубашках» (аль-Бухари 2920 и Муслим 2076).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Из слов «им двоим он дозволил» мы извлекаем пользу о том, что шёлк является запретным для мужчин [если только человек не попадёт в подобную ситуацию].

2. В случае необходимости [мужчинам] дозволено надевать шёлк, например, при лечении чесотки или от укусов насекомых [вшей, клопов и т.д.]. Более того [некоторые учёные] дозволили надевать шёлк во время войны, чтобы показать своё превосходство над неверующими и высокомерие по отношению к ним [так как на войне это дозволено], а также свою силу и мощь, потому что в этом есть польза, например, унижение врага. Таким образом, это является исключением из того запрета, о котором говорится в других хадисах.

[1] Важное замечание: когда люди читают подобные хадисы, они ни в коем случае не должны позволять себе плохо думать о сподвижниках, будто они были нечистоплотными людьми. Так как многие зачастую упускают те условия, в которых сподвижники передвигались, и то количество дней, которое занимали военные походы. Они были первыми, кто наилучшим образом придерживался той чистоты, к которой призывал ислам, и были далеки от пренебрежения и нерадивости к таким приказам.

٤١٤) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ﷺ قَالَ: كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا أَفَاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ، مِمَّا لَمْ يُوجِفِ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ، وَكَانَتْ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ خَالِصاً، فَكَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَعْزِلُ نَفَقَةَ أَهْلِهِ سَنَةً، ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي الْكُرَاعِ وَالسِّلاحِ عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللهِ ﷻ.

414. ʻУмар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Имущество [иудейского племени] бану ан-надыр было даровано[1] Аллахом Его Посланнику ﷺ, так как мусульманам не пришлось из-за этого скакать рысью на своих конях и верблюдах. Это [имущество полностью] принадлежало только Посланнику Аллаха ﷺ [то есть уходило в государственную казну]. Посланник Аллаха ﷺ выделял из него какую-то часть на ежегодное содержание своих жён, а оставшееся тратил на лошадей и оружие, готовясь к сражениям на пути Аллаха» (аль-Бухари 2904 и Муслим 1757).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Имущество племени бану ан-надыр стало из той категории трофеев [так называемые «холодные» трофеи], которое уходит на общие нужды мусульман [то есть в казну], потому что досталось им легко и без трудностей, которые обычно испытывают сражающиеся мусульмане. Поэтому всякое подобное имущество, которое неверующие оставляют, испугавшись мусульман или же исходя из договора, согласно которому они обязуются выплачивать определённое имущество, *джизью* или поземельный налог — всё это уходит в казну мусульман.

2. Определённая часть этого имущества выделяется на содержание правителя и его семьи.

3. Правитель должен распоряжаться казной мусульман и распределением «холодных» трофеев, расходуя имущество на

[1] «*Аль-фай*» — это имущество, которое мусульмане захватили у неверующих без ведения боевых действий.

благие и полезные дела, начиная с самого важного, а затем менее важного и т.д. В каждое время расходуется на то, что первостепенно.

4. Дозволено запасаться продуктами питания на будущее [про запас]. Это никак не противоречит упованию на Всевышнего Аллаха, ведь Пророк ﷺ лучший из уповающих, но несмотря на это он ﷺ отложил провизию, необходимую для содержания его семьи на год вперёд.



٤١٥) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﵄ قَالَ: أَجْرَى النَّبِيُّ ﷺ مَا ضُمِّرَ مِنَ الْخَيْلِ مِنَ الْحَفْيَاءِ، إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ، وَأَجْرَى مَا لَمْ يُضَمَّرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ.

قَالَ ابْنُ عُمَرَ: وَكُنْتُ فِيمَنْ أَجْرَى.

* قَالَ سُفْيَانُ: مِنَ الْحَفْيَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ خَمْسَةُ أَمْيَالٍ أَوْ سِتَّةٌ، وَمِنْ ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ مِيلٌ.

415. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Однажды Пророк ﷺ [велел] устроить скачки от аль-Хафйи до Санийат аль-Уада‘ на подготовленных лошадях[1], а от ас-Санийат [этого же перевала] до мечети бану зурайк на неподготовленных». Ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, сказал: «Я был из тех, кто скакал [на этих лошадях]» (аль-Бухари 420 и Муслим 1870).

Суфьян, да помилует его Аллах, сказал: «Расстояние от аль-Хафйи до Санийат аль-Уада‘ около пяти или шести миль, а от ас-Санийат до мечети бану зурайк — одна миля».

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Узаконено изучение военного искусства и любых наук, связанных с ведением военных действий, а также учения и тренировки для того, чтобы быть готовыми противостоять врагу. Подготовка и учения меняются в зависимости от времени [в котором человек живёт], так как каждый его период имеет своё оружие и свои предметы военного сражения, а также различные подходы к обучению.

[1] Это лошади, которых хорошо откармливали, а затем постепенно убавляли их порцию корма до тех пор, пока они не становились стройными. Это подобно «сушке» спортсменов. Неподготовленные же лошади отличались большим весом и меньшей выносливостью.

2. Есть вероятность того, что эти соревнования проводились с вручением призов или же без них. В любом случае подобное является дозволенным, даже если получение приза является одной из разновидностей азартных игр, так как в этой подготовке [к *джихаду*] есть большая польза. Шариатское правило гласит: «Если польза перевешивает вред и превосходит его настолько, что он становится незначительным, то совершение этого вреда прощается».

3. Это не ограничивается только скачками. Сюда относится всё, что помогает в войне против врага [оружие, транспорт и т.д.]. Поэтому победителю дозволено выдавать приз, как это приводится в хадисе «***Нет приза*** [то есть призовых ставок и наград]***, кроме как в стрельбе из лука и в скачках на лошадях и верблюдах***». Это мнение большинства учёных. Шейхуль-ислам Ибн Теймийя добавил к этому науки [то есть соревнования и конкурсы], связанные с военным делом, дозволив делать ставки на это и получать призы, потому что это также способствует подготовке к *джихаду*. [Некоторые учёные, среди которых шейх аль-Альбани, считали, что не стоит воспитывать поколение людей, которое будет участвовать в религиозных конкурсах ради призов, ведь всё стоит делать только ради Всевышнего Аллаха. Другие же учёные считают это недозволенным для взрослых, но дозволенным для детей, так как у них ещё не сформирована религиозная осознанность. Что касается взрослых людей, то запрет связан с тем, что им не дозволено добиваться мирского посредством того, что должно совершаться ради довольства Аллаха, так как это является разновидностью многобожия. И Аллаху ведомо лучше].

4. Эти и другие похвальные виды спорта, которые дают энергию и укрепляют тело, что важно при ведении *джихада*, являются узаконенными и желательными при наличии правильного намерения, так как расцениваются как один из видов поклонения. Мы умалчиваем о том искушении, в котором оказалась нынешняя молодёжь, занимаясь таким бесполезным видом спорта, как футбол и т.д. [а тем более компьютерные игры]. Играя в них, человек не приобретает ни опыта, ни знаний, не говоря уже о том, что они впустую тратят время и

оставляют совершение обязательных вещей, а также пожирают имущества людей без права.

5. Если устраиваются соревнования по скачкам [на лошадях или верблюдах] или стрельбе из оружия и т.п., то для этого дозволено устанавливать цели [то есть финиш и мишень]. Поэтому Пророк ﷺ для подготовленных лошадей определил расстояние около шести миль, а для неподготовленных — одну милю.



٤١٦) وَعَنْهُ قَالَ: عُرِضْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعَ عَشْرَةَ، فَلَمْ يُجِزْنِي، وَعُرِضْتُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْخَنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسَ عَشْرَةَ، فَأَجَازَنِي.

416. ʻАбдуллах ибн ʻУмар, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Меня представили Посланнику Аллаха ﷺ в день битвы при Ухуде — тогда мне было четырнадцать лет, и он не позволил мне участвовать в сражении. Затем меня представили ему в день битвы Хандак, когда мне исполнилось пятнадцать, и тогда он позволил мне [участвовать в сражении]» (аль-Бухари 2664 и Муслим 1868).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Битва при Ухуде состоялась в третьем году хиджры, а битва Хандак [у Рва] в пятом году хиджры. Когда произошла битва при Ухуде, Ибн ʻУмару, да будет Аллах доволен им и его отцом, было четырнадцать лет, то есть он был несовершеннолетним, поэтому [Пророк ﷺ] посчитал, что он не сможет воевать. Во время битвы Хандак Ибн ʻУмару было почти 16 лет, и он считался взрослым [способным воевать]. Поэтому Пророк ﷺ не дозволил ему участвовать в первой битве, но дозволил во второй.

2. Совершеннолетие наступает по достижении пятнадцати лет [по лунному календарю] или до этого возраста, если появились ночные поллюции или волосы на лобке — рост грубых волос вокруг полового органа. Это относится к ребёнку мужского пола. Что касается совершеннолетия девочек, то их отличает ещё одна особенность — начало менструального цикла, который и является признаком их полового созревания.

3. Главнокомандующий [или правитель] должен производить осмотр военнослужащих и проверку их оружия, потому что это обеспечивает хорошую боевую готовность [в случае нападения]. Это зависит от решительности, которой должен обладать правитель. Ему следует возвращать домой тех, кто не способен воевать, например, слабых, больных и паникёров.

К тому же, ему необходимо проводить ревизию оружия и другого военного снаряжения, списывать непригодное для битвы, и снаряжать другим. По этим и другим причинам он должен следить за боевой готовностью армии.



٤١٧) وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَسَمَ فِي النَّفَلِ، لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ، وَلِلرَّجُلِ سَهْماً.

417. Передают со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Умара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что при делении трофеев Посланник Аллаха ﷺ выделял коню две доли, а всаднику [который сражался на ней] — одну. (аль-Бухари 2863 и Муслим 1762)

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. «*Ан-нафаль*» — это дополнительная часть трофеев, которую при распределении правитель добавляет к основным. Всевышний Аллах говорит: «**Они спрашивают тебя о трофеях. Скажи: “Трофеи принадлежат Аллаху и Посланнику”**» (сура «аль-Анфаль», аят 1). В этом аяте, как и в хадисе, подразумеваются основные трофеи */аль-ганима/*. Правитель выделяет добавку [что-то вроде премиальных], помимо основной доли трофеев [которую обязательно получают участники военного похода]. В этом хадисе подразумеваются основные трофеи */аль-ганима/*.

2. Всаднику из трофеев выделяется три доли: одна для него и две для его коня. Пешему или всем тем, кто едет не на коне, а, например, на осле, верблюде или муле и т.д. выделяется одна доля. [И Аллаху ведомо лучше, являются ли эти слова мнением шейха Бассама или разногласием среди учёных].

3. Распределение [дополнительной доли трофеев] происходит после извлечения из трофеев положенной доли каждого участника сражения. [То есть после того, как каждый участник битвы получил свою долю трофеев и была выделена пятая её часть в казну, правитель сам выдаёт эту добавку, исходя из той пользы, которую принёс вознаграждаемый. Доли в этом случае могут быть неравными от человека к человеку].

٤١٨) وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يُنَفِّلُ بَعْضَ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً، سِوَى قَسْمِ عَامَّةِ الْجَيْشِ.

418. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ [иногда] давал дополнительную долю трофеев некоторым военным отрядам, помимо той доли, которую они делили с армией в целом.
(аль-Бухари 3135 и Муслим 1750)

Польза, извлекаемая из хадиса:

1. Дополнительная доля — это та, которая выдаётся помимо основной доли *муджахидов*, в соответствии с тем решением, которое примет правитель, исходя из пользы [и справедливости]. Ибн Дакык аль-ʻИд сказал: «Хадис содержит указание на то, что правитель имеет право на распределение имущества в том направлении, где это будет более полезным…» [и это главное отличие хаууариджей от *ахлюс-сунна*, потому что ещё со времён Пророка ﷺ хаууариджи выступают против этого и утверждают, что ислам — религия равенства, а *ахлюс-сунна* считают, что ислам — это религия справедливости].

2. Узаконено выделять определённой части армии или отличившимся отрядам дополнительную долю трофеев сверх основной, если это делается в целях поощрения, мотивации или получения какой-либо другой пользы.

3. Действие Пророка ﷺ является доказательством того, что это не влияло на их искренность и не уменьшало награды [у Аллаха], если их изначальным намерением было сражение и подвергание себя опасности ради возвышения слова Аллаха.

4. Ибн Дакык аль-ʻИд в «Ихкам аль-Ахкам» (4/244) сказал: «Этот хадис связан с вопросами проявления искренности в делах и тем, что может навредить или не навредить этому, если к ней добавятся другие намерения и цели. Это очень тонкой вопрос. Как же он может быть связан с темой *джихада*, и почему сражающимся выделяется дополнительная доля тро-

феев? Это делается для того, чтобы побудить их к ещё большему старанию и усердствованию на этом пути. Да, это может повлиять на цель сражения ради Аллаха. Однако в случае с Посланником Аллаха ﷺ это им не вредило, потому что так поступил сам Посланник Аллаха ﷺ. Это довод на то, что если человек имеет сопутствующие цели и намерения, выходящие за рамки поклонения, то это не влияет на его искренность, и в этом нет сомнения. Но сложность заключается в установлении чётких границ, способствующих определению внешнего фактора, который может навредить намерению, и выявлению сопутствующего намерения, которое может мешать проявлению искренности или, наоборот, не препятствовать этому, а быть дополнительным, не оказывающим никакого влияния. Это рождает многие другие вопросы, которые мы и затронули». [Стоит отметить, что сподвижники чётко знали границы, когда дополнительная награда в этой жизни вредит намерению, а когда не вредит, потому что они были воспитанниками Пророка ﷺ. Из всего этого мы понимаем, что Пророк ﷺ не начинал свой призыв с *джихада*, а начинал его с очищения [сердец], воспитания и обучения религии. Поэтому он ﷺ уделял огромное внимание тому, чтобы такое великое поклонение, как *джихад*, не переросло в ширк, а дела не стали тщетными. Да убережёт нас Аллах от подобного! Это является для нас большим уроком, благодаря которому мы знаем, с чего в первую очередь следует начинать и воспитывать *умму* — это единобожие (*таухид*) и искренность (*ихлас*). Подробно эта тема была изучена в «Арба'ин ан-Навави: *https://t.me/sorokhadisov/301*].

Ас-Сан'ани в «аль-'Удда» (4/539) сказал: «Учёные единогласны в том, что дозволено объединять намерение совершить хадж и заниматься торговлей во время него, желая и хаджа, и торговли. Об этом были ниспосланы слова Всевышнего: «**На вас нет греха, если вы ищете милость от своего Господа**» (сура «аль-Бакара», аят 198), ещё более ясно указывают на это слова Всевышнего: «**Но среди них есть такие, которые говорят: "Господь наш! Одари нас добром в этом мире и добром в Последней жизни"**» (сура «аль-Бакара», аят 201). Если человек желал тем самым добиться славы, то это ужасно. Если же изначальным

его намерением было совершение дела только ради Аллаха, и уже позже ему понравилось, что его стали хвалить, то в этом нет проблем». [Другими словами, если человек в основе сделал дело ради Лика Всевышнего Аллаха, но при этом ему стало приятно, когда его начали хвалить, то в этом нет проблем, так как Пророк ﷺ назвал подобную похвалу благой вестью для мусульманина, которая пришла раньше. Главное, чтобы подобная похвала не стала причиной того, что впоследствии человек станет совершать благие дела, чтобы его ещё больше хвалили. В таком случае его намерение будет испорчено]. Подробно эта тема разбиралась в «Адабуль-Муфрад»: *https://t.me/adabulmufrad/947*].



٤١٩) عَنْ أَبِي مُوسَى عَبْدِ اللهِ بْنِ قَيْسٍ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا».

419. Передают со слов Абу Мусы ‘Абдуллаха ибн Кайс [аль-Аш‘ари], да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «***Кто поднял против нас оружие, тот не из нас*** [значит он совершил большой грех]» (аль-Бухари 7071 и Муслим 100).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Выступать против правителей, даже если от них исходит нечто порицаемое, запрещено до тех пор, пока они явно не проявят своего неверия. Выступление против них приведёт к кровопролитию, убийству и запугиванию невинных людей, они лишатся покоя и безопасности, а общественный порядок будет нарушен — всё это намного хуже того нечестия, которое совершает правитель.

2. Если выступление против правителя является запретным, несмотря на нечестие, совершаемое им, то что говорить о подчинении тому правителю, который придерживается прямого пути и справедливости?!

3. Запрещено запугивать мусульман, поднимая против них оружие или что-либо подобное [например, палку], даже если это происходит в шутку.

٤٢٠) عَنْ أَبِي مُوسَى ﷺ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يُقَاتِلُ شَجَاعَةً، وَيُقَاتِلُ حَمِيَّةً، وَيُقَاتِلُ رِيَاءً، أَيُّ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللهِ هِيَ الْعُلْيَا، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللهِ».

420. Абу Муса, да будет доволен им Аллах, рассказывал: «Однажды Посланника Аллаха ﷺ спросили о человеке, сражающемся из храбрости, сражающемся под воздействием ярости [за родину или народ] или сражающемся напоказ — который из этих находится на пути Аллаха? На что Посланник Аллаха ﷺ ответил: "***Кто сражается ради того, чтобы слово Аллаха было превыше всего, тот и находится на пути Аллаха Великого и Всемогущего***"» (аль-Бухари 123 и Муслим 1904).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Основой праведного или скверного деяния является намерение. Намерение является осью [стержнем] любого дела.

2. Поэтому кто сражается с неверующими напоказ, или из ярости, или желая показать свою смелость, или ради достижения других мирских целей, тот он не является тем, кто сражается на пути Аллаха.

3. Сражающимся на пути Аллаха [словами или делами] является тот, кто сражается только ради возвышения слова Аллаха [чтобы Единобожие было превыше всего].

4. Если к намерению человека возвысить слово Аллаха добавится намерение получить какие-либо трофеи, то будет ли он считаться тем, кто находится на пути Аллаха?

> • Ат-Табари сказал: «Ему это не навредит, как говорит большинство учёных, если намерение приобрести какие-либо трофеи появилось после его первоначального праведного намерения [возвысить слово Аллаха]. Это относится ко всем делам, совершаемым человеком ради поклонения Аллаху или приближения к Нему».

• Всевышний Аллах сказал: «**На вас нет греха, если вы ищете милость от своего Господа**» (сура «аль-Бакара», аят 198), имея в виду торговлю во время поездки в хадж.

• Когда сподвижники, да будет доволен ими всеми Аллах, вышли на битву в день Бадра, их намерением было захватить караван курайшитов [хотя на самом деле это имущество принадлежало сподвижникам, но было отобрано у них многобожниками]. Тогда Всевышний Аллах сказал: «**Вы пожелали, чтобы вам достался невооружённый отряд**» (сура «аль-Анфаль», аят 7).

5. Защита святынь ислама от врагов — кто был убит в таком сражении, тот является *шахидом*. Как сказал Пророк ﷺ: «***Тот, кто погибнет, защищая своё имущество, станет шахидом…***».

К пользам хадиса можно отнести также:

6. Тот, кто сражается физически или информационно, например, ведя блоги в интернете из гнева или ярости, что его несправедливо обидели, не является *муджахидом* на пути Всевышнего Аллаха, как и тот, кто сражается из ярости и гнева за свою страну или народ. Поэтому если бы такие блогеры были искренними, то они воспользовались бы наличием многотысячной публики, подписанной на них, и рассказывали бы им о Единобожии и предостерегали бы от многобожия. Но у них нет таких видео, нет ни призывов к *таухиду*, ни разъяснения вопросов, связанных с *таухидом* и *ширком*. Даже если они сами не обладают такими знаниями, то могли бы рекламировать тех, кто занимается призывом. Поэтому такие люди не достойны называться *муджахидами* на пути Аллаха. Всевышний Аллах может унизить их как на этом, так и на том свете. Просим Всевышнего Аллаха о благополучии и об избавлении от подобной участи!

Книга об освобождении рабов

كِتَابُ الْعِتْقِ

Лексическое значение слова «*аль-ʻиткъ*»: оно происходит от глагола «*ʻатакъа*» — быть свободным, которое используют при описании рванувшего вперёд коня, который опередив всех, первым пришёл к финишу. Глагол «*ʻатакъа*» используют в речи, когда говорят о птенце, который, научившись летать, вырвался на свободу и покинул гнездо. Так и раб, получив свободу, отправляется куда пожелает.

Шариатское значение слова «*аль-ʻиткъ*» — это освобождение раба от рабства. Доводом на это являются Коран, Сунна и единогласное мнение общины.

Что касается Книги Аллаха, то Аллах говорит: «**…он должен освободить верующего раба**» (сура «ан-Ниса», аят 92).

Что касается Сунны, то здесь доводов очень много. К примеру, хадис, приведённый в двух «Сахихах» [аль-Бухари и Муслима] со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что

Пророк ﷺ сказал: «***Если кто-нибудь освободит*** [верующего] ***раба, то за каждый орган его тела Аллах избавит от Огня каждый орган тела*** [того, кто дал свободу рабу]***, и даже его половой орган за половой орган*** [раба]» (аль-Бухари 6715 и Муслим 1509), а также те хадисы, которые будут приведены в этой главе.

Умма единогласна в том, что освобождение раба — это действительный [узаконенный] акт, а также действие, приближающее к Аллаху.

Здесь есть два объекта изучения. Первый: о достоинстве [освобождения раба], и второй: о позиции, которую занимает ислам по отношению к вопросу об освобождении рабов.

Что касается достоинства этого, то будет достаточно достоверного хадиса [который был упомянут выше] и того хадиса, который приводит ат-Тирмизи [под номером 1547] от Абу Умамы и других сподвижников о том, что Пророк ﷺ сказал: «***Любой мусульманин, который освобождает*** [раба] ***мусульманина, тогда это будет для него спасением от Огня***». Хадисов и приданий, побуждающих к освобождению рабов, большое количество.

Всевышний Аллах сделал освобождение раба первым видом искупления, благодаря которому человек получал прощение грехов, ошибок и разных прегрешений, а также приобретал огромную награду, которая была равноценна тому благому делу, которое он совершил. Нет лучшего благочестия, чем освобождение мусульманина от рабства, когда он был чьей-то вещью. Освобождение, благодаря которому он возвращался к своей человеческой природе, после того как был подобен животному, которым управляли и распоряжались [как хотели]. Поэтому тот, кто освобождает раба, получает награду от Аллаха, а ведь у Всевышнего Аллаха наилучшее вознаграждение!

Что касается второго объекта изучения, то некоторые враги ислама, заявляют о том, что установления исламского шариата, касающиеся рабовладения, являются варварскими. Поэтому мы желаем разъяснить о том, какое место занимает вопрос рабовладения в исламе и других религиях, а также вкратце разъяснить позицию ислама относительно этого явле-

ния, потому что здесь не место [развёрнуто] говорить об этом. Рабовладение не присуще исламу [так как рабство существовало до него и после него], оно было распространено во всех уголках Земли.

Это было устоявшимся явлением у персов, римлян, вавилонцев, греков. Об этом в своих трудах говорили как Платон, так и Аристотель. Они считали, что человек может стать рабом по различным причинам, будь это война, плен, кража человека и даже продажа родителями своего ребёнка, равно как и крепостное право являлось одним из видов рабства. Они смотрели на рабов с презрением, заставляя делать самую унизительную и тяжёлую работу. Даже Аристотель, один из древнейших мыслителей, считал, что если раб умирает, то ему нет доли в будущей жизни, будь это Рай или Ад, что они как животные. Как и народ Фараона, который настолько мерзко поработил Бану Исраиль, что стал убивать их мужчин и оставлять в живых их женщин. Как и европейцы, которые самым наихудшим образом обращались с коренными жителями Америки после её завоевания. Это и есть рабство со всеми его причинами и последствиями, и оно было распространено задолго до прихода ислама. Упомянутые факты являются лишь малой частицей тех мерзостей, которые они совершали.

Давайте же посмотрим на рабство, которое имело место в исламе:

Во-первых, ислам сильно ограничил пути, посредством которых человек может стать рабом. Ислам провозглашает, что в своей основе люди свободны и не могут стать рабами, кроме как по одной единственной причине: если они попали в плен — и это могут быть только неверующие, которые воевали против мусульман. К тому же военачальник должен отбирать только тех пленных, которые пригодны для рабства, или предложить врагам выкупить их, или просто отпустить их без выкупа, в зависимости от того, какую пользу это принесёт всем. Это одна единственная причина, которая оправдывает рабство, она упомянута в достоверных текстах, более того, это соответствует здравому смыслу. Кто встаёт на пути, создавая преграду для [распространения] моих убеждений и призыва,

кто желает ограничить мою свободу, кто бунтует против меня и воюет со мной, то воздаянием такого станет моя вражда [и я буду воевать с ним], чтобы путь передо мной и моим призывом был открыт. Это и есть единственная причина, по которой возможно порабощение человека в исламе, а не путём разбоя, грабежа, продажи свободных людей для их порабощения, как это практиковалось в других обществах.

Во-вторых, ислам приказывает по-доброму относиться к рабам и проявлять к ним сочувствие, более того, он угрожает тем, кто обременяет раба непосильным трудом, изнуряющим его. Пророк ﷺ сказал: «***Бойтесь Аллаха в том, что касается ваших рабов***» (Ахмад 3/117, Ибн Маджах 2697). Он ﷺ сказал также: «***Необходимо кормить раба, одевать его и не обременять работой, которая ему не под силу***» (Муслим 1662).

Более того, ислам поднял статус рабов настолько, что назвал их братьями их хозяев. Пророк ﷺ сказал: «***Поистине, они ваши братья и ваши слуги, над которыми Аллах дал вам власть. И тот, чей брат*** [имеется в виду раб] ***находится под его властью, должен кормить их тем, что ест сам, и одевать их в ту*** [одежду]***, какую носит сам. Вы не должны обременять их работой, которая им не под силу, а если делаете это, то помогайте им*** [в их тяжёлом труде]» (аль-Бухари 2545 и Муслим 1661). Ислам поднял их статус, приказав обращаться к ним достойно, чтобы они не чувствовали своего низкого положения. По этому поводу Пророк ﷺ сказал: «***Пусть никто из вас не говорит: “Мой раб и моя рабыня”, ибо все вы — рабы Аллаха, а все ваши женщины — рабыни Аллаха, а*** [лучше] ***говорите: “Мой юноша и моя девушка” или “мой мальчик и моя девочка”***» (аль-Бухари 2552 и Муслим 2249). Потому что в исламе критерием почтительного отношения к человеку как на этом свете, так и на том, является не его родословная и знатное происхождение, а равенство и духовная ценность: «**Самый почитаемый перед Аллахом среди вас — наиболее богобоязненный**» (сура «аль-Худжурат», аят 13).

Благодаря своим знаниям и силе многие из вольноотпущенников [то есть бывших рабов] возвысились так, как не возвышались их [бывшие] хозяева. Они руководили армиями,

правили народами, управляли судами и занимались другой почётной деятельностью, которая возвеличила их. Вместе с тем шариат возвысил положение раба тогда, когда стал побуждать к освобождению их из оков рабства. Побуждая к этому, шариат обещал спасение от адского Огня и успех в Раю, и выше мы немного упоминали об этом. Затем шариатом был установлен ряд причин, которые вызывали необходимость освобождения раба. Одни из них были принудительного характера, другие добровольного.

К причинам, обязывающим человека освободить раба, относятся:

1. Если хозяин ранит [или покалечит] раба, то обязан сразу освободить его. В одном из хадисов приводится, что когда хозяин отрубил нос своему рабу, Пророк ﷺ сказал: «***Иди, ты свободен***». Тогда тот спросил: «О Посланник Аллаха, а чей же я вольноотпущенник?» Он ﷺ ответил: «***Вольноотпущенник Аллаха и Его посланника***» (Абу Дауд 4519, Ибн Маджах 2680).

2. Если кто-либо освобождал свою часть раба, то он был обязан выплатить остальным владельцам раба их доли [то есть выкупить его у них], чтобы дать рабу полную свободу. [Раньше имела место такая практика, как совместная покупка раба несколькими людьми.] В хадисе говорится: «***Если человек освобождает свою долю раба, которым он владеет совместно с другими, то необходимо по справедливости оценить этого раба, после чего человеку следует выплатить совладельцам их доли и дать рабу свободу***» (аль-Бухари 2522).

3. Если человек купил раба, а затем узнал, что тот является его родственником, то он обязан его освободить, так как в хадисе Пророка ﷺ приводится: «***Если кто-либо приобрёл родственника*** [который находится в пределах запрещённых степеней — *махрам*]***, то он становится свободным***» (Абу Дауд 3949, Ибн Маджах 2524 и др.).

Это есть причины принудительного характера, которые вынуждают человека освободить своего раба и лишают его власти над ним. Они указывает на позицию шариата относительно этого вопроса и на действенность постановления об

освобождении рабов, по причине которого человек не имеет выбора [освобождать или не освобождать], как не имеет и возможности вернуть себе этого раба. Помимо всего, шариат установил, что освобождение раба станет избавлением от клятвы или искуплением определённых грехов. Более того, освобождение раба является самым первым видом искупления, например, за близость с супругой [с супругом] в запретное время месяца рамадан, или за слова мужчины «Ты мне подобна матери», которые он высказал своей жене, а после этого захотел с ней близости, или же при совершении убийства.

Религия величия, почёта и равенства

И как после этого европейцы и те, кто уподобляется им, могут обвинять ислам в том, что в его шариате есть установления, касающиеся рабства, и кричать о свободе и правах человека?! Они, которые порабощали народы, унижали целые нации, превращали их в рабов на их же земле, пожирали их имущество, сделав дозволенными для себя их дома! Как они смеют поднимать свои головы?! Они, которые обращаются с некоторыми представителями своего населения хуже, чем с рабами! Как же велика разница между равенством, провозглашённым в исламе, и тем, как обращались ещё совсем недавно с темнокожими в Америке, запрещая им даже ходить в школы, занимать какие бы то ни было посты и должности, считая их подобными животным. Как далёк ислам с его мягкостью и милостью от того, что делают европейцы с военнопленными в своих засекреченных тюрьмах! Какая великая пропасть между сострадательным исламским государством, которое утверждает, что все люди, независимо от их социального положения, вероисповедания и национальности, являются единой общиной [то есть полноправными гражданами государства] со своими правами и обязанностями, с одной стороны, и тем, как поступала преступная Франция со свободными гражданами Алжира в их же стране и на их же земле, с другой стороны! Поэтому всё, что они заявляют — ложно! [Как и их банковская система, которая превращает своих заёмщиков в рабов. Человек берёт в банке кредит, затем, по сути, работает на этот

банк, чтобы вернуть долг, а банк при этом не содержит заёмщика: не предоставляет ему ни жилья, ни пищи, ни одежды. К тому же человек живёт в постоянном страхе, что банк отберёт у него имущество, оставленное им в залог. Как же сильно это отличается от той системы, которая установлена в шариате.]

И после всего этого хочется сказать, разве не пришло время задуматься всем тем, кто «исправляет» и «оживляет» ислам, чтобы, удалив пелену с глаз, они обратились к беспристрастному и вдумчивому изучению ислама и обнаружили, как много внимания в исламе уделяется обретению людьми простого человеческого счастья как в настоящем, так и в будущем.

О Аллах, помоги Своей религии и всем тем, кто призывает и исправляет её!



٤٢١) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَعْتَقَ شِرْكاً لَهُ فِي عَبْدٍ، فَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ، قُوِّمَ عَلَيْهِ قِيمَةَ عَدْلٍ، فَأَعْطَى شُرَكَاءَهُ حِصَصَهُمْ، وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ، وَإِلاَّ فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ».

421. Передают со слов ʻАбдуллаха ибн ʻУмара, да будет Аллах доволен им и его отцом, что Посланник Аллаха ﷺ, сказал: «***Кто освобождает свою долю раба*** [купленного совместно с кем-либо]***, имея при этом сумму, равную стоимости всего раба, то справедливо расчитав её, он должен отдать совладельцам сумму*** [денег]***, равную их долям и*** [полностью] ***освободить раба.*** [Если у него не хватает денег, чтобы вернуть их совладельцам соответственно их долям]***, то раб освобождается*** [частично] ***пропорционально его доле***» (аль-Бухари 2522 и Муслим 1501).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

1. Дозволенность иметь долю в совместном владении рабом или рабыней [при этом никому не дозволено вступать с ней в половую близость, если только кто-либо из них не женится на ней].

2. Если кто-либо освобождает свою долю в совместном владении рабом, то в обязательном порядке должны освобождаться и все остальные доли [то есть раб должен получить полную свободу], если у человека есть возможность рассчитаться с совладельцами раба, доли которых должны быть справедливо оценены и возвращены им.

3. Если у того, кто освободил свою долю в совместном владении рабом, нет достаточной суммы, чтобы рассчитаться с совладельцами за их доли, тогда только эта часть раба совладельцами считается свободной. Некоторые учёные утверждают, что раб [обязательно] должен быть освобождён, однако [или с условием], что раб будет работать, чтобы самому выплатить всем своим хозяевам их доли. Как видно в этом вопро-

се есть разногласия [но более правильное мнение гласит, что раба отправляют работать, чтобы он смог выкупить сам себя, и Аллаху ведомо лучше].

4. Если один из совладельцев раба, освобождает его, то раб зависит от остальных совладельцев настолько, насколько им не выплатили справедливую стоимость этого раба. [Пример: если два человека владеют рабом, стоимость которого десять тысяч. Но один из них решает освободить свою часть раба и платит другому семь тысяч, то раб остаётся зависимым на три тысячи, а не на пять или шесть и т.д].

5. Указание на то, что шариат побуждал освобождать рабов.

٤٢٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَعْتَقَ شَقِيصاً مِنْ مَمْلُوكٍ، فَعَلَيْهِ خَلَاصُهُ فِي مَالِهِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ، قُوِّمَ الْمَمْلُوكُ قِيمَةَ عَدْلٍ، ثُمَّ اسْتُسْعِيَ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ».

422. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «***Кто освобождает свою долю раба, тот должен освободить его полностью посредством своего имущества. Если же у него нет необходимой суммы, то, рассчитав справедливую стоимость раба, его отправляют зарабатывать*** [остаток недостающей суммы, чтобы раб мог выкупить себя сам]***, но не следует создавать ему трудности***» (аль-Бухари 2492 и Муслим 1503).

Пользы, извлекаемые из хадиса:

Смысл этого хадиса подобен предшествующему, однако здесь есть добавление о том, что раба отправляют работать, если тот, кто его освободил, не может выплатить всю сумму сразу всем совладельцам раба.

1. Тот, кто освобождает раба соответственно своей доле [в совместном владении рабом], то в случае, если у него есть необходимая сумма денег, чтобы заплатить за всего раба, он обязан выплатить всем совладельцам соответственно их долям.

2. Если у того, кто освободил свою часть в совместном владении рабом, нет достаточной суммы [чтобы рассчитаться с совладельцами раба и освободить его полностью], то раб всё равно становится свободным. Однако от него требуется, чтобы он сам заработал недостающую сумму денег и вернул их другим своим хозяевам, и не следует создавать ему трудности в достижении этого. Поэтому необходимо обращаться к специалистам [чтобы знать, на какую работу его отправить, какой объём он способен выполнить, за какое время он заработает необходимую сумму денег и т.д.].

3. На первый взгляд в этом и предыдущем хадисе существует разногласие относительно того, освобождается раб полностью или нет. [Разногласие возникло по причине следующих слов: «***его отправляют зарабатывать, но не следует создавать ему трудности***» — вопрос в том, являются ли они словами Посланника Аллаха ﷺ или это комментарий передатчиков. Имамы аль-Бухари и Муслим посчитали, что это слова Посланника Аллаха ﷺ].



[Глава о продаже раба «аль-мудаббар»]

بَابُ بَيْعِ الْمُدَبَّرِ

«*Аль-мудаббар*» — это раб. Почему он имеет такое название? Потому что его освобождение связано с концом [арабское слово «*дубур*»] жизни его хозяина. Понятие «*аль-мудаббар*» происходит от слова «*ат-тадбир*», лексическое значение которого: рассмотрение какого-либо вопроса в зависимости от исхода дела. [Следовательно, «*аль-мудаббар*» — это раб, хозяин которого поставил условие или дал обещание, или оставил завещание, что после его смерти раб становится свободным].

٤٢٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ﷺ قَالَ: دَبَّرَ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ غُلَاماً لَهُ.

* وَفِي لَفْظٍ: بَلَغَ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّ رَجُلاً مِنْ أَصْحَابِهِ أَعْتَقَ غُلَاماً لَهُ عَنْ دُبُرٍ، لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ، فَبَاعَهُ بِثَمَانِمِائَةِ دِرْهَمٍ، ثُمَّ أَرْسَلَ ثَمَنَهُ إِلَيْهِ.

423. Джабир ибн ‘Абдиллях, да будет Аллах доволен им и его отцом, рассказывал: «Некий человек из числа ансаров решил, что после его смерти его невольник получит свободу» (аль-Бухари 2141 и Муслим 997).

В другой версии хадиса сказано: «Пророка ﷺ достигла весть о том, что один из сподвижников дал обещание своему рабу, что после его смерти тот получит свободу, а кроме этого раба у него не было другого имущества. Тогда [после его смерти] Посланник Аллаха ﷺ продал его раба за восемьсот дирхамов и отправил [эту сумму семье усопшего, чтобы они не нуждались ни в чём и не попрошайничали]» (аль-Бухари 6947 и Муслим 997).

Пользы, извлекаемые из хадисов:

1. Хадис содержит указание на то, что хозяину дозволено давать обещание своему рабу о том, что после его [то есть хозяина] смерти тот получит свободу — в этом единогласны все учёные.

2. Обещать рабу свободу после своей смерти хозяину можно только при условии, что цена раба не превышает одну треть его имущества, а не всего имущества. Потому что это постановление */хукм/* в шариате подобно постановлению завещания */уасыйя/,* которое приводят в исполнение, как и освобождение [такого раба], только после смерти завещателя. И это является *мазхабом* большинства учёных.

3. Дозволено продавать такого раба, если в этом есть необходимость, например, если у покойного остались долги или его семья нуждается в определённых расходах. Имамы аш-Шафи‘и и Ахмад дозволяли это [даже если человек дал рабу

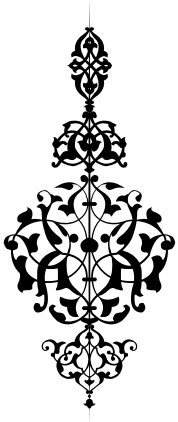
обещание о свободе], приводя в качестве довода данный хадис. Они считали, что это является одним из видов торговли, и поэтому относится к любому положению, если сделать сравнение с завещанием, в котором дозволено отказаться [от того, что уже было записано в нём, потому что человек мог просто передумать].

4. Оставить имущество в пользование себе и тем, кого человек должен содержать, тем более они имеют право на это, является более лучшим решением и первоочередным в том случае, если человек лишён широты удела [то есть если он беден]. Ему не следует расходовать своё имущество на какой-либо вид желательного поклонения, будь это даже милостыня или освобождение раба и т.п. Тому же, кому Аллах даровал широкий удел, следует использовать все представленные перед ним возможности для расходования на пути Аллаха. Как сказал Всевышний Аллах: «**Какое бы добро вы ни израсходовали, вам воздастся сполна, и с вами не поступят несправедливо**» (сура «аль-Бакара», аят 272).



По милости Аллаха мы завершили эту книгу! Просим Всевышнего Аллаха принять этот труд, сделать его благословенным и полезным как для тех, кто работал над ним, так и для всех, кто будет слушать, читать и распространять эти знания в будущем!

Мир и благословение нашему Пророку Мухаммаду, его семье и сподвижникам, а также всем тем, кто последовал за ними наилучшим образом! И в завершение — хвала Аллаху, Господу миров!



Содержание

О СОСТАВИТЕЛЕ «ʻУМДАТ АЛЬ-АХКАМ» 3

ОБ АВТОРЕ «ТАНБИХ АЛЬ-АФХАМ» 6

Часть 1. Поклонения

КНИГА ОБ ОЧИЩЕНИИ 13

1. Глава о посещении туалета и подмывании **37**
2. Глава о зубочистке /сивак/ **48**
3. Глава о протирании /масх/ кожаных носков **57**
4. Глава о мазии (смазке при возбуждении) и другом **61**
5. Глава о большом омовении /гусль/ от большого осквернения /джанаба/ **71**
6. Глава об очищении землёй /таяммум/ **87**
7. Глава о менструации /хайд/ **95**

КНИГА МОЛИТВЫ 103

8. Глава о времени совершения молитв **103**
9. Глава о достоинстве коллективной молитвы и её обязательности **128**
10. Глава об азане **140**
11. Глава об обращении в сторону киблы **148**
12. Глава о выравнивании рядов в молитве **155**

13. Глава об имаме в молитве **165**

14. Глава об описании молитвы Пророка ﷺ **177**

15. Глава об обязательности соблюдения спокойствия во время совершения поясных и земных поклонов **204**

16. Глава о чтении Корана в молитве **208**

17. Глава о том, что слова «Бисми-Лляхи ар-Рахман ар-Рахим» не произносятся вслух в молитве **219**

18. Глава «суджуд ас-сахуа» **222**

19. Глава о прохождении перед совершающим молитву **229**

20. Глава, объединяющая в себе разные вопросы, связанные с молитвой **238**

21. Глава о «ташаххуде» **253**

22. Глава о «витре» **264**

23. Глава о поминании Аллаха после завершения молитвы **268**

24. Глава об объединении молитв в пути /сафаре/ **279**

25. Глава о сокращении молитвы в пути **281**

26. Глава о пятничной молитве **284**

27. Глава о двух праздничных молитвах **298**

28. Глава о молитве при затмении /кусуф/ **310**

29. Глава о прошении дождя /истиска/ **320**

30. Глава о молитве при страхе (опасениях) /хауф/ **326**

КНИГА О ПОХОРОНАХ /ДЖАНАИЗ/ 337

КНИГА ОБЯЗАТЕЛЬНОЙ МИЛОСТЫНИ /ЗАКЯТА/ 363

1. Глава о закяте фитр **381**

КНИГА О ПОСТЕ /СЫЯМ/ 386

1. Глава о соблюдении поста в пути и других положениях **402**

2. Глава о лучшем посте и других его видах **422**

3. Глава о Ночи предопределения **439**

4. Глава об уединении в мечети /и‘тикяф/ **446**

КНИГА О ХАДЖЕ 458

1. Глава о микатах **460**

2. Глава о том, что надевать человеку в состоянии ихрама **466**

3. Глава об искуплении /фидья/ **476**

4. Глава о запретности Мекки **480**

5. Глава о том, что дозволено убивать [на территории аль-Харама] **490**

6. Глава о вхождении в Мекку и другие места **493**

7. Глава о хадже «ат-таматту‘» **506**

8. Глава о жертвоприношении /аль-хади/ **519**

9. Глава о совершении полного омовения человеком, находящимся в состоянии ихрама **529**

10. Глава о смене намерения совершить хадж на намерение совершить ‘умру **534**

11. Глава о том, что человек, находящийся в состоянии ихрама, ест охотничью добычу того, кто не находится в состоянии ихрама **557**

Часть 2. Отношения между людьми

КНИГА О ТОРГОВЛЕ 567

1. Глава о правилах, связанных с запретными видами сделок **572**

2. Глава об «аль-ʻарая» и другие темы **590**

3. Глава о «салям» **604**

4. Глава об условиях /шурут/ в торговле **608**

5. Глава о ростовщичестве /риба/ и обмене валюты на валюту /сарф/ **619**

6. Глава о «залоге» /ар-рахн/ и других видах взаимоотношений **630**

7. Глава о находке /люката/ **660**

8. Глава о завещаниях /уасая/ **664**

9. Глава о наследстве /аль-фараид/ **671**

КНИГА О НИКАХЕ 679

[Глава о тех женщинах, на которых запрещено жениться] **687**

[Глава о совете и требовании разрешения на никах] **699**

[Глава о том, что женщина, которой дано три развода, не возвращается к мужу, пока не выйдет замуж за другого] **702**

[Глава о хорошем отношении к жене] **705**

[Глава о запрете уединяться с чужой женщиной] **708**

1. Глава о брачном даре /садакъ/ **710**

КНИГА О РАЗВОДЕ 720

1. Глава о «сроке после развода» /ʻидда/ **731**

КНИГА О ВЗАИМНОМ ПРОКЛЯТИИ 743

[Глава о «причислении к родословной»] **753**

КНИГА О КОРМЛЕНИИ ГРУДЬЮ 764

КНИГА О ВОЗМЕЗДИИ /АЛЬ-КЫСАС/ 775

КНИГА О НАКАЗАНИЯХ /АЛЬ-ХУДУД/ 803

1. Глава о наказании за воровство **825**

[Глава о порицании ходатайства за отмену наказаний /худуд/ и запрете подобного] **830**

2. Глава о наказании за опьяняющие напитки /хамр/ и прочее **833**

[Глава о наказании в воспитательных целях /та'зир/] **835**

КНИГА КЛЯТВ И ОБЕТОВ 837

[Глава клятв] **837**

1. Глава об обете /назр/ **854**

2. Глава о судействе /аль-кадаъ/ **865**

КНИГА О ЕДЕ /АЛЬ-АТ'ИМА/ 882

1. Глава об охоте /ас-сайд/ **895**

2. Глава о жертвоприношениях /аль-адахи/ **909**

КНИГА О НАПИТКАХ /АЛЬ-АШРИБА/ 912

КНИГА ОБ ОДЕЖДЕ /АЛЬ-ЛИБАС/ 919

КНИГА ОБ УСЕРДИИ /АЛЬ-ДЖИХАД/ 930

КНИГА ОБ ОСВОБОЖДЕНИИ РАБОВ 969

[Глава о продаже раба «аль-мудаббар»] **980**

تَنْبِيهُ الْأَفْهَامِ
شرح
عُمْدَةِ الْأَحْكَامِ

